

\* (فهرسة الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى تبصير الرحمن وتيسير المنان) \*

سورة القافحة ٨	سورة البقرة ٢١	سورة آل عمران ١٠١	سورة النساء ١٢٨	سورة المائدة ١٧٧
سورة الانعام ٢٠٧	سورة الاعراف ٢٤٥	سورة الانفال ٢٧٧	سورة براءة ٢٩٢	سورة يونس ٣١٩
سورة هود ٣٢٧	سورة يوسف ٣٥٦	سورة الزلزال ٣٧٦	سورة ابراهيم ٣٨٦	سورة الحجر ٤٩٤
	سورة النحل ٤٠٢	سورة بني اسرائيل ٤٢٣	سورة الكهف ٤٣٩	

\* (نمت) \*

المسمى بتصوير الرحمن وتفسير المنان بعض ما يشير الى  
اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة  
الهمام الفاضل نادرة الزمان ونتيجة الاوان  
مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على  
المهاجبي قدس الله روحه وتوثر ضريحه



(طبع مطبعة بولاق بمصر) باجازة الوزير الكبير  
الخطير الشهير المجتلي دقائق العلوم المتحلي برقائق  
الدوام تاج العلماء العاملين وزين النسل  
المجيد بن ذى الحمد الاصيل والقدر الجليل مولانا الشيخ  
مهمتمسك الدين لازالت آلوية فضائله منشورة في  
العالمين مدار مقام رئاسة مدينة توفيقا لاقطار  
الهند حفظه الله تعالى من كل آفة وبليته



بسم الله الرحمن الرحيم  
 أخبرنا الشيخ أبو عبد الله  
 محمد بن محمد بن حامد بن  
 مفرج بن غياث الأزناجي  
 قراء عليه وآله أسمع قال  
 أنبأني الشيخ أبو الحسن بن  
 علي بن الحسين بن عسر  
 القراء قال أخبرني الشيخ  
 أبو الحسن عبد الباقي بن  
 فارس المقرئ بالجامع  
 العتيق بمصر في شعبان  
 سنة أربع وخمسين  
 وأربع مائة قال أخبرنا  
 أبو أحمد عبد الله بن الحسين  
 ابن حسن بن البغدادي  
 المقرئ بالجامع العتيق  
 سنة ست وثمانين وألثمائة

الحمد لله الذي أنار بكلامه قلوب أولي الأبواب ليصروا به مع عقولهم طريق الصواب  
 ينفصل كظواهرهم من الأقوال والأعمال وباطنهم من الاعتقادات والأخلاق والمقامات  
 والأحوال فيمل عنها قبود النقص لتسرع إلى غاية الكمال وجعل شمس بحيث يحتملها  
 أبصارهم بأن حجبها بظواهرها من الكلمات والآيات فكانت غيومًا مطيرة يخرج منها  
 كالنباتات من جمعها في الماء والملكويت بفتح أبواب الرجوت فيمتجرب بها ينابيع  
 الأسرار ثم نصير بحار من الأنوار مملئة بأنواع الجواهر الكبار من خاضع أنال الكبريت  
 الأحمر من المعارف المقلبة إلى نوائس الصفات واستخرج الدقائق الأحمر من معرفة ذاته  
 سبحانه وتعالى والأكبر من معرفة صفاته الكاملات والأصغر من معرفة أفعاله في  
 الحكامات والدرالازهر من التركيبة والعلية التي هي الصراط المستقيم والزبرجد  
 الأخضر من معرفة أحوال السعداء والاشقياء يوم رجوعهم إلى العزيز الحكيم ومن ساح  
 بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة أحراقه الفجار بالنار ذات ألوقود يصعد منه  
 دخان الخوف إلى القلوب فتستريح بالرغبة في علام الغيوب ومن تغلغل في جزائرها استبرز  
 من حيواتها تزيق الحجج والبيانات لدفع يوم الشبهة للمهلكات والمسلك للأفسر من  
 معرفة الأحكام الفرعية الناضرة طيب الذكري الأمصار والقلوات والصلاة على الخصوص  
 بأعلى الكتب وأجلها وأجمعها وأحلاها المعجز لمن بلغ في البلاغة غايتها وفي العدوأة منتهىها

ممن اجتمع يبلاده أكثر من حصا البطنة ورمال الدهناء وتفرق في الآفاق منهم ومن سائر  
 الفضلاء حتى أعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المفاصلة بالسيوف فاحتلوا بابل المهج  
 فلم يعارض الى حدة مناهلة والحدى وثلاثين من الحجج المعارضة فكيف كانت ضحكة  
 للناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحرمين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحر فيها  
 ولا سبيل لأسبابه اليها مع أنها في جميع وجوه الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى  
 ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة في باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبهة ما عجز عنه  
 الجهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضل من يعتد به منهم وشهد له كتب من تقدم من المسلمين  
 ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علماء أمته كانبيا بني اسرائيل في فتح أبواب اليقين  
 ونصب كل سلطان ممين وكثر أوليائه أمته بالكرامات التي هي كمجرات الاولين وقد أعطى  
 منهم ما سبق به السابقين فخرج الماس من الاصابع أغرب من خروجه من الحجر وشق البحر  
 دون شق القمر والبراق الراجع الى ما فوق السموات بلبلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من  
 ربح غدو هاشم ورواحها شهر وتكلم الشاة المسمومة وتسبيح الحصى وحنين الجذع أتم  
 من الاحياء محمد سيد الرسل المخصوص بأكل السبل وأقرب الاسهل الاجل لذلك كان  
 ناسخ الملل وفاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا سائر الامم مما استنبطوا من  
 الكتاب والسنة من العلوم المهمة التي آثاروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن  
 العاملين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة تنمو الى أبد الأبدن وسلم كثيرا (وبعد)  
 فهذه خيرات حسان من نكت نظم القرآن لم يطمت أكثر من انس قبلي ولا جان ولم يكن لي  
 أن أسمن اذ لا يسمن الا المطهرون وأنا غريق ببحر خبث هلك فيه الا كثرون ولكن الله  
 سبحانه وتعالى من على التيسير في خطيئهم الخطير بمحض فضله اذهو بكل فضل جدير وعلى  
 كل شيء تقدير فأمكنني أن أبرزهن من خدورهن ليري بمرابجا لهن صور الانجاز من  
 بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعدما كان يعد من قبيل الالغاز فيظهر به انها  
 جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فكل كلمة  
 سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فن قصور الاقطار  
 العاجزة عن الاستبصار ولا بد منه لتوليد الفوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة  
 القوية وكشف شبه المادلهمة مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل في  
 اضممار المقدمات ولا ابعاد في اعتبار المناسبات مع وقفا بالاعراض وشفاء للامراض مما  
 فيها من أغذية طيبة لا يعقب اختلالا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالوما لا  
 وثمرات أشجار أصولها ثابته وفروعها في السماء توفى أكلها كل حين لطوائف العلماء  
 لا مقطوعة ولا ممنوعة ومع كونها مرفوعة قطوفها دانية كواوا شرابوا هنيئا بما أسلفتم  
 في الايام الخالصة تجرى من تحتها الانهار من الانوار المتضمنة للاسرار بل مرج فيها بحرا  
 الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التقاوت فلا يغيبان في التحقيق

قال آية أنا أبو بكر محمد  
 ابن عزيز العجستاني رحمه  
 الله (قال) الحمد لله رب  
 العالمين وصلى الله على  
 سيدنا محمد خاتم النبيين  
 والمرسلين وعلى آله  
 الطاهرين وسلم تسليما  
 هذا تفسير غريب القرآن  
 ألف على حروف المعجم  
 لقبه رب تناوله ويسهل  
 حفظه على من أراد  
 وبالله التوفيق والعون  
 \* (الهمزة المفتوحة) \*  
 (الم) وسائر حروف الهجاء  
 في أوائل السور كان بعض  
 المفسرين يجعلها أسماء

يخرج منهم من لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة الأولو والمرجان أهلية السن أهلها  
والأذهان وتجري فيهما اعلام العلوم بريح الفهم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصيل  
أرباب جهاز الفروع المـثـمـرة أو لطلب خيول الحج القاطعة وأفيال الينذات الساطعة  
لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شهابهم التي هي عندهم أعلى حصن حصين يجعلها  
قاعاً مفضفاً بعد استئزال من كان بها في عزمتين وسلج بلودهم التي تجلدوا بها على مقاومة  
كل سلطان معين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قروداً خاسئين وسوادهم سود  
الوجوه في نار القهر خالدين ويصير أهل الحق في نعيم التحقيق لا يمسم فيها نصب يغير عليهم  
شراب علم اليقين بل يجعله يضاء لذة لشارى علم عين اليقين يصحون به الآيات الآفاق والانفس  
التي تجلي الله بها الأهل حق اليقين مع اني لم أغص غمارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارهم  
وبضاعة علومى وأعمالى مزجاة وأستار الجهل والكسل على تمرخاة ولكن الله غالب على  
أمره عين على من يشاء فوق قدره تفضل على من موجبات شكره أن بصرنى ما يتميز به  
لباب كتابه من قشره ويسرلى الاطلاع على بعض ما خفى من سره \* (لذلك سميت تبصير الرجان  
وتيسير المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن) \* نه أله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوصاً  
في غماره وتوفيقاً لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والحفظ من قهره  
ومكره وأن ينفعنى بكتابه والطالين ويجعلهم فيه راغبين ويرجى واياهم ومن دعالى منهم  
ويتقبل فى دعوته برحمته أنه هو أرحم الراحمين \* (ولنقدم أموراً) \* الأول اتفقت الممل على  
أنه تعالى مـكـلم مخبر طالب ولا يصير متكلماً الا بقيام صفته به اذ لو صار بمخلقه في غيره لصار بمخلق  
السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التي هي اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليس  
محلاً للحوادث وهي غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار بها وليس الطلب نفس الارادة  
اذ قد يطلب من الشخص ما لا يراد منه لاظهار عصبية وليس بمجرد الصيغة وليس الاخبار  
نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سغه في اخبار وطلب نفسين بلا سماع سامع اذ قصد  
التعليق به وقت وجوده ولا كذب في التعبير بالماضى غداً اعتبار من الاخبار ولا تعدد  
فهذه الصفة وان تعلقت بما لا يتناهى فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار  
والطلب اذ ليس من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلق والمحموظ والمكتوب وان  
كانت التلاوة والحفظ والكتابة هذا وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذلك  
المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثاني بمعنى انه ليس  
من صنع غيره والمالمنى على العبارات كللى يطلق على الكل والبعض وهو المنزل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليتحدى بسورة منه فحجز أهل عصره ومن بعدهم عنه لانه أحلى من  
نظمهم ونثرهم مع مخالفته لاساليبهم واكمل معنى جمع علوم حجة ما لا يتناهى من فوائد  
مهمة فى المناظرة قليلة قريبة الفهم بعيدة الغور يشهد لها العلوم ويشهد بها ويشتمل على  
أصول مسائلها مع دلائلها ورفع الشبهة عنها لاتجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط كلماته

للسور تعرف كل سورة  
بما فتحت به وبعضهم  
يجعلها آتسماً أو قسم الله  
تعالى بها لنسرها وفضلها  
لانها مبادئ كتبه المنزلة  
ومباني أحكامه الحسنى  
وصفاته العلاء وبعضهم  
يجعلها حروفاً مأخوذة  
من صفاته عز وجل  
كقول ابن عباس فى  
كثير من ان الكاف من  
كاف والهاء من هاد والباء  
من حكيم والعين من  
عالم والصاد من صادق  
(أأندرتهم) أأعلمهم بما  
تحذروهم ولا يكون المعلم

وثريد آياته الذي يفتقر فيه الى تأمل كامل وتدبر تام من ذى علوم كثيرة وباعتبار استقلا لها  
 بالنزول وعدم الارتباط في اظهار مع اعتبار المعاني الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة  
 الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقة بأوضاعها الى الاحاديث النبوية  
 أو القواعد العقلية أو الفوائد الكشفية \* (الثاني) \* الانزال الايواء والتحويل من علوى  
 سفلى كالنزال الجليش أو القطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الاتبعية الموصوف اذا  
 استقرت ولا حركة لله ولا المعنى القائم به ولا للعبارة الغير المستقرة فلا بد من التجوز بأن  
 يقال ظهر ذلك المعنى في القلم الاعلى بلبسة الحقائق المجردة للعرف ثم زاد ظهوره بالالوح  
 المحفوظ ثم لم يزد اد حتى وصل الى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه أوقية وصف  
 بوصف حامله باعتبار جملة نفس المعنى أو الصور المحفوظة أو المكتوبة أو باعتبار قيام  
 الالفاظ به ولو عند الاداء الى المنزل عليه والسرف في انزال العبارات جذب القاصرين عما  
 يناسبهم من الاصوات والحروف منها الى ما يناسبه من معانيها وحققها كفعلنا بالحيوانات  
 العجم فخطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزا ظهرت به عظمته فكان أشد الجذب  
 الى الكمالات باستنادة الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة والمكاشفة وغيرها مما لا يتناهى  
 \* (الثالث) \* الاستنباط قال عليه الصلاة والسلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده  
 من النار \* قال الامام حجة الاسلام في الاحياء تحريم التكلم بغير المسموع باطل اذ لا يضاف  
 السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في بعض الآيات والصحابة رضی الله عنهم ومن  
 بعدهم اختلفوا اختلافا كثيرا لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم والخبار والاولا نارتدل على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضی الله  
 عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعا فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل  
 لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقال علي  
 رضي الله عنه لو شئت لا وقت سبعين بعير من نفسي فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من  
 أراد علم الاقوال والآخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم  
 وما بقي من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم اذ لكل  
 كلمة ظهور وبطن وحد ومطلع وفي القرآن اشارة الى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظر  
 ففي القرآن رموز اليه فالنبي اما عن التأويل على وفق ماله من الرأى الذي لولاه لم يلج له كن  
 يلبس على خصمه بالتسك بآية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون لغرض  
 صحيح يتسك عليه بآية يعلم أنه ليس المراد منها كن يدعو الى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله  
 عز وجل اذهب الى فرعون انه طغي ويشير الى نفسه وقد تكون الآية محتملة فيميل فهمه الى  
 ما يوافق غرضه واما عن التسارع الى الباطن قبل احكام الظاهر فانه البلوغ الى صدر  
 البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه \* وقال شارح التأويلات أجمعوا على استخراج  
 معانيه بالرأى واختلفوا في التوفيق بينه وبين الاحاديث فقيس التفسير بيان سبب النزول

منذر حتى يحذر باعلامه  
 فكل منذر معلم وليس كل  
 معلم منذر (أنداد) أمثالا  
 وتظراء واحد هم ند  
 (ازلهما الشيطان) أى  
 استزلهما يقال ازلته فزل  
 وازالهما فحاهما يقال  
 ازلته فزال (آل فرعون)  
 وقومه وأهل دينه  
 (آيات) علامات ومعجائب  
 أيضا وآية من القرآن  
 كلام متصل الى انقطاعه  
 وقيل معنى آية من القرآن  
 أى جماعة حروف يقال  
 خرج القوم بآيتهم أى  
 بجماعتهم  
 (قال الشاعر)

والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلاً لجميع ما يحتاج اليه وليس كله منصوماً فلا بد من الاستخراج لرأي العرض على الأصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ اذا علمت وتأويل صرف اللفظ المحتمل الى بعض وجوه لموافقة للأصول فلو قطع منه كان تفسيراً بالرأي وقال الشيخ أبو منصور التفسير هو القطع فان كان غنة دليل قطعي صحيح والا حرم لمناقبه من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال يغالب الرأي بلا قطع وقيل بالتحاد التفسير والتأويل فالذي بالرأي هو الصالح اذ رعن العقل دون العرض على الأصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو إجماع فالتفسير انما يفسر القرآن بدليل اذ هو بالعمل مثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير الاجتهاد والعرض على الأصول تفسير بالرأي لكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقاً ومحمود يعتد بحقيقته بغالب الرأي مع احتمال الخطأ وقيل المذموم جعل الرأي معياراً لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقريراً له ويترك ظاهراً القرآن والمحمود جعل الرأي تابعاً للدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه لانه غلظ فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فنتسره بالرأي مأثور هذا حاصل كلامه (وأقول) لك أن تحمل النهى على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما وافق الحكم فله فوائد لاتخصي والمنوع جملة على ظاهره وعلى ما هو

\*(الكلام في الاستعاذة)\*

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة وأوجب ابن عطاء لكل قراءة وشر عباراتها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم العوذ والاتجاه أو الاعتصام أو التحصن أو الاستعاذة والباء للصاق أي الصق التجاني بحفظ الله واعتصامه بقوة أو تحصنني عنه أو استعانتني بفضله ولك تبديل الصلة والشيطان من الشطن وهو البعد بعده عن الله والخير يريد ابعاد المتقرب الى الله اذا بعد من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل في نفسه مبطل لمصالحه ومصالح من ابطل من أجله هالك باللعنة يريد اهلاك من لعن لاجله محترق غصه باعليه اذ ارآه يتقرب الى ربه والمستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروءه بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ منه والرجيم من الرجم وهو الرى بالحجزة لانه يرمى بالسب والشتم ويدل على وجوده رؤية جم غفيرة من الانبياء والارباب صورته وسماعهم صوته والآيات والاخبار وماله من الافعال كسبه محتونا يفيق بل رقى وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيئاً الا بسبب يخصه ولهذا استنارت حيطان البيت واسودت قعره علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا اسباب استنارة القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذا كارت بصرفها نارة وتغير أخرى فالمبصر ملك خلق لافاضة الدافع في العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والتحذير عن الشيطان خلق لضد ذلك واختلف في حقيقة فقيل بمجرد تصرف بالتعلق ويدرك بالآلة هي كرة الاثير وأول به خلقه من نار و يتميز عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرداً خصوصاً فانه بل هو القيومية وقيل القوة المتوهمة أو المتخيلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

نخرجنا من النقصين لآي  
مثلاً  
يا ليتنا نرجى الله  
المطافلا  
أي بجماعتنا  
(أمانى) جمع أمنية وهي  
التلاوة ومنه قوله اذا تقي  
ألقى الشيطان في أمنيه  
أي اذا تلاً في الشيطان  
في تلاوته والاماني  
الاسكاذيب أيضاً ومنه  
قول عثمان رضى الله عنه  
ما نيت منذ أسلت أي  
ما كذبت وقول بعض

نارى والصحيح أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يخفى بها الانكسارها بالامتزاج ولا يصبر رؤية الكيف اذ لم يتلون ولا يمتنع تفوقه بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على الافعال لو لم يرق قوامه بل النار والريح أقوى ولا تتشكل الجسم بالاشكال المختلفة كما فى السمرة ولا تشكل الجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلط فيه اذ آراء القلب من وجهه الذى يلى الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والمودة فيها تابعة للصفة فىرى الشيطان فى صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذى يلى عالم الملك فأنه كشيء ما يحصل لختل الدماغ والاول يختص بالكمال ولا يتخل وجود الشيطان الوثوق بالمعجزات لا اختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجوه الخير المحض فى العموم والشيطان ان دعاه الى خير فلتقويت خيراً عظيماً أو جر شر لا يفي به ومن عداوته حله العوام على التفكير فى ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخروية وافضأهمهم الى انكارها مع قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعذبهم الامان من عذاب الله والياس من ثوابه من غير شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيه خلق الله العقل فى الانسان ليفوز بالثواب وينجو عن العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من قهرها فى ترك عبادتها و يأمرهم بالاخلاص فيها ويغرق المصلى فى بحار الرىاء والعجب وينسيه الافعال وعداد الركعات ويوقعه فى تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات لا تخطر بباله فى غيرها ولا تفيد له أبداً ويخوف بالفقر فى اعطاء الزكاة ويحث على الانفاق فى المحرمات ويخيل حصر اللذات فى الشهوات والجاه والمجوز والذلة عند عدم امضاء الغضب ويرى التعب فى عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحصيل المشاق فى عبادة الاوثان وينبع عن القتل فى سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى الاسلام ويدعونهم لهزواج وجوار معطرة مزيينة الى زنا من ليس له اذن ويأمر الامراء بالنظم فى الاموال مع وفورها لهم و قتل النفس بأذى خييلة مع تمكنهم من الدفع لو وقع وقبل الوقوع يندفع بأذى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة والفلسفة على أن من فسد اعتقاده خلد فى العذاب أو عله عذب بحسبه وينقسم الى عقلى

سبحانى وحسى ومن الناس من منع الاخيرين لتوفقهما على آلات جسمانية والموت قاع علائقها ولا دليل على امتناع تعلقاتها بأبدان تركبت من الاجزاء الاصلية من أبدانهم أو بجزء منها لا درالك أو بجسم آخر ومنهم من أجزأ الخيال بأحد الوجهين الاخرين كما فى النوم الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تألم النفس على السبب الخارجى وقال القارابى وابن سينا العقل وان لم يوجب الحسى فلا يمنع بل يحسنه لحسن الخويف فى مبادئ الافعال لانه يتفجع الاكثر وهو انما يتم بالاعتناء بالخارج بالايقاء فالايقاء مقتضى لازيد النفع وافقت الفلاسفة على العقلى وجعله أكل من الحسى والخيالى وقالوا كمال النفس ان فات لنقصان غريزتها فلا عذاب كالصبي والمجنون أو لوجود ضد فى القوة النظرية يصير ضرورة ملازمة تعذب بها

العرب لابن دأب وهو  
يحدث أهداشى روية أم  
شيئ تمنيته اى اقتعلته  
والامانى أيضا ما يتناه  
الانسان ويشتهي (أيدناه)  
قويناه (أسلمت لرب  
العالمين) اى سلم ضميرى له  
ومنه اشتقاق المسلم والله  
أعلم (آياتن ابراهيم  
واجمعيل واسحق) والعرب  
تجعل العلم أباً والحالة أما  
ومنه قوله تعالى ورفع



من شعورها لنقصها واشتياؤها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لقوات آله وعدم اشتغالها بشئ آخر ومادامت في جلباب البدن يعتقد في نقصها ناتما انها كالات فاذا برقع ظهر النقص واشتاتت الى الكمالات ولا يصل اليها فيقع في النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو في القوة العملية تألمت بحسبه والقاتل بالخيالي قال بظهوره في صورة النار والحيات والعقارب لـ كنهات زول لانها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فينصل بمحل السعادة فهو عندهم كالفاسق عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيات الفاسدة فقلبت بكمالاتها أبداً تخلصها الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالمؤمن التقي عندنا لكنه مبني على امتناع إعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلي بوجوه آخر والحسي والخيالي فهذا رأى من يعتد به من أهل النظر والكشف من المليين والفلاسفة وثمة جماعة ليسوا في شئ منهم ما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة ويروجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كإفلاطون وأرسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانبيا والاولياء والعلماء أولى بالتقليد منهم ومن أين يتصور في حقهم برهان ضروري لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوزه فعليك باجتنب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعبد لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل في جذب سائر القوى الى عالم السفلى فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليلبوه ويرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعادة من استعاض به قال الامام حجة الاسلام في منهاجه انه كلب سلطه الله عليك والاشتغال بمعالجته متعب مضيق للوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب لصرفه عنك أولى فاذا رأيت يغلظ فهو ابتلاء من الله تعالى ليرى صدق محبة هذ لك وقهره في ثلاثة أمور أن يتعرف حيله فان اللص اذا علم احسان صاحب البيت به يفروا أن تصنف بدعوتة فانه كلب نايح ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والاسكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همه وأن تديم ذكر الله بتلك لسانك اذ هو في جنب الشيطان كالأكل في جنب الانسان على ما في الحديث \* وقال في احبائه انما يندفع الشيطان باستقرار الذكر في القلب بعد عمارته بالتقوى ونظيره عن الصفات الرديئة اذ هو كلب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدي الزاجر لحم أو خبز فاشهوه اذا غلبت القلب رفعت الذكـر الى الخواشي والشيطان يتمكن من سويده وطروق الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل لجلوس الغفلة فاذا عاد الى الذكـر خنس ثم ان أجل ما يلقي الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواظاة الصارفة للعبد الى مولاه فلا استعاذته وطهور عن موانع الاستغراق فيها

### \* (سورة الفاتحة) \*

لها أسماء تدل على شرفها (فتحة الكتاب لافتتاح قرائته وكاتبته بها لان تسميتها وسجدها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شئ بظهور اسم الله تعالى فيه وتقرره

أبو يد على العرش يعني آياه  
وخلفه فكانت أمه ماتت  
(الاسباط) في بني يعقوب  
واسحق كالقبائل في بني  
اسماعيل واحد منهم سبط  
وهم اثنا عشر سبطا من  
ابني عشر ولدا ليعقوب  
عليه السلام وانما سوا  
هؤلاء بالاسباط وهؤلاء  
بالقبائل ليقصص بين ولد  
اسماعيل وولد اسحق عليهما  
السلام (أسباب) وصلات

بشكره بل هو مستزيد (ومنها) الفاتحة التي بها تروى العلوم فبسم الله إشارة الى ذاته وأسمائه  
 التي فوق الالوف وبجميع العلوم بعرفته وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود  
 وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الالتصاق الى التخلق بها والحقق والحمد  
 الى شكر نفسه التي ذكر من جلالتها الاطباء في تشريح بدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو  
 أقل من قطرة في البحر وفي ذلك معرفة النفس التي بها معرفة الكل ورب العالمين الى أصناف  
 الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض والرحمن الرحيم الى التخلص  
 من الآفات والفوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم وما لا يتوهم الدين الى المعاد وبقائه  
 النفوس وسعادة بعضها وشقاؤها ونجيب العالم الاعلى والاسفل والتفخ في الصور  
 والوقوف في العرصات والحساب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل  
 ذلك علم الاعتقادات والاعمال وإياك نعبد الى أنواع العبادات القلبية والقلبية وهي  
 المقصودة من خلق العقلاء وإياك نستعين الى أن لا تحصل الا بالاستعانة منه واهدنا  
 الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة  
 والولاية والاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة وغير المغضوب  
 عليهم ولا الضالين الى الكفر والفاسق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات  
 الباطلة (ومنها) سورة الحمد لا بد أن يخصصها بلفظه واشتغال حدها سائر محامد القرآن  
 وغيرها (ومنها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جمعت وجوه من المحبة بالحمدان  
 والثناء بالسان والخدمة بالاركان (ومنها) سورة المنة لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعه من  
 المثاني والقرآن العظيم (ومنها) القرآن العظيم (ومنها) المثاني لتكررها في أكثر الأحوال  
 أولانها تظم اليها السورة في أكثر الركعات أولتكررت زولها لانها انزلت بمكة حين فرضت  
 الصلاة وبالدينه حين حوت القبلة لادلائمه على انه رب الجهات كلها وقد اختار أفضلها  
 فله الحمد كيف وهي جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيها مقام ابراهيم فهو الرحيم  
 بالاطلاع على الخطية الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع في القبلة يوم القيامة وهو  
 المعبود دون الجهة فيجب امتثال أمره في كل وقت ودون تخصيص الجهة من عند أنفسنا  
 بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان في الزام الخصوم في الدنيا نطلب منه الهداية بتوجه  
 الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بالرجوع اليه عند النظر الى  
 خلقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دونه ولا الضالين بعبادة المظاهر وألأنها استنبت  
 من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل  
 ولا في الزبور مثل الفاتحة (ومنها) سورة الكثر لقوله تعالى رضي الله عنه نزات سورة الفاتحة  
 من كنز تحت العرش أي من أسرار المسارف المحيطة بمعرفة الذات والاسماء والافعال  
 والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فآله اسم جامع للذات والاسماء وأشار  
 بباء الالتصاق الى أن وجودات الاشياء قائمة بقيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب ووصلة  
 وأصل السبب الجليل يشهد  
 بالشيء فيجذب به ثم جعل  
 كل ما جرت سببا (أصبرهم)  
 وأصبرهم واحد وقوله تعالى  
 فما أصبرهم على النار أي  
 أي شيء أصبرهم على النار  
 ودعاهم اليها ويقال فما  
 أصبرهم على النار  
 ما أجراً هم على النار  
 (ألقينا) ووجدنا (أهله)  
 جمع هلال يقال للهلال



بطريق الايجاب بل لانه وجه بافضة الوجود والكمالات الذاتية وهو اشارة الى انهم الجواهر  
 السرها بأنه انما فعل ما فعل لكل ذاته مقتضى للعدد لان من شأن كمال الكلام ان يتكامل  
 ولا يستكمل له في ذات لانه رب الكل فهو مفيض للكمالات عليها ولو كان مستكملا لكان  
 مستفيض منها وأشار الى أن حده محيط بلاى الاستغراق والاختصاص لانه المفيض على  
 الكل ما استجده واياه الحد فهو والى بذلك الحد وهو المطلع للجامد المفيض عليه قدرة الحد  
 فهو الجامد والمحمود فى الكل بالحقيقة ثم أشار الى سر حده بأنه رب الكل تربية درجة بأن  
 خلقه على ما ينبغي ثم أفاض ما يحتاج اليه فى بقائه وما يفيد سائر الكمالات التى لا تنتهى  
 وأشار الى المعاد بكمال يوم الدين والى احاطة ما كونه باضافته الى اليوم المحيط بهم والى سره  
 بتربيته على الرحمن الرحيم اذ لا يتم الرحمة على المظلوم بدون ذلك ولا يتم النعمة باعطائها  
 الا بدلى كلمة وعلى عمل بدون ذلك ثم أشار الى الصراط المستقيم فأشار الى التجلية بالعبادة  
 والى التزكية بالاستعانة والى احاطتها بالتخصيص والى سره بالشكر المشار اليه بالحد  
 والى المشار اليه بالعبادة ثم أشار الى سر العبادة بالدعاء الذى هو محضها التضرع  
 والابتهال الذى هو روح العبودية وأشار الى الجزاء بالانعام والغضب وأشار الى احاطته  
 بصوره لكل سالك طريق الهداية والضلالة والى سره بتربيته على العبادة والاستعانة فان  
 الربوبية والعبودية انما يتم حقهما بذلك والى المحاجة بأنه مبدأ الكل باتفاق فلا بد من  
 دليل لا مقاتل باستقلال الواسطة ولا شبهة له فى ذلك فضلا عن حجة والى احاطتها بتعميم الحد  
 والربوبية والى سرها بتعميم الرحمة المقتضية شكرها بنسبة النعم اليه لا الى الغير كيف  
 والواسطة من حرم فلا يستقل بدون الراحم والى الاحكام بالعبادة والى احاطتها باطلاقها  
 لتعميم مع الاختصاص به والى سرها بالاستعانة الدالة على التبرى وهو باب عقيدة التوحيد  
 (ومنها) سورة تعليم المستله والدعاء لان السؤال فيها بعد الثناء والعبادة والدعاء فيها بما هو  
 أهم أموال الامور وهو الهداية للصراط المستقيم الذى هو سبب الانعام الا بدى المبعدين  
 الغضب والضللال (ومنها) سورة اناجاة لان المصلى يناجى بها الرب فيحييه الرب على ما فى  
 حديث القسمة (ومنها) سورة التقوى بضمانها من الاستعانة (ومنها) سورة الوافية  
 لاشرط ايقانها فى كل ركعة ولو فاتها جراح الضلالة فأشار بالبهاء الى أنه أظهر الاشياء  
 اذ به ظهرت الموجودات لكنته لغاية ظهوره حتى اذ عمت رحمة بافضة الوجود وسائر  
 الكمالات حتى استحق جميع المحامد لانه رب الكل بما ينبغي أولا فى وجوده ثم أعطى كلا  
 ما ينبغي فى بقائه وليست تلك الكمالات لذوات الموجودات لانه فاعر عليها باذهايم الكنه يعظم  
 عوضها لمن عبده واستعان به ولم يرها كماله بل رآه ناقضا لا يطلب الكمالات بالهداية  
 والاستقامة والانعام ويخاف البقاء فى النقص أو العود اليه فبسته وذن الغضب والضللال  
 أولوفاها بالتزيب الكامل لانه ذكر الله تعالى واستدل عليه برحمته الموجبة لحد المطلق على  
 كماله فى تربية كل شئ بما يليق به أولا فى افضة الوجود والصفات وثانيا بسباب البقاء

فى أول ليلة الى الثالثة  
 هلال ثم يقال القصر الى  
 آخر النهار (أنفس من  
 عرفات) دفعتم بكثرة  
 (الايام المعلومات) عشر  
 ذى الحجة والايام المعدادات  
 أيام التشريق (الحج  
 أشهر معلومات) ثوال  
 وذو القعدة وعشر من  
 ذى الحجة أى خذوا فى  
 أسباب الحج وتأهبوا فى  
 هذه الاوقات من التلبية

وسائر الكمالات وخوف من سوء العاقبة المذهبة بها ليكون داعيا الى تصحيح الاعتقادات  
وتحسين الاخلاق والاطفال فلهذا عظم به بالعبادة وأراد تخلصه من ذلك محتاجا الى الاستعانة  
ورتب على ذلك الهداية والاستقامة والافعال المطلوبة بالذات والخراب من الغضب  
والضلال المهزوب عنه بالذات بعد ذلك (ومنها) سورة الشفاء والشفافية لقوله عليه السلام  
فانصت للكاتب شفا من كل داء وروى من السهم لان نور الله يذهب بالظلمة التي هي ينشأ  
منها الغضب والدا من رجبته تنافي آفة الداء ووجهه يوجب الشفاء والافعال الربوبية يقتضي  
الرقية التي بها يكمل الشفاء وبالرقة يقتضي كمال الافعال المرتبة على كمال الصفة  
وبما يكتبه ليوم الدين قهر أسباب الداء والجزاء على الهدى بالشفاء وبطلب الهداية ازالة  
أمراض القلب الموجبة أمراض البدن وباستقامته استقامة أحوال البدن الذي هو  
مطية القلب وبالانعام يستدعي اللطيف بالانتفاع بالخيرات بتبعية الشفاء ويدفع الغضب  
والضلال ازالة أصول أسباب الداء (ومنها) الرقية لان معانيها من عسر وعقار عليه هذه  
السورة فبرأ (ومنها) أم الكتاب وأم القرآن لرواية الترمذي عن أبي هريرة لاشتمالها على علم  
الشريعة التكميلية أصولها وفروعها والطريقة معاملات القلوب والحقيقة بمكاشفات  
الارواح فمن الأصول معرفة الله تعالى بأنه الذي قامت به الموجودات قيام الاجساد  
بالارواح ومعرفة وجوده بأنه الذي رجع من رجبته أجند طرفي الممكنات ومعرفة صفاته بأنما  
الكمالات الموجبة للحمد والرقية تقتضي الحياة والعلم والارادة والقدرة والجزاء والسمع  
والبصر لا قوال المكلفين وأنما الهسم والكلام الذي به التكليف ومعرفة أسماءه بأنها  
الوسائط القرينة له بينه وبين خلقه يبري ويرحم ويفضل ومعرفة توحيد به بأنه رب كل  
ما عداه ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع اليه ومعرفة افتقار العبد  
ليه ابتداء بأنه الرب ووسطا بأنه الرحمن الرحيم وانتهاء بأنه مالك يوم الدين ومعرفة النبوة  
والولاية والايمان بالانعام ومعرفة ~~السكر~~ البدعة والنفس بالغضب والضلال ومعرفة  
السعادة والشقاوة بذلك أيضا ومعرفة الفضل والعدل بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين ومعرفة  
الحكمة بتقريب الانعام على الهداية والاستقامة وترتيبها على العبادة والاستعانة ومعرفة  
القضاء والقدر بالعبادة والاستعانة اذ لو لم يقدر خلاف ما كاتم يكن للاستعانة كثير معنى  
ومعرفة المبدأ باسم الله والمعاد بمالك يوم الدين والانعام والغضب ومن الفروع معرفة  
العبادات بين عبد والمعاملات والمناكحات والحكومات فتستعين لان الهوى معارض للعقل  
فيها والواجب والمندوب والمباح والصحيح بالهداية والحرام والمكروه والفاسد بالغضب  
وما خذها من الامر والنهي بالعبادة والغضب وما يقترب عليهما من الوعد والوعيد بالانعام  
والغضب ومن علم الطريقة معرفة كمال النظرية والعملية بالصراط المستقيم ونقصانها  
بالغضب والضلال ومعرفة ما يجب رعايته في ابتداءه بالعبادة وفي الوسط بالاستعانة وفي النهاية  
بالاستقامة ومعرفة أوصاف النفس بالغضب والضلال لانحرافها عن الاستقامة ومعرفة

وغير ذلك الاظهر الحزم  
أربعة أشهر ورجب  
وذا القعدة وذا الحجة  
والمحرم واحد فرد وثلاثة  
سرداى متتابع (الباب)  
عقول واحد هالب (الهدم)  
شديد الصلوة (أفرغ)  
عليها صبرا) اصيب كمال  
تفرغ الدلو أى نصب  
(الاذى) ما يكره ويفتم به  
(أقط عند الله) أهل  
عند الله (آتأكلها

أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة الخلية بالعبادة والاستعانة والخلية بالهداية  
والاستقامة والتجلية بالانعام ولا بد في الخلية من الخلو عن الشهوة بالعبادة التي هي  
ضدها وعن الغضب برحمة الله لأنه لا ينسحق لمن يرجو رحمة أن يغضب على من رحمه وعن  
الهوى بالاستقامة أذهى مضلة عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالجهد لله رب  
العالمين لدلالته على رضاه باعطائه العالمين والحسد ضده والحرص والخلوص عنه بالجهد  
والجهد والخلوص عنه برب العالمين اذ لا يحمل بما ليس له والحب والخلوص عنه بالجهد والاستعانة  
والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبدة والخلوص عنه بما بالاحتراز عن الضلال ولا  
بد في الخلية من التوسط في الاخلاق كالاعتداف والشجاعة والحياء وفي الاعتقادات أن لا  
يميل الى التعطيل والتشبيه وفي الاعمال أن لا يقصر ولا يتعرب أشار الى الجميع بالصراط  
المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالجهد لأنه يرى منه اللذة اذ قد دون الاسباب فيتردد فيها  
ويحب ويشتاق اليه ومن الانتقار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة  
ومن معرفة عزه الربوبية وذو البشرية برب العالمين وبإياله تعبد ولا بد في التجلية من المعرفة  
بالبناء المشعرة بالاتصال الروحاني به المفيد لها ومن الذكر بأسمائه ومن الشكر بالجهد ومن  
الرجاء بالرحمة ومن الخوف بما لك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بإياله تعبد ومن الدعاء  
بأهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنور تعبد  
ونسئته ومن التحرر من هجمة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم  
المكاشفة معرفة سر الربوبية بالجهد لأنه انما رجع حمد الكل اليه لقيام وجوده به وقد دل  
عليه بما البسلة ومعرفة تجلي الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك  
يوم الدين والانعام والكمال بالجهد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف  
المذكور فيها ومعرفة النفس بالاضلال والقلب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والنفوس  
بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالجهد لله الى الرحيم والانعام والوحي بالبناء لأنه من  
اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع  
والمتبوع في صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بإياله والهداية والاستقامة والانعام  
(ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بإياله وحق اليقين بالرحمة والهداية  
والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضاء والقدر بالرحيم المخلص بقدر الاستعدادات  
ومعرفة أسرار العبادات بترتيبها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على  
الاستعانة وأسرار الامور الاخرية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تسخير  
عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة فناء ما سوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك  
اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقاءه به بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا باسم الله اذ هو  
المبدأ ومعرفة الاخرة بالجهد وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة  
الاساس لانها ركن الصلاة التي هي اساس الخيرات لانها تنهى عن الفحشاء والمنكر وتوصل

ضعفين أعطت عمرها معنى  
غيرها من الارضين (ألم  
وجوهي لله) أخلصت عبادتي  
لله (ألم هذا) من أين  
لك هذا وقوله أي شئت  
كيف شئت ومتى شئت  
وحيث شئت فتكون أي  
على ثلاثة معان (أفلا هم)  
قد أحسم يعني سم اسمهم  
التي كانوا يجيبونهم عند  
العزم على الامر (الاسم)  
الذي يولد أعنى (أحسن)

الى مقام المنساجاة والمشاهدة أو لتأسيس الافعال فيها على الاسماء والحمد لله عليها والعبادة على  
 المسالك والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة  
 الصلاة لأنهم اركنوا في كل ركعة للمأموم والامام ما روى الدارقطني عن النبي عليه السلام  
 أنه صلى بعض الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجه الكريم فقال  
 مالي أن أزع القرآن لا تقرأوا شيئا من القرآن اذا جهرت الأم القرآن فإنه لا صلاح لمن لم يقرأها  
 وأما قوله عز وجل وأنصتوا فالمراد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل  
 يسمعه من غير امامه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى  
 قال قسمت الصلاة أي السورة التي هي أعظم أركان الصلاة بيني وبين عبدي نصفين أي قسمين  
 فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرني عبدي أي الذكر الجامع لذاتي  
 وأسمائي وصفاتي وأفعالي وإذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي أي بالحمد  
 الجامع لحامد الكل للكل وإذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمي عبدي أي بنسبة ايجاد  
 الكل الى على ما ينبغي وإذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي أي أفردني عبدي  
 بالعظمة اذ مالك يومئذ غير أصلا وإذا قال اياك نعبد يقول الله عبدني عبدي أي بعبادة  
 الكل على أتم وجوه الاخلاص وإذا قال واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي أي جامع  
 لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم  
 صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبدى والعبدى ما سأل  
 أى هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والفرار من الغضب والضلال أعظم  
 حقوق العبودية قام بها العبد على نهج التذلل الذي هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق  
 الربوبية من اعطاء كل مسألة كأنه استوجبه ثم البسالة تتناسب الطهر لرفع نور اسم الله ظلة  
 الحدث والرحمة فيها للاستقبال لان رحمة الايجاد بتوجه الحق للاشياء وتوجهها اليه وتوجه  
 البدن الى مبدأ ترابه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والحمد اقيام  
 لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدهم اليه ورب العالمين الركوع لشموله الرب  
 والعبد شمول الركوع معنى القيام والقعود والرحمة بعده الاعتدال لانهم لا يبقوا المستقيم  
 للاعتدال المناسقي للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل في غاية التذلل له يومئذ  
 وياك نعبد القعدة بين السجدين لان العبادة سبب التقرب وقد كمل بالسجود والتقرب  
 مستحق للجوس المعقب وياك نستعين السجدة الثانية دلالة على أن قرب العبادة انما هو  
 بعونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهي توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد  
 التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قاعدة التشهد لاشارتها الى  
 اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والمحتف يتم عليه وغير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشتمالها على نور الذات والاسماء  
 والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والحرص عن ظلمة

علم ووجد (أولى الناس  
 بآبراهيم) أحدهم به  
 (أنصاري) أعواني (اليم)  
 مؤلم أي موجه (أنقذكم  
 منها) خلاصكم منها  
 (أخزيته) أهلكته  
 (قال أبو عمرو) ويقال  
 بأعنته من الخير ومنه قوله  
 تعالى يوم لا يخزي الله  
 النبي  
 (الارحام) القرابات  
 واحدهم ارحم والرحم في

الغضب والضلال والفاضح الاقوال على المصلي فافهم واقع الموقف والمهمة

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

بعض آية من الفل وليست من القرآن في براعة اجاعهم ما وثق مالك وقد ماء الحنفية قرأتها  
ومتأخروهم كونهم امن السور على الصحيح من المذهب ولتقدر أي الشافعي أنهم امن الفاتحة  
وأصح قوله من غيرها وأول الآخر بأنها غير نامة في الغير استدل النفاة برأية عن انس  
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتحون  
القرآن الحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحد منهم قال بسم الله  
وأخرى فلم يجهر أحد منهم بسم الله \* وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يفتح الصلاة بالتكبير والقرآن الحمد لله \* وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يقول الله سمعت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله  
تعالى حمدني عبدتي وإذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى أثنى على عبدتي وإذا قال مالك  
يوم الدين يقول الله محمدي عبدتي وإذا قال اياك نعبد وياك نستعين يقول الله تعالى هذا بيني  
وبين عبدتي \* وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملك أنهم ثلاثون آية وفي الكوثر  
انها ثلاث آيات والعديد يكمل بدون التسمية وبأنها لو كانت من الفاتحة لم يكن أنعمت عليهم  
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبدا ثمان ونصف قال القاضي البلاقاني ولا يعد أن  
يقضى الميث لانها ان تواترت امتنع الخلاف والالم يكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى  
الشبهة بالتغير فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برأية أبي سلمة انه عليه السلام كان  
يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاصلة وقال إبراهيم بن يزيد لعمر بن دينار ان الفضل الرقاشي  
يزعم أن بسم الله ليس من القرآن فقال سبحانه الله ما أبرأ هذا الرجل ممعت سعيد بن  
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه بسم الله  
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفتمت غيرها وعن طلحة بن عبيد الله قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن  
أبي بن كعب انه قال له عليه السلام أي آية أعظم في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم  
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله وانفقوا على كتابتها بخط المصحف ولم يكتبوا آمين  
ولا أسماء السور واستدل الشافعي برواية لام سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة  
الكتاب فعلى بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم  
الدين آية اياك نعبد وياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت  
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله  
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولا يبرأ من أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه سمعت  
الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله محمدي عبدتي  
وإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله محمدي عبدتي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله

فقد يهتد ما يشغل على ما  
الرجل من المرأة ويكون  
منه الحمل (أنستهم منهم  
رشد) أي علمتهم ووجدهم  
أنست نارا أبصرتهم  
والإيناس الرزية والعلم  
والاحساس بالشيء (أنضى  
بعضكم إلى بعض) انتهى  
اليه فلم يكن بينهم ما حاجر  
وهو كناية عن الجماع  
(أخذوا) أصداقاه  
واحد منهم خذل (أحسن)

أثني على عبدي وإذا قيل ما لي اليوم الدين قال الله فوض إلى عبدي وإذا قال اياك نعبد وإياك نستعين قال الله هذا بيني وبين عبدي وعبدي ما سأله وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبدى وعبدي ما سأله وعنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتتح الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال للرجل قطع على نفسك الصلاة أما علمت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب سبع آيات أولهن بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأكروا وعمر كانوا يجيرون بسم الله الرحمن الرحيم وربما سئل عن الجهر به فقال لا أدري وروى البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر به عن عمرو بن عمرو وابن عباس وابن الزبير ونواتر الجهر به عن علي رضي الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبي هريرة متعارضة والتعريف في المعنى وإشارة عائشة رضي الله عنها إلى السورة وتقدمها على غيرها والكتابة بخط القرآن مع الإجماع على أن ما بين الدفتين قرآن بغنى عن التواتر القولي لكن عدمه أوردت شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونه من سائر السور وان ظهر على أنهم من القرآن ثم نقول الباء للاصاق تشعربا اتصال العبد به ونواضعها الخطي بأن الاتصال بالرب يوجب مزيد التواضع له وإن كان به الارتضاع على ما سواه وانكسارها بأنه انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة تحتها بأنه يجعل لكل ما سواه تحت قدمه ووجدتها بأن حمته التوحيد وفصحها القم بأنه يفتح له أبواب العلوم والقوائد سيما عند اشتغاله بحامده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان وبتعلق بالحمد أي متبسا بها الظاهر في الحمد أو مطلقا أو بأعوذ أن اقرأ لي شعر بأنه لا يستقل بالالتجاء إليه أو بمحذوف تحقيرا ليسير إلى أن الاتصال به بقيد تحقير المؤن فعل لأنه الأصل في التعلق ولموافقة اياك ليسير إلى احداثه الاتصال به أية تعرف بالتقصير في الماضي وقصد التلافي في المستقبل أو اسم ليسير بقبائه حالة الذكر والغفلة من جنس الابتداء ليناسب مبدئيه تعالى وما جعلت التسمية بمبدئه كالتقراء ليسير بدوام ملابسته مؤخر ليسير بتقدم اسم الله تعالى تعظيمه وحصره وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مقدم ليسير بأن الأهم التلبس باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاسم لفظ مستعمل للدلالة لا تعبد هيبته زعما والمسمى المدلول والتسمية الوضع أو الذكر في غير الاسم المسمى الا في نحو زيد مرفوع أو الاسم المدلول المطابق والمسمى الذات من حيث هي أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية اللفظ فيجسد الاسم والمسمى وقد يؤخذ المدلول أعم من المطابق فيعتبر في أسماء الصفات ما يقصد من المعاني التضمنية فيجسدان في أسماء الذوات ويتغيران في أسماء الأفعال

تزوجن أحسن زوجين  
(أذاعوا به) أفشوه  
(أركسهم) نكسهم وردد  
في كفرهم (آقبن البيت  
الحرام) عامدين البيت  
وأما قوله في الدعاء آمين  
فبتخفيف الميم وتند وتقص  
وتنسير اللهم استجب لي  
ويقال آمين اسم من أسماء  
الله تعالى (الازلام) القلاح  
التي كانوا يضربون بها  
على اليسر واحدها زلم  
وزلم (من أجل ذلك) من



ويتوسطان في أسماء الصفات فن رأى خدوثة أسماء الله قال بالاول ومن رأى قدمها قال  
 بالثاني ومن رأى القصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الحقام الاسم للكتابة والاتصال  
 انما هو بذاته تعالى اول التمييز عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار  
 المعاني التي هي متعلق العالم به اغناء عن العالمين بدونها ثم ان كان من السهو ان اشار الى سمو حال  
 من اتصل به او من السمة اشعر بظهور سمات اسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود  
 فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يتصدف لذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق الكلية ثم  
 حذفت همزته وعوضت بحرف التعريف وقطعت همزته في النداء المحض التعويضي لخص  
 بالفرد المستحق لها اتفاقا فالذات افاذا استغناؤه التوحيد قال الامام الرازي الاله هو الموجود  
 لازلي الابدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره والله علم للفرد الموجود من هذا  
 المفهوم الكلي قائم مقام الاشارة فان كانت الاشارة الى الذات اشارة الى الصفات تناولها  
 والا فلا وقال الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى الله اسم للموجود الحق الجامع للصفات  
 الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقي والاشبه به انه جار مجرى الاعلام  
 وتبعه البوني وقال الشيخ محيي الدين بن العربي في شرح أسماء الله تعالى الله الذي له القدرة  
 والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء  
 لغيبية ثم زيد لام الملك لما كسبت ثم حرف التعريف تفخيما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور  
 الاف به بالذات استخفاف عليها والهاء لانصارها اشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى  
 لتعريفه بالظهور والثانية اشارة الى اطقه بالباطن بعد كمال الظهور والاشبه أنه علم جامد  
 للفرد الموجود من واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالتحليل وسبويه والشافعي  
 وأبي حنيفة والخللي والخطابي وامام الحرمين والغزالي وكيف لا يوضع لاجل الاشياء اسم  
 يشار به اليه اشارة معنوية تميزه عما عداه ولا يدل ثبوت الاله والذات له على اصالة الهمزة  
 لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته في النداء أشبهت الاصلية فأقرب فيها واعتبر  
 فيها معنى العبادة التي يستحقها ويتعرف لاجلها ثم ان جعل علما للذات مع الصفات تعاقب حده  
 بالكل واستعاذته بالذات مع صفة القهر للعدو والالطف بالمستعبد وتلبس القراءة بنور الكل  
 وان جعل للذات خمسة انما كان جامع الان كالات الصفات من لوازم كالات الذات  
 واستعاذته بالذات كافية في قهر العدو واطف المستعبد لانهم من لوازم الذات والتبست  
 قراءته بالذات لظرفها حجب الافعال والصفات والرحمة وقوة القلب وعطفه ويراد في حق الله  
 تعالى غاية من افعال الخير ودفع الشر وتنقسم الى ذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة  
 تخصيص بعض العبيد للتقرب اليه وهما المرتبة ان على اسم الله ووصفية عامة افاضة  
 ما يليق من الاعراض وخاصة ما يفضل به البعض عن البعض وهما المرتبة ان على اسم الرب  
 قيل الوجود كانه خير والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالفقر والموت والجمل

جنابة ذلك ويقال من  
 أجل ذلك من جراه ذلك  
 ومن جراه ذلك بالمد  
 والقصر ويقال من أجل  
 ذلك من سبب ذلك (أخبار)  
 علماء واحد منهم (أذلة)  
 على المؤمنين (أي يلبسون  
 لهم من قولا دابة ذلول  
 أي منقاد سهل ابن ليس  
 هذا من الهوان انما هو  
 من الرق (أعزة على  
 الكافرين) أي يعارضون  
 الكافرين

ويطلق على سببه مجازا كالبرد والافعال المذسومة والاخلاق الرديئة والالام والغموم فالبرد  
من حيث هو كيفية وبالقياس الى سببه ليس بشر وانما عرض له من حيث افساده اضرحة  
النار فالشر بالذات فقد النار كالاتما والظلم والزنا ليسا بشر من حيث مسدود رهما عن  
الغضبية والشهوية وانما عرض لهما بالقياس الى المظالم والى السياسة المدنية أو الى النفس  
الناطقة الضعيفة عن ضبط القوتين والاخلاق والالام ليستا بشر ور من حيث هي  
ادراكات الامور وانما هي شرور بالنظر الى فقدان أحد تلك الاشياء كما انه فهو الشر بالذات  
(قال) الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى انما أراد انخير ذاته والشر للغير في ضمنه لذلك قال  
سبقت زحني غضبي فان خطر لشر لا ترى تحته خيرا أو امكان تحصيل ذلك الخير بدون ذلك  
الشر فاتهم عقلا فليس كل محال يدرك استحالة بالبدية أو بالنظر القريب ثم رحمة الله  
أكمل لانه جواد فيفسد ما ينبغي للعوض كالثواب والثناء ولا لغرض كازالة الرقة وحب  
المال والعبد لا يخلو من أحدهما مع انه انما يعطى بداعية من الله فهو الراحم بالحقيقة ثم انما  
ينفع بعطائه اذ اسلم الله قواه على أن عطاءه يوجب التسذال له وهو ذلة والتسذال لله عزة ثم  
اشتق منها صيغة تامة بالغة وهما الرحمن الرحيم والاول ابلغ لكثرة حروفه ونقص بالله لا بطريق  
العلمية بل بربانه وصفا فكفر من أطلقه على غير الله ومبالغة ما بالكمية لكثرة افراد الرحمة  
الاجدادية حتى يدخل فيها الشرور سيما من حيث تضمنها اللطف أو افراد المرحوم أو  
بالكيفية بتخصيصه بالجلال أو المستمرة وتقديم اسم الله لكونه علما ثم الرحمن لانه مثله في  
الاختصاص والرحيم ان خص بالرحمة الخاصة ففهم ترقى أو بالدقائق فتقيم وهو تخصيص بعد  
التعميم فيهما وان عم فهو تقيم من وجه ترقى من وجه وهو تعميم بعد الاختصاص فيهما  
وذكرهما بعد اسم الله تعالى ان تناول الاسماء للتفصيل بعد الاجمال مع التخصيص بعد  
التعميم ثم مع كونهما بالبالغة بولغ فيهما بالتجوز باطلاق السبب على المسبب أو المزموم على  
اللازم ففهم اجماع الجمع بين المثلين وتعلق الاستعانة بالرحمن على تقدير كونه لكثرة الرحمة  
الاجدادية انه وان أوجد العدم من رحمة به وسلطه من رحمة به بالسلطه من رحمة به على المستعبد  
أن تلطف به بقهر عدوه ومنع تسلطه عنه وعلى اعتبار كونه للطف في ضمن القهر أن تلطف  
بالمستعبد بتوفيقه لمجاهدة من ابتلي به وعلى تقدير كونه لكثرة افراد المرحوم ان من عت  
رحمة الكل حتى أمهل الشيطان حقه أن يرحم المستعبد به بدفع شر عدوه عنه وعلى تقدير  
كونه للجلال النعم أن حقه أن يجعل رحمة للمستعبد به بقهر عدوه بالكلية واثباته على  
مجاهدته وعلى تقدير كونه للاستقرار النعم ان حقه أن يبقى على المستعبد به ما أنعم عليه من  
العبادة وأما تعلقها بالرحيم فعلى تقدير خصوصه بالرحمة الخاصة أن حقه أن يخص المستعبد  
بتلك الرحمة بدفع شر العدو عنه أو بالدقائق أن من حقه أن يعيده من وسواسه وعلى تقدير  
عمومه أن حقه أن لا يخلو المستعبد به عن رحمة تمنعه عما استعاض منه وأما تعلق الحمد به  
فظاهر الاعلى ايجاد الشرور وهوانه يرفع بها الدرجات اذ ينال بها الصبر الذي لانها به لاجره

بغالبونهم وبعينهم  
يقال عن يعز عزا اذا غلبه  
(أو حبت الى الحوارين)  
ألقبت في قلوبهم وأوحى  
ربك الى النحل ألهمها  
(أغرينا بينهم العداوة  
والبغضاء) هيبتاها وبقا  
أغرينا بينهم الصقة نائهم  
ذلك مأخوذ من الغراء  
والعداوة تباعد القلوب  
والنيات والبغضاء البغض  
(الاوليان) واحدهما



وأما تعلق المقرأة بغيره يتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلالتهما على الخلق والحق  
الرحيم برحى خصائصها أو ذواتها هو تقديم الاستعانة على التسمية مع أنها لا تشتملها على  
المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لا بد من رفع الحجب التي أعظمها الشيطان أولاً ومن  
تطهير القلب عن كدوراته لتنزول الذكر به أو بأنه لما استعاض به اطلع على عجزه السكلى فتعلق  
بالجامع ليتلطف به ويقهر عدوه ثم طلب اللطف بحفظه عن شره وتوهم بتحصيل الكالات  
له أو بأنه بالاسم الاول سلب الشيطان يقهره وتبه على التعمود عنه يلفظه أو سلبه لتكميل  
نوابه ان جاهده وعقابه ان أهمله وبالثاني أن يطلب اللطف الخلق بالجاهدة وبالثالث الكفاية  
عنه وأما ترتيب الحمد على التسمية مع أنه أيضاً شاء فلأنه لما ذكر السكلى بذاته وصفاته وأفعاله  
عقبها بالحمد ليكون على الجميع بعد معرفة الحمد ووجهات حمده وتخصيص التسمية بهذه  
الاسماء ليعلم أن الاولى تتعلق بجامع الكالات ليعض ما يستحق من عامها وأخصها بحسب  
الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذى علم وهو ما يرفع حال الشئ  
ذاتياً كوجوب الوجود والاتصاف بالكالات والتزعم عن النقائص أو وصفاً ككون  
صفاته كاملة واجبة أو فعلياً ككون أفعاله مستقلة على حكمته فأكثر تعظيماً له أثره على  
المدح الذى هو ذكر اللسان كمال الشئ ذاعلم أولاً لان الكمال الذى لا يعثر به مرجمه العلم لا يكون  
كلاماً ملقاً ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكر باللسان أو  
اعتقاده بالجنان أو خدمة بالاركان مع صرف ما نتم الى ما نتم لاجله لانه وان عم جهات  
الشكر قصر عن احاطة كالات المشكوراً لذاتية تعلق باللازمة ويقابله الكفران وعلى الثناء  
الذى هو ذكر الاوصاف كالات أو نقائص ولام الحمد للجنس والجاره للاختصاص فيختص  
حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمد الخلق بأنهم مظاهر ذاته وصفاته وأسمائه  
وأفعاله للحق وحمد الخلق للحق وحمد الخلق للخلق بما اطاع الله بعضهم على ما أفاض على  
بعضهم من صور كالاته أو آثارها ولا يرجع اليه المذام اذ لا دم في الافاضة وانما هو في  
الاتصاف بالمذموم على انه انما أفاض الخير لذاته والشر لعارض تقتضيه الحكمة فهو  
برعايته محمود هناك أيضاً وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا بد من ردت أو حمد  
الالبان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والنبات وحمد الشاهد نفسه انما قبح  
لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتزكية النفس مع ما فيه من ذل العبودية  
وعيوب وآفات وكما له من غيره لذلك قبح له التكبر فلا يتصور شئ من ذلك في حق الله تعالى فلا  
يقبح منه مع أن فيه تنبيهاً على عجزهم عن حمده الآن يقلدوه اجمالاً فيحمدونه به تقرباً اليه  
ليناو به الدرجات والكالات وأنهم لما عجزوا عن شكره لا امتناع احاطتهم به نعمه حمد عنهم  
ليقر رعايتهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهي ما يطلب ويؤثر حقيقة هي  
السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ومرجعها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد  
واقرار وعمل وحسن خلق فلا بد من عدم على مقتضى شهوة أو غضب الجبراة العدل وفضائل

الاولى والجمع الاولون  
والاثنى الولياء والجمع  
الولييات والولى (النباء)  
اشبار واحد هاتبا (أركنة)  
أخطبة واحد هاتبا  
(أساطير الاولين) أساطير  
وترها واحد هاتبا أسطورة  
واسطورة ويقال أساطير  
الاولين أى ماسطوره  
الاولون من الكتب  
(أوزارهم على ظهورهم)  
أى أفعالهم بمعنى آثامهم

البدن المقيمة لها وهي الحجة والقوة والعفة والجسم وطول العمر ومنهها أربعة خارجة  
وهي المال والاهل والجنه وكرم العشرة ولا يتنفع الا بأسباب يجمع بينها وبين القضاء  
النفسية من الهنداية معرفة طريق الخير والشرب العقل والشرع وغرفة تتجاهل فنون ريشة  
في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسلية  
تيسير الحركة الى صوب الصواب في أسرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية  
أمره الصغيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهذه ستة عشر ضرر بأدناها الصحة  
ولا يمكن استقصاء أسبابها فمنها الاكل وهو كونه فعالا حركة تفقد الى جسم ذي قدرة  
وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء يعرفه أكل من الجراد  
لكنه يجهز عن طلب البعيد اذ لا معرفة له ولا انتقال فاعطى الحيوان الحواس أولها اللمس  
ليحس بنار وسيف فيهرب لكن المقتصر عليه كالدود يجهز عن الهرب عما بعد وطلبه يخلق  
الشم لادراك الرائحة قريب ما يطوف الجوانب ولا يعثر على الغذاء فخلق البصر ليذكر البعيد  
وجهته لكن لا يدرك المحبوب فيجهز عن الهرب الا بعد قرب العدو فخلق السمع وخلق  
لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليذكر حال الغذاء الواصل ثم  
الحس المشترك ليتأدى اليه الحسوسات ليذكر المراتز والصورة مما كاه مرة من المنصف  
بهما ثم خلق الشهوة المحركة الى المطلوب والكره لالهرب من الضد والغضب لدفع ما يضر  
لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الديني لمعرفة العواقب والرجل آلة لطلب  
والهرب واليد للاخذ والقم لايصال الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللسان المركب  
عليهما الاسنان ليسهل ابتلاعه واللسان ليحرك ويذوقه وينطق واللهاة ليجمعها والمريء  
والخفجة ليدفعه الى المعدة التي لا بد منها فيفتح لاخذ الطعام ثم ينطبق ويضغط حتى ينقلب  
الطعام فيه ويؤى الى المعدة ثم يطبخ فيه سالى أن تشابه أجزاءه كماء الشهي من حرارة الكبدة  
والطحال والتراب ثم ينقل من مجارى العروق الى الكبدة فيصير كالدم فيتولد منه السوداء  
كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود ووصفراء كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصني  
الدم مع زيادة رقة ورطوبة لما فيه من مائبة تجذبها الكليتان بعد الطلوع من عروق دقيقة  
ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصير شعرية ثم تنفذ المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به  
رطوبة من لفة في نفس الطعام وفي الامعاء لدفع والطحال يحيل فضله فيحصل فيها جوضة  
وقبض ثم يرسل منها الى قم المعدة لتحريك الشهوة ويخرج الباقي مع الفضل وأما الكلية  
فتمتدحى بما في تلك المائبة من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لا بد من ما كوله أصل يحفظه لئلا  
يتلف فيبقى جافا فلا بد من قيمته ليعم حاجاته فخلق فيها قوة التغذية ولا بد لها من ماء عذري  
بتراب وهو ولا بد للهواء من ريح يحركها بعنف حتى تنفذ في ساقع الاذواج بين الثلاث  
ولا بد من حرارة الريح أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انساقه الى أرض  
الزراعة الى بحار وأنهار وعيون وسواك ثم لا يرتفع الى الاراضى المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله جلثا أوزارا من  
زينة القوم أى انتقال من  
حليم وقوله تعالى حتى  
تضع الحرب أوزارها أى  
حتى تضع أهل الحرب  
السلاح أى حتى لا يبق  
الامسلم أو مسلم وأصل  
الوزر ما حمله الانسان  
فسمى السلاح أوزارا لانه  
يحمل وقوله ولا تزروا زرة  
وزرا أى لا تحمل  
حاملة ثقل أخرى أى

وسلط عليها الرياح وخلق الجبال حاظطة للمياه وتنقير ممتها العيون ندر يحيا السلا يغرق البلاد  
ولا بد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الارض وتقادون وقت ثم النبات  
ان او تقع عن الارض كان في القواكة انعقاد وصلابة فلا بد من رطوبة ينضجها اقصر القمر  
وكذا كل كوكب في السماء مسخر لقائده ولا يتم ذلك الا بصرك الانلاك وهي بالملائكة  
فهم أرضية وكلهم الله بك فلا يغتذى جو من يدك الا بسبع ملائكة فأكثر لان معنى الغذاء  
قيام جو من الطعام مقام ما تلف فلا بد من ملك يجبذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذ لا  
يتحرك بنفسه ومن فان يسكه ومن ثالث يتخلع عنه صورة الدم ووابع يكسوه صورة اللحم  
أو العظم وخامس يدفع القاضل وسادس يلصق بنفس الى الجنس وسابع يراعى المقادير  
لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى أكثر من مائة ملك ويعيدهم  
ملائكة السماء ويعيدهم حلة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها  
بضار لطيف يتصاعد من الاخلط الى القلب ويسرى في جميع البدن بالعروق الضواري  
وهو الروح الحيواني وهو كثار السراج والقلب مسترحته والدم الاسود قسبته والغذاء زيتها  
والحياة ضوؤه وهو غير الروح الالهى والمنعم بالكل هو الله تعالى لا شريك له فهو المشكور  
دون الوسائط فمن رأى للوزير والوكيل دخلا في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراهما  
كالقلم والكاغد فكذا سائر الاسباب مخرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو  
مضطرب بما سلطه عليه من الارادة وأبقى في قلبه أن في اعطائك له تفعا فينبغي أن يكون فرحك  
بالتنعم لتزني الى درجة القرب منه والاستدلال به على عنايته ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصده  
الخير ويضعفه للكافة ويظهر شكره باللسان والجوارح باستعمالها في طاعته فمن استعملها في  
معصيته فقد كفر بالله - ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر  
والمشكور فيختص به الحمد من كل وجه لكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غايته فهو  
الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة الى صاحبه ورضا الى  
الثاني كراهة الى صاحبه لعنة فأشار الى السعادة الاخرى وبالانعام والى الفضائل  
النفسية بالترية والى الفضائل البدنية والخارجية بالرجة والى الاسباب الجامعة بالعبادة  
والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والى جبر المنافع ودفع المضار بالشهوة والغضبية  
بالرجة والى التعديل بمالك يوم الدين والى المأكول واعطاء القوى بالترية والى ارتباط كل  
من العاوية والسفلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن رب العالمين والى أن المنعم  
بالكل هو الله بالحمد لله والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة والعنة بالغضب وقدم الحمد  
في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد  
وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهى ولا هم ما قال اللعين ولا تنجدا أكثرهم شاكرين وأقسم  
الله سبحانه لاهله بالذي يدعى ان لا تشكروا ثم لا يزيدكم وقدم المبتدأ لأنه أهم بعد معرفة المنعم في  
التسمية مع أن تأخير الله يشعر بأنه المرجع ولا حاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لحصوله من

لا تؤخذ نفس بدين غيرها  
ولم يسمع لاوزار الحرب  
واحد الا أنه على هذا  
التأويل وزر وقد نسر  
الاعشى أوزار الحرب  
بقوله  
وأهدت الحرب أوزارها  
وما حاطوا الا بخيلاذكورا  
ومن نسج داود يديها  
على أثر الحى - يرافعها  
أى تجرى بها الابل (أول)  
غاب (أناكم) ابتداء

لام التعريف والجوهر أظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بأن اقتضاء الحمد باعتبار ظهوره  
وحذف الظهور وأقيم الظرف مقامه فكانه جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر  
فعلا دل على الجمع ودوا لاسمية على الثبوت فقيه ايهام الجمع بينهم مما من وجه آخر وان قدر  
اسما فقيه ايهام الجمع بين المثليين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجديد فكأنهم اثبتوا ثبات  
وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكر مع كونه ناشئا من التمتع من حيث المزمع  
التلذذ بذكر التمتع فقيه ايهام الجمع بين المثليين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المسالك فلا  
يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام فلا الحمد من جهة استيلائه وتفضله أو  
السيد الذي علت رتبته فلا أعلى التمام لعلوه وباعلائه للعبادة بانعامه عليهم أو الخالق فلا أتم  
الحماد على كمال أفعاله وصفاته التي تتوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق والمربي وهو المصلح  
أو المدبر بتبليغ الشيء أعلى مراتبه كجمل النطفة علة ثم مضعة ثم أعضاء مختلفة ثم افاضة  
الروح عليها واعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكميله بالشرعية والطريقة والحقيقة فلا أجمع  
الحماد والعالم ما يعلم به الخالق من المحدثات جمع ليسير إلى توحيد مدعوم فيضه واستيلائه  
جمع العقلاء ليسير إلى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا إلى الذات الجامعة  
للكالات ثم إلى الربوبية التي بظهورها والوجود ثم إلى الصفات الظاهرة في المظاهر بصورها  
وأثارها ثم بما يترب عليها من الجزاء وفي رب العالمين باعتبار اشارته إلى ما ذكره ايجاز  
وايراده بعد الاسم الجامع اطناب فقيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالتخصص بعد العام  
والرحيم خاص بعد الرحمن فقيه ايهام الجمع بين المثليين ثم انه صفة موضوعة باعتبار ان العوام  
انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به فقيه مع جعل  
المعرف معرفة ايهام الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي للوصف ثم ان العالمين معرف لله في حق  
العوام فهو أعرف وقد عرف بلام التعريف فقيه ايهام تحصيل الحاصل ثم ان هذه الاسماء  
علة الحمد والحمد علة ظهورها لانه ربي ليحمل فقيه ايهام عليه الشيء الماهوم لعلوه وفي الاضافة  
تعظيم المضاف بأن له الاستدلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب الكامل التربية  
والحمد بأنه لا يليق لغيره والعالمين جمع عالم وهو جمع في المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة إلى  
جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد صرح ان رحى التسمية ذاتيتان وهاتان وصفيتان وقيل هذا  
يتسدين هيبة اسم الله وهنالك ترجية العابدين الخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشاقة  
من قائد الرجا وسائق الخوف احدهما لتسكين هيبة العوام وترجيئهم والاخرى للخواص  
ويمكن أن يشار بذلك إلى أنهم كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رجعة  
للابرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو إلى  
أنهم كما كانت أعبداً الحمد العامة مبدأ للعام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو إلى أن الحمد  
وان كمال فلا يكفى النعم السابقة عامة وخاصة فلا يوجب المزيد الا يجعل الرحمن اياه  
موجباً له العامة للمزيد العام والخاصة للقاص أو إلى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا إلى عامة

وخلقكم (أكاب) عظماء  
(الاعراف) سورين  
الجنة والنار هي ذلك  
لارتقاعه وكل مرتفع من  
الأرض اعراف واحدها  
عرف ومنه هي عرف  
الديك عرفاً لارتقاعه  
ويستعمل في الشرف  
والجهد وأصله في البناء  
(أقلت نصائباً نقلاً) يعني  
الريح أي جلت نصائباً  
نقلاً بالبناء يقال أقل فلان

ايجاديه وخاصة تفضيله تنقسم درجة الاخرة الى عامة بيجانية وخاصة بغير بية أو الى عامة  
 تعالى كإرحم أولاد بذكر أسمائه درجة عامة وخاصة رحم ثانيا بالعبادة العامة أو الخاصة  
 أو الى أن العامة الدنيوية انما شابت المحنة لوقوعها من الجهل والالخروج وقت بين  
 الجمالين أو الى أن الدرجة علم لعدم بلا واسطة إلا أن تكون الخاصة واسطة للعامة والعبادة  
 بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالجهد أتم تقريرا اذ هو المقصود من  
 العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف  
 عاصم والكسافي والباقون بغيرها والمادة للربط والشدقة فالك الشئ من اشتد ارتباطه به  
 فاستقل بالتصرفات فيه لو كمل رأيه ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالو كمل والو ليسا بما لكان  
 لعدم استقلالهما والصبي والجنون ما لكان امتنع تصرفهما القصور رأيهما والراهن ما لكان  
 امتنع تصرفه لتعلق حق المهرين بعينه بخلاف الموجر لان حق المستأجر انما يتعلق بالنفع  
 والمالك من اشتد ارتباطه بالخلق به لقدرته على حفظ مصالحهم ودفن مفاسدهم ونفوذ أمره  
 ونميه فيهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعمله بالناس وغيرهم وكال قدرته على المملوك  
 اتمكنه من بيعه وهبته ومزيد علوه على العبد وقوة نسبته لامتناع خروج العبد من ملك  
 السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد وجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد  
 بدون اذنه والعبد يطمع في المولى والمالك في الرعية وللملك انصاف وعدل وهيبة وسياسة  
 والعبد يرجو من مولاه العفو والترية ولولاه عليه رقة ورحمة ونحن الى العفو والترية  
 والرقة والرحمة أحوج منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والمالك اذا عرض عليه  
 العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر في كثرة ثوابه وربان  
 الملك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيه والاعم كسليمان عليه السلام  
 وبأن للملك استيلاء على الاررار والعبد والعفو على الحر أتم وان لم يكن للعبد ولا يمكن  
 للرعية الخروج عن ولاية الملك الا اذا لم تتم ولايته وقد عمت هنا اذ أضيفت الى الكل ويمكن  
 لعبد الحرب الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاه واسترقاقه  
 أينما كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أشد من رعاية الرعية ويجب عليهم  
 امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالانكسار والاتباع ولا تستقل الرعية بأخذ  
 الحقوق في مكان الفتن ولا بأقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعذل  
 بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والترية وله رقة  
 ورحمة في ضعفاء الرعية ونحن في القمن أحوج الى الهيبة والسياسة وهو يعطي الضعفاء  
 من مال الصدقة ويخلص الرعية من الاعداء والثواب انما يكثر بكثر الخروف ولم  
 يكن الاقل أشرف منه ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك يتقذل على المالك  
 بلا عكس فيهما وسياسة الملك أقوى وألف مالكا لا يراهم ملكا ومالك الملك أكثر ويكثر  
 ملاك بلد دون ملوكه والربيع في المالك فيتم كثر والملك من جملة الائمة التسعة

الشئ واستقل به اذا  
 أطاعه وجملة وفلان  
 لا يستقل بجملة وانما  
 سميت الكثران فلا لانها  
 تقبل بالأيدي أي تحصل  
 فيشرب فيها (آلاء الله) نعم  
 الله واحدها إلى وإلى وإلى  
 (آسى) أحزن (أرجسه)  
 آخره أي احبسه وآخر  
 أمره (أسفا) شديد الغضب  
 والاسف والاسف الحزين  
 أيضا (أخذ الى الارض)

والتسعين وليس فيه المالك في جميع الممالك المالك وقد نكح به في القرآت دون ممالك المالك بالكسر  
 والمالك هو المذكور في آخر القرآن والختم انما يكون بالاشرف ويجب على الكل طاعة المالك  
 لا المالك الاعلى تصيد وروى بأن المالك انما في الممالك لولم يضاف الى الكل وأما المالك انما ينفذ  
 في ماله لولم يشتمل ملكه وسياسة الملك لكونه غير مضمونة أقوى وانما مقاومة المالك لمن لم يعم  
 ملكه وإطلاق الممالك على من قل ملكه لا يجعله أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر  
 ملالة البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما في الاسماء  
 التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكر ممالك المالك يستلزم ذكر الممالك لانه اذا ذكر  
 المقيسد كان المطلق مذكورا في ضمنه والقدر بمالك المالك تمدح بمالك المالك اذا عم بطريق  
 الاولى وذكر المالك في آخر القرآن انما يفيد الشرف لولم يكن في تخصيصه فائدة أخرى مع أن  
 ترتيب السور غير منزل واذا عم ممالك الممالك وجب على الكل طاعته ولو صحت الادلة كان  
 لكل ترجيح من وجه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقدير اديه  
 مجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النخبة الثانية الى استقرا أهل الجنة والنار فيها  
 والدين الملة أي يوم ظهور نفع ملة الاسلام أو حقيقة المالك أو الانقياد أي انقياد الكل لله  
 أو الجزاء أو القضاء والحساب أو السياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواقي للاستغراق  
 اذ لا يعتد بما تقدمه وهو مشهور في الملة فان أريد غيرا فتورية أو تجوز فان كانت  
 الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من الملك ففيه مجازان وان كانت بمعنى في فهو ظرف  
 للمالكية وقد قصد احاطتها فكانها ظرف لظرفها ثم الاضافة بمعنى في اما على معنى مالك الامر  
 كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل في الكل فقد أضيق اليه ظاهرا وباطنا  
 جميعا وأما على معنى مالك اليوم المحيط بما فيه فيجعل كناية عن مالكية ما فيه لان الغالب ان  
 الظرف ملك ممالك الظرف ثم اضافة المالك للاختصاص في مالكية تعالى للكل وان كانت  
 مسقرة فكانتم لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص  
 فهو اشارة الى أنه وان وقع في ذلك اليوم أمور كثيرة فالمقصود منها الدين وقد فهم ذلك من  
 تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة ففيه اجتماع المثلين بل ثلاثة ثم اضافة الممالك  
 الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكية أو المضاف اليه بأنه بلغ في كمال رفع اليد  
 بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تتضمن تعظيم اليوم ففيه تعظيمان فهو أيضا  
 يوهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام ففيه تعظيم المضاف اليه بأنه  
 يوما خاصا يظهر فيه كمال نفسه وان أريد غير ففيه تعظيم المضاف بأنه الذي يعتد به دون  
 ما تقدمه ثم الممالك مضاف الى المستقبل فان أريد به الاستمرار يومهم الاستمرار مع العدم في  
 الماضي والحال وان قصد به الماضي والدين مستقبل ففيه جمع بين الماضي والمستقبل وهما  
 ضدان في الظاهر ومثلان في الحقيقة اذ المراد بالماضي الفاعل الماضي والمستقبل أيضا ثم مالك  
 صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيته لانه يرفع توهم بجزءه أو وجهه أو رضاه بالقيح أو صفة مدح

اطمان اليها ولزمها  
 وتقا عس ويقال فلان  
 خلد أي بطي الشيب  
 كانه تقاعس عن ان يشيب  
 وقعا عس شعوره عن  
 السباض في الوقت الذي  
 شاب فيه نظرائه (أبان)  
 معناها أي حين وهو  
 سؤال عن زمان مثل متى  
 (وابان) بكسر الهمزة لغة  
 سليم حكاهما الفراء وبه قرأ  
 السلي لبيان يعنون



اذ علل به الحمد لانه انما يتم بالجزء على الاتساع والاختصاص من المقام فكان له عليه ان يقسمه وترتيب  
 ما لك يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هي السعادة الابدية التي تكون يوم  
 الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظواهرهم ابرجوا به هذه  
 السعادة ان تأثر وايها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة لمن تأثر وقد قصد في حق من لم  
 يتأثر ايضا وعلى الربوبية بواسطتها ما لانها انما يتم بالاصلاح المذكور ليقتضى الى السعادة  
 الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى انتم الله بواسطته الثلاثة لان  
 الهيئته انما تظهر بهذه التريسة التي انما تتم بالرحمتين اللتين تمامهما بالجزاء ووجه استحقاق  
 الحمد على هذه الممالك انما يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة ما لا  
 يحصى من الثواب الابدى وعدله اذ لم يجاوز في الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات  
 وحكمته بالتفرقة بين المحسن والمسي بالانعام الصريف والانتقام الصريف والجزاء مصلح  
 للظاهر والباطن راقع للعجب الظلمانية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقيل حمد  
 أو لا باعتبار الهيئته المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية  
 لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه  
 او الاخلال به وقيل في ايراد الالهة الخمسة في القامحة ان العباد ممتضى الالهية والاستعانة  
 بمقتضى الربوبية وطلب الهداية مقتضى الرحمانية والاستقامة مقتضى الرحيمية والانعام  
 مقتضى الممالك عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (ايالك نعبد  
 وايالك نستعين) ايا ضمير منفصل منصوب المحل والوارق ابيان حاله ولا محل له عند سيمويه  
 والقارسي وضمائر معه اضيف اليها عند التخليل والاختفص والمازني وعند القراهي الضمائر  
 واياعتماد وعند لزجاج والسيرافي ونقله ابن تصفوع عن التخليل اسم ظاهر بمعنى النفس  
 وعند سائر الكوفيين الضمير الجموع والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج  
 التخصير والبخر والقيام والاشحاء انواع تعظيم والاستعانة طلب المعونة ما يفيد استطاعة  
 على الفعل أو تيسيره أو تقريه اليه أو حث عليه والسرف في العبادة من وجوه الاول ان الله  
 تعالى لكمال ذاته وصفاته وأفعاله يقتضى أن يتدلل له من لا يحلو عن نقص اغاية تعظيمه رعاية  
 للحكمة الواضحة كل شئ موضعه الثاني انه تعالى منعم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله  
 مختصرا لخصرة الالهية بما أقاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع  
 والبصر والكلام ومختصرا للعالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة كالعناصر  
 وبالتركيب كالمعادن والغذاء والتوليد كالثبات والحسن والتخيل والتوهم والتلذذ والتألم  
 كالحيوان وبالجمادات كالسبع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملك وباجتماع الحكم فيه  
 كالنوح المحفوظ وبما يشبه بكلامه صور الاشياء في القلوب كالقلم الاعلى فلا بد أن يشكره  
 بصرف نعمه الى ما خلقه من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والآلات الجسمانية لتكليف  
 الجوارح بهيئة العبادة الحافظة للمعرفة فبه هيئته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(أياك نرسلها) متى مشيتها  
 من أرساها الله أى أدبها  
 أى متى الوقت الذى تقوم  
 عنده وليس من القيام على  
 الرجل انما هو من القيام  
 على الحق من قولك قام  
 الحق أى ظهره ووثبت  
 (أنقال) غنائم واحدها  
 نقل والتفعل الزيادة  
 والانتقال بما زاده الله هذه  
 الامة في الحلال لانه كان  
 محررا على من كان قبلهم

اعمال القلب لا ارتباط بينهم فالانسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلا دخل بشئ منهم ما لم يكن انسانا بالحقيقة ولما علم من العقل في ذلك اللوهم والخيال أيده بالشرع فلو قد هجر العقل عن ادراك اكثر الامور فالعقل بصر والشرع شعاع \* الشالمة الانسان يقتصر في تعديسه الى معاونة ومعلم لا يتم الا بالعدل ولا يتحقق عليه ما لم يعلم كونه من الله ولا يتم الا بربها الثواب وخوف العقاب ولا يتحاشى الا بالعبادة كماله على التكبر والذكر القلب انما يتم بافعال الجوارح \* الرابع ان السكينة الانسانية ان تفجلى مرآة قلبه فيصادى شطر الحق ويلحق باق الملائكة والابرار كما انطبعت على مرآة القلب باتساع الشهوات المطلقة فيلحق باق البهائم ولا يفجلى الا بالمجاهدة وهي بالعبادة القائمة على الهوى التي هي امراض القلب المؤلمة عند مقارفة الروح من البدن فالعبادات أدويتها تنير القلب بالمشاهدة وتشرق اللسان بالذكر وتزين الاعضاء بالخدمة وهي وان كانت تدل في الظاهر فباطنهم ساعز وتجمل ويكنى في ذلك انها اشتغال بالخلق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقر أعينهم وتسرف قلوبهم وترى أرواحهم والسرف الاستعانة من وجوه \* الاول ان العبادة وان كانت كسبا للعبادة فهي بخوار لا يشعر بها العبد قبل وقوعها فهي باحداث الله وكذا العلم بتقديسها وضررها ولا يلجى الى الفعل ما لم يكن راسخا ولا قدرة للعبد في ذلك فهو بعون الله تعالى وانما هو في الغالب المستعينة به \* الثاني العقل يختار الاصلح في العواقب وان كان فيه مشقة وموثة في الحال والهوى يؤثر ما يدفع الاذى في الحال وتعمى عليه العواقب فيتنازعان ويكون الترجيح غالبا لجند الهوى لسبقه واستقراره بملازمة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى \* الثالث العبادة لا تيسر الا برفع العوائق الدنيا والخلق والشيطان والنفس ورفع العوارض الرزق والاضطراب والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوادح الرياء والعجب وغيرهما وتبقيق البواعث الخوف والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا تيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوفيقه \* وقدم العبادة لانها وسيلة والاستعانة حاجة على ان اهم ما نستعين له اتمام العبادة وانما الشيء يشبه لواحقه فاقم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يستعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به فيها وفي جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانهم ان كانت لطلب الثواب والهرب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا هناك وترتب الاستعانة عليه لانها اما لخوف تلف الثواب أو انقلاب سببه سببا للعقاب أو لخوف الحجاب ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطة لانها اشكر الله السابقة لتعسير سبب الامر يذلى الابد وذلك بالاغانة المستقرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاغانة حق الربوبية نظرا الى رحمته بالمستعين به خوفا من التلف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بما بعدهما وتقديم اياك للتبسية على عظمة الله لمعبده على الخشية فلا يلتفت عينا وشمالا ولا ان ابتداء ذكر المعبود أولى من الابتداء

وهي ذات سميت النافلة من  
المسألة لانها زيادة على  
والفرض يقال لولد الولد  
النافلة لانه زيادة على الولد  
وقيل في قوله تعالى  
وهي نافلة اسحق ويعقوب  
نافلة انه دعا باسحق  
فاستجاب له وزيد يعقوب  
كانه تفضل من الله عز  
وجل وان كان كل بتفضله  
(أضنة) مصدر رأيت  
أضنة وامنا وامانا كاهن



بخلق العبد وهي العبدية والاستعانة وتقديم الواجب على الممكن وليس سهل معرفة تصد  
 افعال العبدية ولا يستعملها بالصيرة فلا يأخذ الحسكس والغفلة أولية هذا الاختصاص  
 لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانتعام التام بالوجود العام وانما خاطبه بعد الغيبة  
 لانه قبل ذكر الصفات لم يشكف انكشافه بعد ذكرها فكان في حكم الغائب قبل ذكرها  
 والمشاهدة بعد اولها لانه كان اول اذا كرام فكراته صار واصلا ولان الشاء محبة وهي في  
 الغيب أكد والعبادة خدمة وهي في الحضور أتم ونون فعبد الجمع ان قرأ في الصلاة جماعة  
 وان صلى فيها منفردا فمع الملائكة ثم انه يذكر مع عبادته عبادة غيره سبحانه في حقه أو دلالة  
 على انه واحد من العبادات في التوهم ادعاء التفرد بها واستقصاءها بالذكريات وحده من غير ان  
 يضعها الى عبادة أخيه أو ليورد العبادات موزعة واحدة التلات توزع قبولها وردا  
 أو ليستشعر بتعليم نفسه عند التذلل له لئلا يستكشف عنها ويحرج في نون تستعين بعض  
 هذه الوجوه وقصص الجلالة عما قبلها الكمال الانقطاع لان ما قبلها يتعلق بالله وهذا العبد  
 أول كمال الاتصال لانها كيان ما تقدم لان الثناء أيضا عبادة وكذا اجلة اهدنا عن نستعين  
 لان طلب الهداية استعانة مع أن جلة اهدنا انشائية ووجه تستعين خبرية فكلاهما متردد  
 بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكرراياك لثلاثي توهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل  
 الالهى ولم يقل لك نعبد لثلاثي توهم انه اتفقد شيئا ولم يقل بك تستعين لثلاثي توهم جعله آلة  
 متوسطة بينه وبين مطلوبه ولم يقل لانعبد الاياك مع انه مصرح بالنبي اشعارا بقلة الالتفات  
 بالنبي مع انه ايجاز وانفصال الضمير اظنا في توهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتي لاشعارا  
 بوقوع الفترة فيها ولا اياك عبادت لثلاثي توهم الفراغ عنها ولم يؤكده العبادة اشعارا بضعةها  
 ولا المسند اليه اشعارا بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم قيمهم انهم ليسوا بعبادين وأكد  
 بالتقديم اشعارا بانهم وان قصر وافي العبادة لا يعبدون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة  
 في توهم اجتماع المثلين وطلب الهداية أيضا استعانة ولم يذكر شيئا من المتعلقات ولا من  
 التعليقات لانه ذهب وهم السامع كل مذهب ممكن أو ليجعل كناية عن أي مقيد شاء ولم يقل  
 اعنا كما قال اهدنا ليشعر بأن الحاجة بالحقيقة لطلب الهداية وذكر الاستعانة كالاستخارة  
 في طلب الحاجة أولا (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية الدلالة بلطف اما بالهام كص  
 التمدى والتشكي بالكاه أو بالقاضة المشاعر الظاهرة والباطنة أو يمدح العقل أو الدلائل  
 النظرية أو بإرسال الرسل وهي اما عامة تعرف طريق الخير والشر وهو اما تبين شرح  
 ما جاؤ به بجميع الطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توقيني وهو الاخذ والتسكك  
 بهدى الانبياء الذي يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء اما الى الجنة واما الى الحق واما  
 خاصة اشراق نور في عالم النبوة والولاية يكشف عن الاشياء على ما هي عليه امن الله قل  
 ان هدى الله هو الهدى أو الى الله اني ذاهب الى ربى سيدي. أو بالله لولا الله ما هتدينا  
 أو أخص ما عده العبد حالا خلا من ترقيه في العلوم وزادته في صالح الاعمال والذين

تنويه (امطرنا عليهم)  
 يقال لكل شئ من  
 العذاب امطرت بالالف  
 والوجه مطرت (اذان  
 من الله) اعلام من الله  
 والاذان والتأدين والايذان  
 الاعلام وأصله من الأذن  
 يقال أذنتك بالآخر تريد  
 أو قمت في أذنك (اقاموا  
 الصلاة) ادا موهاف  
 موافقتها ويقال اقامتها  
 ان يوتئها

اهدوا زادهم ههنا هم يمشون بالي اذا اريد الاتصال الى الطريق وباللام اذا اريد  
وصف الطريق وينصب اذا اريد تسميته فيه الى ان يقطع ويوصل الى المقصود والصراط  
الطريق الواضح واصلة المسيرة حتى يلاسه يسطر السابطة اي يستلهمها كجيبك الى ان من  
عظمته انه بحيث لا يظهر ساكوه وان يلقوا ما يلقوا من بدلتهم ههنا هم يمشون بالي  
الى جانب وعنوان ياخذ بالالوساط في الاعتقادات بان لا يقول بنى الضلالة ولا باليهما على  
نهم التشبيه ولا بالخبر والتفويض ولا ينفي الرؤية ولا ينفي على نهم التشبيه برؤية  
الاجسام والاعراض ولا ينفي الكلام النفس ولا يجعله نفس العبارات الحادثة وفي  
الاخلاق يهذب الناطقة عن الجريز وهي استعمال الفكر في لا ينبغي والعبادة تعطيله  
وتهذيب الشهوية مبدء جذب المنافع ودفع المضار عن الخداعة الوقوع في ازدياد اللذات  
على ما لا ينبغي والجود السكون عمار خض فيه عقلا وشرعا لتحصيل العفة بصرف الشهوية  
الى مقتضى الناطقة ليسلم عن عبادة الهوى وتهذيب الغضبية مبدء الاقدام على الاحوال  
والتمسك والترفع عن الثور والاقدام على ما لا ينبغي والحبس الخوف مما ينبغي لتحصيل  
الشجاعة واتقباد الغضبية للناطق لكون اقدامها واهماها على حسب الرؤية من غير  
اضطراب والمطلوب تسخير الادلة او امتثال جميع او امره ونواهيها عز وجل او غير الطرق  
الموصلة اليه او تحصيل التفاضل أو الرتب العالية أو الثبات على ما هو عليه من جمل ادعاء  
بذلك لانه الحكمة التي هي خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علما وجملا لان من  
اوتيا فقد اوتى خيرا كثيرا من فضائل الدارين على ما اتفقت الملة والفلسفة عليه وللدعاء  
تأثير تواتر عن الانبياء والاولياء والحكماء حتى قيل الدعاء لاستجلاب المطالب كالفكر  
لاستجلاب العلوم وأورد صبغة الامر للاشعار بجزم الطلب واظهار الرغبة وليس بأمر  
حقيقي لانه تذل ولا من تذل كبر الساهي وحمل الخيل على الجرد لان الحكمة قد تقتضي  
منع الطالب اذا لم يتذل ولا ينفي الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله في وقوعه بعد التذل  
والجزم في طلبه ويجوز ان يشترط وقوعه في علم الله به ولم يجعله ماضيا لانه يشعر بالتحقيق  
المنافي للادعاء والتضرع وأوردها لانه لعل في الجمع من يستحق الاجابة ولا يليق بالكريم  
رد البعض اولانه لما ذكر جدهم وعبادتهم واستعانهم دعاهم ولم يقل واياك نستمد لان  
ظاهره خبر بحقل النكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتلبسه به ما ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق  
الهداية فكانه اعترف بالتقصير عن غاية الكمال وان طلب الاستزادة والمراتب العالية ولم  
يقدم المفعول قصدا الى التخصيص لان غير المستقيم لا يتوهم طلبه ولا يتصور التوهم  
في حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانية انما تليق بما يلبس فيه  
الموصوف بغيره والاستقامة انما هي وصف الصراط المستقيم المستعار عن الطريق المحسوس  
الموصوف بوصفه ترشيدا ولم يقل بنون التأكيذ لان كامل الرحمة لا يحتاج الى تأكيذ طلبها  
منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بابه الصراط وغير الغضوب عليهم ورتب الهداية

بعضوقها كج فرض الله  
دعاه يقال قام الامر  
وآقام الامر اذا جاء به  
معطى حقوقه (آواه)  
الزكوة اعطوها يقال  
آتيته اعطيته وآتيته بجنته  
(آواه) دعاه ويقال كثير  
التأوه أي التوجع شققا  
وفرقا والتأوه ان يقول  
آوه آوه وفيه من لغات  
آوه واتو آوه وآه وآوه  
ويقال هو يتأوه ويتأوى  
(اسلفت) قدمت (الآن)

على الاستعانة لأن الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطة الأنبياء والهداية إذا  
 كملت بالمجاهدة المقرة إلى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطة ما لأنه انما يكمل  
 نفعها يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالأعانة وعلى الرجبين بواسطة الثلاثة لأنه ربح  
 بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين  
 بواسطة الأربعة لأنه انما يربى بالهداية بواسطة رجبته بالعبادة والاستعانة من خوف الجزاء  
 وعلى الله بواسطة الجميع لأنه لا علاقة له بالعالم سوى الربوبية فإذا تعلق روجه وكملت رجبته  
 باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من التوفيق بالجزاء الداعي إلى العبادة والاستعانة  
 (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة ما يطلب ويؤثر والحقيقة هي السعادة  
 الأبدية والمجازية ما يوصل إلى العامة والمنعم عليهم النبيون والصديقون والشهداء  
 والصالحون فالنبي انسان كله الله بلا واسطة ترية بشرب بل بتأثير نور القدس فيه في القوة  
 النظرية المتجلى فيها صورة الاشياء بحيث لا يتطرق اليها الغلط والعناية جعلت ملكة يقتدر  
 بها على اعمال سالحة منفردة عن الذات البدنية مرغبة في الذات الروحية ثم بعنه لتكميل  
 الخلق فيهما وصدق به بحجة أمر تنخرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو إلى الخيرات  
 مقرر ونابدعوى النبوة على وقفة هايتحدى به من غلب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالأمر يم  
 القول والفعل والتترك كالقرآن وابراء الماء من الأصابع وترك الطعام مسددة مديدة والتقييد  
 بالمشهورة لأنه بعد ما يظهر الخارق من الانبياء والاولياء امكنه نادر وبالنفس الخيرة للعرض عن  
 خوارق المتأله لان دلالة الخارق في حقه معارضة بما يقطع بطلان دعواه وبالدعوة إلى الخيرات  
 عن الصهر اذ لا يتأق للساجر الدعوة إليها عادة وهو وان خرج بقيد خيرة النفس الا ان شريتها  
 ربما لا تظهر بخلاف المتأله وباقتراح دعوى النبوة عن الكرامات ويكونه اعلى ونفعها عن  
 يقول آية نبوت ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتحدى عن الارهاص ويتعذر  
 المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء بغلبة النوع كالسجود والطب والفصاحة في عهد  
 موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لا عبرة بتحدى الغير وقد يزاد قيدان يكون في زمن  
 التكليف احترازا عن خوارق الاسخنة واشراط الساعة ولا حاجة إلى ذلك نظروا جها بما مر  
 وقد جرت سنة الله تعالى بخلق العلم الضموري فن شاهد ها أو سمعها بالتواتر يصدق من  
 ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه قال الراغب الكلبي آيات عقليسة يعرفها  
 البصراء كالانوار الراققة عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعلم الزاهر بان يكون كلامهم  
 ذا حجة وبيان يشفي السامعين وهذه أحوال لا يطلب معها بصير معجزة الاعنادا والثانية معجزة  
 لا بد للقاصرين عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر  
 يستدل بالمعجزات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بكلامها في  
 شخص على صدقه ووجوب اتباعه اذا لامرأى الروحانية غالبية على الاكثر نقصانهم في  
 القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النقوض علمنا انه طيب حاذق ونبي صادق ثم النبوة

أى في هذا الوقت والآن  
 هو الوقت الذي أنت فيه  
 (اخبتوا إلى ربهم)  
 قواضوا وخشعوا لربهم  
 ويقال اخبتوا إلى ربهم  
 اطعوا إلى ربهم وسكنت  
 قلوبهم ونفوسهم اليه  
 وانلت ما اطمان من  
 الارض (ارادنا)  
 الناقصو الاقدار فينا  
 (أوجس في نفسه خيفة)  
 احسن وأهم ر في نفسه

تعاوض العقل فيما يستقل كونه ويدر الباري وتفيده بما لا يستقل كل كلام والرؤية والمعاد  
الجسماني وبيان تفصيل الثواب والعقاب على الاعمال وبيان حال أفعال تحسن نارة  
ويقبح أخرى على أن لا اكتساب بالعقل لا يتأقن بأن خلاص صناعة النظر وبقوت اكتساب  
أسباب المعاش والمصديق من احتراز عن الكذب والمعارض الا عند الضرورة وأخص فلا  
يعازجه حفظ النفس ولم يتردد في عزمه واستوى سره وعسلانته وكان له غايات مقامات الدين  
والشهادة من تحقق بالمشاهدة قلبه والمصالح من طهر ظاهره عن المعاصي وباطنه عن  
الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة ويشملهم اسم الولي وهو المقبل على الله بكل  
حال وقد يكون له كرامة أمر خارق للعادتي خال عن دعوى النبوة مقرون باتزام متابعته فخرج  
بالأول المعجزات وبالآخر الامتياز الاستدراج ومؤكده تكذيب الكذاب كصيرورة العين الصبيحة  
عورا بدعوة مسجلة لتصحيح العوراء ويسمى اهانة وما وقع تخليص المؤمنين ويسمى معونة  
ولا كرامة بدون الايمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم  
فذلك من تعلقه بالشيطان فانه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيه الله تعالى الطاهر بالحاقة  
بافق الملائكة قال الامام حجة الاسلام في منهاجه من نعم الله عليهم ان يثني عليهم ويعظمهم  
ويحبهم ويتوكل أمرهم ويتكفل برزقهم ويكفيهم من أعدائهم ويكون أجسهم ويعز  
نقوسهم فلا يرضون بخدمة الملوأ لهم ويرفع همهم عن التلخ بقا ذرات الدنيا ويعينهم بنور  
قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الي بعضها الاجهده جهيد في عمره لم يدو بشرح  
صدورهم فلا تضيق بحسن الدنيا ومصائبها ومون الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة في قلوب  
الجبابرة ويحمل الناس على حبهم ويبارك في كلامهم وانقاسهم وافعالهم وآما كنهم وفيهم  
صحبهم أو آراءهم ويسخر لهم البر والبحر ويسرون في الهوام ويمشون في الماء ويقطعون  
الارض في أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويجعلهم مفتاح الارض في حيث ضربوا  
أيديهم فلمهم فيه كنز وأرجلهم فلمهم فيه عين وأيمانزوا فلمهم فيه مائدة ان شاء ويجعل لهم  
جاه عند الله يستجيبهم الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أثاروا الى جبل زال ثم يمرون عليهم  
سكرات الموت وينبثهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلد  
في الجنان ويعظم ملائكة السموات وأرواحهم والناس جنائزهم ويزدجون في الصلاة عليهم  
ويؤمنهم فتنه القبور ويوسعها لهم وينورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها في أجواف طيور  
خضر ويحشرهم في عز وكرامة من حال وتاج وبراقي ويبيض وجوههم ويؤمنهم من  
أهوال يوم القيامة ويعطى كتبهم بأيمانهم ويسبر حسابهم ومنهم من لا يحاسب وينقل  
ميزانهم ومنهم من لا يوقف للوزن ويوردهم الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم ويجوزهم  
الصراط ويخيمهم من النار ومنهم من لا يسمع حسابهم ويخمدله ويشقههم كالانبياء ويعطيهم  
ملاك الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر ويلقون رب العالمين هذا مع ما سبق في بحث الحمد  
وكرر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالسعادة الآخرة ووسائلها لملوكهم

خوفا (اسر باهلك) سر  
جسم ليل يقال سري  
وأمرى لغدان (أوى الى)  
ركن شديد) أنضم الى عشيرة  
منهية وقوله تعالى فتولى  
بركنه أى بجانبه أى  
أعرض (ادلى دلو)  
أرسلها اليها ودلاها  
أخرجها (أشده) منتهى  
شبابه وقوته واحداها  
شد مثل فلس وافلس  
وشد كقولهم فلان ودى

الصراط المستقيم ثم لا بد من الخلق والعدل أيضا فقيههم بالحق من النقصين  
وحذف المجهول أيضا إيجاز فقيههم بالحق بين المثلين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اراد  
المستقيم في الجمله لان هذا في أهل غرائب الاستقامة لاخصاصه بالبينين والفقيرين  
والشهداء والصالحين فان اراد كامل الاستقامة فهو تفصيل للجمل ثم انه جمع فيه بين فعل  
العبد أي الاستقامة وفعل الرب أي الانعام واضافة الضمير ان تضمن تعظيم المضاف بانه  
لا يسلك احد الا من انعم عليه أو المضاف اليه بانه الذين يطلبون الله التوفيق لقيامهم  
ولم يقل من انعمت عليهم لاحتمال ان يكون تنكرة موصوفة فلا يقيد العلم بكونهم معروفين  
بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لاستتباع طلب متابعة الجهول حاله واستند الانعام  
الى الذات اشعارا بكمالها وخطابا للراغبين الى الغيبة بعد الحضور وقائه قصور ولم يقدم عليهم  
لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا لثبوتهم انه مشكوك فيه شك المستقبل  
وحذف مفعول الانعام ليعمل الدنيوية والاخرية ليعمل مطلقا في قوة العام وليكون  
كناية عن المقيد الذي هو السعادة الاخرية أو ليعذبهم السامع كل مذهب يمكن وقابل  
بين الانعام والغضب والضلال لانهم اسببا للانتقام فكانهم سمانا نفسه ويجعل الواحد مقابل  
الاثنين اشعارا بغلبته لان الرجة سابقة وسيأتي تمام تحقيقه (غير المغضوب عليهم  
ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلب منها دم القلب فتزح النفس عنه دفعا للمكروه  
وقهر السببه وأول في حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة  
مشيئة الله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤه الكفران ويترتب عليه اللعن  
والمدمة ويقابله الرضا نسبة مشيئته تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لآتمامها  
ومبدؤه الشكر ويترتب عليه الثناء والعطاء والضلال سلك طريق لا يوصل الى المطلوب  
ام الغفلة كما يثار للذات الحسية على الروحية اثارا لصبي اللعب على السلطنة وأغور  
سكون النفس الى ما تهواه أول شبهة ككون النقد خيرا من النسبة والديانة نقد وهو غلط  
فان العشرة النسبة خير من نقد الواحد عند التيقن والاشارة يقين عند البصر امن من الانبياء  
والاوامياء والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان  
شكا فالمرض يتيقن بشاعة الدواء ويشك في الشفاء أو غلبة هوى عليه يضيق صدره عن  
الخير ويشرح له لشرف ان استقر عليه أو رثه ريتا ثم غشاة ثم طبعان ثم خفان ثم قلان ثم موت القلب  
فلا يتفقه الايات والتدبر في عكسه ان صبر على اقتراف الحسنة أو رثه حسنا ثم انشراح صدر  
ثم بصير عكسها للتقوى ثم ينزل عليه سكينته تهزه فان انتهت صارت عصمة وفسر البيضاوي  
المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليهم من جمع بين معرفة الحق لذاته  
والخير بالعمل به فمقابل من أخلى باحدهما فالخلى بالعمل فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل  
ضال وأقول المغضوب عليه المعاند في الكفر تقليدا أو تقصيرا والمتمعد بالمعاصي والضال  
الواقع في الكفر تقليدا أو تقصيرا في النظر وفي المعاصي اعتمادا على كرم الله وعفوه

والقصور اودى وسنة  
وأشد مثل نعمة وانعم  
ويقال الاشد اسم واحد  
لاجمع له بمنزلة الاشد وهو  
الرصاص والاسرب  
وهو القزدير وذكر  
عن جاهد في قوله تعالى  
ولما بلغ أشده قال ثلاثا  
وثلاثين سنة واستوى  
قال أربعين سنة واشد  
التسمي قالوا ثمان عشرة  
سنة (أكبره) اعظمه

او المغضوب عليه الكافر والضلال المتبدع او الغضوب عليه المنتقم منه واتصال الخطي  
 اعم منه ومن المعصية وهذه اقرب حذر عن متابعتهم لانها كتابية اعداد الملوك يجعل  
 التابع في حكم المتبوع واتسد اباسهم الله وحده وانتهى بدم الغضب والضلال لان مطلع  
 الطير ان الاقبال على الله وتعامها بالسلامة عن الغضب والضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة  
 ثم ان جعل غير بدلا فكان الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن  
 طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتراك المضاف اليه بغيره الموصوف  
 بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالخلين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم  
 بالجمع بينهما كما لا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم  
 اذ قد يعطيان خوارق يتوهم انهم انعم وكرامات ولقطة غير تشعير بالمغفرة الكلية وزيادة  
 لامشعرة بان المطلوب الاخلاء عنه سواء قارب الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه  
 تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفاعل الحقيقي له على ان نسبة  
 الغضب الى الله يؤيس من رحمته ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم  
 والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم لانه لا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون  
 قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوز تابع لتجاوز الغضب ان اريد المنتقم منهم ثم الاصل  
 ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل  
 المنعم عليهم هداة يطالب صراطهم قابل المنعم عليهم به مائة مائة بالمقابل الصريح او يقال  
 المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قابل بهم ما قدم الاله وهو من استولى عليه  
 الغضب بحيث لا يرجى انفسا كد عنه بناء على انه الكافر ثم نعم بما بعده والفاقد ولم يقل  
 ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله لكنه بعد اختيارهم فهم اولى بنسبته اليهم (آمين)  
 ليس من القرآن وفا قال يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى اسبب او كذلك افعال او قاصدين  
 نحوك او عاجزين عن بلوغ الثناء عليك او راجين اجابة الدعوة او مستغنين بهم عن سائر  
 الاشياء او راضين بما قضيت لنا وعلمنا وبالجملة فقيم رجوع الى الله وادامة الاقامة اليه  
 وهو اصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنهم بمحض فضله  
 ومنه انه ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين

### \*(سورة البقرة)\*

سميت بها دلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القمل ليست من ذاته والحي كل قبل  
 ولا يضرب بعض البقرة عليه والاحصاء حتى ضرب وعلى قدرته لانه احب بعض قدرته  
 لا بهذا السبب بل عسده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بفتح النفس الامارة  
 المظلمة وعلى النبوة لكونها مهيمنة وفيها اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تقييد  
 لتقل المؤنة ولا تقح الفضيحة التي وقعت للقاتلين اقتضت ناهزوا وعلى الاستقامة لان طلب  
 الدنيا طلب ماسوى الله شبيهة وعلى ان المجاهدة تفيد الهداية وعلى شرائط ذلك يكون في

(احب اليهن) امل اليهن  
 يقال اصباتي فصبوت  
 أي جلتى على الجهل وعلى  
 ما يفعل الصبي ففعلت  
 (اضغات احلام) اخلاط  
 احلام مثل اضغات  
 الحشيش يجمعها



غير زمن الشيخوخة لأن قلع أصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعيد جدا ولا في زمن سكر الشباب لقله العقل المحارب للهوى مع التزين بصفوة السلاح وهي التي تفسر الناظرين وعلى المعاد يعود الحياة إلى القبول وسائر ما في السورة مقدمات أو مقدمات لهذه الأمور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أي باسم الله الذي تجلي بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كماله الرحمن بنى الرب عنه بجمعه هجز الكل الرحيم بجمعه هدى المتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى) أي الأصل اللازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما في الكتب الإلهية قبله مع رفعه كل ريب بأقامة الحجج ورفع الشبهة ويدا بالاجازة وصدق الكتب الإلهية قبله وكشوف الأولياء بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والأدلة العقلية المحضة فالتقوا عن معارضة أو مناقضة أو نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتل التعريف وقد ارتفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلية والعملية أو أعلى لأمع ما ح للظلمات ذلك الكتاب لأن فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع في الرب حتى يفيد الهداية الكاملة أو أتم لطف مفيد للكمالات لأنه أفاد بالفاظ قليلة ما لا يتناهى من العلوم ومؤيدة بنى الرب وتكميل الهداية أو أساس لب للمطالب العالية لأن فيه الأدلة الأولية التي لا ريب فيها مع اتجاهاً أكثر الغوامض التي لب المطالب العالية وغير ذلك مما يناسب المقام (للمتقين) المتقين من وفى نفسه عما يضره في الآخرة من اعتقاد وخلق وعمل كملت هدايته لم لا نسهم لما اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الأخلاق الرديئة فيها وغيرهم تمسكون بالشبهات الداعية إلى التعطيل والتقصير والتترك أما الاعتقادات فلا نسهم (الذين يؤمنون بالغيب) الإيمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء التضمنه معنى الوفاق والإعتراف والغيب ما خرج عن إدراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدرة والكتب والرسول من حيث أضافتم إلى الله اعتبار بسبق اختيار المكلف والهداية في ذلك الاطلاع على حقائق وتفصيل من ذلك (و) أما الأعمال فلا نسهم الذين (يقيمون الصلاة) أي يحفظونها من كل خلل في عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزية أو بعبادة أو هيئة أو شرطاً أو أدباً بكل حال به تدون فيها الأسرارها كدلالة الطهر على الحدث والخبث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها يناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجهه الظاهر إلى القبلة التي هي منشؤه على توجهه الباطن إلى جناب الحق الذي هو منشؤه ويؤيده تغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استصحابه ما سواه لا عراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الشهاد باللسان الذي هو ترجان القلب على ميله بالكلمة إليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع إليه بما وبسؤال

الإنسان فيكون فيها ضروب مختلفة واحداها ضفت وهو ملء كف منه (أعصر خرا) أي استخرج الخمر لأنه إذا عصر العنب فأنما يستخرج الخمر ويقال الخمر العنب بعينه حتى الأصحى من معتبر بن

الهداية والتعويض من طريق أهل الغضب والاضلال ودلالة الركوع على الانكسار لعظمته  
 والاعتدال على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب  
 بالسجود والسجود الثاني على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فإليهم الذين (عما  
 رزقناهم منقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم  
 فيضه تسهيلا للانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهير للشهوية عن البخل وتخصيلا  
 للسخاء يذلل الزكاة واقطروا صدقة التطوع والوقت وبناء المساجد والمدارس والقناطر  
 وفي الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف في الانفاق على النفس والاهل وغيره ما بين  
 التبعية وبذل الروح في سبيل الله تطهير للغضبية عن الجبن وتخصيلا للشجاعة فاستكمل  
 بذلك القوتين بعد استكمال الحكمة بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى  
 ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وبما أنزل على الانبياء  
 من كتبهم وسنتهم من قبل فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)  
 أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بمزيد تفصيل وتحقيق للأمر  
 الاخرية فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر  
 الكتب فلا شك أن (أولئك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربهم) الذي ربي الامم كلها  
 بتلك الهدايات بالايمان بما اجلا بل بما كان هذا الكتاب شاهدا على ما فيها (و) ليست شاملة  
 على ما فيه فلا شك أن (أولئك هم المفلحون) بالهدايات كلها بل لهداية أهم أصل الان  
 الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين  
 كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفروهم اشبهة عرضت لهم في اعجاز بعد النظر فيه بل تركهم  
 النظر واعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفتم من ذلك وعرفوا صدق  
 بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (انذرهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم  
 الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار شي مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام  
 بأن لا يتقاده عرف حقيقته أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما  
 تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهو لا (ختم الله على قلوبهم) أي جعلها كالستورقة بالختم  
 فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم) لا يملكون  
 بكامل المستدلين اذ اراءه (على أبصارهم غشاوة) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على  
 حقيقته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تقصيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة  
 ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا خلفا للاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء  
 وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهوره ماله (و) ذلك أن (من  
 الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) هم في الباطن مع غيبة وضوحهم  
 ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم أنهم يتنصرون أنه لو تحقق الله والجزاء انفسكا عليه بايمانتا في الظاهر

سليمان قال لقيت اعرابيا  
 ومعه غنبل فقلت له  
 ما معك فقال خمر (أوى  
 اليه أخاه) ضمه اليه وأوى  
 اليه انضم اليه (أثر  
 الله علينا) فضلك الله علينا  
 ويقال له علينا أثره أي  
 فضل (أناب) نأب والانابة  
 الرجوع عن منكر  
 (أسق) أشد (أصنام) جمع  
 صنم والصنم ما كان



كما تخلصهم على الخريجين في حقن الدماء والاموال فيهم في زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا  
 وما يخدعون الا انفسهم) لان الله تعالى اعلى من ان يخدع ويظهره على المؤمنين وان  
 أجروهم بحري انفسهم ويقع خداعهم بانفسهم اذير ونها ذلك كمال رايهم في تركهم النظر  
 بالسكينة (وما ينشرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظاهروهم وانما لا يظهر لهم اذ (في قلوبهم  
 مرض) هو تقريرهم في القوة الحكيمة فيما افقوه من دين آبائهم وافراطهم في الشهوة  
 والقرآن وان كان شفاء الا انهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزاذهب الله مرضا) بافراط  
 الغضب (و) عدم النظر لوصح عذرا في عدم الايمان فليس بعذر في التكذيب فلا محالة (لهم  
 عذاب اليم) كما كانوا يكذبون (لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الابعاز  
 (و) اعدم شعورهم بالمرض (اذ اقبل لهم لافسدا في الارض) من افراطكم في الشهوة  
 والعصبية وتقريركم في الحكمة بترك الانقياد للشرائع التي بها النظام امر الدارين  
 وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلون) أي مقصرون على اصلاح لاننا نرجع الامر  
 الى ما كان عليه في الازمنة الماضية (الا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا  
 مستورا ازاله الله ببعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد اصلاح وهو اثم من ترك  
 المسقر (واكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه محجل بالنظام امر الدارين وبتحقق  
 الانسانية مع ظهوره (واذا قبل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام  
 الدارين وتحقق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التي بها النظام والتحقيق (قالوا  
 انؤمن كما آمن السفهاء) الذين من سخافة رأيتهم لم يستوفوا فوائد الشهوة والغضب  
 (الا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهما واتباعها للحكمة وهو اثم استيفاء من تأمل حق  
 التأمل (ولكن لا يعلمون) لتركهم التأمل بالسكينة ثم اشار الى ان قولهم انؤمن كما آمن  
 السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذ القوا الذين آمنوا  
 قالوا آمننا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيدهم بقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقون  
 بمجرد ذلك دماهم واموالهم مع ظهور افسادهم (واذا خلو) أي مضوا خاليين عن حضور  
 مؤمن معهم (الى شياطينهم) أي الذين ماثلوا الشياطين في القرد (قالوا انا) وان اظهرنا  
 الايمان لهم حينما مستقرون على الكفر (حكم) في أعلى مراتبه فأكدوا لهم بالجملة الاسمية  
 لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيد مع  
 ذلك يعتدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان لهم فيقولون  
 (انما نحن مهززون) أي مستخفون بهم لا غترارهم بمجرد قولنا الخالف لعلنا نقال عز وجل  
 ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينما مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب  
 استهزاء مستقرا بتعدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقق دماهم واموالهم ليزدادوا اتفاقا  
 فيزدادوا عذابا بهواشدا يلامن ذهاب الاموال والدماء المول أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مصورا من حجر أو صفراء  
 نحو ذلك واللون ما كان  
 من غير صورة (أصقار)  
 أقفال واحدا مصفدا  
 (أسقينا كوه) تقول لما  
 كان من يدك الى قبه  
 سقته فاذا جعلت له شربا  
 أو عرضته لأن يشرب  
 بقبه أو يبتغي زرعته قلت  
 أسقته ويقال سقى  
 وأسقى بمعنى واحد قال

عليه الله (يعدهم) بالنعيم فيستطرون (في طعناتهم) بجوارحه في الضلال (يسمونه) أي  
 يتقدمون مع حدود الضلال يوم يقوموا فيه الدليل على جديدهم الذي هو استلجوه  
 الاستخفاف وسيفتح لهم في النار بابا إلى الجنة كما صاروا اليه مستغفرون وكيف لا يستغفروا الله  
 بهم وهم أسفاه الناس معاملة معه إذ (أولئك الذين اشتروا) أي استبدلوا (الضلالة) أي  
 النفاق (باللهدي) أي الايمان الذي أطلق الله به أسنهم وفيه ربح الدارين وفي الضلالة  
 خسرانها فما كان يمكن خسران الدنيا (فما ربحتم تجارتهم) أي ما كانت حبيب ربح الدنيا  
 وقد خسرنا الاخرة فاذ خسرنا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد  
 الخطي بالإيمان وان كان جدي في نفسه كيف وقد استبدلوه بكذب الباطن فلم يربحوا  
 شيئا وقد خسرنا وسعادة الابد التي لو استبدلوا بها بسعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم  
 فكيف اذا لم يحصل أيضا وأي سعة أعظم من ذلك (مثلهم) أي صفتهم الجحيمية الشان في  
 اشتراء الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذي استوقد ناراً) أي طلب الوقود ليرفع لهب  
 النار ليزيد الانارة اذا ادعوا انفسهم قوة الايمان الذي هو في الانارة المنة بية مثل النار في  
 الحسية أو أشد (علماء ضالين) النار (ما حوله) أي حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار  
 على ظن انه لم يقله اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه  
 لا يحتاج اليه الا في حقن الاموال والدماء في محول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد  
 فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أي بقائده من حقن الدماء والاموال (وتركهم في ظلمات)  
 ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعقبها نور اذ  
 (لا يبصرون) خلاصهم عنها فهذا مثلهم لو سمعوا لكتهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يزيله  
 من الايمان الخاص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح  
 النفاق لانهم (عجي فهم) وان أمكنهم الاقالة (لا يرجعون) عن ضلالهم الى هداهم (أو)  
 مثلهم في اشتراء الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أي كمثل مستبدل مكان مطر كني  
 من السماء وهو نظير الاسلام الذي هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا يصيب فيه وهو نظير  
 الكفر الذي ليس في مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (قيل)  
 ظلمات) ظلمة تتابع القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من  
 السحاب باصططكائه أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التي فيه  
 دهنية بالخرق ولائق من ذلك في مكان لا يصيب فيه كذلك في الاسلام أذيات مطاع الجهال  
 والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال وورد الوعيد على المعاصي وبرق الدلائل المانعة من  
 استيقاء الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاديين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم  
 أي أناملهم) (في) صماخ (آذانهم) خوفا (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة فما  
 تنزل من السحاب يجعلونها فيها (حذر الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

ليبد  
 سقى قومي بني مجد وأسقى  
 غميرا والقبائل من هلال  
 (أرذل العمر) الهرم الذي  
 ينقص قوته وعقله ويصيره  
 الى الخرف ونحوه (أمانات  
 متاع البيت واجدها  
 أمانة (الكان) جمع كن  
 وهو ما ستر ووفى من الخمر  
 والبرد (أمكن) جمع نكت

في آذانهم من سماع الوعيد لتلايلهم الى اخلاص الايمان الذي يرونه موتا بقوات ما ألفوه  
 من دين آبائهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يفتنون (اذ الله محيط بالكافرين)  
 محيط بهم سم قهره أينما هربوا ثم انه كايحاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق  
 يخطف) أي يعمي (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار  
 شهادتهم وكان الهاربين من المطر (كلما أضاء) العالم بالبرق (لهم مشوا فيه) كذلك هؤلاء  
 المتناقضون اذا رأوا غلبة نور الاسلام مشوا فيه (و) كما ان الهاربين (اذا اظلم) العالم (عليهم)  
 بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم آذية قاموا في كفرهم ظاهرين به فهذا  
 مثابهم لكنهم لا يسمعون ولا يصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله  
 لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كالوشاء لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم في آذانهم  
 من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهم ما من غير صاعقة ولا برق (ان الله  
 على كل شيء قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا ينعنه مانع ثم أشار بأن هذا تمثيل لا يقيد علما فلا  
 يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانقياد لاحكامه فقال (يا أيها  
 الناس) أي يا من نسي الاصل الذي يتسلك به في مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمسك  
 الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن  
 يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الايجاد وما يتوقف عليه اذ هو (الذي خلقكم  
 والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضي أجل وجوه الشكر وهو  
 العبادة (اعلمكم تتقون) يحظه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واهمالكم شكر  
 اجل نعمه ثم التمسك بمقابل عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبهاً لله رب عن  
 الاسلام أولى بأن يكون من أسباب اعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذي  
 جعل لكم الارض فراشا) أي وطأ قررركم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماسع  
 اقتضاء طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتقعدوا وتناموا عليها كالقراض  
 (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأنزل من)  
 بعض أوضاع (السما) في حال حركاتها (ماء) لايمات النباتات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به  
 من الثمرات) اذ جعل في الماء قوة فاعله وفي الارض قابلية يتولد من اجتماعهما أنواع النبات  
 والثمار ليكون (رزقاً لكم) وكما تفردهم بهذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تجعلوا لله أندادا)  
 أي امثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الالهية والصفات السكالية (وأنتم  
 تعاون) انه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات  
 وهذا هو الاسلام الذي يقتضيه المطر مع لواقفه ولم يمنع طاعة الغير اذ هي امتثال أمر من له  
 الامر كالرسول والخلاكم بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية العظمة  
 ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعبود مقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها في

وهو ما تقتض من غزل  
 الشعور ونحوه وغيره ان  
 تكون أمة هي أربى من  
 أمة أي أزيد عددا ومن  
 هذا سمي الربا (أمرنا  
 وأمرنا) بمعنى واحد أي  
 كنزنا وأمرنا بالتشديد  
 جعلناهم أمراء ويقال  
 أمرناهم من الامر أي  
 أمرناهم بالطاعة اعدارا  
 وانذارا وتخويفا ووعيدا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل  
 الشكل الكتاب لم يكن منه يدولما يتم شأن هذا الابن الرب عنه نفي عنه بإجمازه فقال (وان  
 كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتب فيه لكونه محض الحكمة  
 البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله فحقه المضى فان دام فلا ينبغي أن يحيط  
 بالجوانب الحاطة الطرف بالمظروف لظهور محاسنه فان كان فغيته أن يكون نوعاً أو فرداً  
 منه فان كنتم فيه مع اناجعناهم مجزأ حال تفرقه في الانزال فحال الاجتماع أشد إجمازاً وادل  
 إجمازاً على انه من مقام عظمتنا ولا يعدل كون المنزل عليه عبد آمنسوا اليه لغاية كماله  
 فان كنتم في ريب منه (فأنا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات من سور  
 المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي عما يماثله بعض  
 المماثلة (وادعوا) ان ايتهم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهادكم) أي من يشهد لكم فالحاقل  
 لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلافه (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها  
 العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للرب دخل لافيه (فان لم تفعلوا) أي لم تأتوا بعد هذه  
 المبالغة في التعدي مع كثرتكم واشتراككم بالفصاحة والبلاغة وتمها لكم على العناد (وان  
 تفعلوا) والا لا تستر لان الطاعنين فيه أكثر ودواعيهم الى التشهير أكثر فيمنع خفاء المعارضة  
 عادة وقد اتجهتم الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتفقوا الدار  
 التي) هي أثر غضب الله (وقودها) أي ما تنقده ابتداء (الناس والحجارة) مع انهما سببا  
 انطفاء نيران الدنيا فذلك من غاية شدة حرارتها ولا يترأخى التعذيب بها عن موتكم لانها  
 (أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلقهم فضلاً عن كفرهم ومعاصيهم لانه  
 غضب عليهم في الازل فخوفهم به (وبشر) أخبر خبراً يغير بشرة الوجه وغلب في الخسيرة حتى  
 عد وقوعه في الشر تمكلاً (الذين آمنوا) بالكتاب المجيز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها  
 هو وأحدق وعمن السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة  
 عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار الإقامة وعليون وبجنان معارفهم من  
 الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت أشجارها (الأنهار) جمع نهر وهو الجرى الواسع بما  
 أجروا من أنهار الحكمة الى السنن ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أي من تلك الجنات (من  
 ثمرة رزقا) حقيقة حسياً أو عقلياً أو خيالياً (قالوا هذا) جزاء (الذي رزقنا من قبل) من  
 المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة  
 يفضل بعضهم بعضاً (أتوابه متشابهة) يشبه بعضها بعضاً في الصورة مع التفاوت في اللذات  
 (ولهم فيها) على ما تحلقوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم  
 فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقا همة الايمان والاعمال على أرواحهم  
 وقلوبهم ولما كان ذلك الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعادته بارسال

ففسقوا أي فخرجوا عن  
 أمرنا عاصين لنا الحق عليها  
 القول فوجب عليها  
 الوعيد (أتوابين) ثوابين  
 (أجلب عليهم) اجتمع عليهم  
 (أسفا) غضبه أو يقال حزناً  
 (أبصر به وأسمع) أي  
 ما أبصره وأسمعه (أعترنا  
 عليهم) أطلعنا عليهم  
 (أساور) جمع اسورة  
 واسورة جمع سوار وسوار

الرسول وذکر التحصيل والنحل لبيان عظم عنيته بأحقار الاشياء حتى ألهم الاقل بطريق تحصيل  
العسل والثاقب شأن سليمان عليه السلام وذکر الذباب والعنكبوت لتحقير الالهنام من ربه ألهم  
حتى كأنهم قالوا لودل اعجازة على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق لعظمته  
رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحي) أي لا يتوكل ترك المستحي اذ هو لازم الحياء الذي هو  
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلاً) أي ان يجعل شيئاً مأموراً مثلاً لا آخر  
أوجار يا مجراء (بعوضة فما فوقها) في الصغر مثلاً لا احقر الاشياء اذ لازم في ذلك اذ الواجب  
فيه أن يكون على وفق الممثل لمن جهة التمثيل الذي يبرز المعنى المعقول في صورة المحسوس  
تخليه للعقل عن مفازة الوهم لكن السامعون قسماً مؤمنون يعتبر بقولهم لجرهم على  
وفق العقل وكتبار لا يعتد بهم بقولهم لجرهم على خلافه عناداً (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه  
الحق) أي الثابت الذي لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشيء بتمثيله بأعظم الاشياء (من  
رهبهم) أي الذي رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شيء في مرتبته (وأما الذين  
كفروا فيقولون) مع علمهم بحقيته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمته (بهذا مثلاً) أي يجعل  
هذا الحقير مثلاً مع أنه لا يناسب عظمته (يضليه) مع كونه سبب الهداية (كثيراً) يرى  
تمثيل أحقر الاشياء لبيان حقارته بالشيء العظيم وأشار بقوله كثيراً الى أنه لا يفتقر بكثرتهم حتى  
يحمل قواهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيراً) يعرفهم حقارة بعض الاشياء  
ليجتنبوه فضلاً عن أن يعبدوه (و) ايس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)  
أي الخارجين عن حد العقل لما صرو عن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) في  
التوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه استعماراً لابطال انقضاض شبهة الجبل  
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الجبل (من بعد ميثاقه) أي من بعد تحقق ما يقع به  
لوثاقه من المعجزات التي تكفي في الازام لولا العهد (و) يقطعون ما أمر الله به أن يوصل  
وهي وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصدق البعض وتكذيب البعض (ويقصدون في الارض)  
بتعويق الناس عن الايمان وحنهم على القتل حفظاً على الرشاوا كن (أولئك هم  
الفاسقون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والاسرة ثم أشار الى أن  
الكفر بكتاب الله لبيان حقارته ما دون بطريق التمثيل بأحقار الاشياء لئلا يعبدوا عظمته عنيته  
بأحقارها للعث على عبادته كفروا بالله لاستدعائه عبادة الغي يزودون عبادته على أن فيه  
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحال التي يكون عليها الكفر لئلا يكون  
انكاراً له بطريق برهاني فقال (كيف تكفرون بالله) في الجمل سما لبيان حقارة بعض  
الاشياء لئلا يعبدوا عظمته عنيته بأحقار الاشياء للعث على عبادته (و) قد عظم عنيته بكم  
اذ (كنتم أمواتاً) أي أجساماً لا حياة فيها عناصر أو أغذية أو نطفاء ومضغائم أمواتاً بالجمل  
(فأحياكم) بنفخ الابرأاح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) بأذهاب صفات نفوسكم

وهو الذي يلبس في الذراع  
من ذهب فان كان من فضة  
فهو قلب وجهه قلبه وان  
كان من قرون أو عاج فهو  
مسكة وجهها مسك  
(أراذك) أسرة في الجبال  
واحدة أو ريكة (أجاءها  
الغناض) جاء بها وبقال  
أجاءها (أهش بها على غنى)  
أضرب بها الاغصان  
ليسقط ورقها على غنى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لالاعدامكم بل لينقلكم الى داراً كل من ذاكم (ثم  
 يحبسكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشر ولا يكون كالحياة الاولى مع الحجاب (ثم اليه  
 ترجعون) بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزء الفارق بين الولي  
 والعدو ولا يتولد ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسألكم عنها هل صرفتموها  
 فيما خلقها من أجله أم لا (هو الذي خلق لكم) أي قدرته عليكم (ما في الارض جميعاً) حتى  
 السموم والقاذورات اذ ينتفع بها في بعض الادوية وقد خلق فيكم امراً جميعها (ثم استوفى)  
 أي توجه (الى السماء) لتضمنها أسباب تحصيلها (فسواءهن سبع سموات) أي جعلهن سبع  
 سموات متعددة لا عوج فيها ولا تطور ليحصل من أوضاع كواكبها السماية الاشياء  
 المكنونة في الارض وخلق فيكم اسرارها أيضاً وانما خص السبع لغلبة تعلق الانوار السفلية  
 بكواكبها وليس في الاية تنبي الزائد (و) ذلك لعلمه بربط كل شيء بسببه اذ (هو بكل شيء عليم)  
 فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها في الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها لاعادته  
 ويعلم مقدار ما يقتضي كل عمل من الجزاء وما يقتضيه به شاكر هذه النعم وكافرها فلا يعمل  
 الحكمة من رعاها في هذه الاشياء بترك الجزاء فهذا كالمجيء الى ترك الكفرية ولو في ضمن  
 الكفر به هذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له ما في الارض جميعاً وسوى له السموات  
 السبع لانه جامع لامر الله واسرار العالم صالح لخلافته عليهم (و) اذ كرر ذلك (اذ قال  
 ربك) أي وقت قول ربك اظهر الفضل آدم قبل خلقه انما يرى بعين الحقايرة أصلاً  
 (للملائكة) وهم اجسام لطيفة خفيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة عند مجرور  
 المتكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة  
 (انما جعل في الارض) أي التي هي محل الكون والقاد فمحل التصرف من عناصرها  
 ومن الروح السماوى (خليفة) ناذاعنى عليهم والهامل بالغة (قالوا أتجعل فيها) اعمارها  
 واصلاحها (من يفسد فيها) لكونها من العناصر المختلقة الداعية الى اللذات السفلية  
 (ويفسد الدماء) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جمعية (نسبح) ذاتك  
 ملتبسا (بحمدك) على كالاتها (ونقدس) أي ننزه صفاتك فنقول انها مستحقة (لك) دون  
 غيرك (قال اني اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم لخلافتي على السكل  
 واقتضاء ظهور اسمائي اللطيفة والقهرية (مالاتعلمون) لما لم يكن للخليفة يد من العلم  
 بحقائق المستخلف والمستخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلق علم  
 ضروري فيه (الاسماء كلها) أي الاقاظ الدالة على الحقائق اذ هي أقل ما يفيد التمييز بينها  
 (ثم عرضهم) أي المسميات (على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء) أي بأقل مميزاتها حتى  
 يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين)  
 في دعواكم أنكم تسبحون الله على الاطلاق أي بجميع أسمائه وفضله وتسونه بها (قالوا)

فتأكله (أزرى) عوني  
 وظهري ومنه فأزرى أي  
 فأعانه (آناه الليل) ساعاته  
 واحدها اني وانى وانى  
 (أمتاهم طريقة) أعداهم  
 قولاً عنده نفسه (أمتا)  
 ارتقاءاً وهبوطاً ويقال  
 بينك وبينك الراوي من  
 الطرفين (أذتكم على  
 سواء) أهلكم فاستوينا  
 في العلم قال الحسن بن



سبحانك) أى تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشارك فيه أو تعبت في فعلك وانما سألناك  
استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وانما تعلمناها ابتداء اذ (انتك أنت العليم)  
بان حقا قلنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسائط مع قدرتك على الافعال ابتداء  
لانك أنت (الحكيم قال يا آدم آتيتهم) وان كنت دونهم في التجرد الذى به الاطلاع (باسمائهم)  
أى بأسماء المسميات المعروضة عليهم فأتياهم بجميعها (فلما أتياهم بأسمائهم) مع قواها  
للحصر من غير غلط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لاتعلمون فاصدا به انى أعلم (غيب  
السموات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و) غيب (الارض) أى العالم السفلى مع  
ظهوره للعس ففى كل منهما ما من الخفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم  
(و أعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى  
ابجاده ليظهر أثر الاسم القهار والعقار ونحوهما (وما كنتم تكفون) من كونكم أحق  
بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لما سأروا فيه من عظيم القدرة وظاهر  
الآيات (و) اذ كنتم كذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبله محبوبا تحية  
اكرامه واستلزام أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيعان لحق بهم كابلديس (فسجدوا)  
أى المأمورون بالسجود (الابليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه  
(استكبر) أذى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار  
وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكارا واجب كقرا بالله  
فكيف لا يكون انكارا واجبا للقرآن كلها كقرا به ثم أشار الى أن ترك امتثال الأمر من  
غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاع الدنيا الباقية فى نسله الى يوم القيامة  
(و) ذلك انا زدها اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تمكينا لا اكراما باكرام  
محبوبتك دار كرامتنا (الجنة و) أكملنا استيلاءهما عليها اذ قلنا (كلامنا) أى من نعميها  
(رعدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما انا  
لم نكلفهما بشئ سوى أن قلنا (لاتقربا) فضلا عن تناول شئ منهما فضلا عن الاكل اذ القرب  
من الشئ يأخذ به جامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من  
بين الاشجار الفاتنة للحصر وكانت شجرة الخنطة أو الكرمة أو التينة (فتسكونا من الظالمين)  
أنفسهم بتقويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان  
(فأزاهما) أى أصدرزاهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهما مما كانا  
فيه) من الكرامات قبل أن يباب الجنة فنعته الخنطة بخانة الحية فسألها الدخول بقيها  
فأدخلته فوق بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقام بهما الى ليل الكمان  
الناسحين فاعترا فبادرت حواء ثم ناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة  
فسيان جرم النوى بتسغير إبليس وانسانه قوله فتسكونا من الظالمين (وقلنا) لا هباط نهينا

حاز مشهور  
آدتنا بيننا أسماء  
ربنا وعل منه الشواء  
(أونان) جمع وثن وقد مر  
تفسيره (أترفناهم)  
نعمناهم ويقيناهم فى  
الملك والمنزلة المتقلب فى  
لبن العيش (أحاديث) أى  
جعلناهم أخبارا وعبرا  
يتأمل بهم فى الشر لا يقال  
جعلته حديثا فى الخبر  
(أباي) الذين

عن حده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابتلاء وأقله العداوة والمضرة في الدنيا والدين  
 اذ (بعضكم لبعض عدو) يعادىكم ابليس بالاضلال والحيلة بالدغ (و) لا رجوع لكم الى  
 الجنة عن قريب اذ (لكم في الارض مستقر) أى مدة استقرار يوقع في الامل (ومتاع)  
 يوقع في الشهوات وينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهرها أو في بطنها ولما لم يكن  
 معصية آدم كفرة وكان معتنى به ألهمه الله كلمات (فقل) أى قبل (آدم من) الهام (ربه)  
 كلمات) هي ربنا ظننا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها  
 وناب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان مثل ذلك الذنب  
 لا فراط رحمة به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمة به لم يرفعها الى الجنة في الحال بل  
 (قلنا اهبطوا) أى استقروا بمكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المعصية (جميعا) أى مجتمعين  
 مع ما ينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الابطال الى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف  
 (فاما ما ينسكم منى هدى) أى فان تحقق لكم ايمان هدى علمتم باللائل العقلية والمعجزات  
 القولية والفعلية انه منى (فن تبسح هداى) أى ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى في نفسه  
 لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تليسا منى أو من فعل الشيطان أو من  
 الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم اتقاء جميع ذلك بالعادة (ولاهم  
 يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات  
 البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه (وكذبوا باياتنا) الواقع صدقه في القلوب بالضرورة  
 فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون في محمل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل  
 سافلين اذ (اولئك أصحاب النار) اى لا اتقال لهم عنها كاهل الابطال الاول بل (هم فيها  
 خالدون) اذ لا يتم الابتلاء الا بابعاد العذاب الخالد ولا يتم الا بالبقاء به (يا بنى اسرائيل) اى  
 يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلعين على قصة آدم وعهده (اذ كروا نعمتى التي  
 أنعمت) على اسلافكم فكانت في معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن  
 موسى بخلق البحار لكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلاوى عليكم  
 وانزال التوراة فانها كرامات مثل كرامات آدم باسجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا  
 بعهدى) بالايان بكل هدى تحقق مجيئه منى سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه  
 ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم في الشجرة وما أخذ عليه في ذريته بعد  
 الهبوط (أوف بعهدكم) بإزالة الخوف والحزن وتكفير السيئات وتضعيف الحسنات ورفع  
 الاضرار والاعلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشايكم بل (اياى فارهبون) في كل ما تاتون  
 وتزدرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم أخذ عليكم العهد بالايان به لوجب  
 عليكم أيضا فقال (وأمنوا بما أنزلت) اى بما علمتم انزاله منى بإحرازه وعلم كونه هدى لكونه  
 مصدقا لما معكم في القصص والاعتمادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانهما الحكم

لأزواج لهم من الزجال  
 والنساء واحدهم أيم  
 (أشستانا) فرفا الواحد  
 شت (أصبل) ما بين العصر  
 الى الليل وجعه أصل ثم  
 آصال ثم أصائل جمع جمع  
 الجمع (أحسن مقبلا) من  
 القائل وهو الاستكثار  
 في وقت اتصاف النهار  
 وجاء في التفسير انه  
 لا يتصف النهار يوم  
 القيامة حتى يستقر أهل

بأتمها مصطلحه التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافرين) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم  
 انتمكم مع انهم (ولا تشتروا) اي ولا تستبدلوا (بآيات) اي بالايان بايات التوراة والذلة على  
 وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (عنا قليلا) اي حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك اثما  
 الى تلك الاثام (واي فاتقون) ان لم تصافوا ذهاب الاثرة لاعتقادكم انه لن يمسكم النار الا  
 أياما معدودات فلا تأمنوا غضي في استبدال آياتي (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من  
 تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (ولا) (تسكتوا  
 الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنت تعلمون) اي عن التعمد منكم للخطا في الاجتهاد  
 فيرجى عقوبه (و) لا يكتفيكم العمل بالنسخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تسكتوه  
 بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعملوا بقضائهم وان لم تكن ناسجة  
 لما في كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اي صلوا بالجماعة اذ فصلت على صلاة الفذ في هذه  
 الملة بسبع وعشرين درجة فأولها بقضائهم هذا الكتاب سيما التي بها اظهروا نفوس على  
 الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال  
 (اتأمرون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الاقارب أو حسن معاملته الناس  
 (وتنسون أنفسكم) اي تترك كونكم اترك المنسى فلا تأتون بشئ من الخيرات فضلا عن الفضائل  
 (وأنت تعلمون الكتاب) اي التوراة فحقكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدى الناس  
 بكم ويعتمدوا على أقوالكم (أ) رضىتم بهلاك أنفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعقلون) واعقل  
 في اللغة الحبس معي به الادراك الانساني لمنعه عن القباح وليس المراد منع الواعظ اذ لم ينعظ  
 بل حشه على تركية النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على البر ان شق عليكم (بالصبر) عن  
 الشهوات الممانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر بأقامة (الصلوة) الجاذبة الى الله تعالى  
 (و) لكن الاستعانة بها اشاقة (انها الكبيرة) اي شاقة في نفسها تقتضى الصبر على الطاعات  
 (الاعلى الخاشعين) الخائفين السالكين الى الله فانهم لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بها في  
 حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر كيف وهي  
 في حقهم قرأة أعينهم لشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)  
 اي يعمدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدوهم (و) ان لم يكونوا على هذا  
 الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون في مقابلتهم ما يستحق  
 لاجله مشاقها ويستلذ حق تنغص الشهوات عندهم فأى استعانة للصبر عنها أعظم منها في  
 حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمحبة المقيمة للذة التي  
 هي أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم)  
 فحقكم ان تشكروها بأعمال البر بعد ارماء أنعمت به عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار  
 في النار فحين القاتلة وقد  
 فرغ من الامر فيقبل  
 أهل الجنة في الجنة وأهل  
 النار في النار (أما  
 كثيرا) أما جمع انسى  
 وهو واحد الانس جمع  
 على اقله منسل كرسى  
 وكرامى والانس جمع  
 بالنسبة مثل روى وروى  
 ويجوز أن يكون أناسى

اى على عالى زمانكم بتهـ كثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن  
 تفضـ لوا الخلاق بفضائل الاعمال واذا عبر عليكم الصبر والشكر استعينوا بالخوف  
 (واتقوا) اذا تركتم البر بانفسكم اكنافا بامر غيركم (يوما لا تجزى نفس) أنت بالبر المأمور  
 في حق الاحمرية (عن نفس) اى امرتم بالبر اذا تركتم (شيئا ولا يقبل منها) اى من نفس  
 أنت بالبر المأمور (شفاعة) في حق الاحمرية (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس  
 الا توبة بالبر فدية تماثل نفس المقدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الاحمرية فدية  
 عن نفسها (ولاهم نصرون) بدفع العذاب عنهم قهرا فالآية الكريمة نفقت دفع العذاب عنهم  
 من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان  
 عليه وهو الاجتزاء واما باعطاء البذل وهو الفدية ولا ممة لك للمعتزلة في الآية على نفي  
 الشفاعة لاختصاصها بعن لابرله وهو الكافر (و) اذكر وامن بجملة تلك النعم (اذ نحننا كم) اى  
 وقت انجائنا يا كم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو لقب من ملأ العمالة  
 ككسرى وقيصر والنجاشي لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو  
 مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربع مائة  
 سنة (يسومونكم) اى يغيثونكم (سوء العذاب) اى اقطعه (يدعون أبناءكم) اى يكترون  
 ذبح كور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن أحياء يستفرشن اعداؤكم (وفى  
 ذلككم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسليم طم عليكم (عظيم) ليكون انجائكم  
 بعد هذا أعظم نعمة ولتعلموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما في دار الجزاء ثم  
 هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أو أتملكم هذه المشاق  
 من أعدائهم فما لكم لا تتحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم في هذه الشريعة  
 (و) اذكر والمعرفة عظم نعمة التخيبة حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (انفرقنا) اى فصلنا  
 (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلتم اليه  
 والماء في غاية الزيادة ورأيت فرعون خافكم فقلت يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلقنا  
 ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر  
 فانقلب وأرسل اليه الريح والشمس حتى يبس فحضم فيه كل فرقة في سكة (فأنجينناكم) من آل  
 فرعون ومن كل شبهة في وجود الصانع الحكيم القديم أو في نبوة موسى فوصل فرعون فاقطم  
 هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) لئلا يبقى لكم خوف منسه ولا حزن من  
 خروجكم من دياركم فلكم ديارهم وأموالهم ولم تترك لكم شكافي ذلك اذا غرقناهم (وأنتم  
 تنظرون) فكان اغراق عدوكم ينظر كم أعظم نعمة عليكم بوجوب أعظم شكر فحقكم أن  
 تخوضوا بحر عبادته في سلك أنواعها وتغرقوا أعداءها في بحر التركة ينظر كم الحافظ من

جمع انسان وتكون الله  
 بدلا من النون لان الاصل  
 أناسين بالنون مثل  
 سراحين جمع سرحان فلما  
 ألقيت النون من آخره  
 عوضت الياء بدلا منها  
 (أنا ما) عقوبة والامام  
 الاثم أيضا (الارذلون) أهل  
 الضعة وانلسا سنة  
 (اولقناهم الاخرين) اى  
 جمعناهم في البحر حتى  
 غرقوا ومنه ليللة المزدلفة

تلبس أنفوسكم ثم أشار إلى أنه أنجاهم من جرعة اتخذهم الجبل وقد أخذوا دونه آل فرعون  
 فقال (و) اذكروا (أذواعدنا موسى) بعد هلاك فرعون ازال كتاب فيه بيان ما نأتون  
 وما تذرون بعد ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكرنا راحة فيه فتسوك فقات  
 الملائكة كأنهم من قبل رائحة المسك أبطلنا بالسواك فأتوها بصوم عشر آخر فتم (أربعين  
 ليلة) فجاء جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيئا إلا حتى ليذهب بموسى إلى ربه فلما رآه السامري  
 وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال إن له شاة فأخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو  
 إسرائيل استعاروا من قوم فرعون حلما كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعله عرس  
 لهم فقال لهم السامري إن الحل المستعارة لا تحل لكم فاذنوها بجمعة حتى يرجع موسى  
 فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاعها السامري عجلا في ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التي أخذها  
 من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجوهر كاحسن ما يكون وخار  
 خورة فقال السامري هذا الهكم والله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشككتكم في  
 أمره (ثم اتخذتم الجبل) الها (من بعده) أي من بعد خروج موسى الرابع عن عبادة فرعون  
 والوثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد دلالة بعد الإيمان (ثم عفونا عنكم) أي  
 تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الإيمان (لعلكم تشكرون) عفونا بكم  
 المشاق في عبادتنا وقد خففنا أكثرها في هذه الشريعة فإلّا لكم تعرضون عنها (و) اذكروا  
 (أذنا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليقوم به الشاكرون (والفرقان) أي  
 الفرق بين الحق والمبطل (لعلكم تهتدون) لما هو شكر الحق والمبطل (و) من تلك الهداية  
 التوبة فهذه التوبة من شكر الحق لأنه عرف قدر نعمته حتى أثرها على الحياة الدنيا بقتل  
 النفس حدا على اتخاذ الجبل فاذكروا (أذنا موسى لقومه) من افراط شفقته عليهم  
 (يا قوم) أن من شفقتي عليكم أن أخاصكم من عقوبة ظالمكم (أنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم  
 الجبل) الذي هو أبعد من فرعون عن الإلهية (فتوبوا إلى بارتكم) الذي خلقكم برأى من  
 الشرك والمعاصي ويرجى تبرئكم عن هذا الظلم الذي لا ينحى هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم  
 إياه (فاقتلوا أنفسكم) لأنه وإن كان شرعا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارتكم)  
 إذ يبرئكم عن جرئته التي تخلدكم في النار فعلمتم (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم وإن كانت  
 بريتكم أعظم لكم بعد الإيمان (أنه هو التواب) أي البائع في قبول التوبة حتى أنه قبلها  
 على عمل أهلك بعبادته آل فرعون وانما تاب عليكم لأنه (الرحيم) أذرحم على تعذيب ساعة  
 بكرامة الأبد وهذه من الهداية الفارقة بين الحق والمبطل قد أخذها قدماءكم وأنتم  
 لا تسمحون بمجرد القول ولا بالأعمال السجدة من هذه الشريعة مع وقور فضائلها ثم أشار  
 إلى أنهم لم يؤمنوا بدي موسى وفرقانه بعد سماعه من الله بلا واسطة لشبهة واهية من احتمال

أي ليلة الأزد لاف أي  
 الاجتماع ويقال أنزلناهم  
 أي قربناهم من البحر  
 حتى أغرقناهم فيه ومنه  
 أنزلني كذا عند فلان  
 أي قربني منه (أجمعين)  
 جمع أجمع وأجمع أيضا  
 إذا كان في لسانه جمعة  
 وإن كان من العرب ورجل  
 يجمع منسوب إلى الجمع  
 وإن كان فصيحاً ورجل  
 أعرجي إذا كان بدوي

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار سبعين من خياركم بأمر الله لتعذروا إليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم والتطهر فإذ نادى من طور سيناء وقع عود الغمام فدخلوا وأدخلهم خرواله مجددا فسهوه يكلمهم موسى فلما فرغوا انكشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) أي لقولك أنه مسموع من الله (حتى نرى الله جهرة) أي رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قولكم لن نؤمن لك لأن طلب رؤيتكم أياه إذ لا يستحيل رؤيته أيا نادى (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون) إليها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتمكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يا رب ماذا أقول لبني إسرائيل وقد أهلكت خيارهم (ثم بعثناكم) أي أحميناكم (من بعد موتكم) الحقيقى لا السكينة (لأنكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظائرها إذ (ظللنا عليكم الغمام) في التيه انجاء عن حر الشمس بدعوة موسى عليه السلام إذ شكروتم إليه فأرسل غماما أيض وهذا أعظم إذ كان حال الغضب الموجب كونكم في التيه (و) زدناكم نعمة ما فيه إذ (أنزلنا عليكم المن) الترفحين (و) قلتم لموسى قد قتلنا حلوانه فادع لنا نار بك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليكم (السلوى) السماوى أوطائرا يشبهه ولم يكن معه كلفه ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كأوا من طيبات ما رزقناكم) فلا تذروه ولا تستبدلوه فانه منافى للشكر (وما ظلمونا) بالكفران المنافى للشكر وإن كان مانعا من فيضنا الذى هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من الفيض عليهم الذى لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتمكم الكفران فلذلك كنتم نعمة بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وإن كانت أخف مما فى دينكم ثم أشار إلى أنهم لم يشكروا نعمة ما لا تغل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستبدال أدنى وجوه الشكر الذى كافوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومن يد الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أربحا أو أيليا أريدت المقدس (فكلوا منها) أي من مطاعها (حيث شئتم) أي من أى مكان وزمان شئتم (رغدا) أي أكلا واسعا (و) يكفيمكم من الشكر عليه أقل شئ (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجدا (وقولوا) طلبا لعموم المغفرة (حطة) أي حط عنا خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لا تقتصر عليه بل (سنزيد المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبذل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كقرا إذ قالوا (قولا غير الذى قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حطنا عما كنا أى حنطة جراء (فأنزلنا على الذين ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الأماكن (السماء بما كانوا يفسقون) أى يخرجون عن أمر الله خروجا فحشا فهذه عادتهم فى كفران نعم الله وتبديل أمره لذلك كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره وافتته

وإن لم يكن من العرب  
ورجل عربى منسوب إلى  
العرب وإن لم يكن بدويا  
وقال القراء الأجمعي  
منسوب إلى نفسه من  
الجمعة كما قالوا للأجر  
أجرى وكقوله وهو الهجاء  
شيخ كبير  
أطربا وأنت قنصرى  
والدهر بالانسان دقارى  
انما هو دقار (الايكة)  
الغبضة وهى جماع من



ثم أشار إلى أن النعم الإلهية لم تكن في حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة  
فقال (واذا استسقى موسى) أي دعا بالسقي (لقومه) اذعطشوا في التيه (فقلنا اضرب  
بعصا الخجر) وكانا من الجنة جلهما آدم فتوارثهما الإنبياء عليهم السلام حتى وصلا  
إلى شعيب فأعطاهما موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل  
كل عين في جدول ولا يعدم من قدرة الله أن يجعل الخجر جاذبا للهوا ومقلبا لها بقوة تبيده بالماء  
(فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل قبيلة) (أناس مشربهم)  
المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا في حياة موسى الجامع لهم على مشرب  
واحد فكيف يجتمعون بعد دمه على شريعة واحدة ففيل لهم (كلوا) من المن والسوى  
(واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل  
اجعلوا وعونا على طاعته واستدلوا به على عنايته بكم (ولا تعثوا) أي لا تفسدوا فسادا ساريا  
(في الأرض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليها فاعلم أن نعم الله لم تزل في حقهم  
سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا يبعثه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار إلى أن النعم  
المذكورة إنما كانت في حقهم أسباب الكفر والتفرقة لكونها أمور سماوية فشقت  
عليهم ليلهم إلى الأمور الأرضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلبه أدبهم (إن نصبر  
على طعام واحد) وهو المن والسوى لكونه سماويا (فادع لنا) أي للتيسير لنا (ربك يخرج  
لنا) أي لا طعاما منا (عما تنبت الأرض) أي بعض نباتات الأرض (من بقلها) المنتفع بنفسه  
من غير أن تبارثي من حبوب أو غرة (وقتاها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أي حنطتها  
الحبة المنتفع بلها (وعندسها) الحبة المعينة في كل النضير من الحنطة (وبصلها) المشابه  
للأصول المعين فيه أيضا (قال أن استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) أي أن طلبون أدنى  
الاشياء قدرا ونفعها ولذة بدل أعلاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشرعيتهم بهذه  
الشريعة (اهبطوا مصرا) أي انزلوا بلدا (فأن لكم) فيه (مأساة) من غير دعا أحد ولا  
يلقى في أن ادعوا لتزيادكم (و) لما مالوا إلى الأدنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي  
جعلت كالقبة المضروبة عليهم في الاحاطة بهم فلا يكاد ترى هوديا الا ذليلا ومكينا في  
نفسه أو فيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد في الجزية وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم اذلال  
هذا الدين أصلا (و) ليس تدللهم ومسكنتهم محمودا يفيد رضا الله بل لذلك (ياؤا) أي  
رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسليط قهره ومنع لطفه ولذلك  
سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس مجرد استبدادهم الطعام الممل لهم بل (ذلك) بأنهم  
كلوا يكفرون بآيات الله التي من جلت المن والسوى (و) لكفرهم كانوا يقتلون  
اليمينين شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أن (بغير الحق) أي الموجب له

الشجر (أو زعفر) إلهي  
يقال فلان موزع بكذا  
ومولج به ومغري به بمعنى  
واحد (أناروا الأرض)  
قلوبها للزراعة (أهون  
عليه) أي هين كما يقول  
فلان أو أحد أي وحيد  
وإني لا وجل أي وجل  
وفي قوله آخر أي وهو  
أهون عليه عندكم أي  
الخياطون لأن الاعادة  
عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدي محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (فذلك)  
الكفر والاجترار على قتل الانبياء (بمعصوا) فان المعاصي تجري الى الكفر لانهم أصروا  
على صفاتها أو اكتسبوا بكثرة على الندور (و) لكن لانهم (كافوا يعتدون) أي يتجاوزون  
الى الاصرار على الكبر والكفر وجميعهم صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم  
أشار الى أن الاصرار على الكبر وان كان يجري الى الكفر فالإيمان بالله واليوم الآخر  
يعمل كل ماضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا)  
باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم  
(والنصارى) وان قالوا بالهبة المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم  
مخلصا (بالله واليوم الآخر) الذي لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبيته لهم وعموم  
قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسول والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان  
الابهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ  
بالتاسخ وترك المنسوخ (فلهم أجرهم) الكامل الذي لو استمروا على الايمان والعمل الصالح  
من وقت مولودهم (عند ربهم) الذي يربى لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان  
مدة عمره (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق  
جبر هذا الايمان (ولاهم يحزنون) لقوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك  
ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل ما لم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذا أخذنا  
ميثاقكم) أي عهدكم الوثيق بحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأيتم فشددنا عليكم  
(ورفعنا فوقكم الطور) أي رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عسكركم فوق رؤوسكم  
قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكاليف التي هي بالحقيقة عطايا (بقوة) تحملون بها  
مشاق اكتساب الدنيا ولذلك لا تجرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل  
والاسر والاجلاء (و) لا تقتصر على ظاهر العمل بل (اذكروا ما به) من الاسرار والفوائد  
(عليكم تتقون) أي رجاء ان تبلغوا بذكرها رتبة المتقين (ثم توليتهم) أي أعرضت عن ظاهره  
وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم  
(فلولا فضل الله عليكم) بامهائكم (ورحمته) بتمكينكم من التوبة من غير قتل الانفس  
(لكنتن من الخاسرين) أي لمضى حكمكم خسرانكم فلم يقبل التبدل فلا تتحققوا  
خسرانكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضي حكم  
خسرانكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسر من أعرض عما هو أدنى منه  
بكثير (و) هو انه (اقد علمتم الذين اعتدوا) بالصعيد (منكم في السبت) الذي أمرتم فيه  
بالتجرد للعبادة وكانوا بآله قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيتان مخزجة

وأما قوله الله أكبر من كل شيء  
الله أكبر من كل شيء  
(أنكر الأصوات) أقبح  
الأصوات وانما يكره رفع  
الأصوات في الخصوصية  
والباطل ورفع الصوت  
محمود في مواطن منها  
الاذان والتلبية (ادعاءكم)  
من تبنيتوه (أقطارها)  
وأقمارها جوانبها الواحد  
قطر وقد (أشبهه) جمع  
يخرج أي ينجب (أولي)

خرطومها هنالك واذا مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نبيتم عن اخذها يوم السبت  
 فعمد رجال الى حفرة الحياض حول البحر وشرع الانتم ارميها فاذا كان عشية الجمعة  
 فتحوا الانهار ليقبل الموج بالحياتين الى الحياض فاذا كان يوم الاحد اخذوها وهكذا  
 أدت بهم الحال الى زمان ثم اخذوا يصطادونهم يوم السبت واجتروا عليه (فقلنا لهم) على  
 اسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خاسئين) أي مهانين ولذلك قلبت بواطن هؤلاء  
 واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيث ان الرشافي أيام المحاكاة (فجعلناها) أي  
 تلك العقوبة (نكالا) أي عبرة (للمابين يديها وما خلفها) أي للقري القرية منها والبعيدة  
 عنها (وموعظة للمتعين) الذين يسمعونهم الى يوم القيامة فلو صح دعواهم التقوى لانفسهم  
 لا عبر واوغير وابذل حالهم في ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم  
 عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرار في أمر واحد  
 قصدوا ذلك وان فعلوه آخر انقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم  
 أصبح يدعى على الناس بالقتل فجحدوا فسألوه أن يدعوا لله ليسين لهم (ان الله يأمركم أن  
 تذبجوا بقرة) تضربون ببعض الميث فيجيبا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (اتخذنا  
 هزوا) اتجيب سؤلنا عن القاتل بذبج البقرة (قال أعوذ) أي امتنع (بالله) من (أن أكون  
 من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبلاستزاف طاب القصاص فلما علموا انه عزم  
 من الله وأرادوا التخلص باستيصافها بأوصاف لا توجد بقرة تصفها أصلا (قالوا ادع لنا  
 ربك بيننا وماهي) أي ما حالها التي جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ما هيته مما تارة عن  
 ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ايست هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية  
 أو صفة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أي مسنة قطعت سنها (ولابكر) قسيه ولا تقبل  
 الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أي متوسطة بين المذكور ولا تنظروا الى الخواص  
 بل الى أمر من يوجد بها بعض مشيئة (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كما ان الكمال يكون بالسن  
 يكون باللون (ادع لنا ربك بين لنا ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة  
 صفراء فاقع لونها) أي شديدة صفرتها وادع كمال اللون اذ به (تسر الناظرين) أي تعجبهم  
 والعمرور في الاصل لذة في القلب تحدث عند حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا  
 لمكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجح لا يجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك بين لنا ما هي) أي  
 ماهيتها المشخصة التي رجحت به فيها الجاد هذه الخاصة على الخصوص (ان البقرة تشابه عينا)  
 اذ ليس في شيء مما ذكر من ما يرجح ايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح  
 (ان شاء الله لمه تدون) بالاطلاع على مبداء هذه الخاصية ولما بعدك (قال انه يقول) المرجح  
 عزها في ذاتها وسلامتها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أي غير مدالة (تثير الارض) أي

معه) سجي معه والتأوب  
 سيرا ثم اركله فكان المعنى  
 سجي معه ثم شاركه  
 كآوب السائر ثم سار  
 كله وقيل آوبي سجي  
 بلسان الحبشة (أسلنا)  
 أذينا من قولك سال الشيء  
 واسلته انا (أسل) شجبر  
 شبهه بالطرفاء الا انه أعظم  
 منه (أسر والندامة)

تقلبها للزراعة (ولا عاملة) (تسقى الحرن مسلسلة) عن العيوب (لا شبيهة فيها) لا يخالطونها  
 بشئ من الألوان الأجنبية (قالوا الا نحن جئت بالحق) أى بالسبب الثابت لا يجاد هذه  
 الخاصية بحيث لا ترد فيه (فدبحوها) بعدما اشتروها بمل مسكها ذهبا (وما كادوا  
 يعملون) نظوف القضية في ظهور القاتل ولقلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له جملة  
 أفيج اغيضة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر وكانت وحيدة بهذه الصفات  
 فساوموها اليتيم وكان يراجع أمه وتقول لا تبسح حتى تراجعني فلم يزلوا يساومونه ويراجعها  
 حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار إلى أن اعراضهم عما  
 ذكر إنما كان آخر اوامراً ولا فقد كانوا مستبشرين أن يكون له وحى يطلعه على الغيب فقال (واذ  
 قتلتم نفساً فادارأتم) أى تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى إلى موسى في ذلك (والله يخرج)  
 عن قلوبكم (ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وأنه لو سماه موسى لكذبوه (فقلنا) اذبحوا  
 بقرة (انضربوه ببعضها) فان الله يحويه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند تقخ الصور  
 لابه ولا بسبب آخر يؤثر في ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير بسبب مؤثر  
 (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (قست) أى  
 تصلبت (قلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخرى الموجب للخوف الملين  
 للقلوب لقبول الخبرات (فهى) فى الصلابة (كالجارية) لا كالديد الذى يلين بالنار اذ لا تلين  
 بنار التضييق (أو) هى (أشد قسوة) من الجارية فلا تصلح لان يكون مشبهاً بها كيف (وان  
 من الجارية) كالجبال (لما يتفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هواً ثم يجذب  
 الهواء من الجوانب ويقلبها بقوة تبريدها ماء (وان منها الماشق) بدافعة الماء من خلفه  
 (فيخرج منه الماء وان منها المايهبط) أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الريح  
 العاصفة الواجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لا تذوب ولا تشقق لدخول  
 الوعظ فيها ولا تنزل عن كبرها ووقوعها بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد  
 التعدي والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجر ونهم بالمواعظ (فقطمسون أن يؤمنوا  
 اكنم) أى لا تلبسكم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التوراة يدل  
 على صدق نبيكم وحمية دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد  
 ما عاقلوه) أى فهموه فهم اساءوا بعقلهم فانهم يلفظ بغيره من كل وجه أو معنى ليس له أصل  
 (وهم يعملون) ما فى تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار إلى أن هذا التحريف حيث  
 ظهر لنا على لسان بعضهم والافهم مبالتون فى السكتان ويشددون على من أظهر (و) ذلك  
 أن نفر يقامهم (اذ اقلوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا نبيكم فى الباطن لانه مذكور  
 فى كتابنا لكن لا نترك فى الظاهر دين آبائنا خوفاً من أقاربنا أو كبرنا ولا نترك القسوة  
 بالتوراة (واذا خلا بعضهم الى بعض) فاجتمع الكافرون مع المظهرين مع خلوا المجلس عن

أظهر روحها ويقال كنهها  
 يعنى كنهها العظماء من  
 السقطة الذين أضلواهم  
 وأسر من الاضداد  
 (الاذقان) جمع ذقن وهو  
 يجمع الحيين مفتوح اللام  
 وهما العظمان اللذان تنبت  
 عليهما اللحية (أغشيناهم  
 فهم لا يصرون) جعلنا على  
 أبصارهم غشاوة أى غطاء

المؤمنين (قالوا) أي الكاثولون المظهرين (أحمدونهم) أي المؤمنين (بما فتح الله عليكم) من  
 خرائق علمه (ليحاجوكم به عند ربكم) أي ليغلبوكم بالحق ويشهدوا عليكم عند ربكم  
 (أ) تملقونهم أطعمه عليكم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون أنهم لو كانوا يعلمون  
 حجة عليهم ولأنه (ولا يعاون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فلهذا لا يحجج به ويظهرها  
 للمؤمنين ليحبوا به عليهم ثم أشار إلى أن تحريقه لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم  
 أميا فقال (ومنهم أميون) أي باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب إلا ما نزل) أي  
 أحاديث قدرها المحرفون في أنفسهم تقدير الأمانى الكاذبة ولا يخلصون بذلك عن الكفر  
 لأنهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم بقولهم (وإنهم لا يظنون) أي ما يبلغ  
 اعتقادهم إلا هذا الظن الرابع اذ يظنون أنهم لا يجترئون على تحريف كتاب الله  
 فيقادونهم ويتركون الأدلة القاطعة للمؤمنين لأنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين  
 (قوله للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل  
 (من عند الله ليس تنروا به عننا قليلا) أي لا تأخذوا من الأمانى باعطاء المحرف لهم قليلا من  
 الرشا (قوله لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكذبون) أي فلهذه الويل الزائد على  
 عذاب الأمانى من جهتين ليستافيه من جهة كتابهم المحرف ومن جهة اكتساب الرشا  
 عليه ثم أشار إلى أنهم إنما أحفلوا الويل من الجهتين لاعتقادهم أنه وإن كثرت جهاتهم فلا  
 يعذبون الا قليلا (و) ذلك أنهم (قالوا لن نعصي النار الا أياما معدودة) أربعين عدد أيام عبادة  
 الجبل أو سبعة أيام لأن مدة الدنيا برزخهم سبعة آلاف سنة يعذبون يوم النكل ألف سنة (قل  
 اتخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يحلف الله عهدا) ان كان لكم عند الله عهد  
 (أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن بعض قلوب  
 عليه السلام ان الله تعالى عهد إليه أن لا يعذب فيه الا نخله القسم فان صح عنه فالمراد أولاد  
 صلبه لا ذرية النازلة المشقة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (بل من  
 كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى  
 (أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لأعماله وأنتم باعتقاد قليل مدة العذاب في  
 معنى المستبشرين وقد كفرتهم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أي  
 ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم في مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكليدوم جزاء أحد الفريقين يدوم جزاء  
 الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بوعود الثواب الدائم والعقاب الدائم ولا يتم الا بالبقاء  
 ثم أشار إلى أن في كتابكم ما يكاد ينفي كون العذاب أياما معدودة فإنه أخذ نفسه موثيق  
 كثيرة يبعد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذ ابلغ في توقيفها سيما اذا  
 صار النقص عادة فقال (واذا أخذنا من قومك أسيرا) على التوحيد في العبادة قلنا  
 بطريق الأخبار الذي يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله) قلنا (بالو الدين

(اجداث) قبور واحد  
 جدت (أسلم) استسما  
 لا ص الله (ألقوا) وجدوا  
 (الاحزاب) الذين تحزبوا  
 على أنبيائهم أي صاروا  
 فرقا (آقواب) راجع أي  
 ثواب (أكرمانيها) ضمه  
 الى واجعلنى كافله أي  
 الذى يضمها ويلزم نفسه  
 حياطينها والقيام بها

احساناً) يهدف العامل إلى احسنوا وهو نوع من الجواز المقيد للمبالغة (وذي القربي)  
المشاركين لهم في القرباة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والساكنين) محلها للفقير  
(وقولوا للناس حسناً) اكتفى في الاجانب بالاحسان القوي لانه لا يتيسر الفعل في حق  
العلامة قدم حق الادعي على حقه سوى التوحيد لانه أشد فالتقص فيه أصعب ثم قل  
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكاة) المحسنة  
للاخلاق (ثم قوليت) عن هذه المواثيق كلها (الأقليل منكم) فكيف يكون العذاب على  
تقص جميعها أمام معدودة كيف (وأنتم معرضون) أي عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر  
هذه أمور هينة لا تقتضي طول مدة العذاب على تقصها أجيبوا بانكم تخلفون بمواثيق  
لا يهون الامر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (إذا أخذنا منكم) لانه لا تسعة يكون دماكم  
أي لا يربق بعضكم دم بعض فيه فيفضي الى اراقة دم نفسه قصاصها لها أو الى العذاب  
الآخر الذي هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا يخرج بعضكم  
بعضاً من داره ولو بواساة تجاوره لانه يفضي الى اخراج المخرج من الجنة أو ردهما بطريق  
الخبير كالتوحيد فيما تقدم ليهلم انهما قريبان منه (ثم أقرتم) أي اعترفتم بالتزام هذين  
الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضاً وان تقصوهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة  
(أنتم هؤلاء) أي المشار اليهم بالقرب لانه حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبير  
في شبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم) وتخرجون فرقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك  
بالقتل والمخرج بل يعم المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أي يعين بعضكم بعضاً على  
القتل والاخراج (بالأثم والعدوان) أي بما هو معصية في نفسه وتعد على أخيه وذلك أن  
قرينة كانوا حلفاء لاوس والنضير حلفاء المخرج فاذا اقتتلا تعاون كل فريق حلفاءه في  
القتل والاحياء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضاً بأن كل أسير وجدتموه من بني اسرائيل  
فاشتروه بما تهاجم من ثمنه وأعقوه فلم تنقضوا هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى  
تفادوهم) ولذلك لم يذكره في المواثيق المنقوضة أو لاقتيل لهم كيف تفادوا عنهم وتفادوهم  
قالوا فديهم لاننا أمرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن تذل حلفاءنا فقل (وهو) أي الشأن (محرم  
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاصرة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون  
بعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أي  
تفعلون فعله (فما جزاء من يفعل ذلك) سيما (منكم الاخرى) هو ذل يستحق منه (في الحياة  
الدنيا) كقتل قرينة وسقيهم واجلاء بني النضير ونفيهم لاسيما انهم عواثيق الله دون مواثيق  
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لالي عذاب حين مدة معلومة لاكثر  
ما تنقضوا من مواثيق الله المؤثرة مع كونهم معظمة في نفوسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة في  
شانهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون في الآخرة الى أشد  
العذاب ولم يتركوا لانفسهم منها شيئاً اذ (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحببت حب الخبير عن  
ذكر ربي) أي أثرت حب  
الخبير عن ذكر ربي  
وسبغت الخبير بالحب  
من المنافع وفي الحديث  
الخبير مع عبود بنو ناصي  
الخبير (الايد) القوة  
كقوله داود ذا الاید واما  
قوله تعالى أولى الایدی  
والابصار فالایدی من



آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركو أشيا من خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) لأنه خير آخرى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولا هم ينصرون) يدفعه قهرا ثم أشار إلى أنه لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والعاونة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان بالرسول الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتغل على الموائيق كلها وآ كدها الايمان بالرسول الذين يأتون بعده (وققينامن بعده بالرسول) فكذبتم البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا أولى بمعجزات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن مريم البينات) القاهرة كاحياء الموق وبراء الاكه والابرص وهى كآيات موسى وأرجل (و) زدها المعجزات القوية اذ (آيدناه بروح القدس) بتغليب ما يكتبه على بشرته (أ) نقصتم الميثاق في حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهوى تسكم (فكلما جاءكم رسول بما لا تؤمنون) تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم كعند وعيسى (وفريقا تقتلون) كشيا وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده لوجوده الآن (وقالوا) في الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا غلف) أى كأنها مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ليس كذلك (بل) لانهم (لعمهم الله بكفرهم) فكان كفرهم غلافا لهم أ كده الله بالعلن (فقل لاما يؤمنون) حتى موسى الذى زعموا الايمان به وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبى لو هان على تكذيب من سبق وقد كملت معرفتهم به وعنادهم معه وحسد هم عليه (و) ذلك انهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من عند الله) لا يحازه وقد تأ كذبكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون للمنزل عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا (يستفتحون) أى يطلبون النصرة (على الذين كفروا لما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما ذكر في كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عناد او حسدا فكيف يخفف في حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلعنة الله على الكافرين) أى كلهم سيما من كفر عناد او حسدا فانهم (بئسما اشتروا به أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بئسما باعوا به حظ أنفسهم الاخرى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا لرب فيه بل (بغيا) أى عناد مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من يشاء من عباده) سيما من رآه اهلا له دونهم فعاندوا الله (فبأى بغضب) عظيم من الله على عنادهم معه وتحد كهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسوله ونقضهم موثيقه فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أدلوا بالقتل والتكذيب من أعزهم الله بالتصديق فلا جرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسد هم على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احترازا عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

الاحسان يقال له يد في  
التعبير وقسم في التعبير  
والابصار العاشر في الدين  
(اتراب) افران اسنان  
واحدة تارب (أشرقت  
الارض) أى أضاعت (أمتنا  
اثنتين وأحببتنا اثنتين)  
مثل قوله تعالى وكنتن  
أمواتا نأحياكم ثم يميتكم

وحسد المنزل عليه (ويكفرون بما رآه) مع تحقق الموجب للإيمان فيه (وهو) أنه  
 (الحق) في نفسه وكونه (مصدقاً لما معهم) من الكتاب الذي يؤمنون به (قل) ان صح  
 إيمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الإيمان بكل نبي فإلّا لكم لا تؤمنون بالانبياء وان منعكم  
 التمسك بالتوراة عن الإيمان بنبي لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان  
 كنتم مؤمنين) أى ان صح دعواكم فإلّا لكم لا تؤمنون بها أيضاً ثم أشار الى أن كفرهم  
 لم يتأخر الى عصر الانبياء الذين قبلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك أنه  
 (لقد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم الجبل)  
 الهام معبوداً (من بعده) أى من بعد تقررها عندكم (و) لا يعدم منكم اذ (أنتم ظالمون) أى  
 عادتكم الظلم كقولكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (إذا أخذنا ميثاقكم  
 ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) تتحملون به المشاق (واسمعوا) كل ما نقول  
 لكم ثلاثاً يفتونكم من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا) انما قالوا عصينا في تلك الحالة لانهم  
 (أشربوا) أى تدخلهم حب الجبل تدخل الشراب في أعماق البدن فاستقر (في قلوبهم  
 الجبل بكفرهم قل) ان كان قواكم عصينا واشرب الجبل صادراً عن أمر إيمانكم (بنس  
 ما يأمركم به إيمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أى ان صدقت في  
 دعوى الإيمان بالتوراة (قل) ان كان كفركم بما رآه التوراة لم يترككم انه لم ينزل بعدها كتاب  
 لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة و (ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله) سيما إذا  
 كانت (خالصة) لابعق اختصاصكم بآربع الدرجات من اهل (من دون الناس) أى مجاوزة  
 عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم أنه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا أنه  
 يتأخرها الوصول الى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانقطاع عن المحبوب أشد وان علم  
 انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فقتلوا الموت ان كنتم صادقين) في هذه الدعوى  
 وحصل لكم مقتناًكم لانه موعود به عند التقي قال عليه السلام لو نمتوا الموت لغص كل  
 انسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودى (وان يتنوه أبداً) أى مادام وافي  
 هذه الحياة لعالمهم انه يحصل به متناهم واذا حصل جازاهم الله (بما قدمت أيديهم) أى كسبت  
 أنفسهم أطلقت على العامل آلة أكثر الاعمال مجزاً وهو من الاخبار بالغيب اذ لو تنوه  
 بالقلب لا ظهوره باللسان دفعا للمقالة ولو أظهره لاشتمروا كيف لا يجازيهم مع ظاههم (والله  
 عليم بالظالمين) فهم وان لم يتنوه بميتهم الله ثم يجزيهم وأشار الى أن غنى الموت لا يصير محبوباً  
 لهم وان تركوا طبعهم فقال (وليعبدنهم أحرص الناس على حياة) أى نوع من الحياة وهي  
 المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الآخرة (من الذين  
 أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يؤذأ حدهم ليعمر أفسسنة) وان علموا أنه لا يبق  
 لهم من شئ من القوى ولا يتنفع بعيشه لكفهم يتقاعدون بذلك من العذاب (وما هو  
 بمزحهم مع العذاب أن يعمر) أى وما التعمير يعد من العذاب وان بلغ أن يعمر مرة

ثم يجزيكم فالموتة الاولى  
 كونهم نطقاً في اصلاص  
 آياتهم لان النطق مينة  
 والحياة الاولى احياه الله  
 تعالى اياهم من النطق  
 والموتة الثانية امانه الله  
 اياهم بعد الحياة والحياة  
 الثانية احياه الله اياهم  
 للبعث فها تان موتتان  
 وحياتان ويقال الموتة

الخدي لانها وان طالت فهي قريسة وهو يزاد بانها آخر معصية فلا يجهل بغيرها وانما الله بعد  
 الحقيقة ما يجهل حقيقةنا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادة اعمالهم  
 ولوقالوا لا تكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غير نبي لعل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما  
 قالوا لم يرض الله عنه حين دخل مدارهم فقالوا ما صاحب محمد الذي ياتيه بالوحى فقال  
 جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمد على اسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان  
 جبريل لا يعاديكم بل تعادونه لانه انزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا  
 وجه لعداوته (فانه نزل على قلبك باذن الله) لا بأس بتقليل من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل  
 الا ما يأمره واظهاره اسرار اليهود بامر الله ايضا لا بعداوته على انه لو كان عدوا فلا وجه  
 لتلك الايمان بالمثل لكونه (مصدق لما بين يديه) فرده رقبته بين يديه (وهدى) اكل من  
 هداه (و) لكنهم ردوه لكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا بالخلو في تلك البشرى ايضا فلا  
 وجه لعداوته على انه اعداوة لله ان ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله  
 فضله على من يشاء ولا امر آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسل (ورسله) الذين ليسوا  
 بملائكة فانه ايضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة المحب (وجبريل وميكال) الجاهدين  
 بين الملكية والرسالة فانه اولى بان تكون عداوتهم ما عداوة الله فن عادى الله بذاته وعادى  
 هؤلاء من خواص احابيه فعداوة الله منعكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من  
 الوجوه فكيف لا يعادى من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على  
 غيرهم عين عداوته لاننا لا تماز لون بالحقيقة (لقد انزلنا اليك آيات) أى معجزات لاقدرة لغيرنا  
 عليها وليست للاضلال لكونها (بينات) أى واضحة الهداية لموافقتها كتب الارامل  
 والعقل (وما يكفر بها الا الفاسقون) أى الخارجون عن مقتضى العقل والنقل  
 (أ) ينكرون فسقهم (وكلمنا عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوه ولم يفسقوا مجرد  
 نقض العهد (بل) بكفرهم ايضا اذ (أ) كثروا لا يؤمنون) بكتابتهم ايضا فى الحقيقة (و) يدل  
 عليه أنه (ما جاءهم رسول) علموا بحقيقة (من عند الله) بمجراته مع أنه (مصدق لما معهم)  
 ومقتضاه أن يزادوا ايمانا بكتابتهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامر اذ (ب) كفروا بقرين  
 الذين أوتوا الكتاب (كتاب الله) الذى يعترفون بحقيقته كأنهم جعلوه (و) اظهروهم  
 لا يلقون حتى صاروا (كأنهم لا يعلمون) فاخذوا بالجهل المطلق على علم الكتاب الالهى  
 (و) لم يقتصر على ذلك التبديل (اتبعوا ما تنالوا الشياطين) أى كتب السحر التى تنالوها  
 شياطين الانس والجن يقترون (على ملاك سليمان) أنه حصل له هذا العلم فحضره الانس  
 والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط  
 لاعترافكم ببقوته وجوب عصمة الانبياء عن الكفر (ولا كن الشياطين) من بطلانهم فى  
 أنفسهم (كفروا) أى مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

الاولى التى تقع بهم فى الدنيا  
 بعد الحياة والحياة الاولى  
 اسماء الله تعالى اياهم فى  
 القبر اسماء منكر ونكير  
 والموتة الثانية اماتة الله  
 تعالى اياهم بعد المساءلة  
 والحياة الثانية احياء الله  
 تعالى اياهم للبعث (اسباب  
 السموات) ابوابها (اقوات)  
 أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصر وأعلى سحر الشياطين  
الذي ساط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملوكين)  
النازلين (ميايل) من أرض الكوفة بسبعين (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم  
السحر ليميزوا بين المهجزة (و) ما يقصد أن بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمون)  
من أحد حتى يقولوا نحن فنحن) أى ابتلاء من الله (فلا تكفر) باعتقادنا نبي الكواكب  
أو الشياطين أو بعبادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤتى إلى الكفر ولا في تعمله كان يقول المجمع لم  
إذا عبد السكوكب الفلاني أو الشيطان الفلاني حصل كذا فيتعلمه وانما يكفر من  
عبد ههما أو اعتقدنا نبيهما (فيستعملون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جلته علم  
(ما يقرءون به بين المروزوجه) مما يقضى إلى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار إلى  
أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون اذن الله فقال (وما هم بضارين به من أحد  
الا باذن الله) لو لم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقادنا نبي الكواكب أو الشياطين  
لكان حق العاقل أن يتعوذ منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر  
نارة وتنتفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضره فوالله (لقد علموا ان اشتراه)  
أى أخذ السحر بديل كتاب الله فآثره عليه (ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب (و) لا يقتصر  
في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أى بشما باعوا به حظهم الاخرى  
حتى كانوا يعلمون (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية والشقاوة الابدية  
لكنهم يزعمون أنه بقطع عذابهم تمسكوا بفسادهم انهم لن تمسهم النار الا أيام معدودة  
(ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبما أمروا بالايمان به مما نزل بعده (واتقوا) عن متابعة المتسوخ  
بعد نزول النسخ ومتابعة كتب السحر (المثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها  
فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يعاونون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق  
أن المثوبة خير من الرشأ وغيره ولكنهم يوثرون السعادة الدنيوية على الاخرى ثم أشار إلى  
أنهم اعتادوا التلبس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه  
اذ يقولون راعنا يوهسون أنهم يطلقونه في راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى  
الاحق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا)  
وان لم تصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للمبطلين وكما أن الايمان يقتضى ترك السحر  
بقتضى ترك التلبس وان لم يقصد المومن (وقولوا) بدله (انظرونا) اذا خاطبكم الرسول  
لتفهموا كلامه (واسمعوا) سمعا لا تحتاجون معه الى شئ من القولين (وللكافرين) الذين  
آذوه بهذا التلبس (عذاب اليم) أشد اذاهم من هذه المخاطبة ثم أشار إلى أن أهل الكتاب  
انما يخاطبونكم بذلك ليوهموا الناس حقائقكم المتناقية للانزال عليكم لانه (ما يؤذون)  
كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا هجروا  
عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الابهام ولا يتم لهم الابتنع الانزال (و) لكن لا يأتى لهم

واحد هاقوت (أردا كم)  
أهلككم (أكلماها)  
أو عيم التي كانت فيها  
مستتر قبل فطرها  
واحد هاقوت وقوله تعالى  
والنخل ذات الاكام أي  
الكفر قبل أن تتحقق  
(أذلك) أعلمك (أكواب)  
أباريق لا عرا لها ولا  
خراطيم واحد هاقوت  
(أسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل زعموا يرحم غيرهم بأكل عملهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة والحكم أو كمالهما فانا (ما نسخ من آية أو ناسخا) أى نؤخرها ونهدها عن الذهن فلا يسبق اليه لفظها ولا معناها (نأت بخير منها) أى أسهل في العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر في الاجر (أو مثلها) أن يكون المتأخر في عصره ومثل المتقدم في عصره في الامور المذكورة وإذا فعلنا ذلك باآت الكتاب المصحف لا يبعد أن نفعل مثله بنفسه ولو يؤتم فضل النسخ أو مثليته لغيرهم لا يتقادون له اذ لا بد ان فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو اعطاء الفاضل للفاضل ولا يبعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير) فيقدور على التخفيف ورعاية المصالح واعطاء كل ذي حق حقه ولا يبعد منه تفضيل الامم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) فكما فضل السموات على الارض فضل بعض عباد الله على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) ان لم يتقادوا الله في تفضيله (مالكم من دون الله من ولي) يجرى أموركم على كل مما به طيبكم وأصلح (ولانصير) يدفع عنكم النقائص والمقاسد أتستقرون على حكم الله في كل عصر (أم) لابل (تريدون أن تستلوا رسولكم) بتبديل حكم الله (كما مثل موسى من قبل) في أمر البقرة المطلقة أن يبدلها بالمقدمة بالقيود الصعبة وفيه ورد على اليهود بأنه لا نسخ في حكم الله على أن هو لا يرون تبديل النسخ بالنسخ كقرا (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) فانه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) اذ لم يبق هدى بهد النسخ ثم أهل الكتاب يعلمون بوقوع النسخ في دينهم في أمر البقرة وأن شبهتهم واهية ولكن (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقضاء الشبهة (من بعد ايمانكم كفارا) كما كفروا (حسدا) لاموجب له من قبلكم بل (من عند أنفسهم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أى تجاوزا عن الاتفات الى قولهم وشبههم (واصفعوا) أى أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره لجزء (ان الله على كل شئ قدير) لكن الحكمة لا يبالى اذا غلب عن قلبه واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة معصيه (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) ليكون جهادا على أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوهما على وفق النسخ الخيرون المنسوخ (وما تقدموا لانفسكم من خير) وان خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منه المتعبد بالمنسوخ (ان الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالنسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عهده لعدم ابصاره ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى) أى قات اليهود لا يدخل الجنة الا يهودى وقالت النصارى لا يدخلها الا نصارى قال عز وجل (تلك أمانتهم) أى ارادتهم التي تقنونها على الله (قل ها توأبرها نكم) عليه من نص أو عقل (ان كنتم صادقين) في هذا القول (بلى) لانص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أى جعله متقادا لآياته وأحكامه في كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها وللعمل بمقتضاها (الله أجره

(أبروا أمرا) أحكموا  
أمرا (فانا أول العابدين)  
معناه ان كنتم تزعمون  
ان للرحمن ولدا فانا أول  
من يعبد على أنه واحد  
لا ولده ويقال فانا أول  
الأتقين والملاحدين لما  
قلتم (أثرة) وأنارة من علم  
أى بقية من علم يوترعن  
الاولين أى يستند اليهم

عند ربه) وان لم يكن عنده هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من  
التردد من قواهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضل كل فرقة صاحبها اذ (قالت  
اليهود ليست النصرى على شيء) من الدين والهداية بل على محض الضلال في الاعتقاد والعمل  
(وقالت النصرى ليست اليهود على شيء) لا ترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) بأجمعهم  
(يتلون الكتاب) وترجع عالم على آخر انما يكون بالدليل ولادليل لهم بل (كذلك قال  
الذين لا يعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلو جاز تقليد احدهم بل جاز تقليد احد القدماء  
لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بالافرق فان اصر واعى قواهم بلا دليل ولم يبالوا بالدليل  
على خلافه (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فبما كانوا فيه يختلفون) اذ يجازى  
كل اهل وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم يمنع النسخ اظلم الناس (ومن اظلم ممن  
منع مساجد الله) أن يصل فيها مقتضى النسخ ليتضمن ذكر الله بجميع الاجزاء من القاب  
والاسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكر فيها اسمه) اذ منع لهم اعمارتها فكأنما (سعى  
في خرابها) لكنه انما يتأق لوسلطو اعلموا الله تعالى لا يسقطهم بل (أولئك ما كان لهم أن  
يدخلوها الا خائفين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل  
(لهم في الدنيا خزي) قتل وأسرو جزية لاهانتهم النسخ الفاضل (ولهم في الآخرة عذاب  
عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالنسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة في  
المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الأرض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق  
والمغرب) أي الأرض كلها (فأينما تولوا) أي وليتم وجوهكم شطر القبلة (ثم وجهه الله) أي  
الجهة التي أمرهم الاقربة اليها في الصلاة وانما جعل جميع الأرض مسجدا لكم ليعتبر حجة  
بكم وعلمه بمصالحكم (أن الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل  
بالنسخ ثم العمل بالنسخ اذ ما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قولهم  
(و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس  
شبهه والولد من جنس الوالد ابدأ فلن فرض له مجانس فليس مما في السموات والأرض (بل له  
ما في السموات والأرض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء  
(كل له فاتون) ولا مقبض لهم في ولادة عيسى بالأب ولا في علم عزيز بالتوراة بل انعلم اذ هو  
(بديع السموات والأرض) فلا يمد أن يوجد بالأب أو يعلم بلا واسطة بشر كما انه لا يحتاج  
في إيجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمره افاغما يقول له كن فيكون) والولد من  
الحوادث المقضية بفعل بعض ما حصل بالامر ولد ادون البعض تحكم محض (وقال الذين  
لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا يكلمنا الله)  
بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأنيذا آية) ملجئة بأن الحق حكم فلان ونشأ هذا جهلهم  
بأنهم لم يبلغوا رتبة الحكمة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز  
تعدد أحكام الله بحسب الاشخاص أو الازمنة فبقى الاشياء على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آية) أي الساعة من قولك  
استأنفت الشيء إذا ابتدأته  
وقوله تعالى ماذا قال آتينا  
أي الساعة أي في أول  
وقت يقرب منا (أحقاف)  
رمال مشرفة معوجة  
واحدة احقف (أضل  
أعمالهم) أبطل أعمالهم  
(أنتم صمواهم) أكثرتم



الكتاب كما بقي على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا  
 تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت  
 قلوبهم) بالكفر فصاروا مثلهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقيقة كل من الناسخ  
 والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الراقعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب  
 الأشخاص والأزمنة بمدد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى  
 حد البلوغ وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك  
 في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي بالدلائل الثابتة التي لا تتزلزل  
 بشبهة (بشرا ونذرا) ولا يضر في صحتها انكار هؤلاء الهالاته عن عناد لانهم اختاروا لانفسهم  
 الجحيم (ولا تستل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والانتذار  
 لقلمها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلون ان يقال (ولن ترضى  
 عنك اليهود ولا النصارى) فبقبوا آياتك لانهم لا شتارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين  
 على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول  
 الا الهدي و(ان هدى الله) في كل عصر (هو الهدي) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره  
 وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (واثن اتبعته أهواهم بعد الذي جاءه من  
 العلم) القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالك من الله من ولى) يقويك (ولا نصير)  
 يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى باتباعك ملتهم ا على أن أهل الكتاب قسمان قسم هم  
 (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (يتلونه حق تلاوته) من غير تحريف لفظ أو  
 معنى (أو تلك يؤمنون به) أي محمد صلى الله عليه وسلم اعلمهم بكلام آياته وصالوحها للتبشير  
 والانتذار (ومن يكفر به) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) لا إيمان بمحمد  
 وبكتابه جميعا ولا آخره وبكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرضا فيه وهامع سائر أموالهم  
 وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعية حتى لا تكمل الرسل صلى الله عليه  
 وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيتم هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني  
 فضلتكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التقصيل أن  
 تسكروا على آياتي ورسلي وتسكروا بي بالكفر بهما (وايقوا) في ذلك (يوما لا تجزى نفس)  
 فضلتم من نسبتكم اليها (عن نفس) تبعها اذا تكبرت على آياتي فكفرت به او برسلي (شيأ ولا  
 يقبل منها عدل) أي فدية لو فادوكم بعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعها شفاعة) منها وان  
 نعت في حق الاجانب (ولاهم نصرون) يدفع العذاب فهران قوة نسبتهم اليها أو غيرها  
 (و) كيف تستحقون متبوعية أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق  
 متبوعية العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) أي كلفه (ربه بكلمات) أي بهان النار  
 والحجرة وذبح الولد والختان أو الشمس والقمر والكواكب وعشر في براعة التائبون  
 العابدون الآية وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون والآيات وعشر في الاحزاب ان المسلمين

فهم القتل (آسن) وأس  
 متغير الريح والطمع  
 (أشراطها) علاماتها  
 ويقال أشراط نفسه لأمس  
 اذا جعل نفسه علمانية  
 ولهذا يسمى أصحاب الشرط  
 للبسم لبايا يكون علامة  
 لهم والشرط في البيع  
 علامة للمتبايعين (أولى  
 لهم) وأولى لك فأولى لهم

والمسلات الاية وقيل بخمس في الرأس فص الشارب والمضغضة والاستنشاق والسؤال  
 وفرق الرأس وخمس في البسطن فلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء  
 (فأعهن) أي فاحسن الصبر أو النظر أو العمل (قال إلى جاءك للناس اماماً) أي قد وقان  
 بذلك في هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتي) اماماً في كل عصر (قال) في بعض  
 الاصار لا يبق منهم الا ظالم و (لا يزال عهدي) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بصريف  
 التوراة وقتل الانبياء واتخاذ الجمل وغير ذلك (و) ان قالوا انريد المتبوعية لكن احكام الله  
 لا تعدد فلا بد من الرجوع الى احكام التوراة اذ جسيوا بان التوراة قد سقطت احكامها  
 ابراهيم فلم لا يكون لمن بعده نسخ احكامها فاذا ذكرنا (اذ جعلنا البيت) أي البكة (مناجاة  
 للناس) أي موضع نواب لهم بالحج في دين ابراهيم ثم نسخ في دينكم (و) جعلناه لذلك (أمناء) لئلا  
 يؤذي فيه الجحاج (و) جعلناه في دينه قبلة اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذي  
 فيه أثر أصابع رجليه (مصلًى) وليس يقبله في دينكم (وهذه نالي ابراهيم وامم عبد أن طهرا  
 يتي) من الانجاس (لطاثنين) أي الدائرين حوله وليس في دينكم (والعا كفين والركع) ولا  
 ركوع في دينكم (السجود) فقد نسختم من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون  
 محل الحج في عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذا كروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل  
 هذا بلداً آمناً) أي ذا أمن لئلا ينقطع عنه الجحاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا  
 الى ثوب الجحاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار  
 فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لا يزين الغريبين بما يكون ملجأ الى الايمان بل  
 أرزق المؤمنين (ومن كفر) لكن من كفر (فاستعه) بالامن والثمرات (قليلاً) أي أيام حياته  
 (ثم اضطره الى عذاب النار) لا أخفف عنه بعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه  
 الحسد في يتي فاضاع عذابه (و) كيف تنكرون كونه محل الحج والقبلة وقد دعا بذلك  
 ابراهيم ايماء نارة وتصريحا أخرى فاذا كروا (ادفع ابراهيم القواعد من البيت وامم عبد)  
 أي ينيان أساسه بما يرفع قائنين (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذي بنيناه للحج والتوجه اليه  
 في الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنياننا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا  
 واجعلنا مسلمين لك) بأن قصد بالحج والتوجه اليه عبادة لك لا لعبادة (و) اجعل (من ذريتنا  
 أمة مسلمة لك) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكاً) أي متعبداً في الحج بأمر ابراهيم (وقب  
 علينا) فيما سمعنا من المناسك وأمر ابراهيم (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعنة  
 محمد صلى الله عليه وسلم فانه لما نسختم من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا  
 منهم) وامن فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيم وتعظيم  
 رسولاك وبيعتك (ويعلمهم الكتاب) أي علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)  
 أي الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه في الصلاة (ويزكيهم) عن سوء الاعتقاد  
 فيما بعد من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كفر به ذلك (انك أنت

تمديد وعيد أي قد وليك  
 شرفاً حذرهم (أمرى لهم)  
 أطال لهم المدة مأخوذة  
 من الملائكة والسلاوة وهو  
 الدين أي تركهم حيناً  
 ومنه قولهم غلبت حيناً  
 أي غشت معه حيناً  
 (أضغانكم) أحقادكم  
 واحد ضغن وحقد  
 وهو ما في القاب مستكن

من العداوة (أما بهم) نجازهم (آزوه) اعانه (أني السمع وهو شهيد) استمع كتاب الله وهو شاهد القلب والفهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا في جهنم) قيل الخطاب لما لمات وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله رويل الخ سقط من هذا العداوى وبه تم الاثناعشر وقد وقع في كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد في ضبط تلك الاسماء والذي ذكره بعض المؤرخين ما نصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثني عشر أولاد يعقوب فهم رويل ثم شمعون ثم لاوي ثم يهوذا ثم يساخر بكسر الياء المفتحة التثنية وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالي بفتح النون وسكون الفاء وفتح التاء المثناة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشراهم

(العزيز) أي الغالب بتيسير هذه الاسرار (الحكيم) في تخصيص اظهارها عن يستحقه فكيف في محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وحيثته وزمانه ثم أشار الى أن محمد اعلمه السلام لما كان مبينا لآيات البيت وأسرار المناسك كانت ملتمة له ابراهيم وانما نسخت في حق اليهود لقصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالجمل عنه ميل عن الكمال الذي في مله ابراهيم (ومن يرغب عن مله ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الامن سقه نفسه) أي جهل كمال استعدادها المتقاضى للتعبد بأكل الملل وهي مله ابراهيم كيف (ولقد اصطفىناه في الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلقة واظهار المناسك وأسرارها عليه وجعل بيته أمنا ذآيات بينات الى يوم القيامة (وانه في الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لن الصالحين) بولايته الخاصة التي هي أفضل من النبوة والرسالة وان كانتا أفضل من ولايته من تمحض ولما وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحي الظاهر والنفسي (أسلم قال أسأت لرب العالمين) فأسلم بجميع أمنائه وأحكامه في كل عصر فجذب ربه بجمعهما اليه وبقي أثره في أولاده الى أن كمل مع كمالات آخر في محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى به ابراهيم بنيه) اسمعيل واسحق ومدين وممدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية التقدم الى الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيسار وويل وشمعون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفثوني وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائلين (يا بني ان الله اصطفى لكم الدين) أي الاسلام الذي لا يسمى غيره معه دينا ولا يقبل اعتقادا وعمل يخالفه (فلا تقولن) أي لا تكونن قبيل الموت على حالة وان قنيتن في الله أو بتميته (الا وانتم مسلمون) لاتدعون الالهية لانفسكم ولا تدمقنوهن الخلق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة له ولم يوص في التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملتته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزير وعيسى أ كنتم غائبين غيبة مطابقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنيه (أم كنتم شهداء) أي حاضرين اذ بين لكم في كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال لنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك) أي اسلافك لامن أشرك منهم بل (ابراهيم واسمه عيل واسحق) ولما أوصىهم بتكرير الاضافة للتعدد أزالوه فقالوا (الهوا احدا) لم يتقيدوا بجملة بني دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أي منقادون لاحكامه في كل عصر يأتيهم رسول ذلك العصر وأنهم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شيء فكانتم في حكم (تلك أمة) أي جماعة (قد دخلت) أي مضت مع رصاياها وآثارها في حقكم (لها ما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم ما كسبتم) مما لم ترؤا منهم (و) لا يتقنعكم اتسابكم اليهم اذ (لا تستلثون عما كانوا يعملون)

لوعلموا السينات فكذلك لا ينبغي لكم حسناتهم اذ لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى  
أنهم لا يعترفون بكلام الله ابراهيم بل يكادون يجعلونه اضلالا فقال (وقالوا) كونوا هودا  
أو نصارى ثم تدوا لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (وله)  
ابراهيم) فانما أكمل من اليهودية والنصرانية سيما التي اليوم يكونه (حنيفا) أي ما لا عدا  
سوى الله المله وأنتم تسمون الى عزير أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاقهما  
للعبادات فان قالوا لوجه اسم اليهودية والنصرانية شركا كنتم كافرين بما أوفى موسى وعيسى  
(قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (أما بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته  
وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن نقدم الأفضل ونقدم من تبعه الأفضل  
تبعته فلا فضل ومن تبعه فقول آمنا بجميع (ما أنزل إلينا) من الآيات والأحكام التي هي  
غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (اسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوفى موسى وعيسى) فهما وان فضلا  
بعض من تقدم فأوتيا المقدار استهدا هم ما هو دون ما تقدم فأنزلناهم لكن لكمالهما  
جعلنا الايمان به ماستقلا (و) كذلك آمنا بجميع (ما أوفى النبيون من ربهم) وان كان  
فيه تفاوت ولكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان ببعض دون البعض كيف (ونحن له  
مسلمون) أي متقادون لجميع أحكامه في الأعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الام (فان  
آمنوا) أي اليهود والنصارى الحاصرون للهداية في ملتهم (عمل ما أمرت به) من المقدم عليهم  
والتأخر والمعاصر لهم (فقد آمنوا) أي صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينصروا  
(وان تولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى في الظاهر (فإنهم) بالحقيقة (وشقاق) أي  
خلاف معهما فان حاجوك أو قاتلك على ذلك أو غير (نسيكم فيكم الله وهو السميع)  
لاقوال القريتين (العليم) بمن هو على الحق منهم ما وقد بينه لنا يانا واضحا حتى صار صبغة  
أقربنا (صبغة الله) أي صبغ فلو بنا بالهداية والبيان صبغة كماله لا ترفع بهاء المشبه  
ولا تلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب عنا صبغته  
(و) نحن نؤكدها (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية  
بمزيد وضوح (قل إنما جئت في دين) (الله) اذ لا يتعد (و) لا يعد اذ هو ربنا ربكم وله  
باختلاف نسبه أسماء مختلفة تقتضي أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون  
(لنا أعمالنا) التي نعملها على وفق أمره الآن (ولكم أعمالكم) التي عملتموها على وفق  
أمره حين أمرتم بها أو أوالا فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون)  
العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين  
ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد  
يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أنتم أعلم الله) الذي حكى  
لكم في كتابكم أن في دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبله ووجوب الركون في الصلاة وقد

أعوانه في إبله وغنمه اثنا عشر  
وكذلك الرقة أدنى  
ما تكون ثلاثة فجري كلام  
الواحد على صاحبيه  
(ادبار اليهود) ذكر عن  
أمير المؤمنين ع بن أبي  
طالب رضي الله عنه  
أنه قال ادبار السجود  
الركعتان بعد المغرب

رج دنيته بتكثير الانبياء من اولاده وذ كره في كتابكم أيضا ذكر أيضا حقيقته هذه الملة  
وانتهوا في الاكثر ملة ابراهيم لكنكم تكفون هذه الشهادات كلها (ومن الظلم عن كتم  
شهادة واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الشكمان بالتحريف (وما الله بغافل  
 عما تعملون) من كفانكم وتحريفكم ولا يمنع اعمال اسلافكم من مجازاتكم على وفق  
 اعمالكم بل (تلك امة قد دخلت) باعمالها لم تترك لهم من اعمالهم شيئا (لها) جزاء (ما كسبت)  
 من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتم) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء اعمالهم  
 (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص  
 عن عمل الغير غير معقول في العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام اكمل كانت قبلتها  
 اكمل فلا يسكر التحويل اليها الا فيه كما قال (سيعتول السفهاء من الناس ما ولاهم عن  
 قبلتهم التي كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أي  
 الجهات كلها فله أن يولي عباده الى أي جهة شاء لينضبط بها ظاهرهم فينضبط باطنهم بعلاقة  
 بينهم مع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفقوا بواطنهم في استقاضة الانوار وله أثر عظيم  
 لذلك شرعت الجماعة في الصلاة ليتفق أهل محله ووجبت في الجمعة ليتفق أهل بلده ووجب  
 الحج ليتفق أهل الآفاق ولا يتأتى تعيين الجهة الا بأمر معاري نخس ابراهيم عليه السلام  
 بأكل الجهات وهي الكعبة لانها المبدأ الترابي للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا  
 توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التي  
 أجابت الحق من الارض وما قابلهما من السماء اذ قال لها والارض اتباطوعا وكرها قالتا  
 أننا طائعتين ثم جعلت لليهود حضرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء  
 فأتوجه اليها مشعر به راج الصلاة ثم جعلت للمحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامعاً جعلت له  
 الكعبة أول الكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعد التحقق معزاجه ليزداد عروجا حين تحول الى  
 المدينة فبصلي اليها ستة عشر شهرا يتألف به اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هي الرجوع  
 الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها المستلزم توجه الباطن الى الحق  
 لم يكن غمة مساندة والمعراج بشعر بالمسافة وهي انما تعبير في حق البعدا فلهذا قال عز وجل  
 (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أي الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكمال  
 الاعتدال في الاعتقاد والاخلاق والاعمال ثم اشار بانما جعلناكم معتدلين لتقرينا جعلناكم  
 معتدلين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم امة وسطا) أي معتدلة في الاعتقادات  
 والاخلاق والاعمال (لتكونوا شهداء على الناس) لكمال عدالتكم لعدم ميلكم الى طرف  
 مع ان هذا الاعتدال بعد التزكية والتصفية يقضي الى كشف الامور على ما هي عليه  
 اذ لم يحتل بالرياضة المزاج فلم يفيض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر  
 المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فبينهم الهم الرسول بيان الشاهد عند الحاك ثم قال  
 اعتذارا عن الانتقال من الكامل الى الناقص في النسخ (وما جعلنا القبله التي كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان  
قبيل الفجر الا بارجع  
دبر والادبار مصدر أدبر  
ادبارا (ايان يوم الدين)  
متى يوم الجزاء (التناهم)  
تقصناهم يقال الت يالت  
ولات يلبت لغتان (اللات  
والعزى ومناة) أصنام  
كانت في جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكمل منها (الآن علم من يتبع الرسول) أي ليعتبر  
 بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (عن ينقلب على عقبيه) فيعلم أنه  
 عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبرة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر  
 لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الأعلى الذين هدى الله) الحكمة الإلهية في تأليف  
 اليهود فان هدايتهم بحسب رتبهم ولما كان هذا كما لا يخفى حق الرسول عليه السلام دون العصاة  
 توهموا ضياع صلاحه من على اليافأزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي  
 أعمالكم التي عملتموها بمقتضى إيمانكم بالله انقياداً لأمره فانه أتم في العبودية من اتباع  
 ما يوافق العقل إذ فيه انقياد والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤف  
 رحيم) ثم أشار إلى أن الله تعالى وان كمل أجر المتوجهين إلى الضرة من فضله لامتثالهم  
 لكن لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة  
 ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الأمر فقال (قد نرى نقاب وجهك  
 في السماء) تنظر الوحي الآخر بالكعبة (فلنولينك قبله ترضاها) فانه وان كملت العبودية  
 في الضرة نراعي رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي  
 يحرم على الكامل النظر إلى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك  
 حتى قيل لهم (وحيثما كنتم) من المراتب (فولوا وجوهكم شطره) فانكم تنالون بتبعيته  
 من الكمال ما لم ينله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين آمنوا والكتاب ليعلمون انه  
 الحق) أي توجه هذه الأمة إلى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين إلى الضرة هو  
 الحق الذي جاءهم (من ربهم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعيته أكمل الرسل لكنهم  
 يكتفون فضائل هذه الأمة ويحرفون الكلام عن مواضعه في دعوت محمد صلى الله عليه وسلم  
 (وما الله بغافل عما يعملون) من الأعمال ثم أشار إلى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب  
 عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة للمتابعة قبلته (و) لكن (الذين آمنوا والكتاب  
 بكل آية ما تنزلنا من قبله) أي الذين آمنوا بالكتاب والكتاب بالآيات (و) (ما أنت  
 بتابع قبلتهم) إلا أن وان تبعتم أولاً ولا نك رجعت إلى كمال مبدئك في منتهالك (و) لا يتبعون  
 الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبله بعض) وان كان له دليل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلاً  
 بعدما نسخ بل صار هو (ولتن أتبعت أهواهم من بعد ما جاءك من العلم) بان قبلتهم نسخت  
 بما هي أكمل منها نسخاً مؤبداً (ألم اذ المن الظالمين) يترجع الأدنى على الأعلى مخالفاً لأمر  
 الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي أتباعك قبلتهم بعدما نسخها معرفة لا التباس فيها  
 (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس إذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقاً منهم ليكفون  
 الحق) من جواز النسخ (وههم يعلمون) حقيقة وان الكعبة أعلى من الضرة وان كانت  
 معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) إلا أن (من ربك) دون اتباع  
 مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها  
 (أ كدي) قطع عطشته  
 وليس من خبره ما أخذ  
 من كدية الركية وهو  
 أن يحفر الحافر فيبلغ إلى  
 الكدية وهي الصلاة من  
 حجر أو غيره فلا يعمل



رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غيراته (لكل وجهة هو موليها) أي  
 لكل مصل من عباد الامم جهة هو مول وجهه اليها امتثالاً لأمر الله اذهبوا للخير عند تعارضه  
 مع الفضل الذاتي (فاسبقوا الخير) أي فبادروا اليه بحضيل الخير من امتثال أو امر  
 الله المقيد للسعادات الابدية (أيما تكونوا يات بكم الله جميعاً) أي ففي أي جهة تكونوا من  
 الجهات المأمورة يات بكم الله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك في الجهات الناقصة (ان الله  
 على كل شيء قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أتى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر  
 بها فلا تتوجه الى أي جهة شئت مما أمر بها الا تكون اذ لم تتبق جهة بل (ومن حيث خرجت)  
 أي ومن أي مقام أو تلك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام)  
 لان الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للحق من ربك) الجامع فقيه فوائدها سائر الجهات بل لم تتبق  
 جهات في حق أحد يأتى به الى مقام قربه اذ صارت منية (وما الله بغافل عما تعملون) من  
 الاعمال المخالفة لأمره الحاضر وافقها ماضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون  
 بجهة الكعبة مع انكم على مله ابراهيم فلو خالفتم قبلته لآلزمكم الناس بخالفته كم ملته  
 فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهدة خلة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام  
 وحيثما كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس  
 عليكم حجة) بخالفة مله ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون  
 انه ليست قبلته بل قبلته الصخرة كونه يهودياً أو نصرياً في زعمهم (فلا تخشَوْهم) أن  
 يقولوا خالفتم قبله ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبله ابراهيم (واخشَوْني)  
 فلا تخالفوا أمرى بطعنهم ترجيحاً له على أمرى (و) لوصح قواهم انهم سالت قبله ابراهيم  
 فانما أمرتكم بها (لا تخفوني عليكم) بالتوجه الى أكمل الجهات المتضمنة للآيات البينات  
 والامن (وعلكم تتهجدون) للصراط المستقيم بالتوجه اليها لاستلزامه التوجه الى الباطن  
 فتهجدون بهذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أي كهديتكم  
 برسالنا من مقام عظمتنا فيكم أيها السكمل رسولا كاملاً (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى  
 عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا واسرارنا (ويزكيكم) أي يزيكي نفوسكم  
 باعتقاداتها وأخلاقها وأعمالها (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة  
 والحكمة التي يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالنظر الجامع  
 والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تتضمن هذه الاشياء كوشف بحقيقةها  
 وهي انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق في ذكره (فاد كروني أذكركم) باعطاء هذه  
 الامور (واشكروني) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى السكال لانفسكم اذ حصلت  
 لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكروا الشكر وتركوا الكفر انما يتم بالصبر والصلاة للذين  
 عماء فتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتصيل تلك الامور (بالصبر)  
 عن المعاصي وعلى الطاعات (والصلاة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناحية

معول شيئاً فبأس ويقطع  
 الحفر يقبل آ كدى فهو  
 مكدر (افنى) جعل لهم قنية  
 أي أصل مال (أزفت  
 الا زفة) قربت القيامة  
 سميت بهذا القربى يقال  
 أزف شخص فلان أي

عن الفجاء والمنكر بل الصبر كاف في ذلك بل في تحصيل جميع الكمالات (ان الله) الجامع  
 للكمالات (مع الصابرين) لما كان معهم وأجلهم الصابرون في الجهاد والله تعالى مستجمع  
 للكمالات التي من أجلها الحياة (لا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) من الصابرين على الجهاد  
 (أموات) لا يحصل لهم الترقى في الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن  
 لا تشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شيء في أبدانهم وان حفظ بعضهم عن التلف (و) اذا كان  
 في القتل في سبيل الله أتم وجوه الحياة وهي نتيجة الصبر فلا يخلو عن افاد حياة في شيء كان  
 لذلك (انبلوكم) لننظر هل تصبرون (بشيء من الخوف) من عدو وانظر هل تصبرون معه على  
 الاسلام (والجوع) لننظر هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال)  
 بايجاب الزكاة (والانفس) بايجاب الجهاد لننظر هل تصبرون عليهم ما أم تزدون من أجلهم ما  
 (والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لننظر هل تصبرون أم تجعلون ذلك من شؤم  
 الاسلام فكم كفرون وقدم الخوف الموت للحياة في الحال ثم الجوع الموت بعد حين ثم  
 الاموال المفضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للانفاس الى الموت ثم الثمرات لانه في معنى  
 موتهم بافطار نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليها أن الله معهم سيما (الذين اذا  
 أصابهم مصيبة) مما ذكر (قالوا ان الله) أي عبده فلا ينبغي أن يخاف غيره لان سيده تعالى  
 على الكل أو نبأ بالجويع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلا بد أن يعود اليه  
 وأموالنا وانفسنا ونموت انما لك لفلان أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا  
 عنده ما فوته علينا (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أي أنواع الرحمة الخاصة التي لا يلاي  
 معها بالمصيبة في الآخرة (ورجعة) عظيمة في الدنيا عوض مصيبته كيف (وأولئك هم المتهجدون)  
 بوفاء حق الربوبية والعبودية فلا بد أن يوفي الله عليهم صلواته ورجته ثم أشار الى أن من  
 المصائب التي لا بد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم في السعي بين  
 الصفا والمروة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهما ويتمسحون بصنمين كانوا عليهم اساق على  
 الصفا وناقلة على المروة فلما جاء الاسلام كسر افعال الطاعنون هؤلاء بظهور مكانهم ما  
 فقال عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أي اعلام متعبداته والسعي بينهما من جملة  
 التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد التخلق بها بالطواف في حق الكمال والقاصر  
 يتشبه به ولا يلاي ببطان الاعداء في إقامة العبادات (فمن حج) أي قصد (البيت) من عرفة  
 (أو اعتمر) قصد من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أي لا ضيق عليه من مطاعن  
 الاعداء في (أن يطوف بهما) أي يسعى بينهما كيد الطواف كيف (ومن تطوع خيرا)  
 أي أطاع الله بنافلة (فان الله شاكر) له فكيف لا يشكره في الواجبات وكيف يلاي مع شكره  
 بطاعن أعدائه (علم) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكفى به مكافاة ثم أشار الى أنهم انما خافوا  
 طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكفون السعي بين الصفا والمروة في دين ابراهيم  
 فيقولون بظهور مكان الصنمين ويقولون أفعال الجاهلية ولكن لم يبق لها تعظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم  
 يوم الآزفة يعني يوم  
 القيامة (أعجاز فخل  
 منقعر) أصول فخل  
 منقاع وأعجاز فخل حاوية  
 أصول فخل بالية (أشهر)  
 صرح متكبر وربما كان  
 المرح من النشاط (الانعام)  
 الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل اطاعون مطعونون ( ان الدين  
يكنون ما نزلنا ) ( من المينات ) الدالة على شعائر الله وغيرها ( والهدى ) فيها ( من بعد ما بيناه  
للناس ) من غير التباس اذ جعلناه ( في الكتاب ) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسهون في اخفاء  
المناوئ ( اولئك يعلمهم الله ) أي يطردهم عن رحمته لسدهم طريقه ( ويعلمهم اللاعنون ) من  
الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كثرتهم سبب خراب العالم ( الا الذين تابوا )  
من القاء الشبهة مبالغة في السكتان ( وأصلحوا ) بازالتها عن قلوب من ألقوها اليهم ( وبنوا )  
ما كتموا ( فأولئك ) وان بقي في الضلال من أضلواهم ( أوب عليهم ) أي أخرجهم من اللعنة  
( و ) ذلك لاني ( أنا التواب الرحيم ان الذين كفروا ) بكتمان هؤلاء عليهم ( وما تواتواهم كمار )  
بعد بلوغ المينات أو قبله ( أولئك عليهم لعنة الله ) لاختيارهم تقليد الكافرين مع علمهم بكذبهم  
وصدق الانبياء ( و ) لعنة ( الملائكة والناس أجمعين ) فاذا لعن المكتوم عليهم فكفرهم  
فكيف لا يلعن الكاتون اذا أصر واعليه أن كتمهم بمجرد التوبة يخرجون عن الخلود  
والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون ( خالدين فيها ) أي في اللعنة فلا تبدل عليهم بوجه من  
الوجوه ( لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ) أي لا يمهلون ساعة مع العود الى التشديد  
عقيمها اذا تخفيف والانتظار نوع اخراج عن اللعنة ( و ) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان  
خالق المعجزات واحد اذ ( الهكلم الواحد ) فالذي أظهر المعجزات على يدي من آمن به  
الكاتون هو الذي أظهر المعجزات على يدي من كفر به المكتوم عليهم بتأييس الكاتين  
وليس الاختصاص في وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغارية قدرون على  
خلق المعجزات بل ( لا اله الا هو ) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه ( الرحمن  
الرحيم ) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية  
فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عبادته من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام  
لانهم يتعذبون بسببهم أو يتأذون بعذابهم وكيف ينكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته  
ورحميته وقد دل عليهم ادلائل العلويات والسفليات وعوارضها والمتوسطات ( ان في خلق  
السموات والارض ) أي العلويات والسفليات ( واختلاف الليل والنهار ) من عوارض  
حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدأ الاحياء  
وابتداء منه بالبحر الذي هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للفلك فقال ( والفلك التي تجري  
في البحر بما ينفع الناس ) اذ هو كتحريك السموات للشمس المقيدا لاختلاف الليل والنهار ثم  
ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال ( وما  
أنزل الله من السماء من ماء فأحيى به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ) ثم ذكر الهوا  
وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للفلك فقال ( وتصرين الرياح والسحاب المسخر بين السماء  
والارض لآيات ) أي دلالات على كل ما ذكر ( لقوم يعقلون ) أي يستعملون العقل اما دلالة  
السماء والارض على وجود الاله فلانهم ما حادنان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلا بد لهما من

واحد ما علم ( أفنان )  
أخصان واحد هاتين ( أول  
الحشر ) أول من حشر  
وأخرج من داره وهو  
الجللاء ( أو جفتم ) من  
الايحاف وهو السبب  
السريع ( أسفار ) كتب  
واحد ما سقر ( اللقي )  
واحد ما التي والذي جميعا

محدث ليس بعض أجزائها إلا أنه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محالاً للحوادث  
والحدث لا بد أن يكون قديماً قطعاً للتسلسل وعلى التوحيد فلا ناله السموات لو كان غير الله  
الأرض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لأنه عز وجل جعل في الأرض مواد قابلة  
للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتصريك السموات وأمد لآلة اختلاف الليل والنهار  
على وجود الله فلم يدنو من حركات السموات ولا بدلهما من محرك فان كان حادثاً فلا بد له  
من محدث وعلى التوحيد فلا ناله الليل لو كان غير الله النهار لا يمكن كل واحد أن يأتي بما هو له  
في وقت اتیان الآخر بما هو له فيلزم اجتماعهما وهو محال فان امتنع لزم عجز أحدهما  
أو كليهما وعلى الرحمتين فلا ناله الاعتدال الذي به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من  
تعاقدتهما اذ دوام الليل مبرد للعالم في الغاية ودوام النهار مسخن له في الغاية وأمد لآلة الفلك  
على وجود الله فلا ناله ثقل من الماء فحقها الرسوب فيها فامساكها فوق الماء من الله ودخول  
الهواء فيها وان كان من الأسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامتنعة الكثيرة اذ يقبل الهواء  
جداً فيضعف أثره في امساك هذا الثقل جداً فلا ينبغي أن ينسب الى الله تعالى من أول  
الامر وعلى التوحيد فلا ناله الفلك لو كان غير الله البحر لربما منع أحدهما الآخر من  
التصرف في ملكه وهو يفضي الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى  
الرحمتين فلا ناله رحم المسافرين بالتجارات والمسافر اليهم بالامتنعة التي يحتاجون اليها وما  
دلالة انزال الماء على وجود الله فلا ناله أثقل من الهواء فوجوده في مكره لا يكون الا من  
الله وعلى التوحيد فلا ناله الماء لو كان غير الله الهواء يمنع من التصرف في ملكه وعلى الرحمتين  
فلا ناله أحياء الأرض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكميلاً للمنافع للانسان وأمد لآلة  
تصريف الرياح على وجود الله فلا ناله حادثة تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد يعدم  
الكل فلا بد من محدث فان كان حادثاً فانه قديم وعلى التوحيد فلا ناله لو كان لكل ريح  
الله لا يمكن للكل أن يأتي بماله فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو محال بالنظام وعلى الرحمتين  
فلا ناله تحريك الفلك والسحب وتغيث الاشجار والثمار وأمد لآلة السحاب على وجود الله  
فلا ناله لو كان ثقيلاً لنزل أو كان خفيفاً لاصعد ولكنه يصعد تارة وينزل أخرى فهو من الله  
تعالى وأمد على التوحيد فلا ناله السحاب لو كان غير الله السحاب الآخر لا يمكن لكل واحد  
أن يجعل سحابه في مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو العجز وعلى الرحمتين فلا ناله  
منها الامطار وله وجود آخر من الدلالات وفوائده غير محصورة فنعينها ذكرنا ثم ان الله تعالى  
انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخلص الخلق بالهبة والعبادة  
(و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أي مجاوزين الله (أندادا) أي أمثالا مع ان  
الآيات منعت من أن يكون له ند واحد فضلا عن جماعة يسوون بينهم وبين الله اذ  
(يحبونهم كحب الله) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يقيدهم عنده اذ مقتضى الايمان  
تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعلمون ان جميع الكائنات

والآتي واحدهما التي لا غير  
(ارجائهما) نواحياً  
وجوانبها واحدهما رجا  
مقصود يقال ذلك لحرف  
البر والحرف القبر وما  
أشبهه (أو سطهم) أعداءهم  
وخيرهم (أو عي) جعله في  
الوعاء يقال أو عيت المتاع  
في الوعاء اذا جعلته فيه

لهم منه والواسطة انما يكون سبباً لامنته كالقلم والمذاق في عطاء الملك وانما اتخذوها  
ليستدوا منها اذ يرون فيها قوة الامداد (ولويرى) الان (الذين ظلموا) باتخاذهم اُتداداً  
ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعاً) ليس لغیره قوة الامداد أصلاً (و) أن  
كانت فلا يستقدم منه باتخاذها لان الله تعالى يغامر من ذلك فلو رآوا الان ما يرونه حينئذ  
من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرة تباروا منهم الان لكنتهم انما يرون ذلك حين  
يرون العذاب فيستبرؤون من محبة الانداد (اذ تباروا الذين اتبعوا) وهم الان همرون باتخاذ الانداد  
(من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيئاً (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم  
أيضا (وتقطع بهم الاسباب) أي أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال  
الذين اتبعوا) تمنينا ما كانوا في التبرؤ منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم  
وان أمكننا تحمله (كما تبرأوا منا) ولكن لا يفيدهم التقي بل يزيدهم تحسرا ولا يكتفي بهم هذا  
التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه  
بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك  
الطيبات فضلا عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما في الارض) أي بعض ما فيها وهو  
ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالا) ليس فيها حرمة غضب أو رشوة (طيبا) لا شبهة فيه (ولا تتبعوا  
بالتجريم) خطوات الشيطان انه ليحكم عدومين) يجركم الى الكفر بالتعريم قد عمت عدوته  
في كل شيء لانه (انما يأمركم بالسوء) في الاعمال (والفحشاء) في الاخلاق (وأن تقولوا على الله  
ما لا تعلمون) في الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء في ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر  
والفحشاء في تحريمها أو أن تقولوا على الله ما لا تعلمون من انه حرمها على احمائه وابعادها للعوام  
(و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما يزينه من كونه ادين آبائهم فيرئونها أخرج من شرع الله  
حتى (اذ قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أي آمنوا به واتبعوه (قالوا) لانؤمن به ولا تتبعه (بل  
نتبع ما آلفينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آبائهم لا يعقلون شيئا) من الحسن  
والفج (ولا يهتدون) للوصول الى شيء منهم اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يتأتى لهم اتباع  
ما أنزل الله لوسموه سماع الانسان المدرك لما في الكلام من المنافع والمضار بابا ككتاب  
الحسن والقبح (و) لكن (مثل الذين كفروا) في فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذي  
ينعق) أي يصوت له (بما لا يسمع) أي لا يدرك من سماعه (الادعاء ونداء) أي الا أنه يدعو  
الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيئا فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى  
التفريق بقتضاها لوسموا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (صم) والتعقل فرع  
هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) سقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان  
والمحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا آمنوا كلوا من  
طيبات ما رزقناكم) اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمة الله غايتها خلق لئلا كل غايتها الا كل  
(واشكروا لله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تروا منه المتوسط

(أصروا) أقاموا على  
المعصية (أطوارا) ضربا  
وأحوالا نطقا ثم علقا ثم  
مضغنا ثم عظاما ويقال  
أطوارا أصنافا في الوانكم  
ولغاتكم والطور الحلال  
والطور السارة والمر  
(أشد وطأ) أثبت قايما  
يعنى ان ناشئة الليل وهي

أذ هو كالقلم والمداد ثم أشار إلى أنه انما يقطع محبته أكل ما حرم وهو (انما سرم عليكم المنية)  
 لانها خبثت بنزع الروح منها بالامطهر من الذبح باسم الله تحقيقاً وتقدير افتتعلق أرواحكم  
 بالخبث فخبثت فينقطع عنها محبة الله وانما أبيع مينة السمك لان أصله الماء المطهر فكما لا يوزر  
 فيه النجاسة لا يوزر نزع الروح فيحصل منه والجراد لانه حصل من غير تولد ولا خبث  
 في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير)  
 لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها بالدم فكان خبيثاً بذاته يؤثر خبثه في  
 اخلاق الاكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في آكل شيء منها وان زعم  
 الاكل انه ينجي محبته لله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحصل له مضطر (من اضطر غير باغ) أي  
 خارج على الامام (ولا عاد) أي متعد بقطع الطريق ونحوه فأكاه (ولا اثم عليه) وان بقيت  
 حرمة لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور)  
 سائر ثبته في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار إلى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر  
 لانه حرمة الاضطرار وغيره سيما التي تؤخذ بدل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون  
 ما أنزل الله) لامن اسرار العلوم التي لا تبلغها فهم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم  
 الهداية به (ويشترون به ثمناً قليلاً) من الرشا (أولئك ما يا كلون) كلام مستقراً (في بطونهم  
 الا النار) فلا يجردون منها راحة في الباطن (و) لومن سماع كلام الله بالتعنيف حال  
 التعذيب اذ لا يكلمهم الله يوم القيامة (و) لامن جهة كون التعذيب للتركية اذ لا ير كيم)  
 لم يدخلوا الجنة طاهرين من الغواشي الظلمانية كيف (ولهم عذاب اليم) من كل جهة في  
 كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم  
 عن السكتمان والتخريف بالاهداء (والعذاب بالمغفرة) أي أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على  
 النار) اذ تحققوا الأسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أي تنزل تحقق الأسباب بمنزلة تحقق  
 المسبب (بأن الله نزل الكتاب بالحق) أي بالجد لا بمجرد التخويف (وان الدين اختلفوا في  
 الكتاب) هل هو مجرد التخويف أو على الجد (إني شقاق بعيد) أي خلاف مع مراد الله بعيد  
 عن موافقته هذا في حق المسترد فكيف في حق من جزم بذلك واجترأ لاجله على تخريفه  
 فقد تحقق فيه عداوة الله وهي أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى  
 ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البراحة قبلتنا أجبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم  
 قبل المشرق والمغرب) أي ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من  
 المشرق الى المغرب وبالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان  
 (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ الجهل وقالوا اجعل لنا الهة كالهة قالوا عزير ابن الله  
 والمسيح ابن الله وأكثر اليهود محسبون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار  
 الا أياماً معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وانتم لا تؤمنون  
 بالقرآن واليهود بالانجيل (والنبيين) وانتم لا تؤمنون بجمعه صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعته أو طأ الأقيام وأسهل  
 على المصلي من ساعات  
 النهار لان الممار خلق  
 لتصرف العباد فيه وللبل  
 خلق للنوم والراحة  
 والخلوة من العمل  
 فالعبادة فيه أسهل  
 وجواب آخر أشد وطأ  
 أي أشد على المصلي من

٣ قوله واليهود بالانجيل  
 كذا في النسختين بأبدينا  
 والمناسب اسقاط اليهود  
 لان الكلام معهم كما هو  
 ظاهر اه معص



كذب عيسى وقتل شعيا وزكريا ويحيى هذا في باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من  
 (آتى المال) غالباً (على حبه) اياه لترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون  
 صدقة وملة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عجزهم عن الكسب  
 والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) اى المسافرين وان كان لهم مال  
 فى أوطانهم (والسائلين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتب فيهم بطواهرها (وفى الرقاب)  
 لانهم وان لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها  
 لانهم أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (واقام الصلوة) الشاغلة لجميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا  
 تقيمونها على الكمال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكاة) أداء خلق الله وان كفى بدونها حوائج  
 المذكورين وأنتم تأخذون الرشاهما ألزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم  
 عن التزام فالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أعجزوا واذا حلقوا أوتدروا  
 وفوا واذا اتفقوا أدوا ومنكم من لا يؤدى الأمانة ولو دى ساراً ما لم يقم على طلبه صاحبها  
 (و) خص الله (الصابرين) بأكل البراد صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرضى  
 (وحين البأس) القتال وأنتم لم تصبروا عن الرشا ولا على طعام واحد وقلتم اذهب أنت وربك  
 فقاتلا فانهما قاعدون وانما يتلهم البراذ (أولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك  
 هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق  
 ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا  
 كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحر  
 بالحر) أى يقتله الحر ويدخل فيه الاتى الحرية لاستواءهم فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر  
 بطريق الاولى لا الحرية لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار  
 كونه محلاً للتصرف ولا بالاسلام لعدم كمال فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والاتى بالاتى)  
 وبالدكر بطريق الاولى وقتل الذكركم العيسى الاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم  
 يعتد بنقصه الاثونة فجعلت الذكورة للرجل كسائر الفضائل ولم يعتبر سائر الفضائل لئلا  
 يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد  
 المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد قتل الكافر أولى (فن عني له) حق (من أخيه  
 شئ) بأن عتبا بعض الاولياء حقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالعرف) أى فالواجب على ولى  
 الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستحجال (وأداء اليه باحسان) أى  
 الواجب على الخافى أداء الدية من غير بخش ولا معاملة (ذلك) المذكور من القصاص والدية  
 عند العفو (تحقيقه من ربكم) باسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود  
 (ورجوة) بإيجاب القصاص قبله بعد أن ألزم العفو النصارى (فن اعتدى بعد ذلك) المذكور  
 بأن قتل جماعة لقتل الواحد واحداً أو قتل بعد العفو وأما طل فى أداء الدية أو بخش

مسألة النهار لان الليل  
 خلق للنوم فاذا أنزل عن  
 ذلك قتل على العبد  
 ما يتكلم فيه فيه وكان  
 الثواب أعظم من هذه  
 الجهة وقرئت أشد وطاة  
 اى مواطاة اى أجدر أن  
 يواظب اللسان القلب  
 والقلب العمل وقرئت

فيها (فله عذاب أليم) في الآخرة (و) إنما كان القصاص بramer كونه اتلافاً للجاني اذ (لكم  
 في القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل والقاتل في الآخرة ولا تراه  
 بالاقتصار عليه تدركونها (يا أولى الابواب) أي يا أهل النظر في البواطن دون المقتصرين  
 على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (عليكم تتقون) أي رجا  
 تحفظكم عن الافراط في الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلا موجب ثم أشار إلى  
 ان من البر الوصية وأخبر عن القصاص لانهم امن أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفها  
 فقال (كتب عليكم) أي فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت شرعهم في حق  
 الوارث وجوبها في حق الكل ولم يقل ههنا أيهم الذين آمنوا لانهم امن مقتضيات طبع  
 الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت اماراته (ان ترك خيراً)  
 أي ما لا فاضلاً عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والاقربين) أي لمن وجد منهم ولم  
 يكونوا يورثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغنى على الفقير واذا أوصى صار ذلك (حقاً) لازماً  
 تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أي غيره من الاولياء  
 والاصبياء والشهود (بعد ما سمعه) من المحتضرون ان لم يكن به شهود (فانما اثم على الذين  
 يبدلونه) لا على من حكم بقولهم (ان الله سميع) لا قول المبدلين (عليهم) بمقاصدهم فلو قصدوا  
 بالتبديل خيراً فلا اثم عليه كما قال (من خاف من موص جناً) غلطاً (أو اثمًا) جبنًا (فأصلح  
 بينهم) أي بين الموصي لهم باجرأهم على نهج الشرع (فلا اثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق  
 بل يرجي غفران ذنب الموصي (ان الله غفور رحيم) ثم أشار إلى ان من البر الذي يقتضيه الايمان  
 الصيام التي فيه اقتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)  
 وهو الامساك عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)  
 أي على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (عليكم تتقون)  
 المعاصي التي منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها جعلت في حكمكم (أياماً معدودات)  
 عاشوراء وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة في الايام وجوب الاداء يختص بالصحيح المقسم  
 (من كان منكم مريضاً) يضره الصوم (أو) راكلاً (على) ظهر (سفر) نشق عليه الصوم  
 فأطهر (فعدة) أي قالوا يجب عدد أيام تساوي أيام الافطار (من أيام آخر) غير المعدودات  
 المذكورة (و) يجب (على) المقطرين (الذين يطبقونه) أي الصوم اذا أفطروا (فدية) هي  
 (طعام مسكين) مد عند الحجازين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لانه اذا  
 أعطاه كان مسكناً فكان كالصائم (من تطوع) أي زاد في الفدية تطوعاً ليزداد (خيراً فهو  
 خير له) من الاقتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خير لكم) من الفدية وان زيد فيها (ان  
 كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله في أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار  
 إلى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه  
 الايام أولاً ليعلم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذي أنزل فيه القرآن) أي

أشد وطأً وقيل هو عصف  
 الوط وقال القراء لا يقال  
 الوط وما روى عن أحد  
 ولم يجزه (أقوم قبلاً) أصبح  
 قولا لهذو الناس  
 وسكون الاصوات  
 (انكالا) قبوداً ويقال :

في ليلة القدر ومنه من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وذلك لانه الشهر التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة الكمال من العالم السفلي الى العلو يصعد سماء بعد سماء الى أن يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذي فوقه اللوح المحفوظ المشغل على القرآن فيكاشف به (هدى للناس) في نفسه من اعجازه (و بينات) أي شواهد (من الهدى) أي الدلائل القطعية (والقرآن) رفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التي تجلي به افيه ومن جملتها الصوم اذ هو مخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والتمسك (قن شهد) أي علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا ما سخط لما ذكرنا ولا يمكن بقى منه حكم المريض والمسافر فقيل (ومن كان) منكم (مريضا أو على سفر) فافطر (فعدة من أيام أخر) لامن رمضان آخر وانما أتى ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ في التوالى لا تختلف العادة والافطار بل في سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فيكمل تأثرها بالتصمية (و) لمزيد التصمية أمركم الله به (لتكبروا الله) بشاهدته بعد استكمال الهالة العبد وبقربها شكرا (على ما هداكم) بزيادة التصمية (و) أيضا خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلاثين يوما بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار الى أن هجران العالم السفلي وان أفاد التقريب بالاصعاد الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه فقال (واذا سألك عبادي عني) أقرب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه (فاني قريب) أراهم وأسمعهم ما يتقربون به الي فاقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم بابيك أو باعطاء المسؤول (اذا دعاب) من غير تأخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط باجابتهم لي وإيمانهم بي (فليس يجيبوا لي) فيما أدعوههم الى عبادتي (وليؤمنوا بي) بتصحيح الاعتقاد واذا جابوا لي وآمنوا لي (لعلهم يرشدون) لما يرشد له الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى الله لا ينافي التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذي هو الامساك عن المشتهيات فيختص ذلك بوقت الامساك لا دائما (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكفي عنه كالنظ النيك وان أوجب لكم الميل الكلي (الى النساء كنكم) فانه بالدليل كاطعام والشراب وانما أبيع مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله أصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) أي يشغل كل واحد صاحبه اشتغال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة اقرب به من الصوم كما كان في أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) أي تفعلون خفية فعل الخائن فتظنون (أنفسكم) بتعريضهم للعقاب ونقص حظهم من الثواب بأشهرهم رضى الله عنه بعد العشاء فندم واعتذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعتزوا بمثله ثم دعو عليه (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم (وعفاعة لكم) أي جاو زعنكم تحريمه بلا كراهة (فالا كن بأشروهن) أي الزنا وبشرتكم بشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا) لا بطل الميل الكلي اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

أغلا واحدها نكل  
(اسفر) الصبح أي أضاء  
(أمشاج) خلط واحدها  
مشج ومشيح وهو هنا  
اختلاط النطفة بالدم  
(أسرهم) خلقهم (ألقافا)

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم جواز جميع ذلك (حتى يتبين لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلمة الليل كأنما يميز لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلمة (ثم أتموا الصيام) أي صوم كل يوم (إلى الليل) أي إلى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ظهور الظلمة من قبل المشرق لا إلى غيبوبة الشفق لأن ابتداء الظهور موجب للتخلق بإخلاقه وابتداء البطون راد إلى عالم السفلى ثم أشار إلى أنه وإن أحل لكم ليلة الصيام الرفث لم يبع مع الاعتكاف فقال (ولا تبشروهن وأنتم عاكفون) وإن خرجتم عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم بالليل ثم قال إن لم تفهموا معانيها كيفكم فيها أن (تلك حدود الله) المجازة بين ما أحل وحرم (فلا تقر بها) لئلا تدعوكم إلى خطيئها (كذلك) أي مثل ذلك البيان الرفع للشبه (بين الله وآياته) لئلا يسهو عنهم (يتفكرون) أي يحفظون عن غضبه ثم أشار إلى أن المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والحرمة يجب الصوم عنها أبدا واجلها حقوق الخلق فقال (ولا تأكلوا أموالكم) أي بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كله مال نفسه ولا يجوز بذلك أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما بالباطل أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فإنه لا يجوز لأحد في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوها) أي ولا تنسوا لباتك الأموال (إلى الحكام) يجعل بعضها رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أي طائفة عظيمة (من أموال الناس) من غدران تخرج عن إضافتها إليهم لكونهم مالكين لها (بالأثم) أي بواسطة حكمهم الفاسد فإنه لا يفيد الحلل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم إذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) أنه ليس لكم بخلاف ما إذا وهبه المورث ولا علم للوارث به فإنه لا يأنم بأكله الوارث لكن إذا علم وجب عليه رده ثم أشار إلى أن من أخذ مال الغير لا يبق عليه ويبقى ظلمة الأثم كالممر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلمة فقال (تسألونك عن الأهلة) روي أن معاذ بن جبل وطلحة بن عترة قالوا يا رسول الله مال الهلال يبدو دقيقا كالخط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ (قل) بعد الإشارة بالترتيب على أكمل مال الغير إلى الجواب الحقيقي أنه بقدر محاذاته للشمس فإذا حاذاه طرف منه استنار ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والامتداده حتى إذا تمت بالمقابلة امتدلاً ثم تنقص المحاذاة والاستدارة حتى إذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لأنه اشتغال بعلم الهيئة الذي لا ينفع به في الدين وصرح بالأسلوب الحكيم أشعاراً بأن الأولى السؤال عن الحكمة فيه فقال (هي) أي الزيادات والنقصان (مواقيت للناس) أي دلائل أوقات خاصة لا جال الناس وعلية قائمهم في الإيمان والنذور ومن غير افتقار إلى حفظ الحساب ومراجعة المنهج الفاسق بما يحكم على الأشياء باختلاف القراءات فإنه لكثرة خطئه فيم يدعي علم الغيب وإن أصاب في الحساب (والحج) والصوم لأن مراجعة المنهج فيهما أشد ثم أشار إلى أن سؤالكم عما يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد أنه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في اتیان المحرم البسوت من

أي ملتقة من الشجر  
واحدة نصف ونصف  
ويجوز أن تكون  
الواحدة لفاء واحدة  
وجمع الجمع أضاف (قوله  
تعالى أحقاباً) جمع حقب  
والحقب ثمانون سنة  
وقوله لا تبشروهن أي  
كل ما مضى حقب تبعه  
حقب آخر أبداً (قوله

ظهورها الا ان يكون من المحس ككثرة أو قريش أو الى ان كل مال الغريم غير الوسخة المشروع  
 في القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون في الدنيا كجعلهم ذلك برافصال  
 (وليس البرأان تأتوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منهم اذا أحرم لم يدخل دارا ولا  
 حائطا من باب بل نقب في ظهر بيته أو يتخذ سبيلا يصعد فيه وان كان من أهل الوبر خرج من خلف  
 الخيمة والفسطاط (ولكن البر من اتقى) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأتوا  
 البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرم بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا  
 أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام وتغييروها (لعلكم  
 تفلحون) بكل بر وما يترتب عليه ثم أشار الى أن دخول بيوت الدين من أبواب الغنما يتم برفع  
 الشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو غنما يتم بقتال الكفار بأقامة الحج مرة  
 والسيف أخرى فقال (قاتلوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ  
 والنساء والصبيان (ولا تقتلوا) بالمثل والمفاجأة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب  
 المعتدين) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (اقتلواهم حيث تفتقروهم) أي أبصر قوتهم  
 من حل وحرم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا  
 دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتن به الانسان (والفتنة أشد) أي أصعب  
 (من القتل) لدوام تبعها ثم انكم (و) ان أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقتلواهم عند المسجد  
 الحرام) لان حرمة لذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلواكم فيه فان قاتلواكم فيه  
 فلا تقتلواهم) لان مقتلهم في الحرم (فقتلواهم) فيه اذ لا حرمة لهم لهتكهم حرمة المسجد  
 الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كالم يترك في آياته (فان اتهموا)  
 عن الكفر بعد القتل لم يطالبوا به (فان الله عفو رحيم) وان كان حق الادعى لا يكون  
 مانعا من الاسلام لكنه لم يرحمهم حال الكفر فقال (وقاتلواهم حتى لا تكون فتنة) أي  
 لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (لله) أي يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه  
 يرحمهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فان اتهموا فلا  
 عدوان الا على الظالمين) أي فلا سبيل الا على من ظلمهم ولو قصاصا ثم أشار الى أنهم كما  
 يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال  
 (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي تمت حرمة بهتكهم حرمة (والحرمة قصاص) أي  
 متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمة لهتكهم حرمة مادونه على  
 ان لا تمت حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل تمت حرمة من هتك حرمة أحدها (فن  
 اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لاعلى الزمان والمكان (بمثل  
 ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون  
 هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفتهم غلبهم في المسجد تقبل قاله يكتفكم (اعلموا أن الله  
 مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار عن لباقتلواهم بأنفسهم بل

تعالى اعطش ليلها أنظلم  
 ليلها (قوله تعالى أقبره)  
 أي جعله ذاق قبر يورى فيه  
 وسائر الاشياء التي على  
 وجه الارض يقال أقبره  
 إذا جعل له قبرا وقبره اذا  
 دفنه (قوله تعالى أنشره)  
 أحياه (قوله عز وجل  
 أباب هو ما رعته الانعام  
 ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستقذار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا) بترك الاتفاق المفضي إلى  
 غلبتهم أنفسهم في التهلكة كما فيكم (بأيديكم) القابضة عن الاتفاق نقضونها (إلى التهلكة  
 وأحسنوا) الظن بربكم في الاتفاق بأنه يعوضه عليكم في الدنيا والآخرة (إن الله يحب  
 المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يقوته شيء (وأتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فإنه ليس من  
 الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهما (الحج والعمرة) أي أعمالهما  
 بعد أسرارهما ذو جبا (لله) فن عاق عنهم ما عاق الله عن حقوقه وذلك لأن البيت لكونه أول  
 متعمده لله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعده وهو الأحرار يحققون للزيارة  
 تارة على فناء مريم وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكترا عماله ويفترقون تارة وهو العمرة  
 فيطوفون حوله على عدد من فاته السبع التي يتخاطبها المقربون إليه ويسعون لتأكيده  
 النازل منزلة التحقيق به ويحققون قطع علائق مساواة (فإن أحصرتم) أي فإن حبسكم العدو  
 ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فأردتم التحلل (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما يسر  
 من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لأن الابتلاء بالأحصار من خبائه النفس ولا يمكن أفناؤها الاختيارا  
 فافني ما يناسبهم من الحيوانات (ولا تحلقوا رؤسكم) للتحلل (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى  
 تعلموا بلوغ الهدى مذهبه من الحرم أن أمكن إصالة الهدهد والافئذ أحصر على مائة له  
 المارودي عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أباعه مدنف له عن نص الشافعي قال  
 ومن أصحابنا البغداديين من جوز فحوره في الحل وإن قدر على إصالة الهدهد إلى الحرم انتهى وهذا  
 هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لأن  
 الهدى يقوم مقام الأفعال السابقة على الحلق وإذا لم يجز الحلق قبل البدل فقبل المبدل  
 أولى بالامتناع الضرورة مع فدية (فمن كان منكم مريضا) يتضرر بالشعر (أو به أذى من  
 رأسه) من قل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الأحرام والطواف  
 والسعي فيصوم لكل تعديوما (أو صدقة) ثلاثة أصع تصدق به على ستة مساكين زيدت  
 على قوت اليوم لأنها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أي ذبح بدنة  
 أو بقرة أو شاة وهو لكاله تعدد (فإذا أمنتهم) أي كنتم آمنين من أول الأمر أو صرتم بعد  
 الأحصار (من تمتع) باستباحة محظورات الأحرام (بالعمرة) أي بالقرع من أعمال العمرة  
 (إلى الحج) أي إلى وقت الأحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه أنما هو  
 الجزء الكامل لانه أحيا النفس فلا بد من قتل بدلها (فمن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في  
 الحج) أي بعد الأحرام قبل القرع من أعماله الأولى سادس ذي الحجة وسابعه وثامنه جبرا  
 لأنه قص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة إذا رجعتم) إلى أوطانكم ابتقاء  
 للصفات السبع التي يخلق ويحقق بها بعد الرد إلى عالم السفلى (تلك عشرة كاملة) في العوض  
 عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبراً أو بدال يخاف معه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كالفاكهة للناس وقوله  
 أذنت لربها وحقت) أي  
 سمعت لربها وحق لها أن  
 تسمع (قوله تعالى والارض  
 ذات الصدع) أي تصدع  
 بالنبات (قوله تعالى أفلم  
 من زكاهم وقد دناهم من  
 دساها) أي نظفهم من طهر  
 نفسه بالعمل الصالح  
 وفات الظفر من أظفها



وجوب دم المتنع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي لمن لم يكن وطنه فيون مسافة  
 القصر من الحرم لأن من دونهم في حكم القرب من الله فآله تعالى يجبره بنفسه (واتقوا الله)  
 في الجناية على إحرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على إحرامه أكثر من شدة  
 الملوكة على من أساء الأدب بحضرته وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهي معظمة عظم  
 لها أوقاتها إذ (الحج) أي أوقات أعماله (أشهر معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق  
 فتشاول يطاع على أهوال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الأول  
 نزل منزلة الكل لغاية فضله (من مرض) أي أو جب على نفسه (فيمن الحج) بإحرامه ولو بنية  
 النفل (فلارث) أي فقتضى إحرامه أن لا يوجد جماع (ولا سوق) بارتكاب محظورات  
 الإحرام وغيرها (ولا جدال) أي محاربة أحد من الرقعة والخدام (في الحج) أي في أيامه بل  
 ينبغي أن لا يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلمه الله) فيعظم  
 الجزاء عليه بانضمامها إلى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وأن أشعر بالتوكل  
 بل (تزودوا) اتقاء السؤال فإنه خير من التوكل (فان خير الزاد) أي زاد الآخرة الذي يترك  
 له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانه خير من الأعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونه وهي تنفع  
 بدون الأعمال (واتقوا يا أولى الألباب) أي يا أهل الحقائق الباطنة فان كل باطن يخاف  
 التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة إذ (ليس عليكم جناح) أي  
 ضيق في (أن تشعروا بصلوات ربكم) من الربح ليربح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته  
 ومعرفة نفسه واقصدوا لعبادته ومعرفة الاجتماع بمرفقات (فإذا أفضتم من عرفات) أي دفعتم  
 منها بكثرة دفع الماء عند صبه (فأذكروا الله عند المشعر الحرام) أي فصلوا المغرب والعشاء  
 جماعة تذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لا اطلاعكم على ذلك عند الوصول إلى مبادئ  
 حرمة المشعر الحرام وهو جبل قروح أو ما بين جبلي المزدلفة من مازي عرفة إلى محسر  
 (وإذا كروه كما هذا كم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لمن الضالين)  
 أي وانكم كنتم من قبل أن هداكم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهيمة من  
 ذكر الله حتى نفي نفسه أو بقي به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي أفيضوا من المشعر  
 الحرام الذي أفاض منه الحس الذين زعموا أنهم الناس فلم يخرجوا منه إلى عرفة لبقية أعمال  
 الحج طواف الركن والسعي والحاق والرمي (واستغفروا الله) عند الترتي اليه ساعداً من  
 المعاصي حال وصولكم يعني بعد الذكر السابق فإنه أقرب إلى القبول (ان الله غفور رحيم)  
 يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه (فإذا قضيت مناسككم) أي فرغتم من أعمال الحج (فأذكروا  
 الله) بما رباكم به ولا تعجبوا بما حصل لكم من الكمال (كذلك كما آباءكم) اذمنوا عليكم بالتربية  
 (أو) كذلك قوم (أشد ذكراً) لله منكم لا يأتكم لأن منة الله بالهداء والتوفيق  
 والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره لا لتجملوه واسطة (فمن الناس) أي  
 الذين نسوا حق عظمتهم (من يقول ربنا آتتنا) مرغوباً لنا (في الدنيا) لا نطلب غير هذا

بالكفر والمعاصي ويقال  
 أفلح من زكاه الله وخاب  
 من أضله الله (قوله أفض  
 ظهورك) أي أثقل ظهورك  
 حتى مع نقضه أي صوته  
 وهذا مثل ويقال أفض  
 ظهورك أثقله حتى جعله  
 نقضاً والنقض البعير  
 الذي قد أتبعه السفر  
 والعمل فتعوض له فيقال

(و) ان ذكر الله (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه في الدنيا  
 بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة) حسنة وكفا فاقوتوقفا (وفي  
 الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بالنعمة والمغفرة (أولئك) وان اسأوا الادب  
 معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر  
 الاعمال بحسب ما الله في أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بسرعة (والله سريع الحساب)  
 واما من دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواه فلا حساب لعطائه (وادكر والله لذاته لا يطلب  
 شيء منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (في أيام معدودات) هي أيام  
 التشريق بالتكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين وروى الجار والسرفى الرى الاستمارة  
 بالشيطان بذكر الله وتعظيمه والجرات الثلاث بمنزلة مداخلة من القوة النظرية والشهوية  
 والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة والواقعة والمطمئنة وروى جرة العقبة  
 يوم العيد لتزكية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتزكية انما تكون بذكر  
 الله فاذكر وفي هذه الايام سب الاقارب (فمن تجمل في يومين) أي تفر في اليوم الثاني بعد روى  
 الجار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث بمضى ورميه اذ لا يحتاج الى تزكية  
 المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يشبهه بزيادة كفى في الصلاة لانه احتاط  
 بتزكية المطمئنة احتراز عن تلبس الامارة بأنهم اصابرت مطمئنة لكنه (ان اتقى) أن يأتى  
 بحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كما لهدم التزكية (واعلموا انكم اليه تحشرون)  
 فلوادعيت الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركنه في الكمالات فيكون حشركم اليه حشر  
 من ادعى الشرك معه ثم اشار الى انه لا يغتر باظهار النفس الكمال بها الروح شذلا بالغ في  
 تزكيتها وتوليها أمرها فتظهر عدوتها الكامنة وتفسد عليها مصلحتها الى الله وتهلك اعمالها  
 وأحوالها ومقاماتها حتى تصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفراق قدستقر فيها فيصير  
 كالأخس بن شريق اذ قال عز وجل في حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) أي يعظم في  
 نفسه - الاوتة وفصاحته (في الحيوة الدنيا) التي هي مبلغ علمه ولفظها على نفسه يظهر محبته  
 لك (ويشهد الله على ما في قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لا يتقرص فيه الكفر والعداوة  
 (وهو الدان خصام) أي أشد في العداوة اذ لا اثر في العداوة الظاهرة بعندبه (و) لذلك (اذا  
 تولى) أي صارت له قوة استدلال على تقيف (سعى في الارض ليفسد فيها) بالقتل والاسر والنهب  
 (ويهلك الحزن) أي الزرع بالاحراق (وانزل) أي الموائى الناجحة ففعل ما لا يفعله مؤمن  
 أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحببه الله تعالى اذ الله لا يحب الفساد  
 فيصير فاعله مبعضا من صفاته كيف (و) لم يبال بالله حتى (ذا قبل له اتق الله في  
 الافساد والاهلاك) (أخذته العزة) أي غلبته عزته فغضبه عن قبول قول الناصح وأمرته  
 (بالاثم) واذالم يكفه النصيح يتقوى الله (بحسبه) أي كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا  
 (وليس المهاد) أي القرائن الذي يستقر عليه بدل فرض عزته ثم أشار الى أن التزكية انما

له حيث تدفع (قوله عز  
 وجعل أثقالها) جمع ثقل  
 واذا كان الميت في بطن  
 الارض فهو ثقل لها واذا  
 كان فوقها فهو ثقل عليها  
 (قوله عز وجل أوحى لها)  
 وأوحى اليها واحد أي  
 أهمها وفي التفسير أوحى  
 لها أمرها (قوله عز وجل  
 لها كم التكاثر) تغلبكم

تتم بيع النفس لطايب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أي يبيعها  
 حتى كأنه ينساها (استغوا) أي طلب (مرضات الله) لا حظ من حظوظها في عبادة الله لأنه لا دين له  
 ولا لا شره (والله رؤوف بالعباد) الذين انحسروا بعبادته فلم يكونوا اجراء سومر جهنم بإعطائه  
 حظوظهم في الدنيا والآخرة اذ يملأون به فوق تلك ذل أهل الدنيا بدنياهم وأهل الجنة بجنةهم  
 وكثرت ما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار إلى أن يبيع النفس استغناء مرضاة الله إنما  
 يتم بالانقياد لله ظاهره وباطنه ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لأنه يمارض فيه إرادته بإرادة  
 الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) فإن مقتضى الإيمان الانقياد له بالكلية فإن لم  
 يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافه) لا مانع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات  
 الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فإنه وإن جاءكم بذات دينوية أو خروية بقوت  
 عليكم لذات أهل الله (أنه لكم عدو مبين) فإن زلتم باتباع خطوات العدو (من بعد  
 ما جاءكم البينات) على عدوانته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعقدتم على حمله  
 وكرمه وجوده (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) فإذا أخلفتم مقتضى عزته بتلك الانقياد فلا بد  
 أن يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخلفها وكانه  
 جواد كريم لطيف فهو مانع منتهم شديد العقاب ثم أشار إلى أنه لا يكتفي في الدخول في السلم  
 الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فإنه مكر مع من يطاع على مكر الخلاق ولا يطاعون على  
 مكره فقال (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله) بقهره مخفيا له (في ظلم من الغمام) أي السحاب  
 الأبيض الموههم كونه مطرا اخفاءهم الاتفاق (و) تأتيهم (الملائكة) الذين لا يصرون  
 بأقهر الذي لا شعور به أصلا بخلاف الذي في الغمام (و) لا وجه لا تتظارهم (فرضي الأمر)  
 في حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الأمور)  
 فإذا لم يتقادوا بباطننا يكون رجوعهم إليه رجوع العبد الخارج على الملائكة اذ ارد عليه قهرا  
 ثم أشار إلى أنه لا ينبغي لمن يتقاد الله أن يغتر بما يظهر عليه من الخوارق فقال (سلي إسرائيل  
 كم آتيناهم) على رهبانيتهم على خلاف شريعتهم (من آية بينة) فصرقوها وهي نعم الله إلى  
 معاصيه فأهلكناهم (و) هكذا (من يبدل نعمة الله) بمعصيته (من بعد ما جاءته) اشتد غضبه  
 عليه (فإن الله شديد العقاب) ثم أشار إلى أن الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على  
 القرب من الله بل على البعد منه حتى يكتب بها الدنيا في شبه الكفرة اذ زين للذين كفروا  
 الطيبة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازدياد المؤمنين في شبه الكفرة اذ (يسخرون من  
 الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بأمور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا  
 عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والدين اتقوا فوهم يوم القيامة) وإن لم  
 يفوقوا بالخوارق في الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (والله يرزق من  
 يشاء بغير حساب) فجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار إلى أنهم كيف عظموا  
 بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمجراتهم التي هي أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

التكاثر (قوله أباييل)  
 جماعات في تفرقة أي - لمة  
 حلقة واحدة أباييل وأبول  
 وأييل ويقال هو جمع  
 لا واحد له (قوله تعالى  
 الذي لا عقب له  
 (قوله تعالى أحد) بمعنى  
 واحد وأصل أحد واحد  
 فأبدت الله - حزة من الواو

العامّة الى الخبيرات بل كانت سبب تفرقهم لظهورها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس  
أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح  
(فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في  
العموم اذ بعثهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وأنزل معهم  
الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التي لا يحتاج  
معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا  
فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا  
للإختلاف (الا الذين أووه) أي علوه ولم يكن اختلافهم لالتباس عليهم من جهته بل (من  
بعد ما جاتهم البينات) أي الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائها شبهة في مقابلة البديهيات  
فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أي حسدا وقع بينهم لسكنهم لم يبق شبهة في حق من آمن (فهدى  
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أي الحق الذي اختلفوا فيه (بآذنه) أي بتيسيره  
لاجر اجعتهم الختلافين ولا يعدم آفاته الدلائل الواضحة (والله يهدي من يشاء) بغير دليل  
ظاهر ولا علم بشري (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الالتباس  
عليهم وقد هدى الله المؤمنين فيزوا بين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولو قيل كيف  
يتميز الحق من المبطل مع أنه يعطى الخوارق والشبهه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير  
مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قد يثلي به كما يتلى الضعفاء بالأساء  
والضراء في الاسلام اذ لولاه لاتفق الكل على الحق لانه طال به ولا مانع عنه أحسبتم أن  
تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تمييز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبهه (أم حسبتم أن  
تدخلوا الجنة وما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي من غير أن يأتيكم الشان العجيب  
الذي كان للعاصيين قبلكم فكان سنة الله التي لا تبدل (مستم البأساء) أي أصابهم الفقر  
والشدّة (واضرأ) أي المرض والزمانة (وزلزلوا) أي أزججوا من خوف العدو (حتى يقول  
الرسول) الهادي الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر  
الموقنون بوعده النصر (مضى نصر الله) استبطاه فيقال لهم (ألا ان نصر الله قريب) فكذلك  
التمييز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبهه قريب وان استبطاه البعض ثم أشار  
الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما يتفقون (بشأنك ماذا يتفقون)  
يستسهلونه مع وضوحه (قل) الالتباس في المصرف أكثر فحقكم ان تسألوا عنه أولا  
وتجاوبوا بأن (ما أتتكم من خير) فيه إشارة الى أن كل خير صالح لا اتفاق (فاللوا الذين) قبل  
غيرهما ليهكون اذ اخلقوا ترتيبهم مع كونه صلة وصدقة (والاقرين) بعدهم ليكون صلة  
وصدقة (وايتامى) بعدهم لان فيهم الفقير مع العجز (والمساكين) بعدهم لاحتياجهم (وابن  
السبيل) بعدهم لانه كالفقير لغيبه ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيه على  
غياوتهم مع من يدعهم فقال (وما أتتكم من خير فان الله به عليم) فيجازيكم عليه وفيه إشارة

المنقوحة كما أبدت من  
المضمومة في قولهم وجوه  
وأجوه ومن المكسورة في  
قولهم وشاح وشاح ولم  
يرلوا من المنقوحة الافي  
حرفين أحده وامرأة أناة  
وأصلها وانا من الوفاء هو  
الفتور  
\* (باب الالف المضمومة) \*

الى أن ما يأتي به صاحب المجزعة خفي في نفسه فلولم تميز المجزعة عن سائر الخوارق فعليه كم ان  
تعملوا ما هو الخبير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبهة صعب لا يكاد يسهل أجبوا انما صعب  
لكم اهتكم حالها ما بقوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حالها على أنفسكم بمنزلة القتل  
لهذا كره في حالها كالكفر في الجهاد اذ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا  
شيئا وهو خير لكم ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بلامانع وحل الشبهة اذ به  
الوصول الى الحق المقيّد بالسعادة الابدية المنجي عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئا  
وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الملة الباطلة المقتونة  
للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لاتعلمون) فاذا اشتبه  
عليكم شيء فعليكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمر كقتالهم في  
الشهر الحرام مع قولك بجرمته وهو أيضا سهل الردفهم (يسئلونك عن الشهر الحرام) أي حرم  
أم لا فتقول انه حرام فبئس أولئك عن (قتال فيه قتل فيه كبير) من المعاصي البكائر كيف  
(و) هو (صدعن سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيل الرزق لعباده (و) لو امتنع  
هذا القتل فهو (كمر به و) صدعن (المسجد الحرام) اذا قتل الحجاج الخارجون في الشهر  
الحرام فهذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (أخرج اهل) أي أخرجهم أهل  
المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أ كبر عند الله) جرمان قتلهم اياهم لان الانحراج  
فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقد علموا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه  
وحرمه المسجد كحرمة الشهر على ان قتلهم لكم ليس كقتلهم اياهم لانكم تقتلونهم دفعاً عن  
أنفسكم وعلى أن يؤمنوا بغيره فوزوا بخير الدارين (و) هم يقاتلونكم لطالب الردة بل لا يزالون  
يفاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا أي قدروا على ردكم وهي أضرم من  
القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتدون لم يقتل (و) انما كانت  
الردة أضمر لانه (من يرتد منكم عن دينه قيمت) وهو كافراً وأولئك حبطت أعمالهم أي تنفقت  
جميع مساعيهم النافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ  
يسقط ثوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك اصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما اذ هم  
فيها خالدون ان الذين آمنوا (بجرمة الشهر في نفسه وجواز قتال الخارجين أهل المسجد الحرام  
منه) (والذين هاجروا) اذا خرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر  
الحرام لا دفع عن أنفسهم أو لادعوا الى الاسلام المفيد لهم في الدارين (أولئك) وان باشروا  
القتال في الشهر الحرام (برجون رحمة الله) على إيمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع  
أو لإيمان المقتول (والله غفور) لهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع  
قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الخمر لانه اقوى وتفريح ويؤدى سكرها الى التشاؤم  
والتضارب والقتال وأمر الميسر لانه يحصل لواحد ما لا يضيعه على آخر فهم (يسئلونك  
عن الخمر والميسر) اياها من لئامها أو يحرمان لمقاسدهما (قل فيهما اثم كبير ومنذره

(قوله تعالى وأتوا به  
متشابهاً) أي يشبه بعضه  
بعضاً جاز أن يشبه في  
اللون والخلقة ويختلف  
في الطم وجزان يشبه  
في النبيل والجودة فلا  
يكون فيه ما يتق ولا  
ما يفضله غيره (قوله عز  
وجبل أميون) الذين

للناس) يرون بينهم معارضة فيعشش كلونه (و) ليس يشكل مع ظهوره بحان جابب الانم  
 اذ (اغهم ما كبر) تأثير (من نفعهم ما) لان الضرر الاخرى لا يحتمل للنفع الديوى بل يراه  
 نفعان نسي ذلك الضرر (ويستلونك ماذا يتقنون) فان رجحان الامر الاخرى على النفع  
 الديوى يقتضى اتفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الديوى للنفع الاخرى وانما  
 منع النفع الديوى للضرر الاخرى فانهقوا (العفو) أى الفاضل الذى يمكن التجاوز عنه  
 لعدم الاحتياج اليه كفى الخلل لا يحتمل بتركه امر دينوى بل فى مشربه أنواع من الخلل الديوى  
 فالانم انما كان لاختلال الامر الديوى بذهاب العقل فلذلك قال عقيب (كذلك) هكذا  
 (بين الله لكم الآيات) الامر والنهي وهوان الدنيا (اعلمكم تفكرون فى الدنيا) انها فانية  
 (والآخرة) انها باقية وفى أمورهما لتصلوهم ما ولا تتجملوا مفسداتهم ما فلا تتركوا الملائكة  
 الباقية للذات الفانية (ويستلونك عن البتاي) بان الضرر الاخرى اذا كان مانعا من النفع  
 الديوى وفى كل ماله ضرر آخرى ولا يؤمن منه أو جوب التحريم عنهم وهو مضيع لهم  
 (قل) لاضرر آخرى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دينوى لهم وأخرى لكم  
 (و) خطراً كل مالهـم ليس بمانع من محاسنهم بل (ان تحالطوهم فاحوانكم) ولا بأس  
 بخفاطة الاخوان اذ لم يمكن على وجه الافساد (والله يعلم المفسد) ويميز (من المصلح) فى الجزاء  
 فاحتمل زوا عن الافساد ولا تتركوا اصلاح فان تركه يشق عليهم (ولو شاء الله لا اعتسكم)  
 أى الشق عليكم بما تشقون عليهم ولا يجمع من ذلك شئ (ان الله عزيز) أى غالب على ما أراد  
 (حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخرى وان أمر بجملة  
 فى أمر البتاي لا يجوز تحمله فى منة كحة أهل الشرك فقال (ولا تنسكوا المشركان حتى  
 يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الديوى بشكاح الامة المفضى الى رقية الولد (ولا تامة مؤمنة  
 خير من مشركة) فان نقصان الرقية فيها يجبر بالايان الذى هو أجل كالات الانسان (ولو  
 أجهبكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنسكوا المشركين حتى يؤمنوا)  
 بل يحتمل لاجله الضرر الديوى بقوات الكفر (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أجهبكم)  
 بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله  
 (أولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثر قواهم لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع منا كحتم  
 وأمرنا كحة الارقاء لانه (يدعو الى) أسباب (الجنة) أسباب (المعفرة) المنجية من النار  
 ويتيسر ذلك (بأذنه) أى بتوفيقه (وبين آياته للناس) ليتذكر والاعلى القطع بل بطريق  
 الرجاء (اعلمهم يتدكرون) ويستلونك عن الحميض هل يجب ابعادهن عن مكان الفراش للخطر  
 فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك بعينه اذ (هو أذى) يأباه الطبع السليم وغايته اعتزال  
 النساء فى محل الحميض (فاعتزلوا النساء فى الحميض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقر بهن)  
 بما شتره حريم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم  
 بل حتى يغتسلن (فاذا تطهرن) أى اغتسلن (فأنوهن) أى أبيع لكم اني انهن (من حيث

لا يكتبون واحد منهم أى  
 مندوب الى الامة الامية  
 التى هى على أصل ولادات  
 أمهاتهم لم تعلم الكتابة ولا  
 قراءتها (قوله عز وجل  
 أنشروا فى قلوبهم العجل)  
 أى حب العجل (قوله  
 عز وجل أهل به لغير الله)  
 ذكر عند ذبحه اسم غير  
 الله وأصل الاهلال ورفع



أمركم الله) أي من القبل الذي أباحه الله لكم وتوبوا لو أتيتكم قبل التطهر أو في غير المأق فان  
 القوبة طهر (ان الله يحب المتوابين ويحب المتطهرين) لانهم يرجعون اليه ويناسبونه في  
 التزود وانما أمركم باتيان القبل لان الحرث انما يكون من جانبه اذ (نساؤكم حوث لكم)  
 تلقون في أرحامهن بذر الولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لايمنع اتيان القبل من جهته  
 (فانوا حوثكم أي شتم) أي من أي جهة شتمتم فلا تسالوا بقول اليهود ان من جامع في القبل من  
 جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فإنه يفيد الثواب  
 (لأنفسكم واتقوا الله) أن تضيقوا بذره بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) نيسا لكم  
 عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضعين بذره في محل أمره بما يجازيهم على تعبيرهم للعالم ثم أشار  
 الى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجعلوا  
 الله عرضة لأيمانكم) أي حاجزا بينكم لاجل عيشتكم به على أن لا تبرأوا وعلى أن تفعلوا فعلا  
 محرما أو على أن لا تدخلوا في الإصلاح وبين (أن تبرأوا وتنفقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين  
 الناس) فأنقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سمع) لاعتذاركم عن عييته  
 اذ أنقضتموه لتهظيم أمره (عليه) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لاهلك حرمة فلا يؤاخذكم بتلك  
 اليمين بعد التذكير كما أنه (لا يؤاخذكم الله باللغو) أي بالكلام الذي لم يقصد بآيائكم وان  
 دخل (في آيائكم) بلا قصد (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمة ينقض  
 اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة الى كتاب حرام (و) انما لا يؤاخذكم باللغو مع قلته  
 مبالاتكم اذ (الله غفور رحيم) ثم أشار الى أنه كما لا يؤاخذكم ينقض اليمين اذ أنقضت للبر  
 والتقوى والإصلاح وكفرت لا يؤاخذ بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة  
 أشهر أو مطلقا اذا كفر فقال (لذين يؤلون) أي يحلفون للامتناع (من نساءهم تربص أربعة  
 أشهر) أي انتظار نساءهم مضي أربعة أشهر اذ لا يحتمل الصبر فوق ذلك (فان قاوا) أي رجعوا  
 اليهن بالجماع فأنقضوا اليمين وكفروا عنها (فان الله غفور) لحسنه (رحيم) على النساء بما رخص  
 لهم في الخث (وان عزموا الطلاق) أي حققوا موجه وهو ترك النية كأنهم قصدوه جزما  
 (فان الله سمع) لقصد هم (عليه) بما يجب عليهم من تطايقها من أنفسهم أو على لسان الخاكم  
 (والمطلقات) ولو موليات انتظرن المدة المذكورة وفي معناه المفاوقات حال الحياة برودة أو  
 خيار اذا كن من ذوات الأقراء مدخولات غير حاملات (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن  
 بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أي مضي ثلاثة أطهار يجمع الحيض فيها في أرحامهن  
 اجقعا كما ملو حين ينقلن الى الحيض لان هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب  
 الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثرة فلا يكال يحنى الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد  
 الطاقات توسيعا للمدة الرجعة على من راعى حقه العال يذهب عن قلبه في هذه المدة ما كره منها  
 فراجعها وعلى من استكمل ليدوق وبال فراقه لو عاد بعد العتدين (ولا يحل لهن أن يكتفن  
 ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض أو الولد استجبالا للعدة وإبطالاً للحق الزوج في الرجعة

الصوت (قوله عز وجل  
 اضطر) أي الجئي لقوله  
 عز وجل أمة وهي على  
 ثمانية وجوه أمة جماعة  
 كقوله عز وجل أمة من  
 الناس يسقون وأمة اتباع  
 الانبياء عليهم السلام كما  
 يقول نحن من أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم وأمة  
 رجل جامع للخبر بقرينة به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به المخوف من ذاته (واليوم الآخر)  
المخوف من جزائه (وبعوانته) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعيا (في  
ذلك) أى في زمان التبرص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا اضرازا (و) (الاصلاح انما يتم  
باداء كل حق الاخر اذ (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (منسل الذى  
عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف) ليس لهن التصكم على  
الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (للرجال عليهن) درجة والله عزيز) أى  
قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى  
التطليق الذى يستحق الزوج الرد في عدته (مرتان) في كل مرة الرد والتطليق فان رد  
(فامساك معروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها  
بذلك بتطويل العدة (أو) طاق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيئا (و) ذلك  
لانه (لا يهل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها  
في كل وقت (الا) وقت (ان يخافا ألا يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف  
يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكم يقع في قلوبهم (فان خفتم) أيما الحكم لو رفع  
أمرهما اليكم (ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة في الاعطاء وعلى  
الزوج في الاخذ (فيما اقتدت به) نفسه من ضرر وهو ولو زاد على قدر المهر والنفقة ولا يكون  
حينئذ تسريحا باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله فلا تعتدوها) فلا يهل للزوج  
أن يأخذها ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولا للمرأة أن تعطيها ان اختص به اذ ذلك  
(ومن تعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) في الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا  
خيرناه بعد المراتين بين الامساك والتسريح (فان طلقها فلا تقل له) برجة ولا ينكح جديد  
(من بعد) لانه قطع محبتهم من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له عاقبة يمكنه جذبها (حتى تنكح  
زواجا غيره) أى حتى تذوق وطء زوج آخر ينكح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود  
مع أنها لما نكحت زوجا آخر وطئها صارت كأنها لم تكن امرأة الا قول أصلا فكانت لم تكن  
بينهم ما محبة انقطعت يحتاج وصلها الى علقه بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا  
كان من البعض كان قطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الأصل فلا  
نعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه  
السقم (فان طلقها) الزوج الثاني (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن  
يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان طنا) أى اعتقدا راجعا اذ لا يمكن الجزم  
بالامور المستقبلة (أن يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثاني  
ونظيره وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله بينهما لقوم يعلمون) ان من قطعت  
محبة يحتاج في تجديد ها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيما الأزواج الثواني (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة  
فاتا لله وأمة دين وملة  
كقوله عز وجل انا  
وجدنا آباءنا على أمة وأمة  
حين و زمان كقوله عز  
وجل الى أمة معدودة  
وكقوله واذا كرهت أمة  
أى بعد حين ومن قرأ أمة  
وأمة أى نسان وأمة أى  
قائمة يقال فلان حسن

أى قبلخ انتظارهن ما يقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف)  
 أى بقصد إقامة حقوق الزواج (أو سرحوهن بمعروف) أى اتركوهن مسرحات من غير قصد  
 العضل (ولا تمسكوهن ضرارا) بين بتطويل العدة (لنعتدوا) عليهن يجعلها كالمعلقة (ومن  
 يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لأنه يعطيها أعماله الصالحة  
 أو يفعل أعمالها الطالحة ويحبس فى النار حبسها فى العدة (ولا تتخذوا آيات الله) أى  
 مواعيده التى بين يديه بآياته (هزوا) فيدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم)  
 إذ جعلهن بأيديكم ولو جعلكم بأيديهن لاضررن بكم فلا تترسوا بعبثته الى معصيته  
 (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمة) أى العلم الباطن  
 لاصلاح شأنكم إذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه  
 وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) فى افساد ما أصلح بذلك (واعلموا أن الله بكل شئ) من  
 اصلاحكم وفسادكم (عليم) وكفى يعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار  
 الى أنه كما لا يجوز اضرارهن بالامساك عند تقارب انقضاء العدة لا يجوز اضرارهن بعد  
 انقضائها منع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى قبلخ انتظارهن آخر  
 أجلهن (فلا تعضوهن) أى لا تمنعهن أيها الازواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن  
 من الازواج اذ لم تنق لكم زوجة بين بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا ترسوا بينهم  
 بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن  
 بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أذكى لكم) لنفوسكم من  
 الميل اليهن (وأطهر) اقلوبكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما فى العضل من ضرر كم  
 عند الله (وأنتم لا تعلمون) ما على أهل العضل من الشدة عنده (والوالدات) ولومطلقات  
 مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولو فى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضنة لعدم  
 أهليتهن وان خيف مبلههمن اليهن سيما بطول مدة المساكاة لكونها (حولين كاملين) يحتمل  
 ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدّة غايه (من أراد أن يتم الرضاعة) ولا يحتمل اسكانهن فى  
 بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولدان كان للوالدة (على المولود له) أجرته ولم يقل على  
 الوالد ليشعر بأنه يتسبب اليه لا اليها ولذلك كان عليه مؤنته لاجلها وأجرة المنزل فى ذلك  
 (ورزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراه الخا كم هذا اذا كان الوالد  
 موصرا (اد) لا تكلف نفس الا وسعها) وأما اذا كان الوالد مسرا فغنيمة يذير على الوالدة ولو  
 معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولا مولود له بولده) عند  
 اعساره وان كان لها الحضنة فذهبت به الى يتم اعنده المفاخرة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث  
 مثل ذلك) أى ويجب على الصبي اذا ورث مال أيسره أجرة المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج  
 الصبي الى الرضاع (فان أراد) أى الابوان (فصلا) أى فطما ماصدرا (عن تراض منها)  
 لا لكرهه أحدهما والاخر (و) لا عسر الاتفاق ولا تعبد التريسة بل عن (تشاور) وهو

الامة أى القامة وأهنة  
 رجل منقرودين لا يشركه  
 فيه أحد قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم يبعث زيد بن  
 عمرو بن نفيل أمة وحده  
 وأمة أم يقال هذه أمة زيد  
 أى أم زيد (قوله عز وجل  
 أحصرتكم) أى منعتكم من  
 السير عرض أو عدو أو

استخراج الرأى (فلا جناح عليهما) في منع الارضاع وأجرنه (وان أردتم أن تسترضعوا  
أولادكم) من غير أمهاتهم لكرهه ظهرت فيمن (فلا جناح عليكم) ولو بعد استبصارهن له مدة  
(إذا سلمن) اليهن (ما آتينكم) أى سمعن لهن من الاجر (بالمعروف) أى بالوجه المستحسن شرعا  
بخلاف ما إذا كانت الاجارة فاسدة فإنه يجب فيه أجرة المثل لمادة الرضاع (وأنفقوا الله) في  
الميل الى الموضعات اذا كن مطلقات أو أجنبيات وفي منع ثمن من حقنهن عند ارادة  
الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يصبره غيركم ولما ذكر عدة  
المفارقة حال الحياة وحكمها في الارضاع في أثناء العدة وبعدها عقبها بعدة المتوفى عنها  
زوجها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن) أى ينتظرن أزواجهن  
بعدهم (بأنفسهن) أى بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أى مضمين الثلاثين عارض في  
قلبها حب المتوفى وحب الجديد فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك  
ينقطع صبرها فتقبل الى الجديد ميلا كباينة طمع عن قلبها حب المتوفى على أنه يظهر في حق  
المدخول بها حركة الحمل اذ تكون بعد أربعة أشهر لكن ابتدئ ضعيفة وتتقوى بعضى عشر  
آخر ولم يكف بالاقراء المدة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق  
الاختيارى شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فتمت شهادان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه  
المدة يتقوى شهادة الاول فيكون كاشا هدم مع اليقين (فاذا بلغن أجلهن) أى بلغن انتظارهن  
آخر عدتهن (فلا جناح عليكم) بأولياء المتوفى (فيما فعلن في) حق (أنفسهن) من تزويج  
قبل الحول (بالمعروف) أى بالوجه المشروع من حضور الولي والشهود (والله بما تعملون  
خبير) فيجازيكم على لومكم اياهن على الامر المشروع (و) كمالا جناح عليهن في التزويج  
بعده (لا جناح عليكم) أيها الخطاطبون (فيما عرضتم به) أى أوردتموه بطريق التعريض وهو  
افهام المقصود بهما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جيلة  
أو سالخة أو رب راغب فيك أو من يجده ذلك (أو) فيها (أ كنتم) أى أضمرتم من نكاحهن  
(في أنفسكم) وان كان حق التعريض فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ  
(علم الله أنكم ستذكونهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتمد واما أباح لكم الى ما وراءه  
(ولكن لا تواعدوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا  
معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا استحجال النكاح فإنه زيد أباحته لانه يخاف سبق الغير  
عنده كمال العدة بخطبتها (ولا تعزموا) أى لا تقصدوا جزا محال العدة (عقدة النكاح) بعد  
العدة لانه يفيد من يتخير من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر الى انقضاء العدة (حتى يبلغ  
الكتاب) أى ما قدر من العدة (أجله) أى آخره (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) من الميل  
اليهن قبل الاجل (فاحذروا واعلموا أن الله غفور) ذلك الميل اذ لم يتعد العزم عقدة النكاح  
لانه (حليم لا جناح) أى لا يبق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نساءكم من لزوم

سائر العوائق (قوله عز  
وجل أنراكم) أى آخركم  
(قوله عز وجل أجورهن)  
(قوله عز  
أى مهورهن) (قوله عز  
وجل اسألوا)  
(قوله عز  
واسألوا الله لعلكم  
وجل أجايج) أى مانع  
(قوله عز  
مرشد الملوحة) (قوله  
عز وجل آكله) (قوله  
عز وجل أملى لهم) أى

العدة عليهن أو الأضرار بهن (انطلقت النساء ما لم تمسوهن أو تفرضواهن فريضة) أي  
 قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما إذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد  
 الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (متعوهن) جبر الوحشة القراق وهي  
 مفوضة إلى رأي الحماكم ينظر في حال المطاق (على الموسع قدره) أي يجب على الموسر قدر  
 ما يليق بيساره (وعلى المفتقر قدره) أي على المسرف قدر ما يليق بيساره (متاعا بالمعروف) أي  
 بالوجه المستحسن فلا يزداد إلى نصف مهر المثل ولا ينقص إلى ما لا يعطيه (حقا) أي ثبت ذلك  
 ثبوتاً مستقراً (على المحسنين) أي الناظرين إلى الله فلا يليق بهم إيحاش خلقه بالكلية (وان  
 طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي قبل الوطء (وقد فرضتموهن) في العقد أو بعده  
 (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (فنصف ما فرضتم) أي فالواجب نصف المسمى (الآن  
 يعنون) فلا شيء على المطلقين (أو يعنفوا الذي يسده عقدة النكاح) أي الزوج المالك لعقدة  
 النكاح عن استرداد النصف فإنه لا يكون مالاً للنكاح يستحق رد حقه مع حقهما (وأن  
 نهفوا) عن استرداد النصف (أقرب للفقوى) ليكون جبراً للإساءة إذا النصف الآخر إنما  
 هو لتحقيق نصف موجب له ذم وجه العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفصل) أي  
 التفضيل بالزيادة بالذهب بالوحشة (بينكم) أن الله بما تعملون بصير) فلا يضيع نصفكم ثم  
 أشار إلى أن إساءة التطلق وإن لم تكن بدعة وأدى فيها المنة أو المهر لا يذهب إلا بكتساب  
 الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها  
 وسننها وأوقاتها (و) لا تنكحوا المحافظة على صلاة ما بل لا بد من المحافظة على (الصلوة الوسطى)  
 وهي الصبح الواقعة بين صلاتي الليل والنهار المشهورة للملائكة النازلين والصاعدين وقبل  
 العصر كقوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة يوتهم ناراً  
 (وقوموا لله فانتين) أي خاشعين أو ذاكرين له وهذا المحافظة في غير شدة الخوف (فان خفتم)  
 واشتد خوفكم (فرجالاً أو ربكنا) أي فصلوا راجلين أو راكبين فيعني عن كثرة الأفعال وإتمام  
 الركوع والسجود واستقبال القبلة (فاذا أمنتم) أي زال خوفكم ولوفى أثناء الصلاة  
 (فاذكروا الله) أي فصلوا ذاكرين (كأعمالكم) من فرائضها وسننها (ما لم تكونوا تعلمون)  
 مما أفادكم الله أسراراً ولوما ولما ذكرتم متعة المطلقات وما يرتفع به إساءة المطلقات بالكلية  
 أشار إلى متعة المتوفى عنها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أي يتركون (أزواجاً)  
 الزمهم الله (وصية لازواجهم) أن يمتعهن بالنفقة والكسوة (متاعاً) اعتماداً (إلى) آخر  
 (الحول غير إخراج) أي غير مخراجات من مساكن القراق وكان هذا في أول الإسلام ثم  
 سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشراً وبقي لها  
 السكنى لكنها كانت في أول الإسلام إلى سنة وكانت على سبيل الخیار لها (فان خرجن فلا  
 جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن في) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز  
 شرعاً (والله عزير) أي غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بقوله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطبل لهم المدة واتركهم  
 ملاوة من الدهر والملاوة  
 من الدهر والملاوة اللبيل  
 والانهار (قوله عز وجل  
 احصوهم) احصوهم  
 وامنعوهم من التصرف  
 (قوله عز وجل أذن خير  
 لكم) يقال فلان أذن  
 أي يقبل كل ما قبل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لأنه لم تكن من عاداتهم ملازمة البيوت ثم  
الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار إلى أنه كما يكون للميت في عنها زوجها نفقة وسكنى  
مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد القرض والمهر أيضا فقال (والمطلقات) غير  
من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لأنه لما نقص الفرض في حقها لم تستحق الزيادة (متاع  
بالمعروف) جبرا لو حشة الفراق والمهر حق بينهما (حقا على المتقين) أي ثبت ثبوتها مستقرا  
على من يتقى اللقاء على الاسامة (كذلك) أي مثل ذلك البيان الشافي (بين الله لكم) في جميع  
المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكيمة (لعلكم تعقلون) أي تستعملون عقولكم  
لاستبصار وجه الحكمة فيها ثم أشار إلى أنكم لو منعت المهر والمنعة بعد ما أمر الله بهما  
لم يبعد أن يسلبكم الأموال والحياة التي تجمع لها وإن أعطيتم لم يبعد أن يعوضكم الله بل  
لا يبعد منه تعويض الحياة فقد عوضهم اقواما غير محصورين (ألم تر) أي المنكر لذلك (إلى)  
أهل داود (الذين خرجوا من ديارهم) أذ وقع بها الطاعون إلى واد أفج (وهم آوف) ثلاثة  
أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا)  
أذا ناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه أن موتوا فأتوا جميعا فبليت أجسادهم  
وعريت عظامهم (ثم أحياهم) أذ مر بهم حزقييل بن بوزي فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله إليه  
تريد أن أريك آية قال نعم وقيل دعنا نحييهم فأحياهم ليتوفوا آجالهم فضلا عليهم وعلى  
من بلغهم خبرهم ليعتبروا فيه وزوا (إن الله ذو فضل على الناس) يتفضل عليهم ليشكروه  
(ولكن أكره أن تأس لا يشكرون) ثم أشار إلى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم بإعطاء المهر  
والمعنة (و) قد أمركم ببذل المهج أذ قال لكم (قاتلوا في سبيل الله واعلموا) أن أنكرتم أمره  
أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لأنكاركم وقصدكم (عليهم) بمقتضاها من الجزاء ثم أشار  
إلى أن بذل المهج والحقوق ليس انقلا للنفوس والأموال بل تعويض بما هو أجل (من ذا الذي  
يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الإخلاص امتثالاً لأمره لا الحاجة به بل اتضعيفه  
بمقتضى عظمته (فبضاعته) بتكثيره وأبد الحياة والأموال في الآخرة أو الدنيا أيضا  
(اضعافا كثيرة) لا يبعد أن يقبض عن لا يقرضه ويسط أن يقرضه (أذ الله يقبض ويسط  
و) لوله بعدكم الأضعاف لوجب عليكم امتثال أمره (أذ الله ترجعون) وكيف ينكر بسط  
الله وقبضه وهو الذي يعطي الفقهير الملك ويسلبه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل  
ويضعف الأقوياء من الجمع الكثير (ألم تر إلى الملا) أي الأشراف (من بني إسرائيل) الذين  
كمل شرفهم في عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى) أذ قالوا النبي لهم) هو أشعويل بن بال  
أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفية حين ظهرت العمالة قوم جالوت على كثير من أرضهم  
وأسرهم وأبناءهم لو بهم أربع مائة وأربعين غلاما وأخذوا نوراتهم (ابعث لماملكا) أي  
أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله) قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال  
الأتقاتلوا) أي هل قرب ترككم القتال أن فرض عليكم (قاتلوا ما نالنا لأنقاتل) أي

(قوله عز وجل أولوا  
الارحام) واحد هم ذو  
(الأت) واحد هذات (قوله  
تعالى أترفوا) أي نعموا  
وبقوا في الملك والمترف  
المترول يفعل ما يشاء وانما  
قبل الضم مترف لأنه لا يمنع  
من تنعمه فهو مطلق فيه  
(قوله عز وجل اجتنبوا  
معناه استقصدوا) قوله



شي عرض لنا يكون سبب أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد) تحقق فينا ما وجبه (أخرجنا من  
ديارنا) أفردنا من (أبناءنا فلما كتب عليهم القتال) بعد إلحاحهم في طلبه (تولوا) أي  
أعرضوا عنه جنبنا (الأقليات منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جنبنا  
الاعلم بظلمهم (أ) الله عليهم بالظالمين (و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم في تعيينه بأمر الله  
الملك الذي طلبوا تعيينه (أ) قال لهم نبيهم (الذي عرفوا صدقه بالمجرات) (أن الله قد بعث  
لكم طالوت ملكا) فاعترضوا عليه بل على الله (أ) قالوا (أني يكون له الملك علينا) وهو من  
أولاد بنيامين (و نحن) لكوننا من أولاد يهودا (أحق بالملك منه) غير المستحق ربما يصير  
ملكاً أسعة المال لكنه (لم يؤت سعة من المال) قال (أن الله اصطفاه عليكم) (و) لا يتوقف  
اصطفاه على إرث أو مال وليس بطريق التحكم بل لانه (زاده بسطة في العلم) أي علم المملكة  
(والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيباً (و) ان كان لا يشترط شيء من ذلك في حق  
الله (أ) الله يؤتي ملكه من يشاء (و) لا يمكن التضييق عليه (أ) الله واسع (لكنه لا يتحكم لانه  
(عليه) من ظلمهم انهم لم يسكتوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم  
نبيهم ان آية ملكه أن ياتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكينه من ربكم) أي سكون  
نقوس بني اسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه  
أولادهما عصا موسى وثيابه وعمامة هرون فلما فسد واغلب عليهم العمالة فكان عندهم  
إلى ان أصابهم الدواهي فتشاموا بالتابوت فأخرجوه إلى العراء فأخذته الملائكة فأتاكم  
(تحملة الملائكة) بين السماء والأرض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدي طالوت (ان في ذلك  
لاية لكم) على ملكه وعلى صدق لكتها انما تم دلالتهم عندكم (ان كنتم مؤمنين) بإيات الله  
وأنبياؤه ولما اعترضوا على نبيهم فيما سألوه وسألو أسئله الآية عليه (بتلاهم الله فيما سألوهم من  
النهر لعطشهم) فلما فصل طالوت (نفسه عن البلد) بالجنود (أي معهم) وكانوا غافلين الغافين  
الشبان الضارعين عن التجارة والدقنة وغيرهما (قال ان الله مبتليكم) أي معاملكم  
معاملة الخمر (بنهر) سألهم ونظر وجكم وقت القبط (فن شرب منه فليس مني) أي من  
أشباعي الذين يقا تلون معي (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه (فانه مني) وليس من الشاربين أحد مني  
(الامن اغترف غرفة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه مني لانه في معني  
من لم يذقه (فشر بوا منه) إلى حد الارتواء (الأقليات منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر عدد أهل بدر  
اقتصر على الغرفة فـ (كفتم للشرب) والارواء من لم يقتصر على العطش واسودت  
شفتاه (فلما جاوزه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقه أن النهر  
للابتلاء (قالوا) أي المفرطون في الشرب (لا طاعة لنا اليوم) قبل رؤيته جالوت (يجالوت  
وجوده) إذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اغترفوا غرفة بأيديهم لآبائهم مع أمر الله على  
ان ان قتلنا لقين الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع ان اخرجوا نصره لما تبعنا أمره  
اذ (من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكبيرة

عز وجل اجنبي) وجنبي  
جمع واحد (قوله أف ولا  
تنهرهما) آلاف وسخ  
الاذن والاف وسخ الاظفار  
ثم يقال لما يستنقل  
ويشجر منه أف وتقاله  
(قوله تعالى أف لكم  
ولم تعبدون) أي تنالكم  
(قوله تعالى أفرغ عليه)

للافرات قوة القليلة بل مع ضعفهم (بإذن الله) أي بتيسيره (و) يرجي ذلك للصابرين اذ  
 (الله مع الصابرين و) كما لم يجبنوا عند مجاوزة النهر لم يجبنوا الرزية جالوت وجنوده ولم يجبنوا  
 لشجاعتهم أيضا بل (الصابرين و) أي ظهروا (جالوت وجنوده) اذ قوامته (قالوا ربنا أفرغ)  
 أي انفض (عليكنا صبرا) في قتالهم فلا تجزع للبراحات طلبوه أولا لانه ملاك الاخرى (وثبت  
 أقدامنا) في مكان الحرب فلا نهرب منه وهو مسبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهم  
 فقالوا (وانصرنا) لاننا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أي هؤلاء القليلون  
 اولئك الكثيرين (بإذن الله) اذ شجع القلبين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذي كان أضعف  
 عسكرا للضعفاء (جالوت) الذي هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان  
 جالوت يقتله أصغر أولاد ايشي وكان مع أولاده السبع في عسكر طالوت فطلبه من ابنه نجاة  
 وقد كلمته في الطريق ثلاثة أجمار تلك تقبل بنا جالوت فحملها في مخلاته ورماهم فقتله فخلص  
 بهذه الشجاعة العظيمة التي قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء  
 الغير المحصورين (و) لم يقتصر في حقه عليها بل (آناه الله) مع ذلك (الملك) الذي استولى  
 به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التي لا نسبة لخير الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك  
 (علمه بمباشرة) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك  
 والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشهات وسوء العشرة اذ (لولا  
 دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسدت الارض) أي  
 مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجهور لم يقصده عموم القهر بل دفع عموم  
 الفساد للاروقات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (واكنى الله ذو فضل على العالمين) ولذلك  
 انما قهر من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الا أن ازالة الفساد العام  
 أيضا بارسال تلك الآيات اذ (تلك) المذكورات من امانة الالف واحباتهم وقيلك طالوت  
 واثمان التابوت وانهم زام جالوت وقتل داود اياه وغلبه (آيات الله) اذ هي أخبار غيوب قدل  
 على كمال قدرته وحكمته ولطفه (تتلوها عليك بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ  
 (وانك لمن المرسلين) تلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان  
 كان ذافضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التقاوت في الناس  
 حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانساني اذ (تلك لرسول) حرقيل واشمويل وموسى وهرون  
 وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ منهم من كالم الله  
 كموسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آناه الله النبوة والرسالة  
 والخلافة والملك والحكمة فلا يعبدان يرفع محمد صلى الله عليه وسلم درجات كسليمه ليلة  
 المعراج ورؤيته ونقرية قاب قوسين وتعميم دعوته وتعليم آياته وحججه وتكثيرهما وتكثير  
 فضائله العلية والعملية (و) لا يمنع الفضل على موسى وداود اذ (آتيناهم من مريم  
 البينات) التي هي أكمل من آيات موسى وداود كإبراهيم والابراهيم والابراهيم والابراهيم

أي أصيب عليه  
 مذبذبا (قوله عز وجل  
 اخفيها) استرها وأظهرها  
 أيضا وهو من الاضداد  
 من اخفيت واخفيها  
 أظهرها لا غير من خفيت  
 (قوله عز وجل ازلقت  
 الجنة) قربت واديت  
 (قوله تعالى اضم يدك الى  
 جناحك) أي اجمع يدك

(و) قد آتاه مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا إذ (أيدناه بروح القدس) ولا يدل  
اختلاف أهل الكتاب في عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نوح عيسى اذ لم يكن عن  
شبهة فضلا عن حجة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم يهلكهم اذ بالغوا فيه حتى اقتتلوا  
(ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي من بعدهم عيسى وموسى وداود وغيرهما والآيات  
ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يد عيسى ومحمد عليهم السلام اكمل من  
آياتهم فكان حقهم الاتفاق عليهم (ولكن اختلفوا) ولم يقتصر وعلى هذا الاختلاف  
في حقهما بل وقع في حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد  
عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصر وعلى الاختلاف بطريق التردد فيهما  
اذ لم يردهم الله الى ذلك اعدم كونهما محل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لافراط عنادهم  
(ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) رد عنادهم الى الجزم بالكفر  
لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الا مقتضى استعداده المحل ولذلك وقع التفاوت بين الناس ثم  
أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينال عموم تفضله اذ جعلهم قبايل  
لتحصيل المنازل وهبألهم اسبابه كالمال ينفق في سبيل الله فيشتري به في الدنيا فضيلة السخاء  
وفي الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاة الاولياء منهم فقال (يا أيها الذين  
آمنوا انفقوا مما رزقناكم) لتشتروا منا الرضوان والجنة وتخلصوا خلة فقرائنا وشفاة  
اوليائنا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه) فيشتري الجنة والرضوان (ولا خلة) تساعدهم بها  
(ولا شفاة) تخلص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعدم تهيئة  
الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا  
بشراء أمتعتهم وتخصيل خلتهم والتوسل به الى شفاة خواص الملوكة اليهم وبالجملة تصرفوا  
المال في غير مصرفه ثم أشار الى ان ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة  
اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بجلوله أو اتحاده ومنهم من  
يشكر كماله ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من يشرك غيره في صفات الكمال واستحقاق  
العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذي له الوجود الحقيقي لا غيره لا يشاركه في صفات  
كماله ولا في استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو  
(الحى) لذاته وحياته الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم في ذاته اذ هو (القيوم) أي  
القائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور نور وجوده فيه ومن كمال حياته  
وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتورته قدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للعيوان من استرخاء  
دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهما منقضان  
الحياة من ايمان للقيومية لانهما من التغيرات المتنافسة لوجوب الوجود الذي للقيوم ونفي  
النوم أو لا التزاما غير محال لبدل كمال نفسه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته  
اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما في السموات) من الملائكة

الى جيبك والجناح ما بين  
أسفل العضد الى الابط  
وقوله تعالى واضمهم  
اليك جناحك من الارب  
يقال الجناح ههنا اليد  
ويقال العصا (قوله عز  
وجعل اسلك يدك في جيبك)  
أي ادخلها فيه ويقال  
الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما في الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا حكم لغيره  
 بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريد بل من افراط هيئته (من دا) من الانبياء والملائكة فضلا  
 عن الاصنام (الذي يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناصبه (الاباذنه) بحقق العبودية على  
 ان الشفيع اغنا يشفع به ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته  
 (يعلم ما بين ايديهم) اي ما قدموا من الطاعات والمعاصي (وما خلفهم) اي ما آخروا منها  
 (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذي به مواخذته (الاجشاء) ويجرد اطلاعهم لا يمكنهم من  
 الشفاعة اذا حاط ملكه بالكل لانه (وسع كرسيه) الذي به تصرفه في العالم عبادون العرش  
 (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع  
 بدون اذن مالكه وما لك المشفوع له (و) كذلك احاطت قدرته حتى انه (لا يوده) اي لا يشقه  
 (حفظهما) اي السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا ان يحفظ عليه ما يريد  
 اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو  
 العلي) اي الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذي لا عظمه لغيره اذا اعتبر معه واهلوه  
 وعظمته لا يحل له الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور اعظم ظلم  
 منهم مع انها تكاد تكون ضرورية حتى انه (لا اكره) على العقول في التزامها بل (في)  
 جميع امور هذا (الدين) لانها منقادة للدلائل ان لم تبعها تذهب أو عداوة وتظهرت دلائله  
 حتى انه (قديم) هذه الآية وأمثالها (الرشد) منحصر في هذا الدين مقبلا (من الغي)  
 في سائر الاديان فميزا لم يبق معه شبهة الا من جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم  
 أو خيال يطغى على العقل (فن يكفر بالطاغوت) اي بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن  
 بالله) الذي يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فقد استمسك بالروة الوثقى) اي  
 بالخطبة القوية (لا انفصام) اي لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (وبالله  
 جميع) لدعوة من يستعين به (علم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولي الذين آمنوا)  
 اذا توجهوا عند نوارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اي ظلمات الشبهات  
 (الى النور) اي نور الدلائل المفيدة لليقين الماسح للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما  
 تبقى شبهاتهم لرجوعهم في دفعها الى شياطين الانس والجن فهو لاء (أولياؤهم الطاغوت  
 يخرجونهم من النور) اي نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اي ظلمات الشبهات (أو تلك)  
 يرجعهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة  
 (أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتمعين مع المعاندين (خالدون ألتراى) اخراج الطاغوت  
 غرود (الذي حاج ابراهيم) اي جادله (في ربه) من نور نسبة الاحياء والامانة اليه الى ظلمات  
 نسبتها الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذي أقل شكره  
 ان يدترف به (اذ قال ابراهيم) حين سأله من ربك الذي تدعونا اليه وذلك حين أخرجه من  
 السجن للاخراق (ربي الذي يحيي ويميت) وأنت عاجز عنهم فلا تستحق الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك)  
 أي انقص منه ومنه قوله  
 قل للمؤمنين يغضوا من  
 ابصارهم أي يتقصوا من  
 نظرهم عما حرم عليهم فقد  
 اطلق لهم سوى ذلك (قوله  
 عز وجل ارضب الارض  
 برجلك والركض الدفيع  
 بالرجل ومنه ركضت

لست بما جزي (أنا حي) بمباشرة المرأة (وأمت) بالقتل (قال إبراهيم) أريد الأحياء  
والامانة بتفخ الروح واخراجها وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المصروفة الى جهة  
تحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا هجرت عن أثر من آثارها مع  
وجود مثله فانت عنها في غاية العجز (فان الله يأتي بالشمس) بتحرك فلحها على خلاف  
حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فانت بها) بتحرك فلحها على حركته الخاصة (من  
المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فهت الذي كثر) اي غلب بالحقبة من ثبت كفره  
اكنه لم يخرج من ظلمته لاصرارها على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدي)  
بالنجح والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) أم ترى (كأذي) اي مثل عزيز بن شريشا  
أو ارميا بن ملقيا يخرج من الظلمات الى النور بطريق لا نظيره حين (مر على قرية) هي  
بيت المقدس (وهي حاوية) اي حيطانها اساقطة (على عروشها) اي سقوفها اسقوفها أولا  
حين خرجها بجهنم (قال) استعظما ما القدرة المحي واستعذار النفسه عن معرفة كيفية  
الأحياء (أني يحيي هذه الله بعدموتها) اي كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان  
منه كالموقع في الظلمات فأراه الدليل على الأحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة  
اخراجها منها الى النور (فأمانه الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندريس بالكلية (ثم بعثه) أي  
أحياء يعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها ولما التيس عليه أمر الموت  
بالنوم سألته عن مقدار ابله ليعلم ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم لبثت)  
وكان قد مات فحسني وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (لبثت  
يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر  
الى طعامك وشرايك لم يتسنه) أي لم يتغير اذ لو لم يكونا معادين لكانا بطول النهار متغيرين  
(و) لو امكن بقاؤهما على حالهما (انظر الى جارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم  
واحد فاعدتلك الكل ليكون لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وان لم  
يشاهدوا اعدتلك ولا اعادة طعامك وشرايك وجارك (و) لو أردت معرفة كيفية الأحياء  
(انظر الى العظام) أي عظام الجمار (كيف تشبها) أي نرفع بعضها على بعض ونركبه عليه  
(ثم نكسوها لثابين له) اعدته مع طعامه وشرايه وجواره بعد التلف الكلي وظهر له  
كيفية الأحياء (قال أعلم ان الله على كل شيء قدير) فخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر  
تقريب قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالا حيا قصة ابراهيم (اذ قال  
ابراهيم رب ارفني كيف يحيي الموتى قال) مع علمه بأنه اكل الناس ايمانا ليظهر به غرضه  
في الجواب فيعلمه السامعون (أ) تشك في قدرتي على الأحياء ووعدي به (ولم تؤمن قال بلى)  
أمنت (ولكن) سألت (ليعلمن قلبي) برؤية الأحياء فوق طمأنينته بالوحى والاستدلال  
(قال) ان أردت الطمأنينة (فخذ أربعة) أي أربعة افراد (من) اجناس (الطير) الذي  
هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) أي اضمهن (البك) لتسألها فلا

الذابة اذا ضربتها برجلك  
ويقال اركض برجلك  
ادفع برجلك (قوله تعالى  
أولى اخضة مني وثلاث  
ورباع) أي لبعضهم  
جناحان ولبعضهم ثلاثة  
ولبعضهم أربعة (قوله  
عز وجل أم القرى) أي  
أصل القرى لان الارض  
دحيت من تحتها في مكة

يلبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجرهن و (اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت  
 اربعة اوسبعة (منهن جرأثم ادعهن) بتعالين (يايتك سعيا) أى سرعات فأخذطا وساودىكا  
 وغرابا وحامسة أو نسرافد ذبحهن ونفق ريشهن وأمسك رؤسهن وخط سائر أجرامهن  
 ووزعهما على الجبال ثم نادهن بفعل كل جر يطير الى الآخر حتى ضرن جثنا ثم اقبلن الى  
 رؤسهن فانضمعن اليها وفيه اشارة الى ان من أراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب  
 الشهوات والزخارف الطأوسية والصولة الدركية والخسبة والامنية القرابية وسارعة  
 الهوى الحامية والاقبال على النوى البدنية بقتلها ومن جهالتكسر سورتما قبطا وعنده  
 سرعات مستى دعاهن بداعية العقل والشرع (واعلم ان الله عزيز) لا يجهز مهاد (حكيم)  
 لا يجهز قبل القيامة في مستقر العادة فلا يكون الجاه الى الايمان بالبعث وانما اراكه لسبق  
 ايمانك الذى قصدت الطمأنينة فيه ثم اشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات  
 الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ يعتقدها كما يحصل الاحياء  
 طريق الاثبات يحصل الجزاء بطريق الاثبات أيضا حتى ان الاعمال المالمية كذلك فقال  
 (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) القيت في الارض ثم (انبت) ساقا ثم  
 انشعبت سبع شعير خرج من كل شعيرة سنبله فصارت (سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة)  
 أى عدد كثير من الحبات وهذا في الذرة والدخن كثير وفي البر في الاراضى المغلة فالمال  
 حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول الساق وترتيبه الشعب على عدد صفاته السبع  
 والسنابل تجل تلك الصفات في العبد والحبات آثار ذلك التجلي في العبد (والله يضاعف)  
 هذا التضيف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يعدم  
 فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع في حق الكل لانه (عليم)  
 بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الاتفاق كالفاء البذر وهو محل الآفات الكثيرة  
 فهو تضيق للعاشر لامر مشكوك اجيب بأن آفات الاتفاق ليست مماوية بل من المنفق  
 فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) لافى  
 سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (ما انفقوا منها) أن يعتد باحسانه على من  
 احسن اليه (ولا اذى) أن يتناول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى  
 لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة مماوية في الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها في الحال  
 وانما منع تعقيبها لان منع الصدقة مع عدمها خير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول)  
 معروف (أى رد جميل للسائل) ومغفرة) ينالها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها  
 أذى) اذ لا يحصل للصدقة ثواب ولا به مغفرة ويحصل اثم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل  
 به اثم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبيده مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معاملة  
 من يمن ويؤذى بالعقوبة ولو قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من  
 الصدقة معها مع ان ثواب الصدقة أعظم فلو لم يحسب سببه الاذى فلا قيل من ان تبسقى في

(قوله عز وجل أم الكتاب)  
 أصل الكتاب يعنى اللوح  
 المحفوظ (قوله عز وجل  
 أولوا العزم من الرسل)  
 نوح و ابراهيم وموسى  
 وعيسى عليهم وعلى جميع  
 الانبياء السلام (قوله  
 عز وجل ازدرج) اقبل  
 من الزجر وهو الانتهار  
 (قوله عز وجل انفسهم)



نفسه حسنة اذ لا يعموها البتة القرعصة أجيب بأنه يطلمها مادونها ففصل عنها (يا أيها  
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) فانهم اساتمان متافيان الا حسن المعتبر  
في الصدقة والمنافى مبطل كالرياء فيه صير الممان والمؤذى (كالذى يتفق ماله وفاء الناس  
و) لا يقبل لانه كالذى (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله  
وطلب اجر الآخرة وليس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فذلك) اى  
هذا المنفق رثاء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر الذى عليه اذ (عليه تراب) وهو  
انما ينبت لودام مع سبب الاثبات وهو الماء لكن لا يدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه  
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (فتركه صادا) أى امس لاشئ عليه فالمرأى لم يلق البذر  
فى سبيل الله وان توهم انه سبيله نظر الى المصروف وكان سبيل الشيطان ليس عليه والممان  
والمؤذى قد اتفقا من سبيل الله اليه فاذا زال بوابل العدل الالهى فكما لا يقدر الزارعون  
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلا أو كثيرا (لا يقدر ون) أى المرأى والممان والمؤذى  
(على) تحصيل (شئ مما كسبوا) اى من ثواب ما عملوا اذ لم ينظر والى الثواب الاخرى  
فأشبهوا الكفار (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخرى فكذا من  
أشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضا بل منها ما يمثل بغيرها فقال  
(ومثل الذين يتفقون أموالهم) لارياهم ولا لاجر الدينوى ولا الاخرى بل (ابتغوا مرضات  
الله وتنبهوا من انفسهم) فى محبته بقطع محبة ما سواه فهو فى تضعيف مراتب القرب (كمثل)  
غارص (جنة) أى بسستان (بروة) أى موضع مرتفع فان عظم عليه القميص الالهى يضاعف  
قربه فصار كانه (أصابه اوابل فآذنت اكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من فيض ما كان  
الجنة ان (لم يصيبها اوابل فطلو) ليس التفاوت بالحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت  
وان قصده طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتا من الذى طلب به الاجراذ (الله  
بما يعملون بصير) ولو قيل ينبغي ان لا يبطل باليمن والاذى ما قصده طلب رضا الله وتثبيت  
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالبروة  
التي لا تضيق بوابل ولا بطل أجيب بأنه كما انقلب المثال فى حق الممان والمؤذى من الزرع  
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنا الى البستان المحترق (ايود أحدكم  
أن تكون له الجنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجربى من نعم الانهار)  
هو مثال ازدياد الشرف بالاستزينة بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد  
القرب (وأصابه الكبر) هو مثال العجز عن اكتساب منازل عن من الدرجات العالية (وله  
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالي بالتزول عنها واحترقها  
(فأصابه العسل) أى ربح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)  
أى الجنة (كذلك) أى مثل ذلك البيان (بين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احلقت (قوله عز وجل  
احلقت) انخرت (قوله  
تعالى اخذود) هو شق في  
الارض وجعه اخذيد  
\*(باب الالف المكسورة)  
(قوله تعالى اهبطنا) أى  
ارسلنا (قوله عز وجل  
استودع) بمعنى أودع (اذ)  
وقت ماض (واذا) وقت  
مستقبل (ابليس) فاعمل

بظواهرها (العلمكم تتفكرون) في أسرارها ثم أشار إلى انه انما يمثل بالزرع المبتسبج  
 سنابل أو بالجنة برودة ما تنفق من الجيد فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الإيمان الاتفاق  
 من الجيد سيما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (اتفقوا من طيبات) أي جيدات  
 (ما كسبتم) تجارة أو صناعة (وعما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الأرض) من  
 الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردي في مخرجكم من غير قصد أو اختلط قريبا  
 يرجى فيه القبول ولكن (لا تيموا) أي لا تقصدوا (الخبث) وحده (منه تنفقون) أي  
 تنفقونه بالاتفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطوا كونه (لستم بأخذيه الآن  
 تفمضوا فيه) بالمسححة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المسححة لحاجتكم (وأن الله  
 غني) كيف يقبل الردي وهو ذم والله (جديد) من كل وجه وكيف يقبله الله واتفاقه بأمر  
 الشيطان إذ (الشيطان يعدكم الفقر) في الاتفاق (و) ان أصرتم على الاتفاق (بأمركم  
 بالفحشاء) أي بغاية القبح وهو قصد الردي وكذلك بأمركم بسائر أنواع الفحشاء من الرياء  
 والاتفاق في المعاصي من غير تذكير للفقر فيها بل يوهم فيها تحصيل الجاه الجاذب للأموال  
 (والله يعدكم بالاتفاق سيما من الجيد) مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها  
 في الدارين (وفضلا) بتعويض الأضعاف أو تعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد  
 لانه انما يكون بالصيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداده ثم أشار  
 إلى انه انما لا يغتر بوعده الشيطان ويوقن بوعده الله من آناه الله الحكمة ولكنه عز وجل  
 انما (يؤتي الحكمة) وهي اتقان العلم والعمل (من يشاء) لا كل أحد كيف (ومن يؤت  
 الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) انهم انتظام أمر الدارين فتكون مرجعا لاهلها للكمال  
 قوته النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائده وعد الله وجوبه حتى  
 يجانب الأول ويلزم الثاني (الأولو الالباب) أي الأسرار ثم أشار إلى ان من دواعي  
 التذكير في غيرهم النظر إلى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل إلى  
 الاتفاق (فان الله يعلم) فلا حاجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يندكر به من الاطلاع على الاسرار  
 ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجلالة (مالا ظالمين) وهو من لا يكتفي بعلم الله أو ينفق من  
 الردي أو عين أو يؤذي (من انصار) أي حجب تنصروهم ثم أشار إلى ان اظهار الصدقات لا ينافي  
 الاكتفاء بعلم الله اذ يكفي ترك المبالاة بنظر الخلق بل (ان تبعدوا) أي تظهروا (الصدقات)  
 غير مباليين بهم الخلق (فنعما هي) أي نعم شيأ هي أي احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين  
 ويرفع التهمة ويدفع له كل من يسمع من محتاج وغيره ويقيد اتباع الناس اياه (وان تحقوها)  
 مخافة الرب واسترا لعمار الفقراء (و) مع ذلك (تؤتيها الفقراء) أي جميع المستحقين (فهو خير  
 لكم) لا يتعداكم إلى الانبعاث لاكم من الاخلاص الذي عجزتم عنه مع الابداء (و) استركم  
 عارا لفقراء (يكفر عنكم من سيئاتكم) لا تضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فربما  
 يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في

من ابلس اي يئس ويقال  
 هو اسم أعجمي فلهذا  
 لا ينصرف (قوله اربعون)  
 خافون وانما حدثت اليه  
 لانها في رأس آية وروى  
 الآيات ينوي الوقت  
 عليها والوقوف على اليوم  
 يستنقل فاستغنوا عنها  
 بالكسرة (اسرائيل)  
 يعقوب عليه السلام  
 (قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتهما سبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بثمان مئة وعشرين  
ضعفا ثم أشار إلى أنك وإن كنت لهم فوائدا الصدقتين ودرجاتهما فليس لك إيصالهم إليها  
ليس عليك هذا هم) إيه اللهم إلى الله وإلى ثوابه ودرجاته قربة (ولكن الله همدي) عقيب  
بيانك لخير من سنه يخلق الأشياء عقيب أسبابها الأعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار  
(من يشاء) يخلق الهداية في قلبه (و) هي أن (ما تنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرها  
(فلا أنفسكم) الحقيقة لأن المنفق عليه إنما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم بها الثواب  
الابدي (و) ليس ما ينفق لطلب الأجر نفقة يعتد بها بل (ما تنفقون) نفقة كاملة (الآ)  
ما تنفقونه (ابتغاء وجه الله) اذ يحصل بها القرب من الله ولا نسبة للأجر إلى القرب (و) القرب  
ليس بمانع من الأجر بل (ما تنفقوا من خير) ابتغاء وجه الله (يؤلف إليكم) بقوا الله من  
التقرب والثواب الأخرى والدينى (و) بالجللة (أنتم لا تعلمون) في المعاملة مع الله سيما  
إذا كان عطاؤكم (للمسكِين) أى المحتاجين إلى النفقة لمتعة وعلى العبادة لأنهم (الدين  
أحسروا) أى حبسهم قصد العبادة (في سبيل الله) حتى أنهم (لا يستطيعون) من فرط  
اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أى ذهابا (في الأرض) لا كسب أو سؤال ولتركهم إياها مع  
قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بجاههم (أغنيا) لأن اتساعهم في المال كل والملايس بل  
(من التعفف) عن السؤال مع عدم الكسب (تعرفهم بسيماهم) وإن سألوهم على الندور  
(لا يستنون الناس الحفا) أى الخاجا بالضرورة (و) لا يختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل  
(ما تنفقوا من خير) ولو على المؤمنين وعلى من لم يتحقق فقرهم ولم تستدحجتهم (فإن الله)  
يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذهبوا (به عليهم) ثم أشار إلى أنه كمالا يختص الانفاق  
بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الأوقات والأحوال بل (الذين يتفقون  
أموالهم بالليل) وإن عسر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وإن خيف فيه الرياء (سرا)  
ولو في الليل (وعلاية) ولو في النهار (فلهم أجرهم) أكمل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم)  
الذي يربى صدقتهم فيمنها (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائي في النهار مع الجهر  
ولأن عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة في الليل مع السر (ولا هم يحزنون) لما يحصل  
لهم من النقص الضرورى بهذه العوارض ثم أشار إلى أن الخوف والحزن لا يسدفعان  
بالانفاق من مال الربا في سبيل الله اذ لا يملكه صاحبه وإن حصل له بالمبايعة لأنه خبط فيها  
بالعوى من غير عوض في الواقع فالبيع مقابلة عين أو منفعة بعين أو منفعة فلا بد فيه  
من تحقق العوضين بجميع أجزائهم أحوالا أو مالا ولا تحقق لبعض أجزائه أحد العوضين  
في الربا لأنه يبيع نقد بنقد أو مطعوم بمطعوم إلى أجل أو يبيع أحدهما بجنسه مع زيادة  
والمقابلة في غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الأجزاء وفى  
الجنس باعتبار الأجزاء لا يبيح للزائد مقابل لكونه عفى عنه في غير الربا ببيان لقله الحاجة إليها  
فلا يعد تضيقا كليا والفاضل في الربا بين المختلفين باعتبار الأجل خارج عن مقابلة

منها) الهبوط الانحطاط  
من علو إلى سفلى بالضم  
والكسر جميعا قوله تعالى  
اهبطوا مصر) أى انزلوا  
مصر) قوله عز وجل  
ادأوا ثم أصله تدأوا ثم  
أى تدافستم واختلفتم  
في القتل أى ألقى بعضكم  
على بعض فادغمت السماء  
في الدال لأنهم من مخرج  
واحد فلما أدغمت سكنت

الجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ القاضل فهذا خبط في المقابلة لذلك كان ما اهم الى الخبط  
كما قال (الذين يا كلون الربوا لا يقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع الذي  
يقضيه الشيطان أي يوقعه في الخبط وهو ضرب على غير المساق (من المس) أي من مس  
الشيطان آياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكون هم وضعهم  
وسقوطهم كاضروعين للاختلال عقلهم بل لان الله أربى في بطونهم ما أكلوا فأنقلوا (ذلك)  
القيام الخبط (بأنهم) ضمو الى جميع المعاملة قبح الكفر حتى (قالوا) أولا انما الربا مثل  
البيع في تحصيل الزبح ثم جعلوا المشبه به مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)  
فجعلوا الربا مالا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحس الله  
البيع وحرم الربوا) فكانوا يحملين الحرام الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس في البيع  
اعتبار مقابلة مع عدمها في الواقع بخلاف الربا لكانهم لا يؤخذونه قبل النص (فمن جاءه  
موعظة) أي زجر (من ربه فانتهي) أي تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه  
كاجته سد الخطف (وأمره الى الله) ان شاء أخذه لظهور الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق  
وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص  
(فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم آياه بقياسهم القاسد بعد  
ظهور فسادهم ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخرى ففيه ضرر ديني والصدقة كما  
تتضمن النفع الاخرى تتضمن النفع الديني أيضا (يمحق الله الربوا) أي يذهب بركته  
ويهلك المال الذي يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يمحى الربا لان صاحبه ان استعمله  
فكافروا لانائيم (واقعه لا يجب كل كفار آسيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان  
والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرج ايمانهم أمر الله بالانفاق على جهنم للمال (وعلموا  
السلطان) المنتجة محاسن الاخلاق التي من جلتها الجود (وأقاموا الصلوة) التي تنهى عن  
الفحشاء والمنكر التي من جلتها الاخلاق الذميمة التي من جلتها الشح (وأؤوا الزكوة) التي  
هي أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل  
في الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الديني من الاخرى (ولا هم يحزنون) من  
نقص الاجر الاخرى بالديني ثم أشار الى أنه انما يمحى الربا بغضبه على صاحبه لا بطلان حكمه  
الله في خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان  
به (ودروا ما بقى من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه  
(ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا) ترك ما بقى كنتم متهاونين بأمره ومن تهاون بأمر ملك حاربه  
(فأذنوا) أي اعملوا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حاربوا صلحا (وان تبتر) من  
الارتناء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أي أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا  
تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المدينون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل  
أو البعض (فقطرة) أي فالواجب امهال بقدر ما أعسر (الى ميسرة) بذلك القدر (وأن

فاجتلبت لها ألف الوصل  
للا بد او كذلك اذ اركوا  
وانا قلتم والطير ما أشبه  
ذلك (قوله تعالى انبى  
ابراهيم ربه بكلمات  
فأتمن) اختبر بما بعده  
به من السمت قبل وهي  
عشر خصال خمس منها في  
الرأس وهي الفرق فرق  
الشعر وقص الشارب  
والسوال والمضغنة  
والاستنشاق وخمس في  
البدن انقذان وحلق

(تصدقوا) بابرأ قدر ما أعسر (خير لكم) لأنه ربما لا يحصل البديل في الحال فيما أخذ ما يساويه  
 في الآخرة والصدقة تنضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعلمون) بحقائق الاعمال  
 ثم أشار الى أن الدائن ان لم يتصدق لحقه أن لا يضيق على المدينين باستيفاء جميع حقه والى أن  
 حق المدينون أن يوفى حق الدائن لا يستوفى منه الباقي بالقائي فقال (واتقوا يومًا ترجعون  
 فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدينون  
 استوفى الله منه حقه بالتضييق وان ساعه قاله أولى بالمساخمة والمدينون ان لم يوفى حق  
 لدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فربما يرى أن يعذره الله عنه  
 ويرضى خصمه بعوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم وأزعم المدينون  
 أن اعطاء الباقي بالقائي ظلم قبل (وهم لا يظنون) أما الدائن فلا أن الله باستيفاء حقه منه غير  
 ظالم وأما المدينون فلا أنه استوفى منه الباقي بالقائي بالتضييق في الاداء ولا سبيل الى تعطيل  
 الحق في العدل الا الهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالسكينة سيما  
 في الديون المؤجلة لغلبة النسيان بعد طول المدة فقل (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى  
 ايمانكم الدعوى الى الاقامة والاستيفاء بلا زيادة ولا نقص للولى والوصى والوكيل انكم  
 (اذا تدانيتهم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور والاحصاد  
 وقدر الحاج (فاكتبوه) استصباها (وليكتب بينكم) مبالغته في قطع النزاع بينكم (كاتب)  
 متوسط لا يعمل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا ياب) أى ولا يمتنع (كاتب) من (أن يكتب  
 كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتساع فيه بل هو كالواجب  
 (فليكتب وليملل) المدينون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق)  
 الكاتب (الله) الذى ربه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على المعلى بالزيادة عليه  
 أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يخس) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شياً) من صفات  
 الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدينون رشيداً قوياً في نفسه مستطيعاً على  
 الاملاء (فان كان) المدينون (الذى عليه الحق سقيماً) ناقص العقل (أو ضعيفاً) لمرض  
 أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يعمل هو) لجهله باللغة أو بالشرع (فليملل وليه)  
 أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نسيابة الاقرار فله نسيابة املاء  
 الكتابة ثم تراجع صاحب ان أمكن والا فالولى ملتبساً (بالعدل) لا يعمل الى المنوب  
 ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روى فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد  
 لقطعها من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندباً (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد  
 من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ ولاية المرأة وان صلتها للتعوية ولا عدالة الكافر  
 (فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل واحد) فانهما يقيومان مقام الرجل في  
 تقوية ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكل (ممن ترضون  
 من الشهداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والهمة وانما اشترط

العانة والاستنجا وتقليم  
 الاظفار وتقف الابط فالتمن  
 أى فعمل به من ولم يدع  
 ممن شياً (وقوله الى  
 انى جاء الله الناس اماماً) أى  
 يا أيها الناس فليبعونكم  
 وبأخذون عنك وبهذا  
 معنى الامام اماماً لان  
 الناس يؤمنون أفهده أى  
 يقصدونهم واتبعونها  
 ويقال للطريق امام لانه  
 يوم أى يقصدون ويتبع  
 (ومنه قوله عز وجل وانهم ما

مع ذلك في المرأة التعدد كراهة (أن تضل أحدهما) لقصور عقلها (قد ذكر) عند التعدد  
 (أحدهما الأخرى) الصالة ثم أشار إلى أنه وإن نذب الاستشهاد حرم على الشهود الأباة  
 فقال (ولا ياب الشهود إذا ما دعوا) لأقامة الشهادة أذبه ينافي الحق جزما وكان بترك  
 الاستشهاد محملا ثم أشار إلى أنه لا يتيسر الشهادة للشهداء بعد طول المدة إلا بالكاتب فقال  
 (ولا تأسوا) لا تلوا أجمع الشهداء (أن تكتبوه) أي الحق الذي تعلمتم الشهادة فيه  
 (صغيرا) كان (أو كبيرا) وإن كان موجلا كتبوه (إلى أجله ذلكم) أي المذكور من  
 الكتابة (أسط) أي أكثر سلطان الأجر للشهداء (عند الله) لأنهم أعانوا المتدائنين  
 بفعل الشهادة والكتابة (وأقوم) أي أعون (لشهادة) أي لأقامتها أذبه أيت الاعتماد على  
 الحفظ (وأدنى) أي أقرب في (ألا ترتابوا) أي لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله  
 بتشكك أحد المتدائنين (الآن تكون تجارة حاضرة) أي حالة (تديرونها) أي تكثرون  
 إدارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة إليها (فليس عليكم جناح) في (ألا  
 تكتبوها) وإن كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استحبابا (إذا  
 تباعدتم) شأ خطيرا وإن كان العوضان مقبوضين مبالغته في قطع النزاع (ولا يضار كاتب)  
 يمنع عمله (ولا شهيد) يمنع مؤنة تجميعه من مسافة (وإن تعملوا) الضرر (فانه فسوق) أي  
 خروج عن طاعة الله ضار (بكم وإنقوا الله) إن يأخذ بآتيكم بآتيكم ويعذبكم بالخروج  
 عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فان لم تعلموا وجه  
 المصلحة فيه فيكني فيها كونه من الله (والله بكل شيء عليم) ثم أشار إلى أنه إنما يكتب إذا  
 تيسر فان لم يتيسر فلا ولي الارتان فقال (وإن كنتم) راكبين (على سقر ولم تجدوا كتابا)  
 وإن وجدتم الشهود (هرهن) أي فالذي يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الراهن هذا  
 إذا لم يأمن البعض البعض بلا وثيقة (فإن آمن بعضكم بعضا) واستغنى عن الارتان  
 (فليؤد الذي اتقن) دينه الذي جعله الدائن (أمانته وليتقن الله ربه) في منع حقوق عبده  
 (ولا تسكفوا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكفها) كانت معصية أعظم  
 من معاصي اللسان والجوارح المؤثرة في القلب بواسطة (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لأن  
 السكتان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وإن لم يعلم الناس  
 بعضهم ولا يعد على الله تائيم القلب إذ (لله ما في السموات وما في الأرض) والقلب من جملة  
 ما فيه ما وخواطره وإن كانت من غير اختيار فله أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على  
 فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالتفاق وكتمان الشهادة والحسد (وإن تبدوا)  
 أي تظهروا (ما في أنفسكم) من الأفعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه)  
 بحاسنكم به الله فيغفر لمن يشاء) في غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى مما  
 لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يعذب من الله تعذيب القلب وإن كان  
 مجردا إذ (الله على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضافه لقدرته على إيجاد ضده مع

لإمام مبین) ای بطریق  
 واضح یسرون علیہما فی  
 أسفارهم یعنی القرینین  
 المہلکتین قوم لوط  
 وأصحاب الایکة فبرونہما  
 ویعقبنہما من خوف  
 وعدد اللہ تعالی (والامام)  
 الکتاب ایضا (ومنہ قوله  
 عز وجل یوم ندعوا کل  
 أناس بامامہم) ای بتکلیفهم  
 ویقال بدینہم (والامام)  
 کل ما اتفقت بہ واہتدیت  
 بہ (قوله عز وجل اصطفی)



تجوده ولما كان الله يعذب ويعذب لم يكن بد من اعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به اذ هو بدونه يكون من تكليف الغافل واعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجأ الى الايمان فلا بد من واسطة هو الرسول ولا بد من ايمانه اولا لاتباعه المرسل اليه لذلك (آمن الرسول بما أنزل اليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربهيته (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل بتبعيته وأصل التكليف الايمان وأصله الايمان بالمكلف ثم بالسابط على ترتيبه لذلك (كل آمن بالله) المكلف (وملائكته) الاتين بالتكليف منه الى عبادته (وكتبه) المستقلة على تفصيل ذلك التكليف (ورسله) الواصل اليهم التكليف اولا ثم أشار الى أن اختلاف الكتب والرسول في بعض الفروع لا يوجب التقريق اذ ذلك قالوا (لا تقرب بين أحدهم رسوله) بالايمان بالبعض والكفر بالبعض لاتحاد موجب الايمان وهو ظهور المجزة بلا معارضة ما يكذب من دعوى الحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وعلافا قالوا (وقالوا سمعنا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يخلصون عن تقصير فيما وان الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرناك ربنا) كيف لا نستغفرك اذ (اليك) باليوم الآخر (المصير) أى مصيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلى اولا لكن لما أشبه العلة الغائية آخره في الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران لم يكن لان الله كافهم بما لا طاقة لهم اذ (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل قصر وابتدأ ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركه من المعاصي اذ علموا أن كل نفس (لها) ما كسبت من الطاعات (وعلمها ما كسبت) من المعاصي أو رد الاكتساب ههنا لان النفس تشتهي وتجتذب اليه فقيه لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والتسيان وان كان غير مقدورين من شؤدها تقربطه وقلة تمهاله قالوا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) أمرنا ونهيك (أو أخطأنا) بالتباس الأمور بالمنهى أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره وصرف ربيع المال في الزكاة قالوا (ربنا ولا تحمل علينا أصرا) أى عبئا ثقيلا يحبس صاحبه في مكانه (كأحمله على الذين من قبلنا) من الامم السالفة ولما فرغوا من الدعاء في رفع شدة التكليف دعوا في رفع شدة البليات فقالوا (ربنا ولا تحمنا لما لا طاقة لنا به) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أى ارحمنا فإنا نسينا أو أخطأنا فلا ترسل علينا بلية في الدنيا ولا في الآخرة (واعف عنا) أى استرنا ذنوبنا فلا تفضضنا بها فانهم من أشد البليات قالوا (وارحمنا) أى تفضل علينا بالرحمة مع كوننا معصرين مذنبين في عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقدوا اليك بالايمان فاذن (أنت مولانا) ولا بدوا الا لك من أثر تمييزه عن الأعداء وأولاه النصر عليهم (فانصرنا) لاننا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) الذين هم أعداؤك ثم والله الموفق اللهم والحمد لله رب العالمين ملء السموات والارض وملء ما شاء الله من شئ بعد جديا وافي نعمه ويكافئ مزيده وصلى الله

اختار (استجاب) أى  
أجاب (اعتمر) أى زاد  
البيت والمعمر الزائر قال  
الشاعر  
وراء كعب جاء من تثلث  
معقرا  
ومن هذا سميت العمرة  
لانهم ازيارة للبيت ويقال  
اعتمر أى قصد ومنه قول  
الهمزاج  
لقد سما ابن معمر حين اعتمر  
مغزى بهيدا من بعد وضرب  
إي جمع (قوله عز وجل

## \* (سورة آل عمران) \*

سميتهم الان اصطفاة آل عمران وهم عيسى ومريم وأمهاتزل قبته منها ما لم ينزل في غيره  
 اذ هو بضع وعشرون آية وقد جعل هذا الاصطفاة دليلا على اصطفاة نبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم وجعله متبوعا لكل محب لله ومحبوب له وتسمى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل  
 الكنايين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تمسك بها فيها أمن من الغلط في شأنه  
 والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وعشرين آية منها في مجادلة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى نجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون  
 راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ما عليه السلام  
 أسلمنا قالوا أسلمنا قبلك قال كذبنا فقدمه منكم من الاسلام دعاؤه بكائه ولدا وعبدانكم الصليب  
 فقالوا ان لم يكن ولد لله فن أبوه فقال عليه السلام ألسستم تعلمون أنه لا يكون ولدا الا ويشبه أباه  
 قالوا بلى قال ألسستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال ألسستم  
 تعلمون ان ربنا قديم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل علمت عيسى من ذلك شيئا  
 قالوا الا قال ألسستم تعلمون أن الله لا ينجى عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل  
 يعلم عيسى من ذلك شيئا الاماعلم قالوا بلى قال ألسستم تعلمون أن ربنا صبور عيسى في الرحم كيف  
 شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال ألسستم تعلمون أن عيسى جلته أمه كما تحمل المرأة  
 ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث  
 قالوا بلى قال وكيف يكون هذا كما زعمتم فسمعتوا أنزل الله لتصديقه بضعه وعشرين آية  
 من صدر آل عمران وتسمى سورة الاستغفار لما فيها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة  
 لجمعهم ان أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع  
 للكمالات اللطيفة والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسائته وقهر به قوما كذبوه  
 أو جعلوه الها أو ولده (الرحمن) بأفاضة الحياة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب  
 (الرحيم) بأفاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالتأخر (الم الله لا اله الا هو الحى  
 القيوم) أى الاله اللازم الوجود لذاته المتزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها  
 هو الله اذ الاله من لغاية الكمال والالجاز أن يكون كل عال اله السافل ومن لا يلزمه الوجود  
 لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذى هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغيير وايس  
 من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يعملوا أحدهما الاخر فضلا عن غاية العلو عليه  
 فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان  
 الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المطر ورف لزم كونه محاطا وهو نقص  
 ولو كان حلول العرض أو الصورة افسقر الى المحل الحادث وهو ناقص من الاتقار الى  
 القديم وفي الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالمعدوم وان لم يبقا لزم فناء القديم

استنيسر (أى تسير وسهل  
 قوله تعالى انقصام) أى  
 انقطاع (قوله عز وجل  
 اعصار) أى ربيع عاصف  
 ترفع ترابا الى السماء كانه  
 عمود نار (قوله تعالى الخافا)  
 أى الخافا (قوله عز وجل  
 ائذ نواجر من الله) أى  
 ائذ نواجر من الله وكونوا  
 على اذن منه ومن قسراً  
 فاذنوا أى فاعلموا غيركم  
 ذلك (قوله تعالى انجيل)  
 اقبل من النجيل وهو

والغاية كماله اقتضى صفات الكمال التي آزاها الحياة رتبة لتوقف العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كمالا بالذات كانت كمالا سائر الاشياء مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذ لم يوجد قبل أمه ولا في غاية الكمال اذ الله اكمل منه ولا منزها عن الحلول في الحوادث اذ كان في السموات والارض ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آ كلا شاربيا ولا حيا لذاته لقابليته للموت ولا قيوما لكل ما عداه اذ كان قبله اشياء والا زلى اللطيف المنان هو الله اذ لا بد للحوادث من مبدءا اذ لا وجود لها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدء ابتداء اذ لا بد من الرجوع الى من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك في كماله لان الكمالات بالذات يجب أن تكون في الغاية والالجاز أن يكون فوقه ذات تقتضي كمالا فاقته فيسأل من جواز أن يكون كل عال الهيا بالنسبة الى السافل ولا بد أن يكون لطيفا اذ الكثرة من التركيب المسبوق بالاجزاء ولا بد أن يكون منانا بافاضة الكمال لانه لما لم يكن لغيره بالذات فلو لم يفيض لم يحصل له كمال أصلا فمن بافاضة الحياة التي يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما انصف به الذات وبافاضتها صار قيوما لها لان الحياة مقومة للاشياء ففيضها أولى بالقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه مولودا ولا لطيفا لظهور الكثافة في جسمه ولا منانا على الكل لسبق كثير من الاشياء عليه والائتم ذاته ولطفه ومجده هو الله لا اختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشارك فيها واقاضة الحياة هي أصل اللطاف لتوقف الاتقاع بسائرها عليها وانما أقاضها لكونه حيا لذاته واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر بها في غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاختصاص بصفات الكمال ولا لطفه بافاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذ لم يكن قائما بذاته مستقلا بل بالعدم وجوب وجوده والاحد الذي له ملك الكل هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكل لانهم من قبضه لكونه حيا لذاته بل وجود الكل وسائر صفاتهم مفاضاته لكونه قيوما للكل وعيسى ليس بأحد لتركيبه ولم يملك حياة الكل ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى أن القيومية اما بظهور آثار الاسماء والصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت المظاهر فالظاهر الكامل يقتضي ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا أكمل المظاهر (الكتاب) الذي هو صورة كلامه المفيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة بالتسزيل نجما بعد نجم للاشعار بأنه وان كان صورة صفة قديمة فهو حادث لكن ليس كالحوادث التي هي آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان مجزا ولا يحازه كان (مصدقا لما بين يديه) أي معرقا صدق الكتب السابقة (و) انما كان كذلك لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزل لدفعه لانهما كانا (هدى للناس) هداية عامة تحصل بدفعة بخلاف الخاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل الفرقان) أي اقامة الدلائل ورفع الشبهة في الكتب السابقة وفي هذا الكتاب معال كنهه أيضا تدعى لاجتماعها في طور العقل بخلاف المعاني الكشفية التي فوق طور العقل فانها

الاصول والانبجيل أصل  
لعلوم وحكم ويقال  
هو من تجلت الشيء اذا  
استخرجته وأظهرته  
والانجيل مستخرج به  
علوم وحكم (قوله عز  
وجل اصبر) ثقل وعهد  
أيضا (قوله تعالى افترى)  
اخلاق (قوله عز وجل  
استكاثروا) خضعوا  
(اسرافنا) افرطنا (قوله  
تعالى انقضوا) تفهروا

ليست دفعة لانها امور غير متناهية فن هنا كان احياء محمد صلى الله عليه وسلم الاحياء  
 المعنوي اتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوي وكذلك الحسي لأن تكليم الحصى  
 أعظم من احياء الموتى فلو كان عيسى بذلك الها فمحمد صلى الله عليه وسلم أولى به لكنه أقر  
 بالعبودية فعيسى أولى بها ولا فائدة الهداية الخاصة مع إقامة الدلائل ورفع الشبهة كان كل  
 آية منه معجزة فكان الكفر بها أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين  
 كفروا بآيات الله) التي هي آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر  
 بالتوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكل عزته فالكافرين امس من لعزته ولم يطل بذلك عزته بل  
 صارت موجبة لتهمة كما قال (والله عزيز ذو انتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزاً مقيداً  
 للهداية الخاصة مع إقامة الدلائل ورفع الشبهة لان الله عز وجل لم يحفظ عليه وجوه الاعجاز  
 التي يعجز بها أهل الأرض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لا يخفى  
 عليه شيء في الأرض ولا في السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التي لا تتناهى  
 من باب المعجزة والمكاشفة ويدل على عدم خفاشي عليه أنه (هو الذي يصوركم في الارحام)  
 صور الجامعة للاسرار الارضية والسموية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل  
 آيات كتابه صوراً جامعة لمعاني صفاته كلامه في أرواح الاقفاط وصور في أرواح المعاني معاني  
 آخر وهلم جرا والكمال العيسوي ان بلغ هذا الحد لم يدل على الهيته اذ غائبه أنه صورت  
 الكمال في رحمته كما أنه صورت رحمته في أمه وقد شاركه كثير من الانسان في ذلك فكما  
 لا يدل التصوير في الارحام الحسية جامعة على الالهية لم يدل في الارحام المعنوية على ذلك  
 بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع للكمال لانه (لا اله الا هو) كيف  
 وليس غيره جمعيته لانه راعى عزته في ظهوره فلم يظهر على ما هو عليه في شيء بل ظهر في كل  
 شيء بمقدار استعداده رعاية للحكمة فهو (العزيز الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته  
 انه (هو الذي أنزل علينا) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذي لا ينافي  
 جمعيته مع اختصاره الا أن يجعل بعض ألقاظه محبة لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث  
 تقضى الى احتمالات توقع في الضلال لكن جعل للحفاظ عنها ألقاظ لا تحتمل الاوجهها  
 واحداً فكان (منه آيات محكمات) لا تحتمل الاوجه واحداً (هن أم الكتاب) أي الاصل  
 الذي مرجع معانيه عند الاشكال فهم اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوها بعضها من  
 العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة وتبميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران  
 اذ تعلموا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا في جملة (فأما الذين في  
 قلوبهم زيغ) أي ميل الى كفر أو بدعة (فيتبعون مآثبه منه) أي الوجه الذي تشابه فيه  
 الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أي طلب الايقاع في الكفر والبدعة أو ايهام التناقض  
 (وابتغاء) حصر (تأويله) فيما يناسب رأيهم القاسد (وما يعلم تأويله) على سبيل الحصر  
 (الا لله والراحمون في العلم) لما رأوا الوجوه الكثيرة في تأويله ومنها ما يؤدي الى الكفر

وأصل الفض الكسر  
 (قوله تعالى ادركوا)  
 ادفعوا (انما) في قوله ان  
 يدعون من دونه الا انما  
 أي مواتا منسل اللات  
 والعزى ومناة واشباهها  
 من الالهة المؤنثة ويقرأ  
 أتناسج وتنفق الواو  
 همزة كما قبل في اقامت  
 وقتت ويقرأ أتناسج انات  
 (قوله عز وجل استمونه  
 الشياطين) أي هوت به

أو البدعة أو التناقض لم يروا الخضر ولم يروا ردها إلى ما يؤدي إلى المحذور بل (يقولون آتاه) على ما أراد من تلك الوجوه وغيرها ولا محذور فيها (كل) من الحكم والمتشابه (من عند ربنا) العزيز الحكيم فلا يبعد أن يرد البعض إلى البعض ولا يمكن رد الحكم إلى المتشابه إذ لا يحتمل الأوجه واحدا (وما يذكر) الوجوه الكثيرة عمرة من المحذور (الأولوالالباب) أي بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع في المحذور فيقولون (ربنا لا تزغ قلوبنا) أي لا تملأها إلى محذور (بعدد هديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة للحكمات (وهب لنا من لدنك رحمة) نطلع بها على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة من المحذور (انك أنت الوهاب) أي المبالغ في الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها في قلوب عبادك مع انها مجمعة عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك جمعها في قلوب بعض عبادك مع نفي الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا ويهدي اليه من ينيب كما وعدت بالخشى (ان الله لا يخلف الميعاد) ونظرا لضلال في تأويلها منع لسلف عن الخوض فيه ولكون الله واهب البعض عباده اسرار تأويلاتها الصحيحة رخص الخلف في الخوض فيه ثم أشار إلى أن الهبة المعتبرة هي هبة هذه الاسرار دون الاموال والاولاد بل هي مع الكفر سبب مزيد العذاب وإلى ان المقصود بالمتشابه كالمقصود بقياس امر الاخرة على امر الدنيا في افادة الاموال والاولاد فقال (ان الذين كفروا ان تغني عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) وان اغنت المؤمنين اذ صرفوا الاموال في سبيل الله والاولاد إلى عبادته (وأولئك) أي الكفار وأموالهم واولادهم (هم وفود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون في الدنيا فلم تنفعهم من العرق بل كانت سبب مزيد عذابهم فسمتة كفره العصر فيها (كدأب) أي سمته (آل فرعون والذين من قلوبهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكن سبب مزيد لانهم (كذبوا بآياتنا) فصرفوها في غير مصارفها فاجتمعت عليهم معاصي الكفر ومعاصي صرف الزم في غير مصارفها (بأخذهم الله بنوحهم) ان رحمهم بالاموال والاولاد آتوا (الله) كما هو الرحمن الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدينهم يدينه ونحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) به هذا الدين كفركم به كفركم آل فرعون بموسى وقد فعل بل يقرش لكفرهم به ما رأيت فسيقول بكم ما فعل بهم (ستغلبون) كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وسيقهل بكم ما فعل بل آل فرعون آخر (و) هو أنكم (تحشرون إلى جهنم) ولا تتخلصون بأيام قلائل بل مهدت لكم على الابد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انهم ابئس المهادلهم اذ كان كفركم بآيات محمد عليه السلام كفرهم بآيات موسى اذ (قد كان لكم آية) كآياتهم (في فئتين) أي فرقتين (التفتا) للعرب ولا يتصور السحر بعد الالتقاء اتصافا كيف

وأذهبته (قوله جمل وعلا اقتراء عليه) الاقتراء العظيم من الكذب يقال لمن عمل عملا فبالخ فيه انه ليقرى القرى (قوله عز وجل املاق) فقرر (قوله عز وجل اداركوا فيما) أي اجتمعوا فيها (قوله عز وجل افخ بيننا) احكم بيننا (قوله عز وجل استرهبوهم) آتوهم استرهبوهم من الرهبة (الافتك)

(وَقَتَّةً) مِنْهُمْ (تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وَهِيَ أَيْ بَعْدَ مِنَ السَّحَرِ (وَأُخْرَى كَافِرَةٌ) هِيَ إِنْ تَكُونُ  
 سَاحِرَةٌ أَقْرَبُ مِنْ أَنْ تَكُونَ مَصْرُورَةً وَتَلْكَ الْآيَةُ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا أَسْعَمَاءَ وَخَسِينِ  
 رِجَالٍ مَعَ مَائَةِ وَتِسْعِينَ فَرَسًا (يُرَوِّعُهُمْ) أَيِ الْمُسْلِمِينَ وَكَانُوا ثَلَاثَةَ عَشَرَ مَعَ فَرَسَيْنِ وَسَبْعِينَ  
 بَعِيرًا وَسِتَّةَ أَدْرَعٍ وَثَمَانِيَةَ سَيُوفٍ (مِثْلِهِمْ) أَيِ مِثْلِ الْمُشْرِكِينَ لَا بِطَرِيقِ التَّخْيِيلِ بَلْ (وَأَيُّ  
 الْعَيْنِ وَاللَّهِ يُؤَيِّدُ بَصْرَهُ مِنْ شَاءِ) مِنْ غَيْرِ احْتِيَاجٍ إِلَى إِرَامَةٍ ذَلِكَ لِكَفَّةِ أَرْهَمِهِمْ لَتَكُونَ عَجَبَةً  
 (أَنْ فِي ذَلِكَ) التَّكْثِيرُ وَالْتَقْلِيلُ وَغَلْبَةُ الْقَلِيلِ مَعَ عَدَمِ الْعَدَّةِ عَلَى الْكَثِيرِ شَأْنُكَ السَّلَاحُ  
 (عَجَبَةٌ لِأَوَّلَى الْأَبْصَارِ) لَكِنْ يَنْفَعُ مِنَ الْأَبْصَارِ الْأَخْذُ بِالشُّهُوَاتِ إِذَا (زَيْنَ لِلنَّاسِ) فَرَجٌ عِنْدَهُ  
 فَتُؤَمِّمُهُمْ عَلَى مَقْتَضَى الْعَقْلِ مِنَ الْأَبْصَارِ (حُبُّ الشُّهُوَاتِ) أَيِ الْمَيْلُ إِلَى أَخْذِهَا تَجْزِيهَا  
 مَعَ الْجَهْلِ بِعَوَاقِبِهَا (مِنْ النِّسَاءِ) إِذَا حَصَلَ مِنْهُنَّ أَمُّ الْإِذَاتِ (وَالنَّفْسُ تَدْعِي فِيهِنَّ الْعَاقِبَةَ  
 الْجَدِيدَةَ مِنْ تَحْصِيلِ) (الْبَنِينَ) لِقِيَامِهِمْ مَقَامَهُ مِنْ بَعْدِهِ (وَلِحُبِّهِمْ بَقَاءَ أَنْفُسِهِمْ وَنِسَائِهِمْ وَبَيْنَهُمْ  
 يَحْبِبُونَ تَحْصِيلَ) (الْقَنَاطِيرِ) أَيِ الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ الْمُنْصَدَّةِ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (الْقَنْطَرَةُ) أَيِ  
 الْمَضَعَةِ فَوْقَ الْأَضْعَافِ (مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَ) لِحَافِظَةِ الْأَمْوَالِ عَنْ الْأَعْدَاءِ يَحْبِبُونَ تَحْصِيلَ  
 (الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ) أَيِ بَارِعَةِ الْجَمَالِ إِذْ هِيَ أَهْبَبُ (وَلَا كُلُّهَا الْأَمْوَالُ يَحْبِبُونَ تَحْصِيلَ  
 الْأَمْوَالِ النَّامِيَةِ مِنْ) (الْأَنْعَامِ) أَيِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ (وَلِغَدَاءِ الْأَنْفُسِ وَالْخَيْلِ وَالْأَنْعَامِ  
 يَحْبِبُونَ تَحْصِيلَ) (الْحَرْثِ) ثُمَّ أَشَارَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى غُلْطِ النَّفْسِ فِي تَرْجِيحِ مِيلِهَا إِلَيْهَا عَلَى مَقْتَضَى  
 الْعَقْلِ مِنَ الْأَبْصَارِ بَأَنَّ (ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) الْخَسِيسَةُ الْفَانِيَةُ (وَاللَّهُ عِنْدَهُ) لِلنَّظَرِ فِي  
 آيَاتِهِ (حَسَنَ الْمَنَاقِبِ) الَّذِي لَا غَايَةَ لَشَرْفِهِ وَبِقَاتِهِ وَكَثِيرًا مَا يَكُونُ لِصَاحِبِ الشُّهُوَاتِ شَرُّ  
 الْمَنَاقِبِ فِيَقُوتُهُ الْإِذَاتِ إِلَى أَبَدِ الْأَبَادِ (قُلْ أَنْبِئُوا كَيْمَ يُخْبِرُونَ ذَلِكَكُمْ) الَّذِي مَلِمَ إِلَيْهِ فِي الْإِذَةِ  
 الْخَسِيسَةِ حَاصِلِ (لِلَّذِينَ اتَّقَوْا) اللَّهُ فَنَظَرُوا فِي آيَاتِهِ وَلَمْ يَنْهَكُوا فِي شَهْوَاتِهِمْ (عَمَّا دَرَجَهُمُ) الَّذِي  
 وَبَاهَهُمُ بِالنَّظَرِ فِي الْآيَاتِ وَعَدَمِ الْأَنْهَامِ فِي الشُّهُوَاتِ (جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) فِي  
 بَابِ الْمَطْعُومِ وَالْمَشْرُوبِ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِمْ إِلَى الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْخَيُْولِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ  
 لِكُونِهِمْ (خَالِدِينَ فِيهَا) لَهُمْ يَدِلُّ النِّسَاءُ الدُّنْيَا (أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) عَنْ الْخُبْثِ فِي الْبَسَدِ وَالْخَلْقِ  
 عَمَّا لَا يَخْلُوعُهُ نِسَاءُ الدُّنْيَا غَالِبًا (وَلَا تَحْصِلُ إِلَيْهِمْ هَذِهِ الْإِذَاتُ الْجَسَمَانِيَّةُ لِذَرِّهِمْ وَحَايَةُ هِيَ  
 (رِضْوَانُ) عَظِيمِ (مِنْ اللَّهِ) عَمَّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِذْ (اللَّهُ بِصَبْرِ الْعِبَادِ) الَّذِينَ يَقُونَهُ مَعَ  
 مِبَالِغَتِهِمْ فِي عِبَادَتِهِ لَا يَنْهَمُ (الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّهُ آتَانَا) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَنَا عِبَادَةٌ أُخْرَى مَقْبُولَةٌ  
 فَلَا إِيْمَانًا وَحَدَّهُ سَبَبُ جَوَازِ الْمَغْفَرَةِ (فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) فَإِنْ لَمْ تَغْفِرْهَا قَدْ ذُنُبًا بِصِغَاتِ الدُّنْيَا  
 (وَقَدْ عَذَابُ النَّارِ) وَلَيْسَ هَذَا إِلَّا نَهْمًا كَهُمْ فِي الشُّهُوَاتِ الْمَانِعَةِ عَنِ الطَّاعَاتِ الْمَوْقُوعَةِ فِي  
 الْمَعَاصِي لِكُونِهِمْ (الصَّابِرِينَ) عَلَى الطَّاعَاتِ وَعَنِ الْمَعَاصِي (وَلَيْسَ صَبْرُهُمْ بِطَرِيقِ الرِّيَاءِ  
 لِكُونِهِمْ) (الصَّادِقِينَ) لَا يَتَرَكُونَ النُّوَافِلَ خَوْفَ الرِّيَاءِ لِكُونِهِمْ (الْقَائِمِينَ) لَا يَقْتَصِرُونَ  
 عَلَى الطَّاعَاتِ الْبَدَنِيَّةِ وَلَا يَهْلَوْنَ التَّحْصِيلَ الْأَمْوَالِ لِكُونِهِمْ (الْمُنْفِقِينَ) مِنْهُ فِي سَبِيلِهِ  
 (وَلَا يَجْعَلُونَ بِأَعْمَالِهِمْ بَلِيرُونَ فِيهَا التَّهْصِيلَ لِكُونِهِمْ) (الْمُسْتَغْفِرِينَ) سِيمًا (بِالْأَسْهَارِ) جَمْعُ

فِي قِرَاءَةٍ مِنْ قَسْرٍ وَيَذْكُرُ  
 وَالْاهْتِكُ أَيِ عِبَادَتِكَ  
 (قَوْلُهُ تَعَالَى أَنْسَلَخَ مِنْهَا)  
 خَرَجَ مِنْهَا كَمَا يَسْلَخُ  
 الْإِنْسَانُ مِنْ ثَوْبِهِ وَالْحَبِيبَةُ  
 مِنْ قَسْرِهَا أَيِ مِنْ جَلْدِهَا  
 (قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِلَاحُ الْأَزْمَةُ)  
 إِلَهِ عَلَى خِصَّةٍ أَوْجِهَ إِلَهُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِلَهُ هُوَ إِلَهُ  
 قَرَابَةِ وَإِلَهُ حَلْفٍ وَإِلَهُ جَوَارِ  
 (قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ اقْتَرَفُوا)  
 اكْتَسَبُوا (قَوْلُهُ مَا قَلَّمْتُمْ)  
 تَنَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ (قَوْلُهُ  
 عَزَّ وَجَلَّ ارْصَادًا) تَرْقُبًا



سحر آخر الليل وهو لكونه وقت عوم الغفلة أقرب الى القبول والاجابة قبل المقابلة مع  
 الله اما ينسج النفس من الرذائل وحسبها على الفضائل وهو الصبر أو بهمسل اللسان وهو  
 الصدق أو الجوارح وهو الصلاة والصوم والحج أو تفريق المال في سبيل الخير وما يطلب  
 وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور  
 ثم أشار الى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا وتوحيدهم اذ (شهد الله أنه لا اله الا هو)  
 أي دل دالة قطعية على انه لا موجود حقيقي سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال  
 وجوده وصفات كمالها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصلوا اليه  
 وصلوا الى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولوا العلم) اذ رأوا ذلك  
 حال اعتقادهم لانه شهد الله بذلك (فأعيا بالقطر) من غير ميل ولا يرون في ذلك ظهور الالهية  
 فيهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر في شيء على ما هو عليه في نفسه لانه (العزیز) بل بحسب  
 استعداد الخلق لانه (الحكيم) واذا لم يكن من حصل له التجلي اليهودي الهاتين ان يقال  
 (ان الذين عند) تجلي (الله الاسلام) الذي هو الاقياد لله باقرار ربوبيته وعبودية ما سواه  
 فيقبل بذلك الهية عيسى وابنته وابنته العزيز ولو قيل لو شهد أهل العلم بالتوحيد لم يقل  
 أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بنات ثلاثة أوجب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى  
 علمهم اكنهم اختلفوا الى قائل بنات ثلاثة وقائل بالحوول وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة  
 (وما اختلف الذين أوثوا الكتاب) في عيسى (الا من بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن  
 دلائل العقل بان الدين هو التوحيد ولم يكن اختلافاً فهم لشبهة يعتد بها عندهم بل (بغيا)  
 حصل من مجادله وقعت (بينهم) فافضت الى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن  
 يكفر بآيات الله) بشبهات قايها الله بتلك الآيات الدالة لحاسبها هل ترجح عليها أم ترجح  
 الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله سريع الحساب) وقد انبت بآية  
 لا يقابلها شبهة أصلاً (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بيني وبينكم  
 مجادله لاني (أسلمت وجهي لله) أي انقدت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعن) وان لم  
 يتبع أهل ملتكم ما اتبعه أنبياءكم فقد اتبع أهل ملتي آياتي وآيات أنبيائكم فليس فينا  
 من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين أوثوا الكتاب والاعميين) عندهم تساوى آياتك في  
 الظهور والقرين (أسلمن) لا ياتي التي هي أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلوا فقد  
 اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لاتفاق آياتي وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن  
 هذا وأسر واعي القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فأعيا عليك البلاغ) أي  
 تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكراه عليه اذا عاندوك (و) هم وان عوا في  
 عنادهم لم يعموا بالبصائرهم ولو تم تلييسهم على البعض العماة لم يتم على الله اذ (الله بصير  
 بالعباد) ثم أشار الى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يقرب على انكارها لاسيما اذا  
 أنكرها بغيا سيما اذا أنفى البغي الى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أرصدت الشيء اذا  
 جعلت له عدة والارصاد  
 في الشر ويقال رصدت  
 وأرصدت في الخير والشر  
 جميعا (قوله عز اسمه إني  
 ورأي) أي توكله لا أقسام  
 المعنى ثم ورأي قال أبو عمرو  
 إني ورأي تصديق (قوله  
 عز وجل اقضوا الى ولا  
 تنظرون) أي امضوا ما في  
 أنفسكم ولا تؤخرون  
 كقوله فاقض ما أنت فاض  
 أي فامض ما أنت محض  
 (قوله عز وجل اطعوا)

التي يعلمون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصر على الكفر بها بل مع ذلك (يقتلون  
الذين) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم - أمثالها فهم يقتلونهم  
مع علمهم أنهم يقتلونهم (بغير حق) اذ لم يدعوا بها محالاً ولم يظهر منهم خيانة نفس ثل على انه  
صرح بخروجه عن مقدرة البشر (و) ان زعموا أنهم انما قتلواهم ~~لكن~~ كذبهم في دعوى  
النبوّة فقالهم (يقتلون الذين يأمرون بالقسط) على أنهم (من) جلة عوام الناس) فعلم ان  
بغيرهم انما هو على القسط الذي أنزله الله فبغيرهم عليه بغيرهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به  
الكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب أليم) وان زعموا أنهم ليسوا مثلهم لتسكهم يدين  
عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها  
دمائهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بها من المنافق والمرافق (والآنرة) فلا يحقن  
بها عنهم العذاب فضلا عن النجاة (و) ان زعموا ان من تسك بدينه يشفع لهم أو يخرج لهم  
فقل (مالهم من ناصرين) ثم أشار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على  
الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون اعتقادهم به ولا وجوب العمل بأحكامه فقال  
(ألم ترائي الذين أو ثوانصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى التوراة (ليحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهوديا  
أم لا وهل عندهم الرجم أم لا فيقررون بأنه كتاب الله اتنازل اقطع النزاع (ثم يتولى فريق  
منهم) لا يقتصرون على التولي في محل النزاع بل (هم معترضون) أي مسترون عليه  
اتخذوه عادة (ذلك) الاسقرار على الاعراض اتساهلهم بأمر الدين وتم اوتهم به (بانهم قالوا  
لن نسنا النار الا امام عددوات) قلائل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد  
دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك لنص وجده في كتابهم بل (عزهم) فأوقع الخلل في  
دينهم ما كانوا يفترضون من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا  
اعتروا بهذا المفتري في الدنيا (فكيف) يصنعون لقضيته عليه (اذا جعناهم ليوم لا ريب  
فيه) لنفضهم في الاولين والآخرين (و) لا يقتصر على تلك القضية بل (وفيت كل نفس)  
جزاء (ما كسبت وهم) وان تسكوا بهذا المفتري (لا يظنون) في نوبة الجزاء اظهروا كونه  
مفتري اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون بها ثم أشار الى أنهم انما  
لا يتقادون لحكم الله في كتابه الذي يتفرون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوّة منهم  
اليك وهم يريدون ان تتدلل لهم (قل) لا أنا طبعكم في ذلك فضلا عن التدلل بل أقول (اللهم  
مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوّة لا تصرف في اعطائهم - ما  
وسلم ما غيرك بل (تؤتي الملك من تشاء) ولومن الاميين (وتزعم الملك من تشاء) ولومن  
أهل الكتاب ولا يبعد من ذلك لان ايتاء الملك اعزاز وزعمه اذلال (و) أنت (تعزم تشاء  
وتنزل من تشاء) لكنك لاتفعل ذات على سبيل التحكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا  
تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يبعد من ذلك قلب

أي اخرج أي اذهب من قولك  
طمس الطريق اذ اعفا  
ودرس (قوله عز وجل  
لإبراهيم) مستورا جرم  
إبراهيم (قوله تعالى اعتراك  
بعض آلهنابسون) أي  
عرض لك بسوء ويقال  
قصدا بسوء (قوله  
استمعواكم فيها) جعلكم  
عما رآها (قوله ارفعوا  
اني معكم رقيب) انتظروا  
اني معكم مستظر  
(استمعهم) أي امتنع  
(قوله عز وجل استنابوا)

الأهواز بالأذلال وبالعكس لأنك تغلب بعض أجزاء الليل المظلمة بأجزاء النهار المضيئة وبالعكس  
 إذ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) ولو قيل لا تغلب هناك لأن الزمان أمر  
 متوهم فلا شك أنك (تخرج الحي من الميت) أي الحيوان من النطفة (وتخرج الميت  
 من الحي) أي النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة أحياء ونزعهما أماته بل لا تغلب  
 ههنا فإن اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فغاية أمر  
 النبوة أنها فضيلة بلا نهاية ثم أشار إلى أنه لما كان من شأن الله قلب المنسبر بالمظلم والحي  
 بالميت وهو بالمصاحبة أقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقال (لا يتخذ المؤمنون) أولو  
 الأنوار الأحياء (الكافرين) أولى الظلمات الأموات (أولياء) سيما (من دون) أي بما وازين موالاة  
 (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والجبر لما نقص بعصبة الكفار (ومن  
 يفعل ذلك) في وقت من الأوقات (فليس من) موالاة (الله) مقيض الحياة والآنوار (في شيء  
 إلا) وقت (أن تتقوا منهم تقاة) أي تخافوا منهم محذروا فأنظروا معهم الموالاة لا تفعلوها  
 (ويحذركم الله) في موالاةهم بالباطن (نفسه) التي هي أولى بالخوف لأنهم انما يوثرون بقلبيته  
 ويهزمون بتجهيزه (و) ان أثروا فهو منقطع والخوف من الله لا ينقطع اذ (إلى الله المصير) قل  
 كيف لا تخافون منهم مع شمول علمه وقدرته (ان تخفوا ما في صدوركم) من موالاة أعدائه  
 (أو تبذروهم) زاعمين أنكم انما توالونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلم الله) وان أخفيتهم علينا في  
 الاختفاء والاطهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع (ما في السموات وما في الأرض والله على كل  
 شيء قدير) فيقدر على ما لا يقدر عليه الأعداء وهم انما يقدرون بأقداره على أمور معدودة  
 ويهزمون عنها بتجهيزه ولا يهزم الله بحال فليس ترك الحجاز انما يجزه بل لأنه أخرها إلى يوم  
 القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجد كل نفس) جبيع (ما عملت من خير محضرا) بصور  
 يناسبها وهيأت في بدنسها وأنفسها وأقلها وأرواحها أو في صحف الملائكة وكفى بذلك تلذذا  
 مع أنه يجازي عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجد (ما عملت من سوء) أيضا محضرا  
 بصور بحيث يتألم بمجرده حضورها حتى انما (تود لو أن بيننا وبينه) أي عملها السوء (أمدا  
 بعيدا) لا يصل أحدهما إلى الآخر ثم أنه عز وجل يجازي عليها بمقتضى قهره وغضبه  
 (و) لذلك (يحذركم الله نفسه) لا ينافي ذلك رحمة ورأفته لانه انما يحذرهم برأفته اذ (الله  
 رؤوف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أنجسوا أنفسهم من دائرة رحمة  
 ورأفته ولو قالوا انما نفهمهم لكونهم عباد الله فحببتهم محبة الله ولا يحد لنا الله على محبته  
 ومحبة ما تحبه من أجله (قل) انما يقيدكم محبتكم لله اذا أحبككم عليها وهي محبتكم أولياءه  
 الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويحبونكم اعمالا يكرهها وأجلهم انا (ان كنتم تحبون  
 الله) أي تملكون البسر لرؤية الكمال الحقيقي فيه (هاتبعوني) في الأعمال المحبوبة له الكاشفة  
 عن جهالة وترك الأعمال المكروهة له الحاجبة عنه (يحببكم الله) أي يقر بكم من جناب قربه  
 ويؤتيكم في جوار قدسه ويكشف الجلب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجبة عنه

استعملوا من نيت (قوله)  
 اصمدع يا قوم (افرق  
 وامضه ولم يقل به لانه  
 ذهب به الى المصدر أراد  
 قاصدع بالامر (استغفر)  
 أي استغف (قوله عز وجل  
 اصبر نفسك مع الذين  
 يدعون ربهم) أي احبس  
 نفسك عليهم ولا ترغب عنهم  
 (قوله عز وجل  
 الى غيرهم) (قوله عز وجل  
 استبق) هو تخين الدياج  
 وهو فاني معرب (قوله)

من افراط محبة لكم اذ لا يبالى الذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) لمن يكمل محبته  
 له ثم قال (قل) لا تغتر وابغض الله على مجرد المحبة منكم بل (أطيعوا الله) الذى تدعون محبته  
 فان المحب لمن يحب يطيع (و) أطيعوا (الرسول) الذى هو محبوبه فان الحب كما يطيع  
 المحبوب يطيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعين انه لا حاجة للمحب الى اطاعتها فلا يحبهم  
 الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتهم والكفر عداوة متنافية للمحبة (فان الله لا يحب  
 الكافرين) ثم أشار الى انه لا يعبدان يجعل الله بعض عبده محبوبا بالحبيب يحب من يتبعه  
 ويطيعه ويغض من خالقه وعصاه فذلك من سنته فيما مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب  
 من نجاهه من الملائكة وأبغض من لم يسجد له وهو ابليس ومن عصاه وهو قاييل (ونوح) فتجى  
 من اتبعه في السفينة وأغرق من عصاه حتى ابنه كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى  
 جاوز بن اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من  
 العمى والبرص وجعل من خالقه خنازير (على العالمين) أى على عالمي زمانهم ثم ان اصطفا  
 الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان ليكونهم (ذرية) ورث الاصطفاء (بعضهم من  
 بعض و) لا يعبد اصطفا الله محمد صلى الله عليه وسلم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد  
 اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريتها بمجرد القبول والاعادة من الشيطان اذ (الله  
 سميع) لمن يدعو (عليم) بمن يستحق اجابة الدعوة (ادفأت امرأت عمران) خنة بنت فاقوذ  
 حين حملت بعدما أمسك عنها الولد حتى اسنت فيمنها هي تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم  
 فراخا فركت وقالت اللهم لك على ان رزقتنى ولدا ان أصدق به على بيت المقدس (رب انى  
 نذرت لك ما فى بطنى محررا) أى خالصة لخدمته لا أشغله بشئ من أمورى (فتقبل منى اى انت  
 السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت أرايت ان كان فى بطنك شئ لا يصلم لذلك (فلا  
 وضعتها) أى الاتى التى حملتها (فالت) تحزننا ونحسرا واعتذرا (رب انى وضعتها أنثى)  
 وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت وأعتذرت اذ جعلت قدوها (والله أعلم بما  
 وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحبط به علم غيره (وايس الذكر) الذى طلبت (كلا نى)  
 التى وهبت اذ فضلت كثيرا من كمل الاولياء من الرجال (و) قالت جبر الماتوهت من  
 النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها فى ذلك  
 الفعل وغيره فقالت (وانى أعيدها بك) أى اجبرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم)  
 أى المطرود لخالفته فلا تجعل عليها وعلى ذريتها سلطانا يكون سببا لطردهما (فتقبلها ربهما)  
 بسبب تحريرها وتسميتها واستعاذتها (بقول حسن) يجعلها فوق كثيرا من الاولياء (وأنبتها  
 نيا ناسنا) يجعل ذريتها من كبار الانبياء (و) من كمال تربيتهم انما (كفلها زكريا) حين حملها حنة  
 الى المسجد ووضعها عند الاحبار وكانوا سبعة وعشرين وقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا  
 فيها اذ كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال زكريا انا أحق بهم اعندى خالتي وهى

عز وجل ارتد اعلى  
 آثارهم اقصاصا أى رجما  
 بقصان الاثر الذى جا آفبه  
 (قوله لمصرا) أى عجبا  
 ويقال داهية (قوله تعالى  
 اتقبلت من أهلها) أى  
 اعتزلتهم ناحية ويقال فعد  
 نبذة ونبذة أى ناحية  
 (قوله عز وجل الحد) ميل  
 عن الحق (قوله عز وجل  
 اخسأ فيها) ابعدها وهو  
 ابعادهم كرمه (قوله عز

ايشاع بنت فاقو ذنابوا الا القرعة وانطلقوا الى نهر فاقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت قلبه في  
 الماء وصعد فهو اولى به انطلقا فلم زكريا ورسبت اقلامهم فبقى لهايتا وجعل له سبعة ابواب يغلق  
 عليها اذا خرج عنها فصارت في صغرها بحيث (كلمة ادخل عليها زكريا المحراب) أي الغرفة  
 التي فيها (وجد عند هارزقا) فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (قال  
 يا مريم أي لك) أي من أين لك (هذا) الرزق الا في غير اوانه والابواب مغلقة (قالت هو  
 من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل  
 المحصور فهو منه تفضل فكذا تفضل على فهذا اصطفا لا لعل عمران ثم نبوة عيسى عليه  
 السلام ثم أشار الى ما حصل لزكريا من تربتها ورؤية كمالها فانه لما رأى رزق مريم قال ان  
 الذي قدر على ان يأتي بقا كهة في غير اوانها بلا سبب لقد اراد على ان يهب لي ولد في غير اوانه  
 بلا سبب يعتمد به أو يصطنعني وزوجتي للولادة (هناك دعا زكريا ربه) ليريه بابقاء علمه وعمله  
 ونبوته بعده (قال رب هب لي) مناسبا الى (من لدنك) بغير سبب يعتمد به (ذرية طيبة) أي  
 طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك سميع) أي مجيب (الدعاء) فاجابه الله  
 فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل واسماعيل (وهو قائم) في مناجاة الله فلا دخل  
 للشيطان في ذلك الوقت اذ كان (يصلي) وهو غائبا عنهم وقت الغفلة وليست وقت الغفلة  
 والوسوسة في حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (في المحراب) أي في المسجد فكانت  
 صلاته كاملة (ان الله يشرك) على الاستئذان (بجبي) أي عيسى به لانه يحيا به ذكره وعمله وعلمه  
 فلا ينقطع عونه شيء من ذلك بل يكمل به امر عيسى الذي طلب هذا من رؤية كرامته اذ  
 يكون (مصدقا) بعيسى الذي حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصير معلما لكلمة الله  
 (و) انما يكمل به امر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون  
 (مصورا) أي مبالغافي حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهجم به عصبية أصلا (و) لغاية  
 كماله يكون (نبيا) ولا شك في نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الدعوى الكاذبة  
 (قال) زكريا (رب أني) أي كيف (يكون) أي يحصل (لي غلام وقد بلغني الكبر) أي أدركني  
 الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أورد الى الشباب (وامرأني عاقر)  
 أي مسخرة على العقر لم تلد في شبابها فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال)  
 جبريل (كذلك) يكون لك الولد على الحال التي أنت وزوجتك عليها اقلان لا بد بعده لان الله  
 تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء) قال زكريا (رب اجعل لي آية) أي علامة  
 أعرف بها الحمل لاستقباله بالباشاة والسكر واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على  
 لسان جبريل (آيةك ألا تكلم الناس) أي لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على  
 تسبيح الله وذكره لا لاستغراقك بالله لانه لا تشغل بهم الا انك لا تكلمهم (الارض) إشارة بنحو  
 يدور رأس (واذ كركبك كثيرا) لتستقيض منه الانوار فتقيضها على ولدك (وسبح) طهر  
 نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالعشى) من العصر الى الغروب

وجعل ذلك أسوأ الكذب  
 افتراه) افعله واختلقه  
 (الاربية) الحاجة (قوله عز  
 وجل اطيرنا) أصله تطيرنا  
 ومعنى تطيرنا نشاءنا  
 (قوله عز وجل اقصدني  
 مشيك) اعدل ولا تتكبر  
 ولا تدب ديبا والقصد ما بين  
 الاسراف والتقصير قوله  
 عز وجل اسوة) انقام  
 واتباع (قوله عز وجل لانه)  
 بلوغ وقته ويقال أني يأتي

(والابكار) من القبر الى الضحى ثم أشار الى مريد اصطفا مريم فقال (واذ قالت الملائكة يا مريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولي ويفارق النبي في دعوى النبوة (ان الله اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرك) عن الرذائل لتسد ومناصبتك له الجاذبة لك اليه (واصطفاك) بالفضل (على نساء العالمين) وفيهن وليات (يا مريم اقنتي) أي اعبدى شكرا (الربك) على اصطفاك (وامجدى) أي كثري له السجود ~~بم~~ كثير الصلاة لتزدادى قربا بغاية التذلل له (واركعي مع الراكعين) أي وصلي بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى انكسارك فتزدادى قربا وأشار بتقدم السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة لمن السجود حال الانفراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لنبينا عليه السلام اذ (ذلك من أنباء الغيب) لا تذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلائله على عبوديتها وهم يزعمون بربوبيتها (نوحية اليك) مطابقة لما في كتابهم مع اخفاتهم اياه بل لا تعلم ما يظهر منه اذ لم تسمع من أحدهم شيئا وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحي أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم) معايناهم (اذ بالقون) في النور (أقلامهم) ليعلموا (أيهم) تخرج قرعته فهو (يكفل مريم) كيف (وما كنت لديهم) في ابتداء شأن هذه القرعة (اذ يخلصون) في كفالها فمن أين لك الاطاعة بجميع أحوالها الا بالوحي ولا يعهد الوحي اليك وقد أوحى الى مريم وليست بنبية (اذ قالت الملائكة يا مريم) ازالة لغمها من تهمة الولادة بلا أب (ان الله يشرك) بولود يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذي عجزه لقباً (المسيح) وعلماً (عيسى) وصفة (ابن مريم) اذ لأب له ولو كان له الهمة أو ابنة لكان في اسمائه ما يدل على ذلك ولا يكون مذلاً بالنسبة الى الام بل يكون (وجيهاً) أهل (الدنيا) يعظمونه غاية التعظيم (و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين) يدل على قربته ظهور الارهاصات عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (في المهد) يستمر عليه الى ان يصير (كهلاً) فلا يتوهم نفسه انه كان في حال الصبا من الشيطان لانه استمر عليه الى حال كمال العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان انما يداخل الفساق (قالت) مخاطبة لله الذي بعث اليها الملائكة كأنها شاهدته (رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال) لها جبريل (كذلك) أى على الحالة التى أنت عليها من عدم مسس البشر اذ (الله يحق ما يشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمراً) أى حكم بما يشاء (فانما يقول له كن فيكون) من غير توسيط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكمال اذ (يعلمه) بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهم فيه اذ يعلم (التوراة) المشتملة على الظواهر (والانجيل) المشتمل على البواطن (و) كيف يتيق التهمة ويجعله (رسولا الى بني اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملاً وولداً والزنا

وأن يدين بمنزلة حان يحق  
(قوله عز وجل امتازوا  
اليوم أيها المجرمون) أي  
اعتزلوا من أهل الجنة  
وكونوا فرقة على حدة (قوله  
عز وجل اصلوها) أي  
ذوقوا حرها يقال صليت  
النار وبال نار اذا نالت حرها  
ويقال اصلوها أي احترقوا  
بها (قوله عز وجل  
فاستقمهم) أي سلمهم (قوله  
عز وجل الياسين) يعني  
الياس وأهل دينه جميعهم



ناقص ونكون له معجزات قاهرة اذ يتحداهم (أنى قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة  
 كونها (من ربكم) لمحرك عنها وهى (أنى أخلق لكم) أى لا يهازم صورة (من الظن  
 كهية) أى كصورة (الطير فانفخ فيه) أى فيها أخلق (ف يكون) أى يصير (طيرا)  
 حقيقيا ذا حياة (بإذن الله) أى أمره لا باستقلال منى (وأبرئ الاك) المسوح العين  
 (والابرس) الذى لا يقبل الدواء بمجرد الدعاء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أنى (أحيى  
 الموتى بإذن الله) لا باستقلال منى نصيا لتوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من  
 معجزاتى القولية انى (أنبئكم) أى أخبركم (بما أنا كلون وماتة تخرون) لاولادكم  
 اوله مستقبل فنتر كونه (فى بيوتكم ان فى ذلك لآية) أى دلالة (لكم) على صدق (ان كنتم  
 مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانهم لم تقف فيما مضى على ذلك (و) ليست معجزاتى للاضلال لكم  
 حتى تشكوا فيها بل لاهدائكم اذ كنت (مصدقا لما بين يدى من التوراة) المشهورة بالاهداء  
 (و) لكننى نسجت بعض أحكامها لاني جئتكم (لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) فيها  
 انظركم كما كل الشعوب والنروب ولحوم الابل والعمل فى السبت (و) ليس ذلك من  
 الاضلال لاني (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها فى ذلك العصر وتحليلها فى هذا  
 العصر (فاتقوا الله) فى تحريم ما أحل ولو بعد التحريم (وأطيعوا) فى تحليل ما حرم فى ذلك  
 العصر لدلالة معجزاتى على صدق ولم يظهر لى من خبائث النفس ما يشكك فى تلك المعجزات اذ  
 أدعوك الى عبادة الله (ان الله) هو (ربى) ان تجل فى به هذه الامور فانا عبده كما انكم عبده  
 (و) هو (ربكم فاعبدوه) بمقتضى أمره فى كل عصر (هدا) المذكور من تحليل الشئ فى  
 عصر وتحريمه فى آخر بمقتضى مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بإيصال الحكمة غايته فى  
 أقرب المسافات ولو وصلت على خلافه بعدت المسافة ولما رأوه ينسخ بعض أحكام التوراة  
 كفر وابه (فلما أحس عيسى) أى أدرك أدراك المحسوسات (منهم الكفر) عند اظهارهم  
 اياه بايديهم له (قال) مع ما له من معجزة الاحياء الذى القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الامانة  
 بدلالة مختبر الايمان الخلقين ولذلك لم يكتف بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا يعسر  
 عليهم كثرة المؤذين لانهم يضمنون أنفسهم (الى الله) فى نصره الكافى وحده (قال الحواريون)  
 أى المنسوبون الى الخور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (فحقن) أنصارك لانا (أنصار الله)  
 ونصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا ننصر الله وقد (آمننا بالله) ومقتضاه نصره  
 والانقياد لأوامره فانه قد نالوا أمره اتى بلغته آمنه (واشهد) أيهم الداعى الى الايمان المبلغ  
 للاحكام لننقاد لها (بأننا صامون) أى منفادون من كل وجه فى الظاهر والباطن ثم شهدوا الله  
 الامر بما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله فى العمل بمقتضاها فاقوالوا  
 (ربنا آمننا بما أنزل واتبعنا الرسول) فأشهدناك على ما نحن عليه لصدقتناى دعواهم (فا كتبنا)  
 جزاء على اشهدنا اياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة  
 والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة اشارة قلوبنا فوق انارتها للايمان والانقياد للاحكام

بغير اضافة بالسما والتون  
 على العدد كان كل واحد  
 اسمه الياس وقال بعض  
 العلماء يجوز ان يكون  
 الياس والياسين بمعنى  
 واحد كما يقال مسكال  
 ومسكايل ويقرأ على آل  
 ياسين أى على آل محمد صلى  
 الله عليه وسلم (قوله عز  
 وجل اثمأزنت) معناه  
 تفتتت والمنشعز النافر  
 (قوله عز وجل اصفح  
 عنهم) أى أعرض عنهم

أومع الشاهدين للعقائ (و) لما تصدوا ليداعيسى وخافوا سوء دعوته وقتل حواريه  
 (مكر و) فوكلوا عليه من يقاتله (ومكر الله) بالقامشبهه على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون  
 اليه أبدا وجعلهم مضطرورين بآياته دائما وهو أشد عليهم من تضربهم به (و) ذلك اذ (الله  
 خير) أي ا غالب (الما كرين اذ قال الله يا عيسى) اعلاما له بمكره بالاعداء وتخليصه عن مكرهم  
 (الى متوفيك) أي آخذ بكينك (و) لا أدع لك شهوة طعام ولا شراب فتحتاج الى مساكنة  
 الارض لاني (رافعك الى) أي الى سمائي (و) انما أرفعك لاني (مطهر لك من) جوار (الدين  
 كفروا) لتلا يصل اليك من آثارهم شيء (و) كما أجعلك فوق أهل الارض فانا (جاعل الذين  
 اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (الى يوم  
 القيامة) قيل لم يبق اليهم ود بعد ذلك ملك ودولة (تم) لا أقصر في حقهم على ذلك بل (الى  
 مرجعكم) لتلكا كم (فاحكم) لقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الایمان  
 والكفر وغيرهما (فاما الذين كفروا) يكفانهم وان آمنوا بموسى وسائر الانبياء (فاعدنهم  
 عذابا شديدا) كعذاب من كفر بالكل (في الدنيا) بالقتل والاسر والجزية (والآخرة)  
 بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والاعلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا  
 بالانبياء الماضين (مالهم) أحد منهم (من بأسرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهرا  
 (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمن بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيها ما نسخ بعض  
 أحكام التوراة (فيوفهم أجورهم) مثل أجور من عمل بما في التوراة قبل النسخ ولا يعطى  
 العامل بما نسخ منها شأ ما بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) يمنع النسخ أو بالقول  
 بالهبة عيسى أو بانه كارتبة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منه كبرية محمد  
 صلى الله عليه وسلم ظالم ما بعد ظهور آياته التي من جعلتها (ذلك) المذكور لانا (تلاوه علينا)  
 من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الآيات) المجيزة بذاتها (و) يجمعها  
 وجوه الحكمة لانها من (الذ كرا الحكيم) المقيد بشرف القائل به لتفرقه بوجوه الحكمة  
 وكيف لا يكون القائل بأية عيسى ظالم ما يجعله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان  
 مثل عيسى) أي شأنه العجيب الموهب ابنه مطابقا لما (عند الله كمثل آدم) في الحدوث  
 بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلفه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) أي لتسكويه  
 انسا نال نفخ الروح فيه (كن) انسا ناحيا وأمره بغيره بقوة التسكون (فيكون) هـ ذاهو  
 المثل (الحق) أي الثابت الذي لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذي ربك بالاطلاع على  
 الحقائق (فلا تـ كن من الممترين) بما ورد في الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه  
 اطلاق مجازي لانه لما حدث منه كان كايه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فن  
 حاجت) أي جادلته (فيه) لاثبات ابنه بظواهر الانجيل (من بعد ما جاءك من العلم) القطعي  
 الموجب لتأويله (فقل) لم يبق بيننا وبينكم مناظرة ولكن نرفع عنادكم بطريق المبالغة  
 (تعالوا) أي هلموا بالزم (ندع آياتنا وآياتكم ونفسا ونفسا ونفسا ونفسا) أي يدع كل

وأصل الصفع أن تعرف  
 عن الشيء فتؤليه صفة  
 وجهك أي ناحية وجهك  
 وكذلك الاعراض هو أن  
 قولي الشيء عرضك أي  
 جانبك ولا تقبل عليه  
 (قوله الغوا فيه) وهو من  
 اللغا وهو الهجر والكلام  
 الذي لا تـ مع فيه (قوله)  
 عز وجل اعتلوه أي  
 قودوه بالعنف (قوله)  
 تعالى ان تظن الاظنا  
 معناه ما تظن الاظنا

منا ومنكم أعزة أهلنا وأصدقهم قلبه عن بخاطر الرجل بنفسه لهم ويحارب دونهم ويدع نفسه  
 أيضا (ثم يقول) أي تضرع إلى الله تعالى في دعاء العنة (فجاء على الكاذبين) منا  
 ومنكم ليملكهم الله وينجي الصادقين فلا يبقى العناد الباقي عليكم بعد اتفاق الدلائل  
 لعلمية والنقلية روى أنه عليه السلام قرأ الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباحلة فقالوا  
 حتى تنظر نخلوا فقالوا للعاقب وكان ذراهم ماترى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل  
 في أمر صاحبكم والله ما بهل قوم نبيا فطعتمهم ونبت صغيرهم فان أيتهم إلا ف  
 دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأثروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا  
 الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة خاتمه وعلى خلفها وهو يقول لهم إذا أنا دعوت فامضوا  
 فقال لهم أسقهم يا معشر النصاري أتى لا ترى وجوها لو سألو الله عز وجل أن يزيل جبالا  
 من مكانه لازاله فلا تبهلوا فتملكوا (ان هذا) أي خلق عيسى بأمر الله لا بجماعته  
 مريم (لهو القصص الخوف) كيف يجماعها ولا جرمه ينقص بجماعته إذ (ما من اله إلا الله)  
 فكما لا تعدد أفرادها لا تعدد أجزائه والألوجب اتصاف كل جزء منه بالكمالات الموجبة  
 لالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزء لم يتدلل بجماعته امرأه أرضية لانه (ان الله هو العزيز)  
 ولو اشبهى ذلك لمنه حكمته لانه (الحكيم) فحكمته تحفظ عليه عزته (فان قولوا) أي  
 أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم  
 في الله فلا يوتونه (فان الله عالم بالفسدين) يجازيهم بمقدار فسادهم (قل يا أهل الكتاب)  
 المطلعين على الاعتقادات السائبة لا وجه لأعراضكم عن دعوتي إلى القول بعبودية عيسى  
 (تعالوا إلى كلمة سواء) أي قول معتدل لا يميل إلى التعطيل ولا إلى الشرك المتفق عليها (بيننا  
 وبينكم) وهي (ألا نعبد إلا الله) أي لا نرى غيره مستحقا للعبادة فنعبده (ولا نشرك به شيئا)  
 في كمال صفاته الذي به الهية (ولا يخذ بعضنا بعضا ريبا) أي آلهة صغار اجمع علمنا بكونهم في  
 الكمال (من دون الله) والالهية انما هي بغاية الكمال (فان قولوا) عن هذه الكلمة سواء  
 المتفق عليها (فقولوا) خرجتم عن دين الله الذي هو الاسلام ولكن (انهم دوابنا مسلمون)  
 لم يكون شهداءكم سبب فجاتنا وهلاككم ولما قالوا لا نخالفك في هذه الكلمة ولكنك تزعم  
 انك على ملة ابراهيم وتختلف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا وانصرانية فقال لهم  
 عز وجل (يا أهل الكتاب) الذين حجتهم أن لا ينطقوا بما لا علم لهم (لم تحاجون) أي تحادلون  
 (في ابراهيم) انه كان في أحد الفريقين ولا شأن ان اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد  
 انزال الانجيل (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بالف سنة والانجيل  
 بعده بالف سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بهذه المدة (فلا تعقلون ها أنتم هؤلاء) أي  
 تدعوا أيها المشار إليهم بالإشارة القرينة لدعاة عقولهم (حاجتكم فيما لكم به علم) من أمر محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا كفي كتابكم فامكنكم تغييره لفظا ومعنى (فلم تحاجون فيما  
 ليسosكم به علم) من أمر ابراهيم اذ لا ذكر له في كتابكم فلا يمكنكم فيه التغيير (والله يعلم) في بيئته

لا يؤدى إلى يقين انما  
 يخرجنا إلى ظن مثله (قوله)  
 عز وجل انشروا أي  
 ارتفعوا عن مواضعكم  
 حتى توسعوا لغيركم يقال  
 قعد على شئ من الأرض  
 أي مكان مرتفع ونشتر  
 (قوله) استخوذ عليهم  
 الشيطان أي غلب عليهم  
 الشيطان واستخوذ مما  
 أخرج على الأصل ولم يعمل  
 ومثله استروح واستنوق  
 الجمل واستصوبت رأيه

٣ (قوله) ونشتر به في تحريك  
 الشين معص

انبياءه (و) ان لم يعلمكم لذلك (انتم لانعلون) وان كنتم منتسبين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان  
 على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرانيا) اى معتقدا اعتقادهم اليوم في عزير  
 وعيسى (وايكن كان حنيفا) اى ما تلاءم الاعتقادات الفاسدة (مسيحا) اى منقادا  
 للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من  
 لمشركين) بالقول بانية عزير أو عيسى أو بالهيت ما ثم ما زعمتم انكم أولى به لان شريعته كانت  
 موافقة لشريعة التوراة والانجيل ممنوع بل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل  
 نزول التوراة والانجيل اذ لم يتغير عليهم شئ من شريعته (وهذا النبي) الناسخ لما نسخ  
 التوراة والانجيل من شريعته (والذين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة  
 ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم مواليين له بالعمل بشريعته وكانت منسوخة بهم هذه الشريعة  
 لم يفدكم موالاته اذ لا يواليكم الله اذ (الله ولي المؤمنين) ثم أشار الى أن اهل الكتاب انما ادعوا  
 يهودية ابراهيم أو نصرانية لانه (و) لانكم تزعمون انكم على ملته فارادوا ان يلزموكم اليهودية  
 أو النصرانية لانه (ودت) اى أحببت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقهم محبة الاهداء  
 لو يضلونكم) بالقامشية يهودية ابراهيم أو نصرانية لانه (كنها انما تهم لو صحت يهودية  
 أو نصرانية لانه (و) اذ لم تتم ثبت اضلالهم في هذه الدعوى فهم (ما يضلون الا أنفسهم وما  
 يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى أنفسهم اذ اعجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم  
 انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهما  
 السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفروا بآيات الله) الظاهرة  
 على يدى محمد صلى الله عليه وسلم مع انهما اجل من آياتهما (وانتم تشهدون) آياته وقد سمعتم  
 آيات موسى وعيسى والمنهود أولى بالترجيح من المسموع ثم أشار الى أن هذه الآيات  
 لو لم تكن أجل فلا تكون أقل الا عن تلييسكم (يا أهل الكتاب) لم تلبسوا الحق بالباطل فتجهلون  
 تكليم الحصى وشق القصر من السحرة وحياء الموتى وشق البحر (و) قد صدق كتابكم  
 لكنكم (تكتفون الحق) اى الثابت في كتبكم (وانتم تعلمون) ما هو مراده وان غيروه  
 بتأويلكم الفاسد (و) من تلييسهم الحق بالباطل أنه (قالت طائفة من أهل الكتاب) اثنا  
 عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)  
 اى أوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنافى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعمة الذى فى  
 كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما  
 رجعوا لانهم علموا حاله (و) من كتمانهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهروا تصديقكم  
 بمحمد لكونه فى كتابكم (الامن تبع دينكم) اى لمن علمت استقراره على اليهودية (قل)  
 كانكم تهتدون الناس باليهودية لكنهم لم يتبعوا هدى بعد محمدي محمد صلى الله عليه وسلم (ان  
 الهدى هدى الله) وليس هدى الله بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امتنوهن)  
 أى اختبروهن (قوله)  
 عز وجل اسعوا الى ذكر  
 الله) يادروا بالنية والجد  
 ولم يرد العدو والامراع في  
 المشى (انتمروا بينكم  
 بمعرفة) أى رابوا بعضكم  
 بعضا بالمعرفة (قوله)  
 استغشوا ثيابهم) تغطوا  
 بها (قوله التفت الساق  
 بالساق) آخر شدة الدنيا  
 بأول شدة الآخرة ومعنى  
 التفت أى التفتت من  
 قولهم امرأة لفاء اذا



محصرتم هدى الله فيم الالهاده لكنكم تكفون انه هدى الله بعد مجيئه كما ان التوراة هداه  
 قبل مجيئه كراهة (ان يؤتى احد) من هدى الله (مثل ملاوتيم) فضلا عن القاضل في التشريب  
 من الله وافادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (يحتاجوكم) أي يغلبوكم بالحق (عند رجمكم)  
 فانكم تكفون ظهور ذلك لما فيه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يجمع  
 الايتاء لو كان الفضل يسدكم لكن (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منعه فانه مع منكم اياه  
 (يؤتيه من يشاء) كيف (و) منكم تضييق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم  
 التضييق فهو (عليه) يدفعه عن نفسه فيزده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم فضل المؤمنين انما ياتي  
 لو ساوواكم في الفضل أو نقصوا لكان الله (يختص برحمته من يشاء) فيزده فضلا عليكم كيف  
 (و) فضله ليس محصرا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم أشار الى أنه لا يبعد منهم  
 التليس وقد ظهرت فيهم الخيانة في أقل شيء ويبعد من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الامانة في شيء  
 عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أو دعه رجل من قريش ألفا وماتى أوقية من  
 الذهب فاداه اليه فهو (من ابرأ منه بقنطار) مال منضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم  
 تطالبه فيه بعد منه التليس لان أماته مع الخلق تدل على اماته مع الله فلا يفترى عليه انه  
 ما ذكر في كتابه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فخاص بن عاز وراه استودعه  
 قرشي دينار فلم يؤده اليه فهو (ان تأمنه بيدنا لا يؤده اليك) لكونه في غاية الخيانة بحيث  
 يخون في غير شيء (الامامت عليه) أي على رأسه (فانما) بالمطالبة وارتفاع واقامة البيعة  
 فلا يبعد منه الخيانة مع الله بكتمان ما أمر باظهاره طمعا في ابقاء الرياسة والرشا عليه (ذلك)  
 أي الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالافتراء على  
 الله لان اعتذارهم (بانهم قالوا ليس علينا في) مال (الامين) الذين ليسوا من أهل الكتاب  
 (سبيل) الى الذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) في الاعتذار عنه (على الله  
 الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعلمون) أنه كتب محض ليس لهم فيه نص قطعي ولا ظني مبينا  
 ولا دلالة (بلى) النص الالهي أن (من أوفى به هذه) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض  
 الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (اتقى فان الله  
 يحب المتقين) فلولا يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأثروا بحبة الله على كل شيء ثم أشار  
 الى أنهم متى يبالغون بعهد الناس ولم يبالغوا بعهد الله اذ يستبدلون وكيف يتقون الله في أمانات  
 الخلق ولم يتقوه في أماته وهي وجوب تعظيمه اذ يستكونه بالآيمان الكاذبة فقال (ان الذين  
 يشترون بعهد الله) أي يأخذون بدله بتغيره (وأيمانهم) أي وبأيمانهم الكاذبة يبدلون  
 فيأخذون (ثمنا قليلا) أي شيئا حقيرا من الدنيا الحقيرة التي لا نسبة لجمعها الى أدنى ما فوقه  
 (أو تلك لا خلاق) أي لا نصيب ثواب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يرضيهم ولا ينظر  
 اليهم يوم القيامة (نظر الرضا) ولا يرضيهم (ولهم عذاب أليم) بالنار  
 والتوبيخ ونظر الغضب والهيأت الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعدم رؤيتهم في ايقاف

التصفت فخذها ويقال  
 هو من التفاف ساق  
 الرجل عند الساق يعني  
 عند سوق روح العبد الى  
 ربه ويقال التفت الساق  
 بالساق مثل قولهم شمرت  
 الحرب عن ساقها اذا  
 اشتدت (قوله تعالى  
 انكدرت) انكدرت وانصبت  
 ومنه قول العجاج  
 أبصر نيران فضاء فأنكدر  
 (وهو طائر واحد من غرب  
 وهو ذكر الحباري)

عهدده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكاملة الله بما يرضيهم ولا ينتظرونه بالرضا اليهم ولم يريدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لقريفا) لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلوون) أي يحرقون (السنهم) أي يظهرهم أ كاذبيهم ماتبسة (بالكتاب لتسبوه) أي لتتوهموا أنه (من) القاط (الكتاب وما هو من الكتاب) لفظا ولاتاويلا (و) لا يقتصرون على الإيham بل يصرحون أذ (يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجملة لا ليه اللون بالله أذ (يقولون على الله الكذب) في كتابه ونصيره (وهم يعاونون) أنهم يكذبون ثم أنهم كما كذبوا على الله كذبوا على رسوله أذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوه رباً فذ الله تعالى عليهم بأنه (ما كان) يصح من الله الذي لا يعطى مرتبة النبوة إلا لمن علم أنه يقوم بحجةها أن يجمع هذه الفضائل (البشر) مع بقائه بشريته التي لا بد من بقاء أيدا (أن يؤتبه الله الكتاب) أي علم الاعتقادات والأخلاق (والحكم) أي الشريعة (والنبوة) ليدعو إلى الله (ثم يقول للناس) الذين بعثه الله إليهم ليدعوهم إلى عبادته وحده (كونوا عبادا لي) فاتخذوني رباً (من دون الله) لأن ذلك استنقاص لهم (ولكن) يستكملهم أذ يقول لهم (كونوا ربابين) أي منسوبين إلى الرب بالخلق بأخلاقه أو بالتصديق بها أو بالبقاء فيه والبقاء به (بما كنتم تعملون الكتاب) الناس فان ثواب تعليمه ينير قلوبكم فيبدل أخلاقه أو ينزلهم أنوار التجلي الشهودي (وبما كنتم تدرسون) أي تقرؤون فإنه يجركم إلى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده (ولا يامركم) أي الأمور بالربانية بما هو غاية النقص (أن تتخذوا الملائكة والنبيين) الذين هم وسائط ما يشكم وبين الله (أربابا) استنزالكم عن عبادة الله إلى عبادتهم على أنه رد إلى الشرك الذي بعثوا نحوه (أيامركم بالكفر) أي بالعود إليه (بعد أن كنتم مساون) أي بعد استقراركم على الإسلام الذي تحموا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر أنهم كما قالوا على الله ورسوله ما لم يقولوه كقوله تعالى الله ورسوله ما بالغوا في الأمر ببيان من أمر كل رسول جديد مؤكدا بالآيمان به والنصر له فقال (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين) أي العهد الوثيق من كل نبي صادق أن يقولوا لا إله إلا الله عن لساني (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) أي أن الذي آتيتكم من الكتاب وأسراره فأنما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية وتجعلوا له أصلا ترجعون إليه إذا أشكل عليكم الأمر فإذا جعلتموه أصلا (ثم جاءكم رسول) بالمعجزات (مصدق لما معكم) وإن كان ناسخا لبعض أحكامكم بما دلت الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لؤمنن به) لأنه اجتمع فيه شاهدان المعجزات والهداية (و) لا تقتصرون على الإيمان بل (لتصبرن) أيضا مبالغة في تشهير أمره ثم بالغ الله على الأنبياء بمراجعة أممهم أذ (قالوا أقررتم) أي هل أخذتم أقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلكم أصرى) أي عهدي الثقيل (قالوا أقررنا) أي أخذنا أقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزمواهم أذ أنصروا (و) أن لم يحتج إلى

(قوله انفسرت) أي انشقت (قوله تعالى اتسق القمر) إذا تم وامسلا في الليالي البيض ويقال اتسق استوى (قوله يا أيها هم رجوعهم) قوله عز وجل ارم أبو عامد وهو عامد بن ارم ابن سام بن نوح ويقال ارم اسم بلادهم التي كانوا فيها (قوله اقسم العقبة) هي عقبة بين الجنة والنار والاقصام الدخول في الشيء والمجازاة له بشدة وصعوبة (قوله عز وجل فلا اقسم



شهادتكم سوى المبالغة اذ (أنا معكم من الشاهدين) واذ بالغ الله تعالى هذه المبالغة في أخذ  
 الانبياء ميثاق أفوامهم على هذا النهج البليغ (فن تولى بعد ذلك) أي أعرض عن هذا  
 العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فأولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم  
 الفاسقون) أي الخارجون عن دائرة أهل الحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا بأخبارهم فان  
 قالوا هذا الرسول ليس مصداقنا لهم لانهم دعوا الى ربوبية أنفسهم قبل لهم (أ) يطلب  
 الانبياء من الناس اتخاذهم أربابا وهذا دين المشركين (فغير دين الله) الذي هو التوحيد  
 (ينغون) أي يطلبون لاتباعهم (و) ليس هذا مقتضى كما لهم في التجلي الشهودي اذ (له أسلم  
 من في السموات) من أهل الفناء والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكفار (طوعا)  
 ان كان من أهل البقاء أو مؤمنا (وكرها) ان كان من أهل الفناء أو كافرا فلا يدعي الالهية  
 إلا له لا لنفسه وكيف (وايهم يرجعون) في التوحيد فلا مساغ لغيره في دعوى الالهية أصلا  
 ولو قالوا أنتم تطلبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل) لهم (آمنوا بالله) ويهود  
 هذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة  
 والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلو اخل  
 نسخنا للتوراة والانجيل لا نخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوتى  
 موسى وعيسى والنبيون) وان اختلفت شرائعهم لم يكونوا (من ربهم) أي الذي ربي كلا  
 بما هو مصلحته وهم وان تفاوتت شرائعهم كما لا ونقصا (لاتفرق بين أحد منهم) بالايان  
 بالبعض والكفر بالبعض لان التفاوت فيها بتفاوت استعدادات الامم (و) لا تجعل بعضهم  
 أربابا وبعضهم عبيدا بل (نحن له مسلمون) فهذا هو الاسلام الذي هو الانقياد لربوبية الله  
 وأوامره في كل عصر (ومزيتة) أي يطالب (غير الاسلام دينا) فاتخذ البعض أربابا وصدق  
 البعض دون البعض وآمن بالمنسوخ دون الناسخ (فلان يقبل منه) اذ لم ينقد لأمراء الله في  
 عصره وان انقاد لما أمر به من قبله (و) لا يحصل ثواب من عمل بالدين المنسوخ قبل نسخه بل  
 (هو في الآخرة من الخاسرين) لا أجر على الناسخ والمنسوخ جميعا وكذا أجر ما صح من  
 الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محيط لكل وكيف لا يكونون خاسرين  
 في الآخرة وقد خسروا وجوه الهداية في الدنيا اذ (كيف يهدي الله قوما كفروا) بالرسول  
 بعد مجيئه (بعد ايمانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه في كتبهم (و) ليس هذا الكفر مجرد نقصهم  
 الميثاق بالايان بكل رسول يأتيهم مصداقا لما معهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول  
 حق) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر مشخصاته يكفيهم انه (جاءهم بالبينات)  
 التي آمنوا المثلها ولمادونها بومني وعيسى عليهم السلام فظلموا بحقه الثابت بيميناته  
 وتصديقه الكتب السماوية (والله لا يهدي القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية  
 وان اهتموا بالايان ببعض ما في كتبهم بل (أو لئن جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر الكلي

العقبة) أي لم يقتضها ولم  
 يجاوزها ولا تكون مع  
 الماضي مع المستقبل  
 كقوله  
 ان تعفوا اللهم تغفروا  
 وأي عبد لك لا أملك  
 أي أي عبد لك لم يلزم  
 أخذه من الله وهو من  
 الصغائر (قوله عز وجل  
 انبعث أشقاها) ان فعل  
 من البعث والانبعاث هو  
 الامراع في الطاعة للباعث  
 وأشقاها هو قسار بن  
 سالف عقر الناقة (قوله

وهو (أن عليهم لعنة الله) الذي بعث الرسل وأعطاهم البينات ووافق بالإيمان بكل رسول جاءهم بالبينات مصداقاً لما معهم ونص على الرسول (والملائكة) الذين جاؤا بالرسالة أو شهدوها (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا في الكفر بسببهم يتسلطون عليهم مجتمعين ويقيمون في اللعنة (خالدين فيها) لا ينقص عنهم أصل ذلك (لا يخفف عنهم العذاب) وإن آمنوا ببعض ما في كتبهم (ولاهم ينظرون) لينتفعوا بشواب ذلك البعض لو حصل ثوابه (إلا الذين تابوا) فانهم لا يقيمون في اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الإيمان (وأصلحوا) عقابهم من أضلواهم بإزالة الشبهات عنهم (فإن الله غفور رحيم) لأنه لما سقطت التبعات عن المضلين سقطت عن المنسين أيضاً إذ كانوا سبب لسقوطها أيضاً (إن الذين كفروا بعد إيمانهم) فيه إشارة إلى أن اضلال الكافر الأصلي ساقط بالتوبة وإن مات المضل كافراً (ثم ازدادوا كفراً) باضلال غيرهم (لن تقبل) في حق من أضلواهم (توبتهم) إذ لم ينلوا شهادتهم (وأولئك) يترك شهادتهم (هم الصالحون) وفيه إشارة إلى أنهم لو لم يكتسبوا من إيمانهم الموت أو بالغيبة البعيدة يرجى عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يبقى باضلالهم حسناتهم لو مات المضلون كفاراً (إن الذين كفروا) باضلالهم (وما توفوا وهم كفار) تركهم الشبهات عليهم (فلن يقبل من أحدهم) فضلاً عن جمع منهم (ملء الأرض ذهباً) لو تصدق به المضل وأعطى المضل عوضاً عن اضلاله فإنه لا يقبل به (و) كذا (لو) وحده (وافندي به أولئك) لو أعطوا ثوابه لم ينتفعوا به إذ (لهم عذاب أليم وماله من ناصرين) من ثواب يدفعه أو حجة أو شفاعة ثم أشار إلى أن اتفاق المال وإن لم يقع فداء للكافرين فهو في نفسه شريف إذ (لن تنالوا البر) أي بالله رحمته ورضوانه (حتى تنفقوا) في سبيله (محبون) أي بعض محبوباً بانه من المان أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب اتفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ماتفقوا من شيء) حقير أو عظيم (فإن الله به عليم) يجازيكم بقدره وإنما كان اتفاق المحبوب سبب نيل البر لأن ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب إليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك أحب الطعام إليه إذ كان به عرق التساكن من شئ لم يأكل أحب الطعام إليه وهو لحم الأبل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) أي الحلال في دين محمد عليه السلام (كان حلالاً لبني إسرائيل) في عهد إبراهيم وبنيه عليهم السلام قبل ظلمهم ولم يحرم عليهم بعد ظلمهم (إلا ما حرم إسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بنذره فكان تحريم يعقوب (من قبل أن تنزل التوراة) ولم يكن تحريم إبراهيم كما قالت اليهود واعتزوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنك تزعم أنك على ملة إبراهيم وكان لا يأكل لحوم الأبل وألبانها وأنت تأكلها فقال عليه السلام كان ذلك حلالاً لإبراهيم فقالوا كل ما تحرمه اليوم كان حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا (قل) أن كذبوني (فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) في أنها كانت محرمة في دين إبراهيم وإن التوراة لم تنسخ شيئاً من أحكامه فإذا لم تأتوا به أعلم أنكم

تعالى انفسهم أي اذبح  
ويقال انحر ارفع يدك  
باتكبير الى نحر  
• (باب الباء المعنوية) •  
(قوله بسلا) على ثلاثة  
أوجه نعمة واختيار  
ومكره (وقوله عز وجل  
بارئكم) خالفكم (قوله  
عز وجل يا أيها الذين آمنوا  
انصرفوا بذلك ولا  
يقال باء البشر ويقال باء  
بكذا إذا أقربه أيضاً  
(قوله عز وجل بديع) أي  
مبتدع (قوله بث فيها)  
أي فرق فيها (قوله باغ)

تفترون على الله بأنه قال بامتناع النسخ مع أنه لا يمنع عقلا (فن افتري على الله الكذب من  
 بعد ذلك) أي ظهور نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالتحكم على الله  
 ومنعه من رعاية مصالح الأزمنة وإذا كانت التوراة فاسدة لبعض أحكام ملة ابراهيم (قل  
 صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وأنه نسخ به ما نسخ التوراة من أحكام  
 ملة ابراهيم (فاتبعوا ملة ابراهيم) وهو مقتضى امتناع النسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في  
 يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حنيفا) أي ما تلاعن  
 الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شرك اثبات الولد أو الهية عيسى  
 (وما كان من المشركين) وكيف تزعمون أنكم على ملة ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة بل  
 قبله آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم وقد نسخت القبلة بصخرة بيت  
 المقدس (ان أول بيت وضع للناس) أي اتوجههم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة  
 مع تفرقهم في العالم (للذي بيكة) أي مكة لان الارض دحيت من تحتها فهي مبدأ الجسم  
 الترابي فتوجهه اليه يوجب توجه الروح الى مبدئه واعتبار المبدئية يقتضي الاولوية ولم  
 تكن الصخرة قبله ابراهيم ومن قبله اتفاقا قوله حوالا لارض من تحتها كان (مباركا) لان  
 بركان الارض انما خرجت بسطحها فكانت في الاصل تحتها نيرجي للم توجه اليه البركان  
 المعنوية (و) ليكون التوجه اليه توجهها الى الله كان (هدى للعالمين) كيف وقد كشف  
 بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حوله الحقائق الالهية والكونية كيف (فيه آيات  
 بينات) رعى الطير أصحاب القبل بحجارتهم من مصبل وتجميل عقوبة من عتافيه واجابة دعائهم  
 دعا تحت ميزابه وذعان النفوس اتوقيره من غير زجر ومن أعظمها النازل منزلة السكل (مقام  
 ابراهيم) الحجر الذي قام عليه عند رفعه قواعد البيت كلما علا الجدار ارتفع الحجر في الهوام  
 لين فغرقت فيه قدماء كانوا في طين فبقى أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان  
 آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد آمن صيده وأصحابه وكيف تنكرون كون الحج من  
 دين ابراهيم وقد نسخته التوراة فنسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أي ويجب للتقرب  
 اليه (على الناس حج البيت) أي قصد زيارته من عرفات لتزول منزلة بيت الله لو كان له مكان  
 ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) أي قدر على الذهاب اليه والرجوع الى بيته  
 وجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يبالى به كما يبال  
 بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة لغناه على الاطلاق (فان الله غنى عن العالمين) قل يا أهل  
 الكتاب (الزاعمين انهم يؤمنون بجميع آيات الله) لم تنكفرون بآيات الله في بيته وآيات  
 التوراة الدالة على وجوب الحج في ملة ابراهيم وآيات محمد عليهم السلام ولا تقتصرون على  
 الكفر به بل تحرفون في اللفظ أو معنى (والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم  
 لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذي جعله  
 سبيلا لابراهيم ومحمد عليهم السلام وقومهم ما فتنعون عن الحج (من آمن تبغونها) بالقاء

طالب (وقوله غير باغ ولا  
 فاد) أي لا ينبغي المشتة أي  
 لا يطلبها وهو يجب غيرها  
 ولا عاد أي لا يعدو شيعه  
 (وقوله عز وجل بأشروهن)  
 أي جامعوهن والمبائنة  
 الجماع سمي بذلك لم  
 البشرية البشرية ظاهرا  
 الجسد والادمة باطنها  
 (وقوله بسطة في العلم) أي  
 سعة من قولك بسطته  
 اذا كان مجموعا ففتحته  
 ووسعته (وقوله وزادكم  
 في الخلق بسطة) أي طولا  
 وعمما كان أطولهم



الشبهات (عوجاً) لتلايق المؤمنين به على إيمانته (وأنتم شهداء) أنهم على الحق بنصوص كتابكم لكنكم تحرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها والقاء الشبه على من يأخذ بعقضاها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أن لا تقلدوا أحداً ولو أهل الكتاب (أن تطيعوا فريقاً من الذين أولوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم لكنهم أهل الكتاب (يردوكم بعد إيمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذي كنتم عليه من الشرك وإنكار النبوة إذ يرضون بالرد إليه دون البقاء على التوحيد والاقرار بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وأنتم تنزلون عليكم آيات الله) التي هي أجل من الآيات المنولة عليهم (و) أن لم تدركوها بحرفها فارجعوا إلى رسوله (فيحكم رسوله) من لم يجد رسوله يكتفبه الاعتصام به فإنه (من يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم) في أدراك عجاز آيات الله ورفع الشبه عنها ثم أشار إلى أنه إنما يتم أدراك الحجج ورفع الشبه بكل التقوى المفيدة تركمة النفوس ونصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) باستقراغ الوسع في القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكروه ولا تغفلوا عن الشبهات فإنه يخاف معها الموت على الكفر (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) أي وقد رفعت شبهاتكم ثم أنه يقع بالتزكية والتصفية أنواع من الخلل كالخراف المزاج وتلبيس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعاً) أي بكتابه في أعمال التصفية والتزكية وفي المكاشفة ثم الاعتصام بالكتاب إنما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل الباطل الداعي إلى الافتراق (و) لذلك قال (لا تفرقوا) واذكروا نعمة الله عليكم بتأييد قلوبكم لتجتمعو على طلب الحق (اذ كنتم أعداء) فقلب عداوتكم بالحببة (وألّف بين قلوبكم) وأزال افتراقكم المشتت لأموركم (فأصبحتم) أي صرتم (بنعمة أخوانا) متحابين في الله مجتمعين على الخير متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بتلك العداوة (على شفا) أي طرف (حفرة من النار) بالقتال والنهب والاسر (فانقذكم منها) قبل كان الأوس والخزرج أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب مائة وعشرين سنة ثم رفعت بالإسلام (كذلك) أي مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) في كل مكان لانقاذكم عن الضلال فيه (اعلمكم تهتدون) لرشدكم الديني والدنيوي فيه ثم أشار إلى أنه كما أنقذكم من النار والضلال بأرسال الرسل وانزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ أخوانه فقال (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير) أي الإيمان (ويأمرون بالمعروف) أي بكل معروف من واجب ومندوب يقربهم إلى الجنة ويبعدهم من النار (وينهون عن المنكر) أي عن كل منكر من حرام ومكروه يقربهم إلى النار ويبعدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الآمرون الناهون (هم المقفلون) القائلون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تسكروا كالذين) قربوا أنفسهم وأخوانهم من النار لأنهم (تسرقوا) بالمجادلة الباطلة (واختلفوا) في الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصروا  
طوله ستون ذراعاً (بكرة)  
اسم البطن **مكة** لأنهم  
يتبأكون فيها أي يزدجون  
ويقال بكرة مكان البيت  
ومكة سائر البلاد ومكة  
مكة لاجتماعها الناس  
من كل أفق يقال امتك  
الفصيل ما في خرع الناقة  
إذا استقصى فلم يدع منه  
شيئاً (بيت) تدور بلسل يقال  
بيت فلان رأ به إذا فكر فيه  
ليلاً ومنه قوله فقامها

الواجبة (من يستلزمها بهم اليقائن) القاطعة التي لا جد منها في باب الاعتقاديات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (لهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصي الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركووا قواعم الادلة التي لا مجال للاجتهاد في شئ منها بلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التي هي الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة ليستدل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازي كل بمقتضى حاله (فأما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم) باتباع الشبهات في باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فدوفوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لا يغفر بالاجتهاد لانه اقيمت الادلة القاطعة في مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التي اقامها البرحم من اتباعها رحمة مؤبدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة الاعتقاد لانها (آيات الله) لا مجرد التخويف بل (تسلوها) من مقام عظمتها المقتضية كمال الصدق (عليك) يا اكمل الرسل فلا ينزل عليك ما فيه نقصة الكذب لمجرد التخويف بل (بالحق) اي الثابت وكيف يكون لمجرد التخويف وهو ظم بالتسوية بين الحسن والمسيء وليس من المظالم الجزئية بل الكلية (وما الله يريد ظلاما للعالمين) هو وان كان متصرفا في ملكه اذ الله ما في السموات وما في الارض (ولكن) الى الله ترجع الامور وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظلما لما فيه من وضع الشئ في غير موضعه فلا يفعل خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لا تبيض وجوهكم ولا تخلدون في رحمة الله ولا تقفون وقد كنتم خير) كل (أمة) كانوا (أخرجت) أي استنبتت من الناس (للناس) لانتظام أمورها (تأمرون بالمعروف) فتسكروا منهم (وتنهون عن المنكر) فتصدعون عنهم النقائص (و) قد كلمتم في أنفسكم اذ (تؤمنون بالله) (و) لمجرد كنتم خيرا من أهل الكتاب اذ (لو آمن أهل الكتاب) كان خيرا لهم) وان لم يتعد خبرهم الى غيرهم اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر ولعلهم بخيرته (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام (و) لا ينفي ذلك كفر الاكثرين به اذ (أكثرهم الفاسقون) في الفرعيات فلا يبعد فسقهم في الاعتقادات لغلبة الهوى في حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون اضراكم لكن (ان يضروكم) لكونكم خير خلق الله فيه بينكم الله (الا أذى) باللسان (وان يقتلوكم) بالسيف أو المناظرة (ولو لكم الادبار ثم لا ينصرون) أي لا يكون لهم المكرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر وبكابرهم مع الله العزيز ومع أعزة عبادهم من خيار المؤمنين الا هربين بالمعروف والناهيين عن المنكر (ضربت عليهم الدلة) أي جعلت عليهم كالقبة المضروبة في الاحاطة (أينما وقفوا) أي في أي مكان وجدوا بحيث لا يمكنهم السكون فيه (الا) معصمين (يحمل من الله) وهو الايمان بالله ورسوله في الظاهر (وحمل من الناس) أي وبعدة ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لا يفيدهم عند الله لانهم (ياؤا) أي رجعوا عن الايمان برسوله قبل حجته بعد حجته فالتبسوا (بغضب من

بأسنا بنا أي لئلا وكذلك  
يبتهم العدو (وقوله تعالى  
بهيمة) كل ما كان من  
الحيوان غير ما يعقل  
ويقال البهيمة ما استهم  
عن الجواب أي استغلق  
(قوله تعالى بصيرة) وهي  
الباقية اذا تجت خمسة  
أبطن فان كان الخامس  
ذكر انصرفه فأكله الرجال  
والنساء وان كان الخامس  
أنثى يجوزوا أن يمشوا  
وكانت حراما على النساء

الله (لا يمكنهم العود الى عزتهم لانهم (ضربت عليهم المسكنة) المستزمنة للذلة (ذلك) أى  
 ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بانهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله  
 و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقولون الانبياء) عالمين بأنه (يغير حق) موجب ظني  
 ولا قطعي (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بمعصواو) ليس كما صي الجهور ولا انهم (كانوا  
 يعتدون) أى يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم فخرهم الى الكفر ثم انهم وان  
 كان فيهم الاعتداء الموجب للغضب (ابساوا سواء) أى مستوين حتى لا يعتد بايمان من آمن  
 منهم ويحمل على النفاق بل (من اهل الكتاب) الذى شأنه التأثير فاذا لم يعم فلا بد من نوع منه  
 تأثيره (أمة قائمة) بما فى التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم  
 الناسخ لبعض أحكامها (ينلون آيات الله) المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم (آباء) أى ساعات  
 (الليل وهم) يصلون صلاة التهجد (يسجدون) فيها وان لم يكن فى دين اليهود فيقيدهم من يد  
 تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (واليوم  
 الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لا تقتصر خيراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (ولذلك  
 يا مرون بالمعروف ويهيون عن المنكر) ليست لطلب الرياسة لانهم (يسارعون فى  
 الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هواه فلا يملكه المسارعة الى الخيرات فى عموم الاوقات  
 (و) ان صحت لهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهر عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فعلم أن  
 (أولئك من الصالحين) وانما يميز بينهم وبين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل  
 هؤلاء من الصالحين لانهم يسارعون فى الخيرات كيف (وما تفعلاوا من خير فان تكفروا)  
 بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليهم  
 بالمتقين) واذا كانت التقوى كافية فى ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل  
 كيف غضب على اخوانهم وقد أنعم عليهم بالاموال والاولاد أجيبوا بأنهم مالىسا من الانعام  
 فى حق الكفار فى الآخرة اذ لا يدفعان غضبه عليهم فقيس (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم  
 أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) وان كان التصديق بالاموال يطفى غضب الرب فى حق  
 المؤمنين ويغفرون بموت اولادهم واستغفارهم (وأولئك) أى الكفار وأموالهم  
 واولادهم (أصحاب النار) أى ملازموها يزادون بها عذابا ولو كانت مفيدة لهم لم يتأت لهم  
 الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصديق التخييف اذ (مثل ما يتفقون) مع  
 أن الغالب أنهم يتفقونه (فى) استحلاب فوائد (هذه الحياة الدنيا) من طلب الثناء ودفع  
 البليات فان كان الآخرة فهو حث اصابه الكفر ومنه في اهلاك ما اصابه (كمثل ريح  
 فيها صر) أى برودة شديدة (أصاب حرن قوم) فاهلكته فكذا ريح الكفر اذا اصاب حث  
 اتفاق قوم (ظلموا أنفسهم فاهلكته) فصارت الظلم ريحا لحصوله من هوى النفس ذات برودة  
 شديدة لكونه ظلم الكفر الذى هو الموت المعنوى فاهلكته (وما ظلمهم الله) باهلاك حشرهم

لجها وابنها فاذا ماتت  
 حلت للنساء والسائبة  
 البعير بسبب بنقديكون  
 على الرجل ان سله الله من  
 مرض أو بلغه منزله أن  
 يفعل ذلك فلا يحبس عن  
 رعى ولا ما ولا يركب أحد  
 والوصيلة من الغنم كانوا  
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن  
 نظروا فان كان السابع  
 ذكر اذبح فاكل منه  
 الرجال والنساء وان كانت  
 أنثى تركت فى الغنم وان



بارسال ریح من عندهم (ولكن) كانوا (أنفسهم يظنون) بارسال ریح الظلم الكفري على حرثهم  
 الاخرى ثم أشار الى أن الكفر لما كان ریحاً ما كان حرثاً أعمالاً أربابه فلا يبعد منه اهلال  
 حرث أعمال من صحتهم سيما من أحبهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك  
 صحتهم فان لم تتركوها فعليكم ان (لا تأخذوا ببطانة) أي محبة باطنية معرفة للاستمرار (من  
 دوزكم) أي مجاوزة بطانة المؤمنين وكيف لا يؤثر ریح كفرهم في حرثكم وهم (لا يألونكم  
 خبالاً) أي لا يقصرون في افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودوا ما عنتم)  
 أي غنوا ما هم اليكم فضلاً عن أعمالكم ويدل على هذا التقى انه (قد بدت البغضاء) أي ظهر  
 البغض الباطن (من أخواهم) أي خراج (من أخواهم) اذ لا يتماثلون أنفسهم من اقراط بغضهم وان  
 قصدوا مراعاتكم (و) هذا يدل على أن (ما تخفي صدورهم أكبر) مما يظهر (قد بينا اليكم  
 الآيات) الدالة على سوء اتخاذكم اياهم بطانة فتمنعوا منها (ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء)  
 أي تنهوا أيها الحق المشار اليهم بالاشارة القرينة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعدم محبتهم  
 كاف في امتناع اتخاذهم بطانة لولم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم  
 (تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيئاً (واذا القوكم) بعد ظهور البغضاء من  
 أخواهم خافوا أن تقطعوا ودكم فلا يصل اليهم أسراركم لذلك (قالوا آمنا) بكتابكم  
 وبنبيكم سرا ولا تظهره خوفاً من قومنا (و) لكنه إيمان نفاق معكم لانهم (إذا خلوا حصوا  
 عليكم) الانامل من الغيظ) أن لا يجدوا الى انقشفي منكم سبيلاً (قل) زادكم الله غيظاً  
 لزيادة ظهورنا (موتوا بغيبكم ان الله علم بذات الصدور) فكيف لا يعلم عضكم الانامل  
 فان لم تطاعوا منهم على هذا الغيظ لكونه في خلوتهم فلا بد أن تطلعوا منهم على أنهم (ان  
 تمسككم حسنة) بظهوركم على العدو ونيلكم الغنيمة وخصب معاشكم وتتابع الناس في  
 دينكم (تسوءهم وان تصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جذب أو بلية  
 (يفرحوا بها) وإذا امتنعتم من مواليتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان تصبروا)  
 على ايذائهم (وتنقوا) الله في مواليتهم (لا يضركم كيدهم شيئاً ان الله بما يعملون) من الكيد  
 (محيط) لا يمكنه ان يصل اليكم (و) اذ كراههم في دفع الله كيدهم عنهم يوم أحد  
 (ادغدوت) أي خرجت بالعدو (من أهلان) أي حجرة عائشة فتركت الاسـ تراحة في وقتها  
 لاهتمامك لقتال العدو بأحد (تبوى) أي تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أي  
 أما كن (للقنال) فلما باغوا الشوط اعتزل ابن أبي في ثلثمائة وقال علام تقتل أنفسنا  
 وأولادنا لو علم قنالا لا تبعناكم فكان هذا كيدهم (والله سميع) لقوله (عليم) بكيده الذي  
 كادهم لث بعض المؤمنين (أذهمت) أي قصدت (طائفتان) بنو سارة وبنو حارثة (منكم ان  
 تفشلا) أي تجيبنا فتتخللنا مع ابن أبي (و) لكن عصمهم الله اذ (الله وليهما) مولاها ما فتوا وكانا  
 عليه (وعلى الله) لاعلى قوة النفس أو الممد (فليتوكل المؤمنون) فلا تخافوا قوة الاعداء  
 وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (ولقد نصركم الله) لتوكلكم عليه

كان ذلك راواً حتى قالوا  
 وصلت أخاه فلم يذبح  
 لمكانها وكان لحومها  
 حراماً على النساء ولبن  
 الاتي حرام على النساء إلا  
 أن يموت منهن شيء فبأكله  
 الرجال والنساء والحامى  
 الفعل اذ اركب ولد ولده  
 ويقال اذا أنتج من صلبه  
 عشرة أبطن قالوا قد حى  
 ظهوره فلا يركب ولا يمنع  
 من كذا (قوله تعالى  
 بغتة) أي فجأة (قوله عز

(يُذَر) موضع بين مكة والمدينة أو بئر منهُ (وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) لاقوة لكم ولاعدة ولا كثرة اذ كنتم  
 ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وثمانية سبوف وستة أدرع (فَاتَّقُوا اللَّهَ) ان تولوا أعداءه  
 عن ذلة أو قلة (اعلمكم تشكرون) تقويته واعرزازه لكم ونصره لكم ودفعه أعداءكم كما فعل  
 ييدر (اذ تقول للمؤمنين) تقوية لقلوبهم بوعده النصر (أَلَيْسَ بِهِمْ أَنْ يَدْعَوْكُمْ رَبِّكُمْ) (كم)  
 اتقويتمكم ونصركم ودفع أعدائكم (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) من سمائه لقتال  
 أعدائه وجعل عدد الملائكة ثلاثة أضعاف عدد الكفار كما أنهم ثلاثة أضعاف عدد المسلمين  
 (بلى) يَكْفِيكُمْ وَلَكِنَّهُ يَزِيدُكُمْ (ان تصبروا) على قتالهم (وتتقوا) الفرار عنهم (وياقوكم  
 من فورهم) أي ساعته (هَذَا) فلا تنزعجوا بمفاجأتهم (يَدْعُوكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ  
 الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ) أي معلمين بأنهم ملائكة لا بشر لتزدادوا قوة وأعداؤكم خوفا وجعل  
 الزيادة ضعف عدد الكفار مع أنهم لو كانوا ضعف عدد المسلمين لوجب على المسلمين قتالهم  
 فكيف إذا انعكس الأمر ولا ينافي هذا ما مر من رؤيتهم المسلمين ضعفهم لأنه عزيز عنهم  
 الملائكة (وما جعله الله) أي هذا الامداد (الابشري) تقوية (لكم) (وما جعله الا) (لتطمئن)  
 أي لتسكن (قلوبكم به) فلا تنزعج من رؤية كثرة عدوهم وعددهم وقوتهم (و) لم يكن  
 اليه حاجة لأنه (ما النصر) ولومع الامداد (الامن عند الله) وعنده (العزيز) أي الغالب على  
 الاسباب بحيث يمكنه التأثير على خلافها (الحكيم) في استعماله اوقد اقتضت حكمته أن  
 ينصركم مع قلتكم وذلتكم (ليقطع طرفا من) جملة (الذين كفروا) لاقتضاء كفرهم  
 تضعيفهم بعد قوتهم (أو يكبتهم) أي يخزيهم (فينقلبوا خائبين) منقطعي الآمال لكن (ليس  
 للامن الامر) أي أمرهم من القطع أو الالكات (شيء) جزأ بل هو في مشيئة الله فله أن يفعل  
 أحدهما (أو يتوب عليهم) فيوقفهم للايمان (أو يعذبهم) لاصرارهم بعد رؤية هذه الآية  
 ولا يبعد (فأنهم ظالمون) لاستمرارهم على العناد ثم أشار إلى أن ظلمهم وإن كان سبب العقاب  
 فله أن يزيده أو يبدعه كيف (ولله ما في السموات وما في الارض) وهو من جملة ما فيه ما فهو  
 (يعقران يشاء) بإزالة الظلم (ويعذب من يشاء) بإدامته (و) لا يبعد أن يعقر للظالم اذا تاب اذ  
 (الله غفور رحيم) ومع عقرانه ورحمته شدة في حق الظالم بالكفر أو بعبادة الاكفار  
 أو بتضييع سائر الحقوق حتى حق الجادات (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترك الظلم  
 ولوعلى الجادات (لاتأكلوا الرقاب) فظلوا الاموال بجعلها مقابلة لما لا وجود له فان رجوت  
 الرحمة والغفران في اليسير فلا تأكلوها (أضعافا مضاعفة) أي زيادات مكررة (واتقوا الله)  
 ان لم تخافوا سطوتها (اعلمكم تغفون) بإبقاء حقوقكم وصونكم عن أعدائكم كما منتم  
 حقوق الاشياء (واتقوا) في أكلها أضعافا مضاعفة الاضفاء الى الكفر الذي يوجب لكم  
 (النار التي أعدت للكافرين) لو لم يكن للاموال حقوق (أطيعوا الله والرسول) في ترك  
 الربا (اعلمكم ترجون) بالتفضل عليكم فوق حقوقكم فضلا عن الصيانة التي هي من

وجعل بائنا) أي طالعا  
 (قوله تعالى ينصركم) أي  
 وصلكم واليه من الاضداد  
 يكون الوصال ويكون  
 الفراق (قوله عز وجل  
 بصائر من ربكم) مجازها  
 هي بينة واحدة باصرة  
 (قوله عز وجل بواكم)  
 أنزلكم (قوله عز وجل  
 بأس) أي شدة ويقال بأس  
 أيضا أي فقر وسوء حال  
 (بئس) شديد (بئس)  
 أصابع واحدة بائنة (قوله)





الله بل بطاعتهم عن الخوف ولا خوف منهم في الواقع وانما هو من وهنكم (ولا تنهوا) اي  
 ولا تضعوا في انفسكم لتقتروا الى اتخاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من اذياتهم  
 (ولا تخزنوا) اذ لا تصل اذياتهم الى اتلافكم بل هم الناقون (وانتم الاعلون) اي الاغلبون  
 لكن انما تغلبون (ان كنتم مؤمنين) مخلصين لانه انما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعوا لضعف  
 الجهاد بمن القرع فانه (ان يمسكم قرع) يوم احد (فقد مس القوم) العدو يوم بدر (قرع  
 مثله) ولم يضعفوا ولم يجبوا فانتم اولى لانكم موعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل  
 عليه في كل مرة اذ (تلك الايام) اي ايام النصر (تداولها) اي نصرتها فنجعلها دولة لطائفة  
 مرة ولا تكرر اخرى فنقسمها (بين الناس) لتلايحبوا (وليعلم الله الذين آمنوا) اي وليتميز  
 الثابتون على الايمان في علم الله عما سواهم اذ لودام النصر للمؤمنين لكان ملجأ للناس الى  
 اعتقاد حقيقتهم (ويخضعونكم شهداء) ولودام النصر للمؤمنين لقل الشك فيهم لكن الله  
 تعالى يريد تكثيرهم لانه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم  
 لولم يظاوا للمظلومين مع محبته لهم لايمانهم (وليخلص) اي يظهر (الله الدين آمنوا)  
 بالشهادة عن معاصيهم (ويحق الكافرين) بالقتال اذ لودام النصر للمؤمنين لادام صلهم  
 معهم فكانوا باقين اضعفتم عن أعمال البغية (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) اي ولم  
 يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) من علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على  
 الشدائد حفظا للايمان من يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الآن ولقد كنتم قوم  
 الموت على الشهادة (من قبل أن تلقوه) أي أسبابه (فقد رأيتموه) اي مقناكم (وانتم تنظرون)  
 شدائده وتضعفون ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف  
 بل هو كانه قال (وما محمد الا رسول) والرسول منهم من مات ومنهم من قتل فلا منافاة بين  
 الرسالة والقتل والموت اذ (قد خلت من قبله الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر  
 بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فان مات أو قتل انقلبتم) اي ارددتم كانكم انقلبتم (على  
 أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بابطال دينه فانه سيظهر على يدي من  
 يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والغلبة في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة  
 (الشاكرين) نعمة الاسلام بالجهاد فيه روى انه لما رمى عبدالله بن قنينة الحارثي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عمير وكان صاحب رايته  
 فقتله ابن قنينة وهو يرى انه قتل محمدا صلى الله عليه وسلم فقال قد قتل محمدا صلى الله عليه  
 وسلم وصرخ ابليس الا ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا  
 لما قتل ارجعوا الى اخوانكم وقال بعضهم لبت ابن أبي ياخذ لنا أمانا من أبي سفيان فقال  
 أنس بن النضر ان كان محمدا قد قتل فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده  
 فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني أعوذ باليك عما يقولون وأبرأ منهم وسل سبيله  
 وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم أو موته

زوجها وبعل اسم صنم  
 أيضا قال الله عز وجل  
 أتدعون بعلا (قوله تعالى  
 بقية الله خير لكم) اي  
 ما أبقاه الله لكم من الحلال  
 ولم يحرمه عليكم فيه مقنع  
 ورضاء فذلكم خير لكم  
 (قوله عز وجل بعدت غود)  
 اي هلكت يقال بعدت بعد  
 اذا هلك وبعدت بعدت  
 البعد (قوله تعالى بغيض)  
 نقصان يقال بغيضه حقه

كما لا يكون سبباً للردة لا يكون سبباً للهزيمة فقال (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله) وما  
 يأذن إلا عند انتهاء أجله لأنه كتب عمر الإنسان (كتاباً موحداً) أي منتهياً إلى أجل ولا يغير  
 ما كتب الموت رسول أو قتله (و) ليس مسقطاً لنواب دينوى ولا أخرى بل (من يرد ثواب  
 الدنيا) وهو النصر والغنية (ثوته منها) إذ وعدناهما المؤمنين (ومن يرد ثواب الآخرة ثوته  
 منها) وكيف لا وقد شكر نعمته الإسلام (وسجزي الشاكرين) ثم إن قتل نبي لو كان موجبا  
 للوهن لحصل للعلماء بالله العاملين من القدمات (و) لكن (كأين من نبي) أي كثير من  
 الأنبياء قتلوا حين (قاتل معبريون) أي المتسويون إلى الرب من العلماء العاملين (كثير)  
 لا يخشون عن بطاع على موجب الوهن لو خفي على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فأوهوا)  
 أي ضعفوا (لما أصابهم في سبيل الله) من القرع الظاهر مع الباطن بعون الرسول (وما  
 ضعفوا) ولو ضعفوا الاستكانوا (و) لكنهم (ما استكانوا) للأعداء بل صبروا على قتالهم  
 (والله يحب الصابرين) على قتال أعدائهم سيما إذا قتل نبيهم لأنه أشد (وما كان قولهم) مثل  
 قول المنافقين والضعفاء ولا المجيمين بقوا لهم بل ما كان (الآن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا)  
 فأضافوا الذنوب إلى أنفسهم طلبوا الاستغفار لها لما علوا أنهم اسببوا الهزيمة والمصائب  
 (و) لم يقتصروا على نسبة الصغار إلى أنفسهم بل قالوا (اسرافنا في أمرنا) ومع قوتهم على  
 الصبر لم ينسوه إلى أنفسهم (و) لم يعقدوا عليها بل قالوا (ثبت أقدامنا) في قتال أعدائنا  
 (و) قالوا (انصرنا على القوم الكافرين) لئلا يذهبوا بنصر قتل الأنبياء (فأتاهم الله ثواب  
 الدنيا) من الثناء الحسن والنصر والغنية لورجعوا أحياء (وحسن ثواب الآخرة) أتمها  
 يشيب به القاعدون لأنهم محسنون بالنظر إلى الله (والله يحب المحسنين) ومحبه سبب كل فضيلة  
 وحسن ثم أشار إلى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذوا بهم بل  
 (بأيها الذين آمنوا ان تطيعوا الدين كفروا) فتسموا أقوالهم (يردوكم) إلى الشرك (على  
 أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) لدين الإسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقاً ومحبة الله  
 ورضوانه وثوابه الدينى والآخري فلا تفتقدوا أنهم يوالونكم كما قالوا لو أنهم (بل الله مولاكم)  
 فاستمعوا له كيف (وهو) إذا استمعتم له (خير الناصرين) ينصركم خير من نصرهم لو نصرهم  
 وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغير قتال (سنلقى في قلوب الذين كفروا  
 الرعب) بعد غلبتهم وذلك لأن أباسه فيان لما رجع ندم ببعض الطريق فعزم أن يعود على  
 المسلمين لاستأصلهم فألقى الله الرعب في قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أي  
 بكونه الها أو متصفاً بصفاته أو مستحقاً للعبادة (سلطاناً) أي حجة قاطعة ينبت عليها  
 الاعتقادات (و) لا يكتفى في حقهم بهذا القدر بل (ما وأهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس  
 منوى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحد مع وعده خير النصر وذلك أنه عليه السلام  
 أقام الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبر على جبل عثين وجعله على يساره واحداً اختاره

إذا نقصه (قوله يئى  
 وحزنى) البت أشد الحزن  
 الذى لا يصبر عليه صاحبه  
 حتى يشبهه أي يشكو  
 والحزن أشد لهم (قوله  
 تعالى بصيرة) أي يقين  
 كقوله أدعو إلى الله على  
 بصيرة أي على يقين (قوله  
 بل الإنسان على نفسه  
 بصيرة) أي من الإنسان  
 على نفسه عين بصيرة أي  
 جوارحه يشهدن عليه  
 بعمله ويقال الإنسان

واستقبل المدينة وقال لهم احوظوا ظهورنا فان رأيتونا غنما فلا تشاركونا وان رأيتونا ناقة تمل  
 فلا تنصرونا فاقبل المشركون فرشق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا  
 منهم اثنين وعشرين فلولوا هاربين فقال بعض الرماة انهم زعم القوم قياما مشافا فاقبلوا على  
 الغنمة وقال بعضهم لا تجاوزوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في  
 نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل فقتلواهم وأقبلوا على  
 المسلمين فاحتلطوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف  
 بأن محمد قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراءهم الى عباد الله فأنار رسول الله  
 من يكره له الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فغموه حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا  
 قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فنزل (واقعد صدقكم الله وعده)  
 أن ينصركم (اذنصرونهم) أي تبطلون حسهم بقتلهم (بأذنه) حين رشقهم الرماة وضربوهم  
 (حتى اذا فسلمتم) أي ضعفتم عقلا اذ سلمتم الى الغنمة (وتنازعتم في الامر) في الاقامة بالمركز  
 (وعصيتم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تشاركونا في الغنمة (من بعد ما أراكم ماتحبون)  
 من النصر انقسمتم قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنمة فترك المركز (ومنكم من يريد  
 الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ايبتليكم) بلاء الهزيمة  
 (واقعد عفا عنكم) اذ لم يستأصباكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على  
 المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذنصعدون) أي تبعدون في القرار (ولا تلون) أي  
 لا تلتفتون بالوقوف (على أحد والرسول يدعوكم) الى عباد الله (في آخركم) أي ساقطكم  
 (فأنا بكم) أي جازاكم الله على فشلكم وعصيانكم (غما) متصلا (بغم) من القتل والجرح  
 وظفر المشركين وأرجاف قتل الرسول عليه السلام وانما فعل ذلك لتقرنوا على الصبر (لكيلا  
 تحزنوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولما أصابكم) من المضار (والله خير بما  
 تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم)  
 الكثير بتحقيق سلامة الرسول عليه السلام (آمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما  
 (يفشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخبطون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فباخذونها  
 مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ  
 يظنون بالله غير الحق أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يقولون) لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعدته (من شيء قل ان الامر)  
 أي أمر النصر (كاه الله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافية الهزيمة في الاول  
 أيضا والنصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعلمون ذلك ~~لكنهم~~ لا يعتقدون نصركم في الآخر  
 وان رأوا نعا سكم لذلك (يخفون في أنفسهم) عند قولك ان الامر كاه الله (ما لا يدون لك)  
 وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كنا لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) فكأنهم يزعمون

الانسان يصير على نفسه  
 والهامة دخلت المبالغة كما  
 دخلت في علامة ونسابة  
 ونحو ذلك (قوله تعالى  
 بوار) أي هلاك (قوله  
 عز وجل باخع نفسك) أي  
 قائل نفسك (قوله تعالى  
 بعثناهم) أي أحييناهم  
 (قوله تعالى الباقيات  
 الصالحات) الصلوات  
 الخمس وقيل سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله  
 والله أكبر (قوله تعالى  
 بارزة) أي ظاهرة



أنهم لو أتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل  
لو كنتم في شؤنكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبتوا  
في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتلى) في مكان كذا ووقت كذا فانه  
يوقع في قلوبهم الخروج (إلى مضاجعهم) أي مكان قتلهم في زمانه اذ لا يقع خلاف المقدر  
المختوم والمحكمة تقتضي هذا التقدير ليصيروا شهداء فيظهروا (وليبتلى) أي يمتحن  
(الله) أي يفعل فعل الممتحن ليستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليحمله حجة  
عليكم (وليحصر) أي وليظهر للنفاق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق  
(و) لا يهدى على الله اذ (الله عليم بذات الصدور) أي الضمائر اللازمة لها ثم أشار الى أن  
الانهمزام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل  
من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهمزوا (منكم) مع علمهم بأن الانهمزام (يوم النقي  
الجمعان) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من البكائر (انما استزلهم الشيطان) أي سلبهم  
على الزلة بمكر منه مع وعد الله النصر (يعض ما كسبوا) أي يشوم بعض اكسابهم كترك  
المركز والميل الى الغلبة مع النهي عنه فمنعوا التأييد وقوة القلب (واقعدوا الله عنهم)  
لندمهم واخلاص توهمهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصمهم (ان الله غفور  
حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب فيغفر له ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس  
كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان بنا في الشيطنة لذلك (لا تكفروا  
كاذين كفروا) فلقوا بالشياطين (وقالوا لاخوانهم) استزلالهم عن أمر المعاش والمعاد  
(ادأضربوا) أي سافروا (في الارض) تجارة فأصيبوا بغير قتل (أو كانوا غزاة) فأصيبوا  
باصطدام أو قتل (لو كانوا عندنا ماتوا وما قتلوا) ولا يهدم قائم يقولونه (ليجعل الله  
ذلك القول) حصرة في قلوبهم أي القائلين والسفروالغزوا يسام من أسباب الموت بل  
يوجد بعض أسبابه هناك كما يوجد البعض الآخر في دار الآفامة والكل عند الله على أنه  
لا أثر للأسباب (و) انما (الله) هو الذي (يحجي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها  
المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الأسباب  
حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح  
(و) ذلك لانكم (انتم متم أو قتلتم) في سبيل الله أو متم من غير قتال بعد الخروج له (لمغفرة من الله)  
لذنوبكم التي لو لم تغفر عظمت عليكم حصرة (ورحمة) لو فانتكم عظمت حصرة أيضا (خير  
مما يجمعون) اذ لا تندفع تلك الحصرة بأموال الدنيا كما هابل ترك الجهاد هو الموجب للحسرة  
(و) ذلك لانكم (انتم متم أو قتلتم) في سبيله (لالي الله تحشرون) فترون من غضبه عليكم مع  
رضاء عن قتل أو مات في سبيله مما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أو لا لانه  
أعظم للأجر وأخره ثانيا لانه أمر عارض والموت حتم لا يتفاد منه وكيف يشكر الحشر  
الى الله لمن مات أو قتل وقد حشر من جاهد في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر للميت

أي ترى الأرض ظاهرة  
ليس فيها مستظل ولا  
متقيا ويقال الأرض  
الظاهرة السراز (قوله  
عز وجل بغيا) يعني  
ظاهرة (قوله تعالى بال) حال  
(قوله عز وجل بيج) أي  
حسن بيج من يرأه أي يسره  
والبيجة الحسن والبيجة  
السرو أيضا (قوله  
عز وجل باد) أي من أهل  
البيد وكفوله عز وجل  
سواء العا كفيه والباد

والمقتول في سبيله وقد غفر للعباد ورحم بدونهما (فبما رجة من الله) أي فبشيء حصل  
بالحشر إلى الله من الخلق بأخلاقه لا بطريق الاتصاف بصفات الالهية حقيقة بل برحمة  
عظيمة من الله فبعدة للاتصاف بما يناسب صفاته التي من جعلها الغفران والحلم (لنت لهم)  
أي للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائلين لاخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزوا  
لو كانوا عندنا ما تولوا وقتلوا ومن هذه الرحمة جمعهم (ولو كنت فظا) أي سييئ الخلق (عليك)  
القلب) فاسمه (لأنقضوا) أي تفرقوا فلم يجمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكما لا ين  
في العفو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لئلا ينقص بهم ارتباطهم في الآخرة  
(وشاورهم في الأمر) لتتوكد أيمانهم ويثبتوا على رأيهم ولا يعترضوا عليك ولا تباليخ في المشورة  
بل اعزم على أمر (فإذا عزم) فبدالك اعتراض (فتوكل على الله) في امضاء ما عزم (ان  
الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويمد بهم إلى الصواب وكيف يلتفت إلى الاعتراض بعد  
التوكل على الله مع أنه (ان ينصركم الله) وهوناصر للمتوكل عليه إذا صدق في توكله (فلا  
غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وان يخذلكم) ولا يخذلكم لأنه لمن توكل على رأيه  
وقوته (فمن ذا الذي ينصركم) أي يعصمكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أي بعد خذلانه  
(وعلى الله) لا على الآراء والقوى (فليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثير لشيء دونه  
ولما كان النصر بالإيمان والتوكل على الله ويعبد من الخلق فلا يتصور من بناء الله من  
الحقائق فقال (وما كان لنبي أن يغفل) أي يخون في غيبة كما قال المنافقون في قطيفة حمراء  
فقدت يوم بدر هل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكان من الرماة يوم أحد فقالوا نخشى  
أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له (و) كيف يكون ذلك في شأن من  
رفع الله قدره وهو موجب للاذلال لان (من يغفل يات بما على) حامله على ظهره ليقترض  
في الحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غلبه جزاء كاملا (اذ توفى  
كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لأنه حق الخلق (وهم لا يظنون)  
بإبطال حقوقهم بالعفو عن غل عليهم ولوقيل انه عز وجل يرضى خصوم أوليائه  
بتعويض من عنده يقال أوليائهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يغفلوا عنه (فمن اتبع  
رضوان الله) لا يكون (كن بآه) أي كالغالب الذي رجع (بسخط من الله و) السخط  
على أهل الغلول أشد (مأواهم جهنم) وانما يعرض لأوليائهم لان لهم إلى ربهم المصير وانهم  
المصير وهو لا يصيرهم جهنم (وبئس المصير) وانما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم  
اذ (هم درجات) أي متفاوتون (عند الله) والغالب أدنى درجة والنبي أعلى درجة فكيف  
يجعل الله في أعلى الدرجات من عمل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشار إلى أنه كيف  
يكون الرسول غالبا وقدمت الله يعينه فكيف يبعث الخلق فقال (لقد من الله على  
المؤمنين) وان كان سبب تعذيب الكافرين (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أي منتسبا  
إلى جميع أحيائهم قبل الإتيان تغلب ليكون رحمة عليهم وهو ينال الغلول (يتلوا عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت  
الله الحرام وهو بيت الله  
لم يملك ويقال بهى غيبا لأنه  
أقدم ما في الأرض ويقال  
ان الله عز وجل أعتق  
زواره من النار اذا توفاهم  
على توحيدته وما عليه نبيه  
صلى الله عليه وسلم (قوله  
ثم إلى برزخ إلى يوم يبعثون)  
يعنى القبر لانه بين الدنيا  
والآخرة وكل نبي بين  
سنتين فهو برزخ ومنه  
وجعل بينهم برزخا أي

ولا يظهر الاعلى يدى الكامل فلا يتسالموا لم يؤمر بالتكميل ولا يتصور كون الكامل المكمل  
 غالاً (ويزكيهم) وتزكية الغير بعد تزكية النفس ومما يزين كنهه العلول (ويعلمهم الكتاب  
 والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المناسفة للعلول وكيف  
 لا يكون بعثه منته وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى  
 وانهم كانوا قبل بعثه (انى ضلال مبين) ظاهر (أ) تنكرون منته الله فى بعثه اذ تزعمون انكم  
 قتلتم بسببه (و) ذلك انكم (لما اصابته) مصيبة) بأحد فقتل منكم سبعون (قد اصابتم  
 مثابها) سيدراذ قتلتم من المشركين سبعين وأسلمتم سبعين (قلتم ألى) أى من أين لنا (هذا)  
 الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فينا (قل هو من عند أنفسكم) اذا أخذتم فدا سبعين من  
 أسرا بدربرأيكم فتركتهم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل  
 شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاة انكم يوم أحد ثم قال (وما اصابكم  
 يوم النقي الجمعان فبإذن الله) ليجازيكم على فراركم يوم الزحف فى الدنيا باليسقط عنكم عذاب  
 الآخرة (وليعلم المؤمنون) أى وليعلمهم بين الناس على وفق علمهم (وليعلم الذين بافقوا) ان  
 غيروا اذ (قبل لهم) تعالوا فأتوا فى سبيل الله) مباشرة (أو ادفعوا) العدو ويتكثروا سوادكم  
 (قالوا لنعلم) أنه يصح أن يسمى (قتالاً لا تبعناكم) لكنه ليس الا لقاء النفس فى الهلكة  
 (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للإيمان) فى  
 الظاهر مع أنه لا إيمان لهم فى الباطن أصلاً اذ (يقولون بأفواههم) من كلتى الشهادة (ماليس  
 فى قلوبهم و) لو لم تظهر امارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتد بإيمانهم فى الظاهر اذ (الله أعلم  
 بما يكفون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت امارات الكفر عليهم لانهم (الذين  
 قالوا لاخوانهم) أى من أجل أن قاربهم من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلمهم اذ  
 (فعدوا لأطاعونا) فى القعود (ما فعلوا) كمال نفقتهم (قل) كانكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم  
 دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانها أقرب اليكم من أنفسكم  
 (ان كنتم صادقين) فى أنكم تقدرعون على دفع أسبابه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لو لم يكن  
 من أخذكم الغداة من أسرا بدر ولا من مبلدكم الى الغنمة على خلاف أمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينال فى المنية يبعثه صلى الله عليه وسلم  
 اذ به صار الشهاداء فى حكم الاحياء فقال (ولا يحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً) تعطلت  
 أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا أرواحهم  
 لابعثهم بقاء أرواحهم ورجوعها اليه لمشاركة أرواح غيرهم فى ذلك بل بمعنى أنهم (يرزقون)  
 رزق الاحياء لا بطريق التخييل الذى لسائر أهل البرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن  
 عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار  
 الجنة وتأت كل من ثمارها وتأوى الى قناديل معالقة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء  
 الدنيا اذ لا يخلون عن غم وتعب وهم يرزقون (فرحين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

حاجزاً لقوله عز وجل بغير  
 عليهم أى ترفع عليهم  
 وعلا وجاوز المتدار (قوله  
 بعض مكنون) تشبيه  
 الجارية بالبض يسافها  
 وملاسه وصفاء لون وهي  
 أحسن منه وانما تشبيه  
 الألوان ومكنون مصون  
 (قوله البطشة الكبرى) يوم  
 بدر ويقال يوم القيامة  
 والبطش أخذ بشدة (قوله  
 البيت المعمور) بيت فى  
 السماء الرابعة حبال



(من فضله) الذي لا يغتم فيه بسلبه (ويستبشرون بالدين لم يطعوا بهم) أي ويطلبون البشارة  
من الله بشهادة من بقي من اخوانهم في الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يحلون  
عن خوف الآخرة وقد علوا في حق الشهداء (ألا خوف عليهم) من عقوبة الآخرة بعد  
الشهادة (ولا هم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله)  
أي من ثوابه (وفضل) من قربة وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام  
(المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جناب الله على أنفسهم ثم أشار إلى  
من بالغ في ترجيح جنابه لقوة إيمانه فقال (الذين استجابوا) دعوه الله ورسوله إلى الخروج  
في طلب أبي سفيان وقومه مرجين (لله والرسول) على أنفسهم لأنهم أجابوهما (من بعد  
ما أصابهم القرح) اذ قصده العود إليهم لاستئصالهم حين بلغ الروحاء فقال اقوموه  
لا محمدا اقتلتم ولا آل كواعب أردفت قتلتموهم حتى اذالم يبق إلا الشريد تركتموهم ارجعوا  
فأسألوهم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتندب أصحابه للخروج في طلبه ارجعوا  
فخرج معه سبعون رجلا حتى باغوا اجراء الأسد فربه معبد الخزاعي وكان يومئذ مشركا  
فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ثم خرج فلقى أبا سفيان بالروحاء فقال وما  
وراك يا معبد فقال محمد قد خرج في أصحابه لطلبكم في جمع لم أرميهم بخرقون عليكم تحرقوا  
قد اجتمع معهم من كان متخلفا عنه وندموا على صنيعهم قال ويلك ما تقول قال والله ما رالك  
ترحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله قد أجمعنا السكره عليهم انست أصل بقتلهم قال فاني  
والله أنهلك عن ذلك فالتقى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا (للذين أحسنوا) نظروا إلى  
الله تعالى لا إلى نسبتهم إلى الشجاعة وقوة الإيمان (منهم واتقوا) اعتبار الخلق إليهم (أجر  
عظيم) لا ينقص عن أجر الشهداء بل اعلميزيد عليه وهو لا هم (الذين قال لهم لئس) أي  
الركب المستقبل لهم (ان الناس) أبا سفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدتهم (لكم)  
أي لاستئصالكم (فاخشوهم) ولا تتخلصون منهم إلا بالرجوع إلى دينهم (فزادهم) قولهم  
(إيماناً) بأن الله هو الناصر القاهر المحي المميت (وقالوا احسبنا) أي كافينا (الله) من غير  
عدة لنا ولا عدد وكيف لا يكفيننا وقد وكاه (ونعم الوكيل) هو فأرهب الله عدوهم  
(فانقلبوا) أي رجعوا من اجراء الأسد (بنعمة من الله) هي الغلبة وكال الشجاعة وزيادة  
الإيمان والتصلب في الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم في الطريق (لم يمسسهم سوء) اذ لم  
يلتقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لأنهم (اتبعوا رصوا ان الله) فارضاهم وتفضل عليهم فوق  
ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينحصر فضله فيما أعطاهم ثم أشار إلى أنه لما كان  
منشأ هذه الفضائل فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما إذا لكم) القاتل ان الناس قد  
جمعوا لكم فاحشوهم هو (الشيطان) جاء يخوفكم وهو انما (بخوف أوليائه) من دون الله  
(فلا تخافوهم) وان رأيتم لهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توافقوا أعدائهم فترواقوهم  
دون قوتي (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأني وعموم قدرتي ونفاذها دون قدرتهم (ولا يحزنك)

الكعبة يدخله كل يوم  
سبعون ألف ملك ثم  
لا يمدون إليه والمعمر  
المأهول والبصر المسجور  
المأهول (قوله تعالى بخس  
ولا رهقا) بخس انقصا ورفقا  
ما يرهقه أي ما يغشاه من  
المكروه (قوله تعالى برق  
البصر) برق وبرق بفتح  
الراء من البرق اذا انخفض  
يعنى اذا فتح عينه عند  
الموت (قوله بأسرة) منكروه  
(قوله عز وجل بردا ولا

فضلا عن التلوق معاونة المنافقين الكفار للحقية ديتهم بل لانهم (الذين يسارعون في)  
 اظهار (الكفر) لصعوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداء من داخل (لن يضروا)  
 أولياء الله لانهم يحميمهم الله فلو أضروهم لا ضرر الله) بتعجزهم اياه عن حمايتهم ولا يمكنهم  
 أن يعجزوه (شيأ) بل (يريد الله) أن يضربهم الضرر الكلي وهو (الاي يجعل لهم حظا في  
 الآخرة) مع غاية سعة رحمته ولا يبالى لما جعل لهم في الدنيا من حقن الدماء والاموال  
 (و) لا يتصر على حرمانهم بل (لهم) مع ايمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب  
 من يظهر كفره ثم أشار الى أنه كما لا يضرب المنافقون أولياء الله لا يضرب المرتدون دين الله فقال  
 (الذين شقوا) أي استبدلوا (الكفر بالايمان) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين  
 بأحد (لن يضروا) دين الله الذي يريد مع ايقاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره ولو  
 أضروه لا ضرر الله) في ارادته لكن لا يمكن اضراؤه في ارادته (شيأ) انما يضرون  
 انفسهم في الدارين اذ (لهم عذاب أليم) يذهب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم في  
 الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب انفسهم في الآخرة ونقصهم مجبور بما لا ينصرون  
 الى يوم القيامة ولوقيل كيف يكون للمرتدين العذاب الايم في الدارين وقد أملى لهم فقال  
 عز وجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما على لهم) أي أن املاء فالهم  
 (خبر انفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (نما على لهم ليزدادوا اثما) فيزدادوا عذابا  
 فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد ينجز من عذابهم أنهم بالاثم مهانون (و) ان لم يمه الواله  
 في الدنيا لكان يبالون له في الآخرة اذ (لهم عذاب عظيم) في أسفل درجات النار ثم أشار  
 الى أن هزيمة المؤمنين ليس من اهااتهم حتى يكون عذابا مهميناهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا  
 بها عن المنافقين فقال (ما كان الله ليذر) أي ليترك (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الالتباس  
 بالمنافقين بل لا يزال يمتليكم (حتى يميز) المنافق (الحيث من) المؤمن (الطيب و) لا يميز  
 الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطلعكم) على ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه  
 اطلاع (على العيب) اذ به يصير الكل محبتي (واكن الله يحبني من رسله من يشاء) باطلاعه  
 عليه ليدل على اجتماعه ليقدر به غيره (فأمنوا بالله) الذي يميز بينهم ما في الدنيا ليدل على  
 تميزه بينهم ما في الآخرة (ورسله) الذي اجتباهم للاقتداء بهم في الاعتقادات والاعمال  
 (و) ليس ذلك على سبيل العيب بل (ان تؤمنوا) فتصنعوا الاعتقادات (وتتقوا) فتصلحوا  
 الاعمال (فلمكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كفي به يميز عن المنافقين لو لم يكن لهم مع فواته  
 عذاب عظيم ثم أشار الى أن حساب الكفار املاءهم خيرا كحساب البهلاء ابقاء اموالهم  
 خيرا من انفاقها في سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يضلون بما آتاهم الله) لينفقوا في  
 سبيله اذ جعله (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خير الهسم) ينتفعون به في المستقبل  
 وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شرهم) لا يوازن به خيره لو حصل  
 لانه (سيطون ما يخلوا به) أي يلزمون وبال ما يخلوا به لزوم الطوق بل يصور ما لهم بصور

شرابا) برد أي فوما يقال  
 في مثل منع البرد البرد أي  
 أصابني من البرد ما منعني  
 من النوم (قوله تعالى  
 البلاء الامين) أي الآمن  
 يعني مكة وكان آمنا قبل  
 مبعث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يغار عليه  
 (برية) خالق ما خوز من  
 برأ الله الخلق أي خلقهم  
 فتركهم مزها ومنهم من  
 يجعلها من البرى وهو  
 التراب لخلق آدم عليه



شجاع يجعل في أعناقهم (يوم القيامة) هم وان لم يتفقوه في سبيل الله فهو راجع اليه اذ  
 (لله ميراث السموات والارض) أي يصير أملاك أهلها ما بعد فناءهم الى خالص ملكه كما  
 يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا في سبيل الله ثم ان له ان  
 يتلقاه عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا  
 البخل خسرانهم رأوا الاتفاق اتلفا بلا عوض ككنه تضعيف كما قال عز وجل من  
 ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ولما سمعت اليهود ذلك قالوا ان  
 الله فقير يستقرض منا فقال عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن  
 أغنياء) استهزاء بكلامه بحمله على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس بالذلاف بل هو تعويض  
 كتعويض المستقرض فمأواه على الاستقرض للحاجة مع أنه لا دلالة لالفاظ الاستقرض  
 عليه لكنه لما كثرت وقوعه للحاجة صار كالمدلول الاتزامي له عرفاً (سنكتب ما قالوا)  
 بطريق الاستهزاء بكلامه الهاتك حرمة وحرمة المتكلم بحيث تبطل الهيئته أو تكلم به  
 وهو في معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا  
 التأويل أيضا بغير حق (و) انما نكتب ذلك ليكون حجة لنا في تعذيبهم اذ (نقول) لهم  
 (ذوقوا عذاب الحريق) أي أدر كره اذراك اللسان بالذوق للمطعمات بوصول أثرها الى  
 باطنها فاذا نسبوا ذلك الى الظلم قبل اهلهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من متكم حرمه الله  
 وحرمة كلامه وأنبيائه المبلغين له وأي ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغة في الظلم بل  
 ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا في الظلم بقتل  
 الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين  
 قالوا) في الاعتذار عن ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد اينا لا نؤمن  
 لرسول) أي لدعي الرسالة وان جاء بمعجزات فاهرة (حتى يأتيها) بهذه المعجزة المعينة (بقربان  
 ناكاه النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوي المعجزات  
 في الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء بهذه المعجزات سواء أتي بمعجزات  
 أخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلي بالبينات) القاهرة (وبالذي قلتم)  
 فكذبتموهم فلو لم تكذبوهم (فلم قلتموه ان كنتم صادقين) في أنما قتلنا الا الكذابين  
 وأنما كذبنا محمد لعدم اتيانه بهذه المعجزات المعينة (فان كذبوك) بعد اعلان عذرهم  
 المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر في التكذيب لانهم (جاءوا بالبينات) أي  
 المعجزات القولية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقين عليهم من غير تعلم بشري  
 (والكتاب المنير) أي المنزّل شهباء أهل الكتب السابقة ولو قيل ان كان الله مضاعفاً  
 للشرع أضعافاً كثيرة قالنا لا نجد هامع كثرة أجيب بأنكم انما لا تجدونم لانها مما لا تقطع  
 عن غاية كثرة الامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس ذائقة الموت) فلو حصل لكم فيها  
 بعض الاضعاف فلا يوفي فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انما يتم بالابعاد

السلام من التراب  
 (باب الباء المضمومة)  
 (بكم) نخرس (قوله برهانكم)  
 أي حجتكم يقال قد برهن  
 قوله بينه بحججه (بنت  
 الذي كفر) وبيت أيضاً  
 انقطع وذهب حجة (قوله  
 تعالى بروج مشيدة)  
 حصون معلقة واحدها  
 برج وبروج السماء  
 منازل الشمس والقمر  
 وهي اثنا عشر برجاً (قوله  
 تعالى بورا) هلكت (قوله

من النار وادخل الجنة بل ذلك لجميع الابحر (فمن زجر) أي أبعد (عن النار) التي هي مجمع  
الآفات والشرور (وأدخل الجنة) الجامعة للذات والسرور (فقد فاز) بكل هبة سنية  
وزمة هنية ثم ان الاضغاف لو تم في الدنيا لكات سبب من يد الغرور المتضمن ضرر والاخرة  
كيف (وما الحياة الدنيا) وان خلت عن تلك الاضغاف (الامناع الغرور) ولدفع  
الغرور (تلبون في أموالكم) باذهاها (وأنفسكم) باماتتها وقتلها (ولتسمعن) عند  
الابتلاء في الاموال والانفس (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان  
يسئوا ان الابتلاء لدفع الغرور ولتكنهم ساووا المشركين اذ تسمعون منهم (ومن الذين  
أشركوا أذى كثيرا) بأن دينكم لو كان حقا لما ذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان  
تصروا) عند الابتلاء وسماع الاذيات (وتتقوا) ترك الدين عند ذلك (فان ذلك من عزم  
ادمور) أي من الامور التي جزم الله بالامر بها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من  
أذى المشركين لانهم يغيرون ما في كتابهم وقد منهوا كتمان فضلاء عن التغيير فقال (واذ  
أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليعيننه) أي الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا  
يسألونه) ان سألوهم (فتبذروا) أي الميثاق (ورأى ظهورهم) لا يتظرون اليه البتة بل  
غيره (واشتروا به) أي استبدلوا به (ثم اقليل) من الرشا الذي هو سبب العذاب الخالد  
(فتبذروا) بتغيير كلام الله وتبذير ميثاقه ورأى ظهورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح  
ذلك بل يفرحون به فقال (لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا) من اشتراء الثمن القليل بل  
بتغيير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحسبون ظهوره لانه يوجب  
الذم بل (يحسبون ان يحمدوا بما هم يعملون) من وفاء الميثاق من غير تغيير ولا كتمان فلا  
تحسبن انه يدوم حمدهم بل يظهر شرهم فيذمون فان لم يظهر (ولا تحسبنهم بعدارة) أي  
بمنجاة (من العذاب و) لا ينفقون بفرحهم وحمدهم في الدنيا حين يكون (اهم عذاب أليم  
و) لا مانع منه اذ الله ملك السموات والارض) فله تسلط ما يشاء منهم ما عليهم اتعذيبهم (و) له  
ان يعذبهم بغير تسلط شيء اذ الله على كل شيء قدير) ثم استدل على قدرته على الاشياء ابتداء  
وحكمته في ترتيب الاشياء على اسبابها وعلى ان الاعمال آثارا توجب الجزاء فقال (ان على  
خالق) أي ايجاد (السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار)  
مسبيين عن حركات الكواكب بقية حركات الافلاك وافادتهم الانظلام والاضاءة  
(الآيات) على القدرة والحكمة وآثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتركية  
والصفة بلازمة الذكر اذهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخافون  
حال من أحوالهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر في تصفية الباطن ولم يمنعهم القعود  
ولا الاضطجاع عن خدمة الله وانما خدام الملوك عن خدمتهم (و) يعينهم في ذلك انهم  
(يذكرون) أولا (في) حكمهم (خالق السموات) اذ جعلها متحركة تحتلف بها أوضاع كواكبها  
صعودا وهبوطا واستقامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للسكون

من زوجل بيا جمع بالذو أصله  
بكذا على قول فادعيت  
الواو في لبانصار بيا  
(قوله عز وجل بدن) جمع  
بدنة وهي ما جعل في  
الافصى للصر والتسند  
واشبه ذلك فاذا كانت  
للصر على كل حال فهي  
جزور (قوله عز وجل  
بنمري) وبشارة اخبار بما  
يسر (قوله بستان الجبال  
بساتين) فقتل حتى صارت  
كالدقيق والسويق  
المبسوس أي المبلول

والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية  
مع ما فيها من أنواع الحكمة فيقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أي خاليا عن الحكمة  
(سبحانك) من ان تراعى الحكمة في اجزاء العالم ولا تراعيها في الانسان فقد خلقت فيه  
الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت له روحه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات  
مختلفة وآثار متنوعة وجعلت يديه ما يستكمل به الحكمة فيستوجب الثواب  
أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون في استكمالها (فقنا) بفضلك (عذاب النار  
ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجنا) بإبطال انسانيته اذ جعلته مشرانا اليهم ثم والنباتات  
والجمادات وليس ذلك منك ابتداء بل من ظلمنا (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرونهم برد  
انسانيتهم تريقت ولا رحمتك ولا عفوك فضلا عما سواك (ربنا اننا) ليس تقصيرنا من جهلنا  
بل علمنا الحكمة من جهنك اذ (سما منا دينا) أي داعيا اليه وهو الرسول (ينادي للايمان)  
الذي هو رأس الحكمة يأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذي يريكم بتكميل انسانيته لكم  
بالايمان وأعماله (فآمننا) طلبا للتربية وبالأعمال (ربنا) ولكن صعب علينا الوفاء بمقتضى  
الايمان من اتيان الأعمال الصالحة واجتناب المعاصي والمكاريه (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا  
تفرضنا بها (وكفر) أي اخ (عناسيا تننا) أي المكاريه فلا تعاقبنا عليها ولا تجعلها سبب  
المعاصي ولا تجعل المعاصي سبب الكفر (وتوفنا مع الأبرار) ثم قالوا (ربنا) اننا وان لم  
نستوجب على الايمان والأعمال شيئا من الثواب اذ يكفي في الايمان النجاة عن العذاب  
الخالد وفي الأعمال كونها شكريا للنعمة السابقة (و) لكن (آتنا ما وعدتنا على) السنة  
(رسالتك ولا تخزنا) بافساد ايماننا وأعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعود من الثواب بل يلحقنا  
وعيد العقاب (يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد) أي ميعاد الثواب والعقاب ولما دعوا  
الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استحقوا الاجابة (فاستجاب لهم ربهم) جميع دعواتهم  
بكامة واحدة وهي (أنى لأضيع عمل عامل منكم) لاستلزام الوفاة على الايمان وتكفير  
السيئات واعطاء الموعود وأشار الى انه كيف يضيع مع انه يلحق الناقص بالكمال حتى  
يسوى بين كل عامل (من ذكر أو أنسى) لسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم  
من بعض) في انعام الأجر وان كان الكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال  
الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسهم فأعمال الكاملين لا بد ان تكون مكفرة بأنفسهم (فالذين  
هللوا) لتكميل ايمانهم فانهم (و) ان (أخرجوا من ديارهم) فأخرجهم لما كان سبب  
ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أو ذواتي  
سبيلي) فتعملهم الاذى دليل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحمله اذ (قاتلوا) لو كان  
قتالهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوهه اذ (قاتلوا) فهذا كله دليل كمال الايمان  
المكفر أعمال صاحبه للسيئات لذلك (لا كفر عنهم شيئا) فتستغفر قلوبهم بحيث  
يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو يكمل هذا النور فلا شك ان نور الأعمال يكمل

• وقال لص من غطفان  
وأراد ان يصبر فخاف ان  
يجعل عن الخبر قبل الدقيق  
وأكله ههنا فقال  
• لا تخبر اخبر وبسبب  
(قوله عز وجل بنيان  
مرصوص) أي لا صدق  
بعضه ببعض لا يغادر شيئا  
منه شيئا (قوله عز وجل  
يعثر) أي القبور يجثون  
وأثرت فأخرج ما فيها  
• (باب الباء المكسورة)  
(قوله عز وجل بسم الله)  
اختصارا للمعنى أبد بسم



فيهم لذلك (لا دخلتهم بمئات تجري من تحتها الأنهار) اذ صارت قلوبهم بأعمالهم بساكنين  
 الاحوال والمقامات تجري من تحتها أنهم والماء رقت فلا بد وان تجري منها أنهار الانوار الى  
 قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (ثواب من عند الله) فيعظم بقدر  
 عظامته وكيف لا يكون لثوابه نور (وانه عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل  
 لو كانت الحكمة في خالق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان  
 كل من كفر في أسوأ الاحوال لا بظلال الحكمة وكل من آمن في أحسنها لا بتمام الحكمة  
 لكن كثيرا ما ترى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) بالتصرف  
 فيها والاستيلاء عليهم اذ انه ليس من محاسن الاحوال في حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع  
 قليل) يرتب عليه الاستعداد بجهنم اذ يمتعون أيام الحياة (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد)  
 وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء في الحقيقة  
 اذ لم يرتب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم  
 اذ (اهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها من انزلهم عند الله) واذا كان هذا نزلا فلهم  
 درجات فوق ذلك بمجرد التقوى (وما عند الله خير للابرار) العاملين مع التقوى ومن أعمال  
 البر الصبر فها هم عليه درجات كثيرة وسببه الابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت  
 الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذي يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى به ما قيل  
 انما يكون أولى به من ربح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب من  
 يؤمن بالله) في ربح جانبه على هواه (و) لذلك يصدق (ما أنزل اليكم و) ليس ذلك منه كفرا  
 بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما  
 خالفوا ساير أهل الكتاب لانهم يرجحون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشتركون بآيات الله غشياً  
 قليلاً) ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عند  
 ربهم) على الايمان بالله وبالمنزل عليهم وعليكم وبالنشوع وترك الثمن القليل ولا يتأخر  
 أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشا الخالصة لان الله يسرع حسابهم لا يصل اجورهم  
 مريعا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف  
 على حقائق الاشياء على ما هي عليه ولا يحصل بتمليد العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا  
 لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكير والمناظرة والنظر في شرائط الاستدلال بحيث يرتبط  
 المدلول بدليله وترك التعصب والتمسك بالشبهات لذلك (اصبروا) في التفكير (وصابروا)  
 في المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واتقوا الله) أن تتعصبوا أو تتسكروا بالشبهات  
 (لأنكم تفلحون) بالاطلاع على حقائق الاشياء ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

• (سورة النساء) •

سميت بها لان ما نزل منها في أحكامهن أكثر مما نزل في غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته في

النفس

التهويدات باسم الله  
 المضاف وأقيم المضاف  
 اليه مقامه كقوله تعالى  
 وامثل القرية أي  
 أمثل القرية ويجوز أن  
 يسمي الفاعل والمفعول  
 بالمصدر كقوله تعالى  
 ورضا فرضا في موضع  
 مرضى وعمل في موضع  
 عادل فعلى هذا يجوز أن  
 يكون البر في موضع البار  
 (قوله عز وجل بطانة من  
 دونكم) أي دخلاء من

أقوله في الهامش في حذف  
 المضاف الخ كذا في  
 الاصل الذي بأيدينا وله  
 سقط بعد قوله باسم الله  
 (قوله عز وجل البر من اتقى  
 اتقى) أي البر من اتقى  
 لحذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) يخاف زوجها منها وبث الرجال والنساء منهم العماراة العالم  
 (الرحيم) بما أمر من التقوى في رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أي يا من نسي  
 التقوى التي هي حق الربوبية والتربية سيما في الأموال التي رباكم بها سيما إذا قطعتم  
 الأرحام (اتقوا ربكم) الذي رباكم بالتمدن وهو الاجتماع مع أبناء الجنس أذهو (الذي)  
 أوجده فيكم ما يوجب الائتلاف بينكم على أكمل الوجوه أذ جعلكم راجعين إلى أصل  
 واحد (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (و) لا ينافية احتياجكم إلى الأبوين لأنه  
 (خلق منها) من ضلعها لا يسر بعد انتزاعها منه في النوم (زوجها) لذلك كان فيها عوجاج  
 وضعف وميل إلى الجزء إلى كماله لذلك غلبت شهوتها وفيه ميل إليها ميل الكل إلى جزئه (وبث)  
 أي نشر (منهم رجالا كثيرا ونساء) ثم من الرجال والنساء رجالا آخرين ونساء أخروهم  
 جرا إلى يوم القيامة ولم يصف النساء بالكثر لدلالة كثرة الرجال على كثرتهم لامتناع  
 مشاركة رجلين في امرأة مع جواز اشتراك امرأتين في رجل واحد ووجه الاتقاء في ذلك  
 أن من قدر على إخراج أفراد غير محصورة فمن أمر واحد بقدر على إخراج معان غير محصورة  
 من فعل واحد منها ما يدل على الكمال والاستقامة ومنها ما يدل على العوجاج والنقص  
 ثم أشار إلى أنه لو لم يتق من جهة التربية لأنها جهة اللطف فلا بد أن يتق من جهة الإلهية فقال  
 (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التي تقررت بقاؤكم أذهو (الذي تسألون)  
 أي يسأل (به) بعضكم بعضا وبالارحام فيقول أنشدك بالله (والأرحام) أذ تقررت عظمتها  
 أيضا هذا على قراءة آخر يحذف المعطوف من الأصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى  
 قراءة النصب واتقوا الأرحام أن تقطعوها وليس التخيوف من قطيعهم سائقوهم من لوم  
 الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (إن الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم  
 الذي جعله من الرحمن أم لا ثم أشار إلى أن أجل ما يؤمر فيه بتقوى الله على قطيعة الرحم  
 أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتشبهاتهم فقال (واتقوا اليتامى) جمع يقيم  
 صغيرات أبوه من اليتيم وهو الانفراد (أموالهم) بآباء نفقتهم وكسوتهم في الصغر ورد  
 ما بقي عند البلوغ (ولا تبدلوا) بأن تعطوا (اليتيم) الردي من أموالكم (بالطيب) الجيد  
 من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم) بضمها (إلى أموالكم) لتوسعة (أنه كان حوبا) أي  
 ذنبا يوجب ضمة في الآخرة (كبيراً) لا يوازي الضميق الذي (وان خفتهم  
 ألا تقسطوا) أي أن لا تعدلوا (في اليتامى) لكثرة عيالكم الموجهة إلى أخذ شيء من أموالهم  
 فلا تكثروا النكاح (فانكحوا ما طاب لكم) أي أنفسكم من جهة الجمال والحسب أو العقل  
 أو الصلاح (من النساء) مقتسمين على سبيل الحصر في هذه الأقسام (مثنى وثلاث ورباع)  
 أي اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة وذكر المكرر ثلاثا ليكون كتنظيم الألف على  
 درهمين ولم يذكر أو ثلاثا يدل على أن الكل مخير في أحد الأقسام بحيث إذا اختار واحد قسمها  
 نعين على الجميع الأخذ به وفهم من الحصر في الأقسام أنه لا يجوز جمع خمسة هذا إذا لم يخافوا

غيركم وبطانة الرجل  
 ودخلائه وأهل بيته  
 يسكن إليه ويثق بعودته  
 (قوله عز وجل بضاعة) أي  
 قطعة من المال يتصرف فيها  
 (بضع سنين) البضع ما بين  
 الثلاث إلى التسع (قوله  
 بدار) أي مبادرة (قوله عز  
 وجل يسع) جمع يبع  
 للنصارى (قوله عز وجل  
 بغناه) زنا كقوله عز وجل  
 ولا تكرر هو اقسم أنكم على  
 البغاء أي على الزنا (قوله



الجور (فان خضم الاتعدلوا) في حقوق الايتام والنساء لعدم القناعة (فواحدة)  
 أى فاختاروا النكاح واحدة (أو) للتسرى (ما ملكت أيمانكم) لقلة مؤتتهن وليس هذا  
 مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها  
 عنده (ذلك) العدد من الأزواج للقانع أو الاقتصار على واحدة أو على التسرى (أدنى  
 ألا تعولوا) أى أقرب من أن لا تكثروا عليكم فيمنع القناعة بحيث لا يضطر إلى الجور  
 في أموال اليتامى (وأتوا النساء صدقاتهن) أى مهورهن فانهم كالايتام (فحالة) أى  
 عطاء غير مسترد بحيلة تلجئن إلى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى يلجب مودتكم بالعفو  
 (عن شئ منه نفسا) لالحيا معرض لهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (مريئا)  
 محمودا للاحقة وكانوا يتأخرون من ذلك لما توهموا أنه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطته  
 بعد تلك الأية ولا تأثم في إسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهم كالرجال في التصرفات  
 والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وإن كان حلالا لمعطى له (لا تؤولوا السفهات)  
 من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة أن يتفقوها في معاصي الله مع ابنها (التي  
 جعل الله لكم قياما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم  
 بقدر الحاجة (فيهاوا كسوهم) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل أن تقولوا إن الذي  
 عندي هو مالكم احفظه عليكم إذا رأيت رشدكم أعطيتكم (و) كيف تعطونهم أموالكم  
 ومدقيل لكم انكم إذا أردتم أداء أموال اليتامى إليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن  
 تكلوا إليهم مقدمات العقل قبل البلوغ (حتى إذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغين بالاحتلام  
 أو استكمال خمس عشرة سنة (فان أنستم) أى أبصرتهم (منهم رشدا) أى صلاحا في الدين  
 واهتداء إلى حفظ المال (فادفعوا إليهم أموالهم) بلا مطلق (و) إذا منعتهم أن تدفعوا إليهم  
 أموالهم قبل الاختيار مخافة أكلهم اسرافا فبالأولى أن (لا تأكلوها اسرافا) لا تبادروا  
 بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فبأخذوا أموالهم (و) أما لا كل بغيا اسراف ففيه  
 تفصيل (من كان غنيا فلا يستعفف) عن أكلها بالكيفية (ومن كان فقيرا) يمنعها اشتغالها بمال  
 اليتيم عن الكسب وإهماله ينفض إلى تلفه عليه (فلما كل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة  
 سعيه ثم أشار إلى أنه كما لا تتلفونهم عليهم لا تتلفونهم على أنفسكم بترك الأشهاد فقال  
 (فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) إذا تصدقون في الدفع إليهم بعد البلوغ وإن  
 صدقتم في دفع قدر النفقة قبله ثم انكم (و) إن حاسبتوهم وأخذتم أقرارهم لا يكفيكم عند  
 الله بل (كفى بالله حسيبا) ثم أشار إلى أن السفهات وإن لم تدفع إليهم أموالهم فلمهم نصيب  
 من التركة إذ يستوى في الإرث الكامل والنقص (لرجال نصيب مما ترك الوالدان) وإن لم  
 يناسبوا الوالدة إذ ليس بالمناسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الاقربون)  
 والقرابة كما توجد في الكامل توجد في الناقص (و) لذلك يكون (للنساء نصيب مما ترك الوالدان)  
 وإن قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع نقصهما أن ترث مما ترك (الاقربون) وليس

عز وجل بدعا من الرسل  
 أى بدأ أى ما كنت أقول  
 من بعث من الرسل قد كان  
 قبلى رسل

• (باب التاء المفتوحة) •  
 (قوله عز وجل تلقى آدم  
 من ربه كلمات) أى قبل  
 وأخبر (قوله عز وجل  
 تواب) أى الله يتوب على  
 العباد والتواب من الناس  
 التائب (قوله عز وجل  
 تجزى) أى تقضى وتعفى  
 كقوله لا تجزى نفس عن

لحل الكل ونكايه العبد وان كانا كساب المال لذلك لانه انما يتصور في المال الكثير  
وههنا لا عبرة بالكثرة بل (مما قل منه أو كثر) على انه لو كان كذلك لكان بمقدار ما يحتاج اليه في  
ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيبا مقر وضا) روى انه أتت امرأة أوس بن  
الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذت من عهده سويد وعرجة جميع ماله  
فقاتل مات زوجها وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأما امرأته فليس عندها ما يطعمهن  
واكسوهن فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ليا رسول الله لا يركبن فرسا ولا ينكبن  
عدوا ولا يحملن كلا فانزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تقر قاشيا من ماله فان الله جعل  
لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى بوصيكم الله الى آخره فأرسل اليهما فأعطى الزوجة  
الثلث والبنات الثلثين والباقي لهما وانما أجل أولاه لانه أراد اثبات ما قوه وانما قال نصيبا  
مفروضا لا يعمل بل باطلاقه ولم يقل للرجال والنساء نصيبا لثلاثيهم انهن انما يرثن مع  
الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان لهما ما نصيب مفروض فللمريض ان ينقص  
منه بالوصية بل ينوب له ذلك سيما في حق الحاضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر  
القسمة) أي وقت قريبها (أولوا القربى) الذين لا يرثونهم لان اعطاهم صدقة  
وصلة (واليتامى) الضعفاء بفقدها (والمساكين) الضعفاء بفقدهم ما يكفيهم من المال  
(فأرزقوهم منه) أي اعطوهم بعضه وحل على أقل من النصف لثلاثيها ومن عظم فرضه  
فيكون كانه قطع نصيبه بالكلمة (وقولوا لهم قولوا معروفا) مثل اسعة قلال اعطاهم  
لهم والدعاء لهم وترك المتعاليهم (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يطل  
حقوق الورثة وان كانوا أقرباء في أنفسهم أجانب للحاضرين وليس للحاضرين أولاد أو لهم  
أولاد أقوياء فليقرضوا انهم (لو) ما تواو (تركوا من خلفهم ذرية ضعافا) هل (خافوا  
عليهم) الضياع أم لا فليقرضوا مثل ذلك في ورثة المريض فان لم يتقوا أحدا من الورثة لومة  
أو شمة (فليتقوا الله) ليس هذا منع عن قول الخبير بل (ايقولوا قولا سديدا) لا يطل  
الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من  
التصرف في ماله لحق الورثة ولو أقوياء والحاضرون من أمره بالتضييع فالأولى ان يكون أولى  
بذلك (ان الذين يأكلون) من الحكم أو الاوصياء أو الورثة (أموال اليتامى ظلما) ولو  
بوصية الميت على سبيل الاسراف بخلاف كل الفقير الناظر في ماله بقدر أجرته (انما  
يأكلون) ما ينقلب (في بطونهم نار) عقلية أو خيالية يعذبون بها في قبورهم (وسيهصلون)  
في القيامة ظاهرا وباطنا (سيرا) ولما حذر من الظلم في كل أموال اليتامى أشار الى العدل  
في قسمته وقدم ميراث الاولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كانوا عينه فقال (يوصيكم  
الله) أي يأمركم ويعهد اليكم باعتباره الجامع لجمعه وجوه الحكمة البالغة (في أولادكم)  
لزيد رجته عليهم (لأنكم مثل حظ الانثيين) أي للابن مع البنتين مثل نصيبهما ولابن الابن  
مع بنتي الابن مثل نصيبهما وهكذا في الساقين لانه لو كمل نصيبها مع انها قلب لاله العقل

نفس شيئا أي لا تقضي ولا  
تغني عنها شيئا يقال جرى  
فلان دينه اذا قضاه  
وتجاوز فلان دين فلان  
أي تقاضاه والتجاوز  
المتقاضى (قوله عز وجل  
تلبسون) أي يتخاطبون  
(قوله عز وجل تعثوا)  
اعثوا واعيثوا أشد  
الفساد (قوله عز وجل  
تعفلون) العاقل الذي  
يحبس نفسه ويردها عن  
هواها ومن هذا قولهم

كثيرة الشهوة لا تفتنه في الشهوات اسرافا ولا تنفق على نفسها وهو على نفسه  
وزوجته ولم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المثلين فصاعدا فلا يكون  
نصا ولم يقل للاتين منسل حظ الذكر ولا للاتين نصف حظ الذكر تقدير بالذكر ولم يقل للذكر  
مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار لا يتعدد الا بتعدد الأشخاص ولم يعتبر ههنا هذا اذا  
كانوا ذكورا واناثا وان كان ذكرا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة  
وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهن وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الكل رعاية  
لنقص الذك (فلهن ثلثا مترك) فكذا أخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذ مع أخيها  
وايس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين منهن فالبنتان أولى (وان كانت  
واحدة) فلا يكون لها الثلث فيكون نصيبها بالاشريك كنصيبها معه (فلهما النصف) أي  
نصف مترك ولم يكمل لهما لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لهما الثلثان اللذان هما نصيب الابن  
معها وذكرا بعد ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مثاهم في الجزئية فقال (ولا يورثه لكل  
واحدة منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان اينا أخذ نصيب الاب لتقدمه في  
العصوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لها في الأصل وان كانت بنتا  
قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعصوبة وشارك الام في ثلثها لثلاثي حظ الذي ذكر عن  
درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر مثل حظ  
الاثنتين لكن قرر لها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لان منفردة حظها عن درجاتها  
لقيام البنت مقام الميت في الجملة هذا اذا انقرضت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان  
كان له معها) (اخوة) (أخوات متعددة) (فلامه السدس) لان الواحد منها اذا كان من  
جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب  
أو الابوين فهم أولى بالنقص من حقها والقروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد  
وصية) لا رجوع عنها بل (يوصي بها أودين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على  
القروض ثم أشار الى أن ترتيب الورثة لم يفوز الى رأيكم لتعطوا من رأيتموه أنفع لكم  
فقال (آبائكم وأبناؤكم لا تدرون) في أغلب الأحوال (أيهم أقرب اليكم نفعا) فاعتبرت  
قوة القرابة فصارت (قريبة من الله) بمقتضى علمه بالمراتب وحكمته في القريب (ان  
الله كان عليما حكما) ولما فرغ من ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث  
السبب وقدمه على النسب الذي لا جزئية فيه لانها بالواسطة فقط فقال (وليكم نصف ما ترك  
أزواجكم) جعل ارث السبب نصف ارث النسب (ان لم يكن لهسن ولدان كان لهن ولد  
فاليكم الربع مما تركن) جعل له شر يكافي نصيب ذي السبب لانه في الأصل حائز فيكمل  
نصيبه بشر يكافيه وهذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصي بها أودين ولهن  
الربع مما تركن) ليكون للاتين نصف حظ الذكر (ان لم يكن لهن ولدان كان لهن ولد  
فلهن الثلث مما تركن) بشر يكافيه في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غاية قلته (من

اعتقل لسان فلان اذا  
حبس ومنع من الكلام  
(قوله تسفكون) أي  
تسبون (قوله عز وجل  
تظاهرون عليهم) أي  
تعاونون عليهم (قوله  
أفسكم) أي تميل ومنه  
قوله أن رأيت من اقتضد  
الله هواه أي ما تميل اليه  
نفسه وكذلك الهوى في  
الحبة وهو ميل النفس الى  
ما تحب (قوله تشابهت  
قلوبهم) أي أشبه بعضهم



بعد وصية توصون بها أودين) ولما فرغ عن ميراث من وورث بنفسه شرع في ميراث من وورث  
 بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلاله) أي من غير جهة الأب والفرع (أو امرأة)  
 يورث كذلك صرح بها شعار الله كما يستوى منه بالنظر إلى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر  
 إلى الأخذ لأن جهة الأخذ جهة الأنتى فلورج الأخذ كورته رجحت الأنتى بمزيد المناسبة  
 (وله أخ) من الأم (أو أخت) من الأم (فلكل واحد منهما السدس) الذي هو أقل نصيب الأم  
 الذي أخذها بواسطة (فان كانوا) أي أولاد الأم (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذي هو  
 أعظم نصيب الأم وأما الأخ والأخت من الأب والأبوين فسيأتي حكمهما في آخر السورة  
 ولما قل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضاف) لوارث آخر ولو بوصية  
 الميت لكون المذكور (وصية من الله) لا يكون إلا مقتضى علم وحكمته إذ (الله عليم) يعلم  
 الأشياء والحكمة التي فيها فيحكم مقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يجعل  
 أذهو (حليم) فلا يخالف بالرأي الفاسد ثم أشار إلى أن الأحكام المذكورة لو لم تكن على  
 مقتضى العلم والحكمة لم يجز تغييرها (تلك) الأحكام (حدود الله) وأقل ما فيها أن مراعيها  
 مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فإنه وإن نقص حظه الديني  
 (يدخله) بدله (جنات تجري من تحتها الأنهار) ولو حصل له حظه لم يبق عليه وهذا باق لكونهم  
 (خالدین فيها) ولو بقي فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذي لو لم يبق لوجب إيداره على الحقير  
 الباقي (ومن يعص الله ورسوله) سيما (بتعد حدوده) فإنه وإن وجد شهوته وجاهه في الدنيا  
 (يدخله نارا) تحول بينه وبين ما يشتهي لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه إذ يصير (خالدا فيها) لو  
 بقي لا يوازي عذابه شهوته وجاهه إذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموتى حسا شرع  
 في أحكام الموتي معنى فقال (واللاقي يأتي الفاحشة) أي انصلة البليغة في القبح وهي الزنا  
 حال كونهم (من نساءكم) أي المسلمون (فاستشهدوا عليهم) أي فاطلبوا من القاذفين  
 لهم (أربعة منكم) أي من المسلمين (فان شهدوا فامسكوهن) أي احبسوهن حبس الميت  
 في القبور (في البيوت) ليحسبن عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أي يستوفى أرواحهن  
 ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سيلا) وهو رجم المحصنة وجادها مع تغريب عام فكان  
 الحبس في أول الإسلام لكثرة الزنا وفضاء الرجم إلى الارتداد ثم نسخ (و) الرجم لأن  
 (الذنان يأتينها) أي الفاحشة وهي اللواط (منكم) أي المسلمون (فأذوهما) بالتعبير  
 والجلد (فان تابا) قبل إيدائهما (وأصلحا) بالقراش (فأعرضوا عنهما) بالانحاض والستر (ان  
 الله كان توابا رحيمًا) وقد نسخ أيضا ثم إن الله تعالى وإن كان توابا رحيمًا فلم يلتزم قبول كل  
 توبة بل (انما التوبة) التي يكاد قبولها يجب (على الله) هي الحاصلة (للذين يعملون السوء)  
 فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمد على كرمه وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل  
 (يتوبون من قريب) قبل أن يصير رينا على قلوبهم (فأولئك) وإن كثرت سيئاتهم وعادوا إلى  
 المعاصي والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعله بأنه أتى بذنب بجهالة دعاه إلى ترجيح

فمضا في الكفر والقسوة  
 (قوله نصريف الرياح) أي  
 تحويلها من حال إلى حال  
 جنوبا وشمالا ودورا  
 وصبا وسائرا جنانا سها  
 (قوله تعالى تهلكة) أي  
 هلاك (قوله تعالى تحت أنون  
 أنفسكم) تفعلون من  
 الطهانة (قوله عز وجل  
 تر بص أربعة أشهر) أي  
 تمكث أربعة أشهر (قوله  
 نعضوهن) أي نعضوهن من  
 التزوج وأصله من عضلت

هو اعلی عقله واقتمه حكمته قبول عذر من صدق في اعتذاره (وكان الله عليا حكما) ولولم  
 يصدق عن نهاله اولم يتب عن قريب فهي جائزة القبول مالم يؤخر الى وقت العجز وهو وقت  
 حضور الموت (و) ذلك لانه (ايست التوبة) حاصلة (للذين يعملون السيئات) اي المعاصي  
 القرميات ويصرون عليها (حتى اذا حضر احدهم الموت) المجتز عن العود الى مثلها (قال اني  
 تبت الآن) فان قبول التوبة حينئذ تمنع مقتضى الحكمة لئلا يكتفى في المعاصي القرمية وأما  
 الاعتقادات فيجوز التوبة منها مالم يكشف عن عالم الآخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل  
 الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعتدنا  
 لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكشف لهم عنه عند الغرغرة ولولم يكن معدا لهم  
 لربما جازقوتهم بعد الموت أيضا ولم فرغ عن بيان حكم الفواحش التي اعترفوا بها شرع في  
 بيان حكم الفواحش التي لم يترفعوا بها وهي انهم كانوا اذا مات أحدهم وله عصبية ألقى توبه  
 على امرأته أو خباثتها فبصر أحق بها في زعمهم فيتزوجها بلا صداق لرعه أن صداق الميت  
 صداقه أو يزوجه من غيره ويأخذ صداقها أو ينعها من التزوج لثقة دي بها ورثت أو  
 تموت هي فيرثها انقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسها أو  
 صداقها أو فداها أو مالها بموتها (كرها) اي حال كونها كارهة كيف وهو تضيق على  
 الاجنبيات (و) قدمتم من التضيق على أزواجكم اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اي  
 لا تمنعهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) في المهور  
 والنفقات ليخلصن به عنكم (الا أن يأتين بفاحشة) اي زنا أو نشوز أو سوء خلق (مبينة)  
 لا متوهمة فيحل للزوج أن يسألها الخلع ولكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم  
 (وعاشروهن بالمعروف) اي بالانصاف في الفعل والاجال في القول حتى لا تكونوا سبب  
 الزنا بتر كهن أو سبب النشوز أو سوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ (فان كرهتموهن) فلا تلجوهن  
 الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فعمى أن تسكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا  
 كثيرا) في الدنيا والآخرة وكانوا اذا أراد أحدكم نكاح جديدة تبت امرأته بزنا أو سوء  
 خلق أو نشوز حتى يلجئهم الى الافتداء ليصرفه في تزوج الجديدة أو مهرها أو نفقة فافقه الله  
 عز وجل (وان أردتم استبدال زوج) جديدة (مكان زوج) تطلقونها اذية عذرا لجمع أو  
 يفسر (وأقيم احداهن) اي احدي نسوكم التي تريدون تطليقها ونكاح جديدة مكانها  
 (قنطارا) اي مالا كثيرا مر كوما بعضه على بعض في مهرها ونفقة (فلا تأخذوا منه شيئا)  
 ليصرف مهر الجديدة ونفقتها أو مؤن تزوجها سيما بالبهتان عليها (أ) يحل لكم وأنتم (تأخذونه)  
 باهتين عليها (بهمانا) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أعظم فيه (اثما مينا) فكيف يحل لكم شيء أعظم  
 في سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) تقرر اذ (أفضى) اي وصل (بعضكم الى  
 بعض) فأخذ عوضه (و) قد (أخذن منكم) بقول العاقد زوجته كما على ما أخذ الله للنساء  
 على الرجال من امساك بمعروف أو تسريح بإحسان (ميتافا) اي عهدا وثيقا (غليظا)

المرأة اذا نسب ولد لها في  
 بطنها أو عسر ولادته ويقال  
 عضل فلان أي عسر  
 منعها من التزوج (قوله  
 عسر وجل تيموا) أي  
 تعمدوا (قوله عز وجل  
 تساموا) أي تملوا (قوله  
 عز وجل ترابوا) تشكوا  
 (التوراة) معناها الضياء  
 والنور وقال البصريون  
 أصلها وورية فوعلة من  
 وري الزند ووري لغتان  
 اذا خرجت



مؤكداً من يدنا كيد يسر معه نقضه كالنوب الغليظ يسر شقه ثم أشار إلى أنه انما تحل  
 امرأة المورث طوعاً ذالماً تكن امرأة أحد الأصول فقال (ولا تشكروا) أي ولا تطوا بشكاح  
 أو ملك بين (ما نكح) أي وطئ بإحد الوجهين (أبائكم) أي أحد أصولكم (من النساء) وإن  
 لم يكن أمهاتكم وكذا إن لم ترؤهم لاختلاف المدين فهن محرمات عليكم (الأمم قدسلف)  
 فأنهم غير محرمة عليكم يعني أنكم لا تؤاخذون بها وإن لم تفر (أنه كان فاحشة) أي خصلة  
 قبيحة جدا لأنه يشبهه نكاح الأمهات (و) لذلك كان (مقتاً) أي أشد بغض عند الله وعند  
 ذوي المروءات حتى سموا ولد الرجل من امرأة أبيه مقبلاً كيف (و) قد (سأسيلاً) أي هتك  
 حرمة الأب ولم يحرم أزواج الأصول لما فيه من هتك حرمتهم (بحرمت) بطريق الأولى  
 (عليكم أمهاتكم) أي وطئ أصولكم لأنه استهانة واستهانة الأصول قبيحة (وبنائكم) أي  
 فروعكم لأنهن كالأصول في الجزئية (وأخواتكم) من أم أو أب ومنهما لأنهن بعض أجزاء  
 الأصول فهتكن هتك بعض أجزاء الأصول (وعمائكم) لأنهن فروع أصل الأب فهتكن  
 هتك بعض أجزاء أصل (وخالاتكم) لأنهن فروع أصل الأم (وبنات الأخ) لأنهن  
 فروع فرع الأصل وجزء الجزئية فهتكن هتك بعض أجزاء الأصل (وبنات الاخت)  
 لذلك (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) لأن الرضاع جزء منها وقد صار جزءاً من الرضيع فصار  
 كأنه جزء منها فاشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لأنها جزء مما أشبهت أصله فاشبهت جزء  
 أصله وأشار بلفظ الأمهات والأخوات إلى اعتبار جهات قرابة الرضعة (وأمهات نسائكم) أي  
 أصول أزواجكم لأنهن أصول فروعكم تحقيقاً وتقديراً فهن كجزء أجزاءكم (وربائكم) أي  
 فروع أزواجكم لأنهن يشبهن البنات اذهن (اللاتي في جواركم) كالبنيات لأنه انما يتحقق  
 الشبه إذا كن (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) لأنهن حينئذ بنات موطوءاتكم كبنات  
 الصلب (فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) لأن كونهن في جواركم حينئذ ككون  
 الاجنبيات فيها (وحلائل آبائكم) أي موطوءات فروعكم بنكاح أو ملك بين لأنهم أشبهوا  
 الأصول في الجزئية فاشبه أزواجهم بأزواجهم وقديهم بكونهم (الذين من أصلابكم)  
 احتراماً عن زوجة المتبني وزوجة ابن المرأة (و) حرم عليكم (أن تجمعوا بين الاختين) في  
 الوطئ بنكاح أو ملك بين لما فيه من قطيعة الرحم وفي معناه ما كل امرأتين أيتهم افرضت  
 ذكراً كان بينهما محرمة (الأمم قدسلف) فإنه معونة عنه وإن لم يقرر (أن الله كان عفورا  
 رحيماً) حرمت عليكم (المحصنات) أي المزوجات من الغير (من النساء) حرائر وأماء لئلا  
 تختلط المياه فيضيع النسب (الأمم لكت أيمانكم) بالسبي على أزواج الكفار فإنه يرفع  
 نكاحهن ويفيد الحل بعد الاستبراء ولو لم تعزلوا ما عانى حرمتهم فلا تستبيحوهن بل الزموا  
 (كتاب الله) فإنه يجب متابعتة (عليكم و) لضرورة لكم في استباحتهن أبدانه (أحل لكم  
 ما وراء ذلكم) المذكور لفظاً ومعنى وإن كان فيهن نوع جزئية للأصول لاعتبار أسدباب  
 النكاح وخص من ذلك نكاح المطلقة ثلاثاً قبل التحليل ونكاح المدعومة والمعتقات

ناره ولكن الواو الأولى  
 قلبت ناء كما قلبت في تولج  
 وأصله وولج من ولج  
 أي دخل والياء قلبت ألفاً  
 لتحركها وانفتاح ما قبلها  
 وقال الكوفيون تورا  
 أصلها تورية على تفعلة  
 إلا أن الياء قلبت ألفاً  
 لتحركها وانفتاح ما قبلها  
 ويجوز أن يكون تورية  
 على وزن تفعلة فنقل من  
 الكسر إلى الفتح كما قالوا  
 جارية وجارية وناصبة  
 وناصاة

والمشركات وفولت الارطلم وليس حلهم بطريق الهبة بل بطريق (أن تبغوا) أي تطلبوا  
 (بأموالكم) تصرفونها في مهورهن تحميها وتقديرها أو تمنهن أو أجورهن حين جازت  
 المتعة (محصنين) أي متحفظين عن اللوم والعقاب بنكاح أو متعة حين جازت أو مملكتين (غير  
 مسافحين) زانين فإنه وإن طلب بالمال يحرم لعدم تعيين المدة بخلاف المتعة (فما استمتعتم به  
 منهن) أي من جامعتهن عن نكحتهن وهن نكاح المتعة (فأتوهن أجورهن) فإنه إنما يلزم في  
 الجماع بخلاف المهر فإنه يجب نصفه قبل الوطء بالشراف حال الحياة وإنما يجب المسمى إذا كان  
 (فريضة) والالزم أجرة المثل (ولا جناح عليكم فيها تراضيتهم) من الزيادة على المسمى أو  
 النقصان منه (من بعد الفريضة) فإنه يجوز فيه التغيير بالتراضي (إن الله كان عليماً حكيماً)  
 في تزويج المتعة حين الحياحة وبصرعها بعد انقطاعها لأنه ياتبس بالزنا في نظر العامة  
 ويفضي إلى اختلاط المياه قال الشافعي لأعلم شيئاً أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة ونقل  
 أبو عبيدة الإجماع على نسخها ثم أشار إلى نكاح ما يستباح للضرورة كنكاح المتعة لكنها  
 ضرورة مسقرة لا تنقطع بكثرة الاسلام فقال (ومن لم يستطع) أي لم يقدر (منكم) أيها  
 الأحرار بخلاف العبيد أن يحصل (طولا) أي غنى يمكنه به (أن ينكح المحصنات) أي الحرات  
 المتعففات بخلاف الزواني إذ لا عبرة بهن (المؤمنات) إذ لا عبرة بالكوافر (فن ما مأكت  
 أيمانكم) أي فله أن ينكح بعض ما يملكه أيمان أخوانكم (من فتيانكم) أي أماءكم حال الرق  
 (المؤمنات) لا النكاحية لأنه لا يجهل مع عار الرق عار الكفر بل عار الكفر أشد لذلك يجوز  
 بعض أصحابنا نكاح الأمة مع القدرة على نكاح الحررة النكاحية ويخاف فيه مخالطة الكفار  
 وموالاتهم وهو أشد من خوف رق الولد (و) لا يشترط الاطلاع على بواطنهن بل يكفي بظاهر  
 إيمانهم وإن كن مكرهات كما لا يشترط الاطلاع على بواطن إيمان الحرات والأحرار بل (الله  
 أعلم بإيمانكم) ويتحمل عار الرق للضرورة إذ (بعضكم من بعض) في الرجوع إلى آدم  
 والرق عارض لكن لا يطلحق المالك (فأنكحوهن بأذن أهلهم) لاستقلال (وأتوهن)  
 بأذنهن (أجورهن) وإن لم يكن تسم (بالمعروف) بلا مطلق وضرار إذا كن (محصنات) أي  
 متعففات ويكفي في ذلك كونهن في الظاهر (غير مسافحات) أي زانيات بكل من دعاهن  
 (ولا متخذات أخدان) أي أخلاء يتخصن بهن في الزنا ولو كن إحدى هاتين فلكن المناقشة في  
 أدائهن مهورهن لا يقتدين نفوسهن (فإذا أحصن) أي ظهر احصانهن وأدى مهورهن (فإن  
 أتيت بقاحشة) أي زنا (فعلين) الآن ما كان عليهن قبل النكاح وقبل أداء المهر وهو (نصف  
 ما على المحصنات) أي الحرات (من العذاب) وهو خمسون جلدة لا الرجم ولا استرداد المهر  
 لأنهن من أهل المهانة فلا يقيدهن المبالغة في الزجر ولمهاتهن خص (ذلك) أي الإباحة  
 نكاحهن (لأن خشى) أي خاف (العنت) أي المشقة في التحفظ من الزنا (منكم) أي الأحرار  
 (وأن تصبروا) على تحمل تلك المشقة (خير لكم والله غفور) لما يخطر في قلوبكم من دواعي  
 الزنا (رحيم) باعطائكم الاجر على الصبر مع تلك الخواطر (يريد الله) بتحريم ما حرم من النساء

(قوله عز وجل تأويل)  
 أي مصير و مرجع وعاقبة  
 (قوله عز وجل وأتوهن)  
 تأويل أي ما يؤل إليه  
 من معنى وعاقبة ويقال  
 تأويل فلان الآية أي نظر  
 إلى ما يؤل معناها (قوله عز  
 وجل فخلق من الطين)  
 أي تقديراً للزنا وشياً  
 وأصله قد خلقه وأما  
 الخلق الذي هو أحداث فخلق  
 عز وجل (قوله تدخرون)  
 تدخرون من الدخرك (قوله

وتحليل ما أدخل بالشرائط (أي بينكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الأمم  
والأزمنة فهو يريد ببياناتها أن (يهدىكم سنن) أي طرق الأنبياء (الذين من قبلكم) ويتوب  
عليكم) بالرد إلى وجه الحكمة فيما أخطأتموه فيه وكيف يترككم على الخطأ (والله عليم)  
بخطأكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطأ (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن تترثوا النساء  
كرها وأن تنكحوا ما نكح آباؤكم وأن تجسموا بين الاختين إردكم إلى مقتضى الحكمة (ويريد  
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن مقتضى الحكمة (مبلا عظيم) بالكره وهداك حرمة  
الآباء وفساد ذات البين ولو قيل أنه قد أمركم بالميل في نكاح بنات العمات والخالات مع أنهن  
فروع أصولكم قيل (يريد الله) بإباحتهن (أن يخفف عنكم) بالرخصة فيما بعد وفيه الأصل  
والفرع جميعا فلا ينسد باب النكاح إذ لو اعتبر لوجب منع الإنسان من شهواته (و) إكن  
(خلق الإنسان ضعيفا) واضعه قد جوزه الأمانة ثم أشار إلى أن من ميل مبتغى الشهوات  
التصرف في الأموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
التحفظ من الباطل في كل شيء (لاتأكلوا أموالكم) أي لا يأكل بعضكم أموال بعض ولو  
(بينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق الانصرفات وكلها باطلة (الأن تكون تجارة) أي  
معاوضة محضة كالبيع والاجارة أو غير محضة كالنكاح أو خروية كالصدقة أو دينوية  
صدرت (عن تراض) من جانب الآخر والمأخوذة منه (منكم) أيها الأحرار (ولا تقتلوا)  
بتضييع المال سيما بصرفه في الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلا نه قتل  
معنوي للأولاد باطل نسبهم وقتل لأنفسكم إذ لعقبكم يقوم مقامكم (إن الله) بهذه  
التكليفات (كان بكم رحيم) إذ لا تعود إلى عبادته (ومن يفعل ذلك) أي يأكل مال الغير  
(عدونا) أي بطريق باطل تعدى فيه ما كان الله به (وظلما) بوضعه في غير موضعه فقد خالف  
الله فيما أمر من إتمام الحكمة (فسوف نصليه نارا) وإن لم يخل بشيء من عبادتنا لكنه أدخل  
بأمرنا ونهينا وإن كانا لنفعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمة بل (كان ذلك على الله يسيرا)  
ثم أشار إلى أن رحمة لا تقتضي ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر  
إذا اجتنب الكبائر فقال (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وهي التي رتب عليها الحد أو وعد  
عليها صريحا وقد قيل أكبر الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما  
أوساط وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أسبغ الأشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله  
وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والزنا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين) تنكف عنكم  
سيئاتكم (و) من كمال رحمتنا (ندخلكم) مع اجتثاثكم علينا بالصغائر (مدخلا كريما)  
وقيل من عنقه أمران وذهبت نفسه إليهما بحيث لا يقال فكفها من أكبرهما كفر عنه  
ما ارتكب لما استحق من الثواب على اجتناب الأكبر ثم أشار إلى أن رؤية الشخص فضل  
أعماله أو حقارة ذنوبه مما يخل باجتناب الكبائر فقال (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على  
بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيئات كما قال به الرجال أنا نرجو أن يفضلنا الله

وما تفعلوا من خير فلن  
تكفروه) أي قلن فجدوا  
نوابه (قوله تمنوا) أي  
تضعفوا (قوله عز وجل  
تحنسوا أنفسكم) أي  
تستأصلوهم قتلا (قوله  
عز وجل تعولوا) تجوروا  
وتعولوا وأما قول من قال  
الأنعولوا أن لا يكترعوا بالكم  
فغير معروف في اللغة  
(وقال) بعض العلماء إنما  
أراد أن لا يكترعوا بالكم أي  
أن لا تنفقوا على عيال وليس



على النساء بالحسنات في الآخرة كما فضلتنا بالبركات وقالت النساء انما لرجوان يكون وزرنا  
 نصف وزر الرجال كما ان لنا نصف ميراثهم بل (للرجال نصيب مما اكتسبوا) من حسناتكم  
 لا ضعفه كالسيات (والنساء نصيب مما اكتسبن) من سيئاتهم لانصفه بالحسنات فان ترجيح  
 احد الجانبين دون الآخر فتحكم محض (و) لا سكن (استلوا الله من فضله) ان يضاعف  
 حسناتكم وينقص بل يحوسبها تسكم وليس ذلك بطريق التحكم بل (ان الله كان بكل شيء  
 علما) فبه فضل على من هو مستعد للفضل عليه ثم أشار الى أن اعطاء الفضل لا ينافي نصيب  
 الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيئات ككسب الاموال يكون لكل مكتسب  
 نصيب منها (و) مع ذلك (الكل) من الاموال (جعلنا) من فضلنا (موالي) ولا لم يكنسوه بل  
 حصل لهم (بما تركوا الوالدان و) بما تركوا (الاقربون و) بما تركوا (الدين عقدت ايمانكم)  
 فقلتم دعي دمك وحربي حربك ورسلي سلك وترثي وارثك وتعدل عنى وأعقل عندك (فأتوهم  
 نصيبهم) وهو السادس حفظا لايمانكم لا حفظا عليكم ما وعدتكم من اعطاء الفضل بالسؤال  
 وكل هذا في أول الاسلام طلبا للثقوبة بكثرة المحالفين فلما قوى الاسلام نسخ بقوله عز وجل  
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (ان الله كان على كل شيء شهيدا) ينظر من ينفي بحلفه  
 فينفي له بفضل ثم أشار الى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لفضلهم في الآخرة بل لان لهم  
 ولاية على النساء فقال (الرجال قوامون) أي لهم المبالغة في القيام بصالح النساء وتاديبهن  
 فلهن ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله بعض خلقه على  
 بعض بكمال العقل وعز يد القوة والكمال بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) تأكد ذلك  
 (بما أنفقوا من أموالهم) في مهورهن ونفقاتهن فصرن كالارقاء الذين لا يملكون وان  
 ملكهم السبيل لئلا ينفقوا الرق اقتصر على نقص الحظ ولا يكون في معنى السادات  
 وجبت عليهن طاعتهم كما يجب على العبيد طاعة اسادات (فأصالحات) من النساء (قاتات)  
 أي مطيعات للازواج ومن طاعتن آمن (حافظات للغيب) أي لما غاب عن أزواجهن من  
 أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) أي بحفظه مخافة أن يغاب عليهن فهو سهن  
 وان بلعن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال ان (اللاتي تخافون) بظهور العلامة  
 (نشوزهن) أي عصيانهن (فعضوهن) أي خوفوهن بالقول كاتق الله واعلى أن طاعتك لي  
 فرض عليك (و) ان لم ينزعن (اهجروهن في المضاجع) أي ولوهن ظهوركم أو اعتزلوهن في  
 فراش آخر (و) ان لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضربا غسيا مبرح (فان أطعنكم) في أثناء هذه  
 الأفعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لما قبلها ولا للطلاق ولا تغتروا بعلوقكم (ان الله كان علما  
 كبيرا وان خفتهم) أي الحكام (شفاقينهم) أي مخالفة مفرقة بينهم واشتبه عليكم أنه من  
 جهته او من جهتها ولا يفعل لزوج الصالح ولا الصفيح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا  
 اقدية (فابعدوا حكام أهله) أي أقارب اذ هم أعلم بواطن الاحوال (وحكام أهلها) أي  
 عميل لأول الى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الجانب (ان يريدوا) أي

يتفق على عيال حتى يكون  
 لأعمال فسكاه أراد ذلك  
 أدنى ألا تكونوا بمن يقول  
 قوما  
 قال أبو عمرو وأخبرنا ثعلب  
 عن علي بن صالح صاحب  
 المصلي عن الكسائي قال  
 من العرب من يقول عيال  
 يقول اذا كثر عياله  
 وأخبرنا أبو عمرو بن  
 الطوسي عن العياشي مثله  
 قوله عز وجل تغفلوا في  
 دينكم أي تجاوزوا الحد

الحكماء (اصلا فوق الله) اى يوقع الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان في  
الطلع والطلاق ويجب عليهم ما أن يخلوا ويستكشفوا عن حقيقة الحال فيعرفوا ان رغبته في  
الاقامة والمفارقة (ان الله كان عليهما خيرا) بطواهر الحكمين ووطائهما ان قصدا افسادا  
يجاز بهما عليه والايجازهما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخرى ليس بهذه  
القوامية ولا بسائر الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال  
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تقر بكم اليه (و) شرط تقريرها اليه أن (لا تشركوا به  
شيئا) من الشرك الجلى والظنى للنفس وشهواتها وما يتوصل به اليها من المال والجاه هذا مع  
الله (و) اما مع الخلق فاحسنوا (بالوالدين احسانا) يبنى بحق تربيتهما فانه شكر لهما يدعو الى  
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة اقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعه القطعة  
(وبذى القربى) اى الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترجماع عليهم  
مستوجب بالرحمة عز وجل (والجار ذى القربى) اى الذى قربت دارة (والجار الخشب) اى  
الذى بعدت دارة لان لهما قربا حسيا فاشبه ذوى القربى (والصاحب) فى الخيرات (بالخشب)  
فانه كالجار (وابن السبيل) اى المسافر فانه كاليتيم لا تقطعه عن أهله (وما ملكت أيمانكم)  
فانهم كالمساكين اذ لا يملكون شيئا وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله  
والاحسان الى خلقه فضائل أخرى مقيمة للتقرب اليه موجبة لرحمته وهى موجبة  
للخير لا هو الفخر ولا يتم الا بالخل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى متكبرا  
يأتى عن عبادة الله (نفورا) لا يالى بخلافه ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يضلون و) لا  
يكونون سبب الاحسان أيضا اذ (يأمرون الناس بالبخل و) يبالغون فيه حتى انهم (يكتمون  
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى اكتسابهم (وأعتدنا  
للكافرين) المستهينين بنسبة الفضل الى غيرنا (عذابا مهينا والذين) لا يحلون مهمم انما  
(ينفقون أموالهم رثاء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيلهم الخلق على  
الله وورثتهم على ثوابه (وهو دليل انهم) لا يؤمنون بالله الذى يتقرب اليه (ولا باليوم  
الآخر) الذى هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى  
الشیطان (من يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا) اى أى ضرر من فوات تعظيم  
الخلق أو فوات حطام من جهنم يغلب عليهم لو آمنوا بالله فلم يرجحوا الخلق عليه (واليوم  
الآخر) فلم يرجحوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنفقوا مما رزقهم الله) طلبا لرضاء وأجر  
آخريه وأى فائدة لهم فى علم الخلق (وكان الله بهم عليما) وأى ضرر فى فوات تعظيم الخلق وفوات  
حطامهم مع ايفاء الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) فى محل الغضب بالافراط فى  
التعذيب (و) لكنه يفرط فى محل الرضا فانه (انك ذرتهم) حسنة ايضا عفاها ويؤت (زيادة  
على الاضعاف) (من لذه) مما يناسب عظمتهم (أجر اعظيما) ولو كانوا امرأتين من حياء الناس  
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فكيف) حالهم فى الحياء (اداجئنا من كل أمة

وترفعوا عن الحق (قوله  
عز وجل تستقيموا  
بالا زلام) اى تستقيموا من  
قسمت أمرى (قوله تعالى  
تقومون منا) اى تكفرون  
منا وتكفرون (قوله توبوا  
يا أيها الذين آمنوا) اى تنصرف  
بهم اذا قتلتنى وما أحب أن  
تقتلنى فان قتلتنى أحببت  
أن تنصرف باني قلى وانك  
الذى من أجله لم يتقبل  
قربانك فتكون من أصحاب  
النار (قوله نصنى اليه) اى



(يشهد عليها بين الأولين والآخرين بقبايحهم) (وجنابك) إذا كذبت الام  
 الشهداء (على هؤلاء) الشهداء (شهادا) يزكهم ويصدقهم (يومثذون) من افراط الحياء  
 (الذين كفروا) حياء من قومهم (و) لم يستحيوا من الله بعد رساله الرسول يا صرهم  
 بالحياء منه فلم يستحيوا منه ولا من الرسول اذ (عصوا الرسول) الذي هو أولى بالاحتشام  
 والحياء منه دون سائر الناس الذين هم كالانعام (لو) صاروا ترابا بحيث (تسوى بهم الارض)  
 لكان أتم لهم عزه من الهوان الذي يلحقهم من فضائحهم كيف (ولا يكتنون الله حديثا) من  
 أحاديث أنفسهم فضلا عن ظواهر أفعالهم ثم أشار إلى أن مما يستحي من الله الصلاة حال  
 الغفلة أو الجذابة أو الحدث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم الحياء من الله ومن  
 الحياء منه ان (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) لا تعلمون ما تخاطبونه فالحياء من الله يوجب  
 ترك ذلك (حتى تعلموا ما تقولون) نزلت فيمن تقدم بلاحين لم يحرم الخمر فقرأ أعبد ما تعبدون  
 (ولا تقربوا الصلاة ولا موضعها وهو المسجد الذي بيني لها) (جنبوا الاعرابي سبيل) مارين  
 للابث وتأويله بالمسافر يوجب التكرار (حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو) راكبين  
 (على) ظهر (سفر) جنباً (أو) محدثين (جاء أحد منكم من الغائط) وفي معناه خروج شيء  
 من أحد السبيلين (أو لمستم النساء) أولسكنكم بدليل لاستم في قراءة أخرى والمراد تلامس  
 البشريتين اذ هو سبب الخروج (فلم تجدوا ماء) أي ما لم تجدوا ماء من استعماله فلا تستحيوا من  
 الله بل اعتذروا اليه بمزيد التذلل (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيدا) أي ترابا ذا غبار وان  
 فسر بماء على وجه الارض يقيد به لقوله منه في المائدة (طيبا) أي طاهرا (فامسحوا  
 بوجوهكم وأيديكم) اذ تذلل الرأس افراط وتذلل الرجلين تقريظ (ان الله كان عفوا)  
 أي مجاوزا عنكم ترك الحياء في الصلاة جنباً أو محدثين (غفورا) أي سائر القبح جنباً بترككم  
 وحدسكم ثم أشار إلى ان ترك أهل الكتاب الحياء من الله من وجوه فقال (ألم تر) أي ألم تعلم يقينا  
 كأنه رأى العين بالنظر (إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) لتدعوهم إلى الإيمان  
 المستوجب للحياء من الله ومن الناس كيف لا يستحيون من الله اذ (يشترون الضلالة) أي  
 يستبدلون الرشا المصلحة بهمدي الله (ويريدون) من عدم حياءهم من الناس (أن تضلوا  
 السبيل) من قواهم بعدما أراء الله اياكم (و) أعلمكم بعد اوتهم اذ (الله أعلم بأعدائكم)  
 فلا بد أن يعلمكم لئلا يؤثر قواهم فيكم (و) لو لم يعلمكم (كنى بالله وليا) يلي أمركم فلا  
 يؤثر فيكم فليسهم (و) لو جادلوكم أو قاتلوكم (كنى بالله نصيرا) ولا يكفيكم ولاية الغير  
 ولا نصره لانهم (من الذين هادوا) أي المشهورين بالتقدم في العلم مع فليسهم (و) اذ  
 (يحرفون الكلام) بصرفه (عن مواضعه) بالتأويل الباطل أو بتغيير اللفظ (ويقولون)  
 ستخفانا يا نبي اموهم والله لو كان نبيا لم يستخفوا به (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك  
 (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو (سمع) منا (غير مسمع) منك (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو  
 (راعنا) يريدون اسم الفاعل من الرعونه وهو الجماعة ويخيلون اننا أردنا رعوننا بسمعك أي

تعيل اليه (قوله تبارك اسمه  
 تخسوا) تنقموا (قوله  
 تلقف) وتلقم وتلقم بمعنى  
 واحد أي تتابع ويقال  
 تلقفه والتلقفه اذا أخذ  
 أخذاسريعا (قوله تجلي  
 ربه للجبل) أي ظهر وبان  
 ومنه وانما اذا تجلي فعناه  
 ظهر وبان (قوله نأذن ربك)  
 أي أعلم ربك وتفضل أي  
 بمعنى أفضل كقوله هم  
 وعدني وتوعدني (قوله عز  
 وجل فلما تغشاها) علاها

اصرف سمعك الى كلامنا يقصدون (ليا) اى صرف الالكلام من وجه الى وجه (بالاستههم)  
 مع استقرارهم على الوجه القاسد بالقلوب (و) يقصدون بذلك (طعننا في الدين) اذ يقولون  
 لاصحابه نحن نشككهم ولا يقههم ولو كان نبيا قههم لكنهم علموا بيقوتهم (و) علموا (لو انهم قالوا سمعنا  
 واطعنا واسمع) مناشيها اننا لتزيلة (وانظرنا) بدل راعنا المحمل للمعنى القاسد (لكان خيرا  
 لهم واقوم) في الدنيا يمتن أموالهم ودماهم وعلموا بيقوتهم باحاطة الكتب السماوية وفي  
 الآخرة بضعف الثواب (ولكن لعنهم الله) اى طردهم عن رحمته فلعنهم من التكليم بما  
 يوجبها (بكفرهم) ببعض ما في كتبهم وان ادعوا الايمان بها (فلا يؤمنون) بتأنيها (الا  
 قليلا) وهو ما وافق أهويتهم دون ما خالفها (يا أيها الذين آمنوا) لتؤمنوا به نظرا الى  
 معجزات من آتى به (آمنوا بما نزلنا) اى بالغنا في اعجازه بتزليه مفرقا فجز الكل عن الايمان  
 بمفرقاته مع تضمنه وجهها آخر من الاعجاز وهو كونه (مصدق لما معكم) وان جعلتموه مكذبا له  
 بتحريفه (من قبل ان نطمس وجوها) فمحو تخطيط صورها (فتردها على) هيئة (أدبارها)  
 جزاء على التحريف لبعض الكتاب (أو) نقول بهم أبلغ من ذلك وهو ان (نلعنهم) اى نطردهم  
 عن الانسانية بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم بترك الايمان بما هو معجز في نفسه مع ايمانهم  
 بما ليس بمعجز (كإلغنا أصحاب السبت) بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم على السبت الذى  
 هو دون هذا الكتاب المعجز (وكان أمر الله مفعولا) لو اتفقوا على ترك الايمان به ومن لم  
 يفعل به ذلك في الدنيا مع اصراره على ترك الايمان به فلا بد أن يفعل به في الآخرة بشركه  
 اذ عرف الكلهم عن مواضعه ثم نسبهم الى الله فكانه جعل نفسه القاتلة له اياهما ونسب  
 خلق المعجزات التي ظهرت على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غير الله مع انه لا تتأق  
 الايمان له قدوة كاملة وليس الا لاله (ان الله لا يغفر قرآن بشرك به) كما لا يغفر ما لو  
 الدنيا من أشرك بهم في ملكهم (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فجاز أن يغفر لكم رشاكم  
 لو آمنتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتحريفكم لورجعتكم الى المنزل وكيف يغفر للمشرك  
 (ومن يشرك بالله فقد افترى) اى قصد (اثما عظيما) تقتضى الحكمة التعذيب عليه بأعظم  
 الوجوه وهو التخليد في النار ثم أشار الى انهم انما يجترئون على التحريف وترك الايمان  
 بالكتاب المبالغ في اعجازه لرغمهم ان سبأتهم مكفرة فقال (ألم تر الى الذين يزكون) اى يطهرون  
 من عند أنفسهم من غير نص الهى (أنفسهم) عن الذنوب اذ يزعمون أن أعمالهم بالليل  
 تكفر بالنهار وبالنهار تكفر بالليل وليس لهم ذلك (بل الله يزكى) بالتصميم (من يشاء) قد  
 نص على انهم (لا يظلمون قتيلا) اى مقدار قتل وهو اسم لما في شق الزواة والقطمير للقشرة التي  
 على النوازل والقير للقطعة التي على ظهر الزواة وهو انما يدل على انهم لا يزداد عدواهم على قدر  
 استحقاقهم لكنهم قالوا ما يخالف هذا النص ونسبوه الى الله افتراء على الله (انظر كيف  
 يفترون) اى يتعمدون (على الله الكذب وكفى به) اى باقتراهم على الله (اثما بينا) لكونهم  
 غير من كين من جهة الله ثم أشار الى انهم كما اجترؤا على تحريف كتاب الله اعقادا على

بالنكاح (قوله تصديه) اى  
 تصديق وهو أن يضرب  
 احدهما بيده على الاخرى  
 فيخرج بينهما صوت (قوله  
 تعالى تفشسوا وتذهب  
 ريشكم) اى تجبنوا  
 وتذهب دولتكم (قوله  
 تعالى تنقهم في الحرب)  
 اى تطهرن بهم (قوله عز  
 وجل تقنق الا في التفتة  
 سقطوا) اى تؤنق الا في  
 الاثم وقهوا (قوله عز وجل  
 ترهق أنفسهم) تملأ وتبطل

ما افترؤا من كونهم من كين اختروا أيضا على عبادة الاصنام وترجىح دين عبدتهم على دين  
الموحدين بذلك أيضا فقال (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) الداعي إلى التوحيد  
وترجىح أهل الكفر بالحب والطاغوت (يؤمنون بالحب) أي الاوثان (والطاغوت) أي  
الشیطان الداعي إلى الطغيان بعلقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) أي أشركوا بالله  
(هؤلاء أهدى من الذين آمنوا) بالله وحده (سبيلا) نزات في حي بن أخطب وكعب بن  
الأشرف خرجا في جماعة إلى مكة يحالون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقالوا أنتم أقرب إلى محمد منكم البنا لانكم أهل الكتاب فاصبروا ولا تهتسحقو نظم من اليكم  
ففعلا وقال أبو سفيان لكعب أنك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون ولا نعلم فإنا أهدى سبيلا  
نحن أم محمد فقال كعب عرض على دينك قال فحسن تحرر للعبيج الكوما ونسقيهم الماء ونقري  
الضبيب ونفك العاقى ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحمد فارق دين آباءه وقطع  
الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودينه الحديث فقال كعب أئتم والله أهدى سبيلا مما  
عليه محمد (أولئك الذين لعنهم الله) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابهم فجرحهم إلى عبادة  
الاصنام وترجىح الشرك على التوحيد (و) لم يدفع عنهم لعنة الله قراعتهم للتوراة لانه (من  
يلعن الله فإن تجده نصيرا) يدفع عنه لعنة الله ألهم نصيب من الدين بأمر ونهم بعبادة الحب  
والطاغوت (أم لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهم (فإذا) أي فلو كان لهم ذلك  
لافسدوا دينهم ودنياهم لانهم (لا يؤتون الناس) كلهم (نقيرا) أي واحدا وهو ما يوازي  
نقرة ظهرا النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيئا من الارشاد  
مخافة ان يقطع عنهم الرشا يحاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوكة (أم  
يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوّة والرشد فيمتنون زواله مع ان  
الفضل الموروث لا يحسد عليه غالبا وفضل محمد صلى الله عليه وسلم موروث (فقد آتينا آل  
ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) أي العلم الظاهر  
والباطن (و) لوزعوا أنفسهم لا يحسدون آباء الكتاب والحكمة بل غلبه علينا المبطل  
لرباستنا ورشانا فقد (آتيناهم ملكا عظيما) ليقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتينا محمدا  
الكل علم بذلك اليهود كلهم وان اختلفوا (فمنهم من آمن به) فاذعن لعنه (ومنهم من) بالغ  
في العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عنادهم للعالم عناد المنزله موجبا لغضبه المسعر  
جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) أي مسعورة عليهم ان لم يعذبوا في الدنيا وكيف لا وهي لكل  
كافر (ان الذين كفروا بآياتنا) بتعريف أو بتكذيب البعض لاستلزامه تكذيب الكل وان  
لم يصدوا الغير (سوف نصليهم نارا) ولاصلى الأبتسعيها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها  
دائما لانهم (كلما نضجت جلودهم) أي احترقت احترقا تاما (بدلناهم جلودا غيرها) أي  
جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بدلناهم جلودا اخرى (ليذوقوا) أي ليحسوا بعدد  
الاحتراق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه

(قوله عز وجل تزيج  
قلوب فريق منهم) أي تبدل  
عن الحق (قوله تغيض)  
تسيل (قوله عز وجل  
تتلاوا) أي تقرأ وتلاوا  
تتبع أيضا (قوله عز وجل  
تتلاوا) أي تختبر (ترهقهم)  
أي تغشاهم ومنه قولهم  
غلام مرأق أي قد غشاه  
الاحتلام (قوله عز وجل  
تغير) أي تبدل الشيء عن  
حاله والابدال جعل الشيء  
مكان شيء (قوله فخرصون)  
فحسدون وفخزرون



ما يريد من جعله المحترق غير محترق وغيره (حكيم) في هذا التبديل اذ لا يتم تحديد العذاب  
 الموعود على الكافر الذي لا ينزجرون عنه بالعذاب المنقطع وعد الا بد من ايقانه على انه  
 لو جاز كون الوعيد تخويها لجاز كون الوعد ترغيبا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذي لا مدخل للخلاف فيه وفاقا (جنات تجري  
 من تحتها الانهار) كما يجري من تحت نارهم انهار الدم (خالدين فيها أبدا) خلودهم بتجديد  
 الجلود وهذا وان كان كافيا في المقابلة يتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) تماما  
 للتلذذ بالجنات والانهار (وندخلهم ظللا ظلالا) لا تنقصه الشمس لثلاثة نقص الحرارة شيئا  
 من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيئا من آلامهم ثم أشار الى ان مما يوجب ادخال الجنات  
 والازواج المطهرة والظل الظليل رد الامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمركم  
 أن تؤدوا الامانات الى أهلها) اذ فيه ادخال السرور في قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم  
 واطفاء حرارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال  
 النعم في قلوب الظلمة وقطع محبوبهم عنهم ويقاد نار غضبهم فففيه ادخال السرور على قلوب  
 المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفاء نار الفتنة التي بينهم وبين الظلمة (ان الله نعم  
 يعظيكم) اي يخوفكم عن ذلك (به) اي به ذا الامر المتضمن للنهي عن الضد (ان الله كان  
 نبيها) لا قوا لكم في الامانات والاحكام (بصيرا) بافعل لكم فيها ما نسمع ورأى خيرا لاجازاكم  
 عليه خيرا لجزاها وان سمع ورأى شرا لاجازاكم عليه حقا لنفسه وراء حق الخلق وكما أمر  
 الاحكام بالعدل أمر الرعية بتبؤله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل  
 (أطيعوا الله) الذي أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذي ينهنا (وأولى الأمر)  
 وهم الاحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر اهرام من يرفع علىكم اقيامهم بالعدل (فان تنازعتم  
 انتم وأولو الأمر في شئ من الاحكام فرددوا الى كتاب الله والى سنة الرسول) لا الى  
 ما تمهون ولا الى ما يراه الاحكام (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم  
 الآخر) الذي يجازي فيه الموافق والخالف لتلك القواعد (ذلك خير) لكم وللاحكامكم  
 (و) ان رأيتموه شرا في الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله  
 واطاعة الرسول وأولى الأمر انما تتم بالتصالح اليهم لا الى من يدعو الى الطغيان فانه من  
 علامات الكفر فقال (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)  
 ومقتضى ذلك الانقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالتحاكم اليك (يريدون أن  
 يتحاكموا الى الطاغوت) اي الداعي الى الطغيان بالتحكم على خلاف قواعد المنزل اليك  
 والمنزل على من قبلك (وقد أمروا) في جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على  
 خلاف ما أنزل الله في كتبه فيعصونه (و) يطيعون الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن  
 والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المذسوخ والناسخ بجهل انزلت  
 في منافع خاصهم يهوديا فدعاه الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتضى ولا يجوز والمنافق

(قوله عز وجل تلقننا)  
 اي تصرفنا والالتفات  
 الا نصرف عما كنتم  
 متبلا عليه (تزدري  
 أعينكم) يقال ازدرى به  
 وازدراه اذا قنضه وزدري  
 عليه اذا عاب عليه فومله  
 (قوله تذيب) تذيب  
 نقصان ومعنى قوله (فما  
 تزدريني غير تخسيري) اي  
 كما ادعوتكم الى هدى  
 ازددتم تكذبا فزادت

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعله انه يرتشي ثم انهما تجا كبا الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فحكم لليهودي فلم يرض المناق قدعاه الى عمر فقال له اليهودي قضى لي محمد قلم  
 يرض بقضائه فقال للمنافق اهكذا قال نعم قال مكانك حتى اخرج اليك فاخذ سيفه فضرب  
 صنف المناق وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضائه الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين  
 الحق والباطل فسمى القاروق (و) يدل على بعد اضلاهم انهم (اذا قبل لهم تعالوا الى ما انزل  
 الله) في الكتب التي تدعون الايمان بها (والى الرسول) القايم بها (رأيت المنافقين يصدون)  
 أى ينعون خصومهم فيبعدونهم (عند صدودا) بليغا ليمكنوا مما يريدونه بالرشوة ولودفعوا  
 عن أنفسهم ضررها في اتها كم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم في اتها كم الى غيرك بل  
 غايهم انهم (اذا أصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من اتها كم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك  
 كقتل عمر المناق تكلفوا اعتذارا كاذبا (ثم جاؤك يحلفون بالله) كذبا (ان اردنا) أى ما اردنا  
 بذلك اتها كم (الا احسانا) من الخصم الى صاحبنا (وتوفيقا) بالصلح بيننا وبينه (اولئك)  
 بعد اعن هذه الارادة وان ذكر وهالك بل في قلوبهم سم أن يميل من اتها يكون اليه الى جانبهم  
 بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم  
 وأظهروا عذرهم بحاجتهم (فأعرض عنهم) اذ طلبوا القصاص (وعظهم) أى خوفهم من  
 أن يجرى عليهم أحكام الكفر (وقل لهم) ما يؤثر (في أنفسهم قولا بليغا) في التأثير بصيروا  
 محروحين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه دليل النفاق وهو  
 مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) فطاعته  
 واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغي لهم أن يعتمدوا  
 على استغفارهم بل لابداهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا  
 ينبغي لهم أن يياسوا وان باغ ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتقدوا (لو انهم اذ ظلموا أنفسهم) هذا  
 الظلم العظيم غاية العظم (جاؤك) لطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا الله واستغفر  
 لهم الرسول) فكان استغفاره عليه السلام شفاعته لقبول استغفارهم (لو جحدوا) أى لعلموا (الله  
 توابا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة ورا قبول التوبة لذكهم لا يبالون  
 باستغفارك ويستغفرون على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم في الحال (وربك لا يؤمنون)  
 في الاستقبال (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكم لا غيرك (فيما شجرك) أى اختلط (بينهم)  
 لتصفي قلوبهم (ثم لا يجدوا في أنفسهم) أى باطنهم (حرجا) أى ضيقا (مما قضيت) أى من كراهتهم  
 حكمك (ويساوا) أى يذعنوا لحكمك (تسلما) تاما فالنفاق انما يرتفع بالكلية حينئذ ولا  
 تبقى منه بقية في قلوبهم فيجرحهم الى استكمالها فيما بعد لرسوخه في قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار  
 الى ان التسليم الكلى انما يكون بالاذعان لا مرقستل النفس أو لامر الخروج من الديار  
 (و) لكن (لو أنما كتبنا عليهم) جازمين (ان اقبلوا أنفسهم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهوان  
 (اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافق من لا ينافق اليوم (الا قليل منهم) لكمال اخلاصهم

خسارتكم (قوله عز وجل  
 تركنوا الى الذين ظلموا)  
 أى تطمئنوا اليهم وتسلموا  
 الى قولهم ومنه قوله عز  
 وجل لقد كنت تركن  
 اليهم (قوله عز وجل  
 تهـ برون) أى تفسرون  
 الروايات (وأولى الاحاديث)  
 تفسير الروايات (قوله عز وجل  
 تركت ملة قوم لا يؤمنون  
 بالله) أى رغبت عنهم والترك  
 على ضربين أحدهما



واذعانهم ولذلك لا تأمرهم إلا بما يسهل عليهم ومع ذلك يخرجون من القصة أهويتهم (ولو أنهم  
 فعلوا ما يوعدون به) أي يخوفون بالامر به عن تركه (لكن خيرا لهم) من حصول أهويتهم  
 لأنه سبب فوات الباقي الشريف بالفاني الخسيس (وأشد تشييتا) لدينهم ودنياهم اذ يخاف  
 من متابعة الهوى الجرة إلى الكفر والحاكم إذا مال إلى الرشوة ربما يكون الخصم أكثر  
 اعطاء لها (و) لا تقتصر في حقهم على حظ الباقي من ثواب سائر الأعمال بل (إذا لا يقينهم  
 من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجرا عظيما) في الدنيا والآخرة على انعانهم لا حكمنا  
 (ولهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار إلى انه يحصل  
 لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله  
 عليهم) بالتقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم  
 باتباعها الخلق كلابعدار استعدادهم وهذا المنجوز حد الكمال إلى التكميل (والصديقين)  
 الذين كملت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها في مشكاة النبوة عن  
 قرب وكملت مطابقة أعمالهم الظاهرة والباطنة لها وهذا المن كان في أعلى مراتب الكمال  
 ولم يبلغ حد التكميل (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعد وهذا المن كان في أوسط  
 درجات الكمال (والصالحين) الذين صلحت اعتقاداتهم وأعمالهم لأفاداة النجاة وهذا العامة  
 أهل الطاعة (وحسن أولئك رفيقا) في قطع منازل مزيد القرب من الله (ذلك) الرفق هو  
 (الفضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله علما) بمقدار هذا الفضل لا يعلمه  
 غيره لأنه أمر غير متناه فلا يصل إليه علم الخلائق المتناهي ثم أشار إلى ان أجل الطاعات الموجبة  
 مرافقة المذكورين الجهاد الذي هو قتل النفس والخروج عن الديار إلى مكان الأعداء  
 وقدم الحرز عن القاء النفس في التماسكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم جهاد  
 الأعداء وقدموا وقاية أبدانكم (خذوا حذركم) أي ما تحتزرون به المطاعن من الدروع  
 والتروس والأسلحة (فانفروا) أي اخرجوا (ثبات) أي متفرقين سرية بعد سرية اظهارا  
 للجرأة (أو انفروا جميعا) ايقاعا للمهاجرة بتكثير السواد ومبالغة في الحرز عن الخطر (وإن  
 منكم) ياجاعة المبالغين في الحرز (لن) والله (ليبطن) أي ليتأخروا عن الخروج مع  
 الجماعة أيضا زيادة عن حد الحرز لضعفه (فان أصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) مجيبا  
 برأيه (قد أنعم الله علي) بهذا الرأي اذ لم يصيب ما أصابهم (اذ لم أكن معهم شهيدا) أي حاضرا  
 للعرب (ولئن أصابكم فضل) فتح وغنمة (من الله ليقوان) تحسيرا على رأيه بحيث لا يعارضه  
 فرح ما حصل لآخوانه لأنه لا يعتد بعبودتهم بل يرى (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة باليتقى  
 كنت معهم فأفوز) بالغنمة واسم الشجاعة (فوزا عظيما) فهو لاء انما يقاتلون في سبيل  
 الغنمة ويرونها كل الفوز فاذا قصدوها رأوا في حياتهم الدنيوية (فليقاتل في سبيل الله  
 الذين يشرون) أي يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل) فيحقق  
 بيعه (أو يغلب) فإنه وان لم يؤد المبيع إلى الله تعالى لكنه لما قصد صدق كالمؤدى (فسوف

مفارقة ما يكون الانسان  
 فيه والا تحتزرك الشئ  
 رغبة عنه من غير دخول  
 كان فيه (قوله تعالى  
 نبئنا) أي تتمتع من  
 البؤس وهو الفقر والشدة  
 أي لا يلحقك بؤس بالذي  
 فعلوا (قوله تالله) بمعنى  
 والله فلبت الواو تاء مع انهم  
 الله دون سائر أسمائه (قوله  
 عز وجل تقتولوا تذكر

نؤتيه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجراً عظيماً) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها  
ولا لاجور اكثر الاعمال اليها ثم أشار الى ان الله عز وجل لم يعدكم الاجر العظيم لوجب عليكم  
القتال فقال (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه «بالتقرب اليه وهو أجل من  
جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) لذين هم كانوا نفسكم وهم المسلمون الذين  
بقوا بمكة اضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان  
الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم ايهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت  
أشرف البقاع (الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً) يحفظ علينا ديننا (واجعل لنا من  
لدنك نصيراً) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم بولاء سيد بل الله  
و- قطعه وانترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت)  
أي الشيطان الا امر بغاية الطغيان كايذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقويائهم بحجة  
الشيطان (فقاتلوا) يا حبياء الله (أولياء الشيطان) الذين يعادون الله لعداوته ولا تبالوا  
بكيدهم وان بالغ في الكيد لاوليائه (ان كيد الشيطان كان ضعيفاً) لانسبة له الى كيد الله  
اكم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يبالون بهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا  
فقال (ألم ترالى الذين قبلهم) عند استئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم للقتال قبل  
الهجرة وهم بمكة (كفوا أيديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به اضعفكم (واقبوا الصلوات  
وأآتوا الزكاة) فأنهم ما جهاداً كبيراً (فلما كتب عليهم القتال) حين قوى حالهم (إذا فریق منهم)  
لرؤية ضعفهم الا ان ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) فتركه  
فيترددون بينهم (أو أشد خشية) فيرجعون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتب  
علينا القتال) مع اضعفهم وان رأيت قوتنا تزداد يوماً فبوما (لولا أخرتنا الى أجل قريب)  
يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية وليكنسكم تخافون فوات متاع الدنيا مع انه لا ينبغي  
لكم ان تبالوا له عند أمر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الآخرة  
(والآخرة خير من الأولى) الله فيخرج خشية على خشية الناس (ولا تظنون) أي لا تنقصون من  
أجوركم ولا من أعماركم ومتاعكم (فتيلاً) أي مقدار شق النواة ولا توقف موتكم عند  
الأجل على القتال بل (أيما تكونوا) أي في أي مكان تكونوا عند الأجل (يدرككم الموت  
ولو كنتم في بروج) أي حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لا يصل اليها القاتل الا انساني  
ليكنها لا تمنع القاتل الا الهى وان أنكرتموه اذ لا تنه بون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير  
(و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كغصب (يقولوا هذه من عند الله) أي من قبله (وان  
تصبهم سيئة) كعقبت (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة  
نقصت ثمارها وغازات أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ايجاداً اذا لاله  
واحد فيجب أن يحد فاعل الخير والشر وقد علموا ذلك (فقال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يوسف) أي لا تزال تذكر  
يوسف وجواب القسم لا  
المضرة التي تأويلها الله  
لافتنا (قوله نجسوا)  
وتجسسوا يعني واحد أي  
تجسسوا وتجسسوا (قوله  
تريب) أي تعبى وتعبى  
(قوله تغيب الأرحام) أي  
تنقص عن مقدار الحمل  
الذي يسلم معه لولد  
يقال غاض الماء اذا نقص  
وغيب اذا نقص منه (قوله  
تهوى اليهم) أي نقصدهم

يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون يذقهون حديثنا) ينافقونه فلا يعاون ما فيه من نقص  
 الاقرار بوحدة الصانع ولو زعموا اننا ننظر الى الاسباب نقول (ما اصابك من حسنة فمن الله)  
 ابتداء ذاطاعات لا تكفي نعمته لوجود فكيف تقتضي الزيادة (وما اصابك من سيئة فمن)  
 شؤم معاصي (نفسك) لامن شؤم معاصي الغير انه خلاف مقتضى العدل الالهي ولو اثر  
 شؤم احد في غير من أين يتصور لك الشؤم (و) قل (ارسالناك) نافعاً للناس اذ جعلناك  
 (ر) ولا داعي في العموم الى التحيرات فانت نشأ كل خير ورحمة (و) ان أنكر وارسالناك  
 وزعموا ان السيئة من شؤم افتراءك على الله (كفي بالله شهيداً) بصديقك اذ صدقك باظهار  
 المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فالين في طاعتك والشؤم في مخالفتك لان (من يطع  
 الرسول فقد اطاع الله) واطاعة الله والرسول للين (ومن تولي) كان له من الشؤمية ما لا يقدر  
 على دفعها فانت وان ارسالت لعموم الرحمة (فأرسالناك عليهم حفيظاً) عن المعاصي المستلزمة  
 للشؤم (ويقولون) اي المناقضة لدفع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل منا (طاعة) وهم انما  
 يقولونه اذا كانوا عندك (قاذبرزوا) اي خرجوا (من عندك بيت) اي فعلت على اخفاء  
 منك (طائفة منهم غير الذي تقول و) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف  
 بل (الله يكتب) اي يثبت (ما يتنون) اي يؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم  
 ونسبوه اليك (فاعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) في دفعها (على الله) لانه لا تنهك بها  
 في قلوب الخلائق (وكفي بالله وكيلاً) في دفعها وان بالغوا في اشاعتها (أ) ينكرون نبوتك  
 وينسبون اليك الافتراء على الله المستلزم للشؤم (فلا تذبذبون القرآن) اعرفوا الهجاء  
 الذي لا دخل للسرف فيه من وفاقته للعلوم واشتماله على فوائدها وكال حججه وبلاغته  
 العلياً وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية كتب الاولين والمستقبلة للواقع  
 (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة  
 فوائدها والتناقض فيها وبلوغ بعض حدها التمام دون البعض وموافقة بعض  
 أحكامه للحكمة دون البعض وبعض اخباره الماضية لكتب الاولين دون البعض وبعض  
 اخباره المستقبل للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافاً لافشوه لما علم من عاداتهم  
 انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن أو الخوف) تحدوا به حتى (أذاعوا به)  
 اي افشوه وكان مفسدة اثمهم (ولو ردوه الى رأي) (الرسول والى) كبار الصحابة (أولى الامر  
 منهم لعلمه) اي التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اي يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء  
 من البئر ولو وجدوا في القرآن ما يوجب الاختلاف لوجب عليهم استئذان الرسول والعلماء  
 الذين هم اولو الامر ليعلمهم (منهم) المجتهدون في استنباط وجوه التوفيق (ولو لا فضل الله عليكم  
 ورحمته) بإرسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدبير ووجوه التوفيق (لا تبعن  
 الشيطان) من يحزكم مع الكفرة المختالين وحيث كنتم في مواضع توهم الاختلاف (الا قليلاً)  
 فيتمثلون اذية الكفار وية مؤذون في مواضع التوهم الامر الى الله ولم يأخذوا بالاوهام

وتم - وي اليهم بحسبهم  
 وتمواهم (قوله نسرحدون)  
 اي ترسلون الابل غداة  
 الى الرعي وترجعون تردونها  
 عشياً الى مراحيها (قوله  
 عز وجل تمجد) تمجرك  
 وتمجيد (قوله تبارك اسمه  
 وألقى في الارض رواسي  
 أن تمجد بكم) اي لا تمجد  
 بكم (قوله تخوف)  
 اي تنقص (قوله عز وجل



القاسدة واذا هجزوا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر هجزهم عن القتال مع ان في ترك متابعتها الا كثيرين للشيطان (فقاتل في سبيل الله) وان لم يساعدك احد اذ (لا تكلف الانفسك) اسكن (حرض المؤمنين) اي رغبهم فاجلهم على القتال (عسى الله ان) يهجزهم كما هجزهم بالقرآن بان (يكف) اي يمنع عن التأثير (باس) اي شدة (الذين كفروا) مع بقا شدتهم في انفسها (و) لوبقى لها أثر في انفسهم لم يبق لها مع باس الله اذ (الله أشد باسا) اي صولة (و) لا يبعد أن يشتد باسه عليهم وهم قد استحقوا شدة العذاب وهو (أشد تنكيلا) اي تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعاة في تكفير البكائر ورفع الدرجات فقال (من يشفع شفاعاة حسنة) كعمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعاة سيئة) كعمل الكفار على قتال المؤمنين (يكن له كفل منها) اي يحصل له مثل وزر من عمل بها (وكان الله غالبا) على كل شيء مقبلا) اي معطيا قوة كل واحد من العامل والحامل على العمل من الاجر أو الوزر من غير أن ينقص من اجر صاحبه أو وزره شيئا ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته يكون للمعي نصيب من تحيته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فقال (واذا حييتم) اي اذا سلم عليكم فدعي لسلامة حياتكم وصفاتكم التي بها كمال الحياة (بتحية) فقيل السلام عليكم (فحيوا بأحسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم زيد وبر كانه (أو ردوها) نقولوا مثل ما قال أدا ملحقه فانه محسوب عليكم لو لم تردوه ولو زدت محسوب في أجوركم (ان الله كان) ناظرا (على كل شيء حسيبا) معطيا الجزاء بحسب الحقوق والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده لكمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع للكمالات بحيث لا يشارك فيها اذ (لا اله الا هو) وكما يقتضى تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور جمعته ولا يظهر الا يوم القيامة لغاية سعته دون الدنيا الضيقة بها لكن القيامة مرتبة على الدنيا والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) في الدنيا والبرزخ (الى يوم القيامة) المقتضى ظهور جمعته لذلك (لا ريب فيه) هو وان لم ينته الى حد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الا الى الذي لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغير وان دلت الدلائل على صدقه فكذبه ممكن اذ لم ينظر اليها ولما كان الامر الاخرى مرتب على الدنيا لم يخل عن مظهر كامل كالرسول والولي واكمل مظاهره أكل الرسل وأكل الأمم في المظهرية أمته فحقكم ان تكونوا اعلم ما في العالم وشهداء الله في أرض الله (فما) ذاعرض (لكم) اذ افترقتم (في) حق (المنافقين ففتنوا) كان حقكم الاجماع على نفاقهم اذ (الله أركسهم) اي ردهم الى الكفر منكوسين (بما كسبوا) من حقوقهم بالكفار وهم الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو واجتواء المدينة فلم يزالوا يرتحلون مرحلة بعد أخرى حتى لحقوا المشركين (أتريدون) بالقول ببقائهم على الاسلام (أن تمردوا من أضل الله) لو فرض انكم تقدرون على خلاف مرادهم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

تتباين ظلاله اي ترجع من جانب الى جانب (قوله تنق) ما ليس له به علم اي تتبع ما لا تعلم ولا يفنيك (قوله تذبذب) اي تفرق ومنه قولهم بذر في الارض اي فرق البذر فيها اي الحب والتبذير في النفقة هو الاسراف فيها وتفرقها في غير ما أحل الله قوله عز وجل ان المبذرين كانوا

(من بضل الله) مع كمال جوده (فإن تجده سبيلا) الى الهداية والا لا يوجد الله فهدهم  
بمقتضى كمال جوده وكيف يكون لهم اليه سبيل وقد أرادوا عموم الضلالة لانهم (ودوا  
لوتكفرون) اى احبوا كفركم (كما كفروا) اى مثل كفرهم بعد الايمان (فتكونون  
سواء) لا تعارضون ولا تقتلون واذا كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم أولياء) لئلا  
يفضى الى كفركم وان أظهروا لكم الايمان طلبا لموالاةكم (حتى يهاجروا) من دار الكفر  
(في سبيل الله) لافى سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فهدمهم وان أظهروا  
لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما تفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق  
بلحق دار الكفر (نخذوهم) اى اتسروهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في دار الكفر  
أو خارجين عنها للهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم أولياء) وان أظهروا لكم موالاةكم  
(ولا نصيرا) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسرار الدين وقتلهم  
بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اى عهد بهدنة أو امان لئلا يفضى الى  
قتال من وصلوا اليهم فيفضى الى نقض الميثاق كخزاعة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويم  
الاسلى خروجه الى مكة على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن جأ اليه فله من الجوار مثل ماله  
(او) يصلون الى قوم لا عهد لهم ولكن (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرت)  
اى ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم عجزهم عن (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) من أجلكم  
وهم بنو مدلج فنع من قتال من وصل اليهم لانه يفضى الى قتالهم المظهر لقوتهم الخفية  
(و) ذلك لكونهم أقوياء في أنفسهم بحيث (لو شاء الله اسلطهم عليكم) ولو قاتلتموهم (فلقاتلوكم  
فان اعتزلوكم) بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة  
(و) لم يعينوا مقاتلا بل (القوا اليكم السلم) الانقياد الذى كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم  
(فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) فى الامر والقتل اذ لا ضرر منهم فى الاسلام لافى الحال ولا  
فى الاستقبال وقتالهم يظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر فى الاستقبال المشار اليهم  
بقوله (ستجدون) أقواما (آخرين) هم أسد وغطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام  
لكم (أن يأمنوكم) على أنفسهم (و) باظهار الكفران (بأمنوا قومهم) واپس اظهارهم الكفر  
لخص القصة بل انما يظهر الاسلام لذلك لانهم (كلموا الى القمئة) اى الارتداد  
(أو كسوا فيها) اى ردوا منكم وسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا أسأت فيقول  
أمنت بهذا القرد وبهذا العقرب وانقصاء (فان لم يعتزلوكم) اى لم يتركوا الطعن فيكم  
فهم (و) ان (يلقوا اليكم السلم) اى الانقياد فزعموا ان على دينكم (وبكفوا أيديهم)  
عنكم فلم يقاتلوكم (نخذوهم) اى اتسروهم (واقتلوهم حيث تقفتموهم) اى وجدتموهم  
فى داركم أو دارهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) اى جهة واضحة من جهة  
طعنهم فلا يعيب أفعالهم الاسلام ولا بالقاء الصلح ولا بكف الأيدي لان الطعن ضرر ناجز

اخوان الشياطين الاخوة  
اذا كانت فى غير الولادة  
كانت المناكحة والاجتماع  
فى الفعل كقولك هذا  
الثوب اخوهذا اى يشبهه  
ومنه قوله عز وجل  
وما نربهم من آية الا هى  
أكبر من اختها اى  
من التى تشبهها وتواخيها  
(قوله تعالى تخوف الارض)  
اى تقطعها اى تبلغ آخرها  
(قوله تبيها) اى امهر  
وهجدهم (قوله تبيها) اى



واقبادهم فخص العجز فيتوقع منهم الضرر في المستقبل اذا تقوا ثم أشار الى ان المؤمن لا يجوز قتله الا بظهور راحته عليه من الطعن أو اللعن أو الحرب مع القدرة على الهجرة وقال (و) لو لا ذلك (ما كان يضح) (لؤمن أن يقتل مؤمنا الا) قتلا (خطأ) وهو ما لا يضا فيه القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصده زهوق الروح غالبا أو لا يقصده محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يفعل غير المكاف (ومن قتل مؤمنا خطأ) باحد هذه الوجوه فهو وان عني عنه لكنه لا يخلو عن نفسه يبر في حق الله ولا يردم المؤمن بالكسبة (فحري رقبته مؤمنة) أي فالواجب عليه لحق الله اعتناق نفس محكوم عليها بالاسلام ولو صغيرة يعق الله عنه بكل جر من ماله من النار (و) لحق ورثته (دية مسلمة) أي مؤداة (الى أهله) أي ورثته يقسمونهم القسامة الميراث يجب على كل عاقلة القتال وهم عصابة غير الأصول والفروع لانه لما عني عن القتال فلا وجه للاخذ به وأصوله وفروعه اجزاؤه فالأخذ منهم أخذ منه ولا وجه لاهدادهم المؤمن فيؤخذ من عاقلة الذين يرونه بانوى الجهات وهي العصابة لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فترافع على بيت المال فان لم يكن ففي مال القتال (الا أن يصدقوا) أي أن يعفو الورثة هذا اذا كانت الورثة مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدوا لكم) أي محاربين (وهو مؤمن فحري رقبته مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهدر الدم دية ساقطة الا لحق للحربي (وان كان) المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم بياق) أي عهد من هدنة أو أمان (ودية مسلمة الى أهله) اذ هم كالمسلمين في الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله (وتحري رقبته مؤمنة فن لم يجد) رقبته ولا ما يوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) بحيث لو صام تسعة وخمسين وتمه ببا فطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما أشأ من كدورة النفس وهذا القدر يزيلها ويقيمها التزكية فكانت (توبة من الله) ماحية لا أثر خطئه بالكلية (وكان الله عليما) بمقدار كدورة هذا الخطأ العظيم (حكيم) في دواء أزالها واذا كان للخطأ هذه الكدورة مع العفو عنه فأين كدورة العمد (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بفعل يقتل غالبه اقصدده والشخص (بجراؤه) ليس ما ذكر ولا شئ آخر من شدة الله الدنيا بل (جهنم) لامة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازاته كان (خالدا فيها) كيف (و) قد (غضب الله عليه) اذ قتل وليه عمدا (و) أن غضبه به اللعنة لذلك (لعنه) أي أبعدته عن الرحمة فلا يكا يصل اليها الا بعد مدة طويلة جدا (و) لم يقتصر في حقه على جميع ذلك بل (أعد له) وراه ذلك (عذابا عظيما) فوق عذاب سائر الكبار سوى الشرك والاحترار عن قتل المسلم عمدا لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى إيمانكم من قتل توهمتم كفره بمجرد كونه في دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الإيمان ولا طعن في الدين لذلك (اذا ضربتم) أي ذهبتم (في سبيل الله) الى أرض العدو والغزو (فتبينوا) حال من تقتاتونه فن تحققت كفره فقتلوه ومن توهمتم إيمانه فاتركوه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام)

تا بما مط البيا (قوله عز وجل  
تزاور) تمايل ولذلك قيل  
للكذب زور لانه أميل عن  
الحق (قوله عز وجل تقرضهم)  
تخذهم وتجاوزهم (قوله  
تعالى تذروه الرياح) تهاويه  
وتزرقه (قوله تخلصت) تخلص  
اتخذت (قوله عز وجل تنفذ)  
أي تنفي (قوله توزهم أرا)  
أي تزهمهم اذ عاجا (قوله عز  
وجل نجوهم بالقول) أي ترفع

أى الانتقاد دعوتكم فقال لا اله الا الله أو سلم عليكم فبما كنتم بخصية الاسلام (است مؤمنا) في  
 الباطن وانما قتله باللسان لطلب الامان (تبتغون) أى تطلبون بقتاله (عرض الحياة الدنيا)  
 أى ماله الذى هو سر دج النفاق مع انه لا اضطرار لكم اليه (فعند الله) لكم (مغنا) كثيرة  
 تغنيكم عن قتل أمته مع عدم اطلاعكم على البواطن ولو جاز قتل لكنتم جازي القتل أول  
 ما دخلتم في الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم موافاة قلوبكم لاستنكم (من قبل) أى قبل  
 ظهور علامات اخلاصكم (فمن الله عليكم) بحقق دعاتكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين في  
 الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه  
 بالرجوع اليهم أو الطعن في دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) هل تعملونه للاسلام  
 أو لاجل المال روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهدى بوافيق  
 مرداس ثقة باسلامه فلما رأى التحليل الجائغ به عاقول من الجبل وصعدوا للاحقوا  
 وكبروا كبرونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله  
 أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وقيل دليل على أن الجحيم يخطئ وان خطاهم معفو عنه ثم  
 أشار الى أن وجوب الاحتياط لا يذهب الى ترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوى القاعدون)  
 عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العمى والعرج والفقراء منهم اذا قصدوا الجهاد  
 على تقدير السلامة ساووا المجاهدين بالنية ولا يعتد بزيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية  
 (والمجاهدون في سبيل الله) لافي سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعاً في الغنائم (بأموالهم) التي  
 يثقونها على أنفسهم في الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وان اتفق عليهم غيرهم  
 اذ لم يكن عندهم مال وايسر نفي التسوية لتفضيل القاعدين لاحتياطهم بل لانه (فضل الله  
 المجاهدين) لانهم رجحوا جانبهم (بأموالهم وأنفسهم) التي هي أعز عليهم من كل شئ (على  
 القاعدين) غير أولى الضرر (درجة) في القرب من رجحوا جانبهم (و) لكن (كلا وعد الله  
 الحسنى) أى الجنة (و) لكن ليسوا فيها بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدين) أجر  
 عظيماً فوق أجر الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها  
 بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة)  
 لذنوبهم كلها غير حقوق المسلمين (ورجوة) فوق الاجر ودرجته بل درجة القرب المستحقة  
 بالجهاد كيف (وكان الله غفوراً رحيماً) لمن لم يجاهد في سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر  
 للمجاهدين ما ولا يرجه ولما أوهم ما فهم مما تقدم من تساوى القاعدين أولى الضرر  
 والمجاهدين أن من قعد عن الجهاد لكونه في دار الكفر محسوب منهم وان هجر عن اظهار دينه  
 فان لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدين غير أولى الضرر الموعود لهم الحسنى أزيل  
 ذلك الوهم بأنهم يترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع امكان الخروج عنه  
 صاروا ظالمين مستحقين لتوبيخ الملائكة بل لعذاب جهنم فقال (ان الذين توفاهم الملائكة  
 ظالمى أنفسهم) بترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا)

صوتك (تردى) تهلك (قوله)  
 عز وجل تنبأ تنفرا (قوله)  
 تعالى تظلم أى تعطش  
 (قوله عز وجل تنفسي)  
 أى تبرأ للشمس فتعبد الحمر  
 (قوله تعالى تبسبهم) أى  
 تبسبهم (قوله تعالى)  
 تقطعوا أوصالهم بينهم  
 أى اختلوا في الاعتقاد  
 والمذاهب (قوله تبارك  
 اسمك فذهل) أى  
 تساو وتسى (قوله عز  
 وجل تنهت) أى تنظيف

فيم كنتم) أي في أي شيء من أمر دينكم كنتم (قالوا كنا) عابرين عن اظهار الدين اذ كنا  
 (مستضعفين في الارض) أي أرض الاعداء (قالوا) لم يلجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم  
 (الم تسكن أرض الله) التي يمكن فيها اظهار دينه (واسعة فتهاجروا) من مكان الاستضعاف  
 المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك ما أولاهم جهنم) لانهم الذين  
 ضعنوا أنفسهم (وسات مصيرا) بدل الصبر الى دار الهجرة فهي واجبة على كل من لا يمكنه  
 اظهار الدين بمكان الى مكان يمكنه فيه (الا المستضعفين من الرجال) لعمى أو عرج أو مرض  
 أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون في تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) في الخروج  
 (ولا يهتدون سبيلا) أي لا يعرفون طريق دار الهجرة فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه  
 اشعار بار ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطرحة أن يتصد القرصة ويعاقب بقلبه وان  
 الصبي اذا قدر فلاح يص له عنه وار قواهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم ثم أكد الاطماع  
 لثلاثي أسواق فقال (وكان الله عفوًا غفورًا) ثم أشار الى أنه ليس في حكم الاستضعاف  
 خوف الادراك في الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق في المهاجرة اليه أو  
 بطلان الاجر الموت في الطريق فقال (ومن يهاجر في سبيل الله) فيه إشارة الى أن المهاجر في  
 سبيل الشيطان ليس بعود بهذه الاشياء يجب في الارض من اغما) أي طريقا يرغم فيه أنوف  
 أعدائه لقاصدين ادراكه لانه ليس واحد ابل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من  
 بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجر) أي مقدر للهجرة (الى الله) أي الى مكان  
 أمر الله به (و) أولاده مكان (رحوله ثم يدرك الموت) في الطريق فلا يخاف فوات أجره وغفران  
 ذنبه (فقد وقع) أي ثبت أجره الكامل لانه نوى مع الشروع في العمل ولا تقصير منه في  
 عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله) غفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورجعته  
 اذ (كان الله غفورًا رحيمًا) قبل لما سمع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير  
 مريض قال ما أنا ممن استثنى الله لاني أجد حيلة ولي من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها  
 والله أبيت الله بحكمة أخر جوني فخرجوا به يحمله على السرير حتى أتوا به الى التنعيم  
 فأدركه الموت فصنق بيمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يبيع به  
 رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو وافي المدينة لكان أتم وأوفى  
 أجرا وقال المشركون ما أولئك ما طاب نازل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة في حق  
 المهاجرين بل في حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أي سرتهم بمدن السير (في  
 الارض) وهو الذهاب من حلتين (فليس عليكم جناح) أي انتم في (أن تقصروا) أي تقصوا  
 شيئا (من) ركعات (الصلاة) ركعتين من الرابعة (ان خفتم) من اتمامها (أن يفتنكم) أي  
 يقاتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راعوا حرمة حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة  
 الصلاة لعداوتكم (ان الكافرين كانوا) معكم عدوا مينا) فأصل القصر كان مشروطا

من الوسخ وجام في التقصير  
 أنه أخذ من الشارب  
 والاطنار وكتب الابطين  
 وحاق لعانة قوله تعالى  
 تنبت بالدهن) تأويلها  
 كأنها تنبت ومعهما لدهن  
 لأنهم تغذى بالدهن وقرئت  
 تنبت بالدهن أي ما تنبت به  
 كأنه والله أعلم بخروج  
 ثمرها ومعه الدهن وقال  
 قوم الباء زائدة انما يعني  
 تنبت الدهن أي ما تنصرون



بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قال  
لعمرو بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتن أن يقتلكم الذين  
كفروا وقد آمن الناس فقال عجمت مما عجمت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
فقال صدقة تصدق الله بها فأقبلوا مدته أي رخصته ثم ذكر ما رخصته من الصلاة لخوف  
العدو وقال (وإذا كنت) أي السكامل الذي يتوهم فيه أنه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في  
جمع العدو (فاقت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون إلى التخفيفات (الصلوة) بالجماعة التي  
لونها راجعها فيحصل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الأولى (طائفة  
منهم معك) وتكون الأخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم عن الصلاة  
ولا تؤذي الجار لأنه أقرب إلى الاحتياط (فأذ سجدوا) سجد في الركعة الأولى فارتكوا  
وأتموا صلاتهم وتقوم إلى الثانية منتظرا فإذا فرغوا (فليكنوا) يحرسونكم (من ورائكم  
و) إذا حركت الأولى (لثأت طائفة أخرى) وهم الذين (لم يصلوا) الركعة الأولى معك  
(فليصلوا) ركعتهم الأولى (معك) وأنت في الثانية فإذا جلست منتظرا قاموا إلى ثانياهم  
وأتموها ثم جلسوا ليسلموا معك (ولياخذوا) سبلهم في الثانية (حذرهم) أي يبقظهم لأن  
العدو يتوهمون في الأولى كون المسكين قائما في الحرب فإذا قاموا إلى الثانية ظهر لهم أنهم  
في الصلاة وجعلهم كالآلة فأمر بأخذ وعطف عليه (وأسلطهم ود) أي غنى (الذين كفروا  
لو) يبالغون منكم غرة إذا (تغفلوا) عن أسلحتكم وأمتعتكم أي حواشيجكم التي بها بلاغكم  
(فيميلون) أي يشدون (عليكم ميله واحدة) فيقتلونكم روى أن المشركين لما رأوا المسلمين  
يصلون الظاهر ندوا أن أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوه فأن لهم بعدها صلاة هي  
أحب إليهم من آياتهم وأمهاتهم أي العصر فإذا قاموا إليها شدوا عليهم فنزل جبريل عليه  
السلام الآية (ولاجناح عليكم أن كان بكم أذى من مطر) يشغل معه حمل السلاح  
(أو كنتم مرضى) يشغل عليكم حمله (أن اضعوا أسلحتكم) لكن (خذوا حذركم) لئلا  
يهمكم عليكم العدو وإن كان التوكل على الله لا يالي بهم (إن الله أعد للكافرين عذابا  
مهينا) فلا ييهونهم نصر أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فأذا قضيت) أي أتممت  
(الصلوة) أي صلاة الخوف (فأذكروا الله) جبر النقاء صحتها استجابا بالأولى على هيئة الصلاة  
(قياموا وعودوا على جنوبكم فإذا أطمأننتم) أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه  
الصلاة (فاقيموا الصلوة) كاملة وإنما أجبنا فيها النقص مع الخوف رعاية لأوقاتها (إن الصلوة  
كانت على المؤمنين كإمام وقوتا) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز إخراجها عنهم وإن لمها  
نقائص في رعايتها (ولا تنهوا) أي ولا تضعنوا من شغلهم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طالب  
النوم الكفار بالقول مخافة كثرة الأفعال أدرخص لكم فيها فلا عذر من جهتها فلو اعتذرتم  
فأنما هو من جهة تألمكم لكن (أن تكونوا آمنون) فلا ينبغي أن يوهنكم كآل يوهنهم (فأنهم  
يأمنون) لا دون تألمكم بل (كما تأمنون) على أنه لا يخفف لاهم (و) ألمكم مخفف أذ (ترجون

فليكون ذهنا (قوله زعمنا  
تتري) وتترافعل في وعلا  
من المواترة وهي المتابعة  
من لم يصرفها جعل الفها  
للتأنيث ومن صرفها  
جعلها ملحقة بـعل  
وأصل تتري وتري فأبدت  
الناء من الواو كما بدت في  
تراث وتجاه ويجوز في  
قول النسابة أن تقول في  
الرفع تتروفي المنقوض تترو  
وفي النصب تسترا الألف  
بدل من التنوين (قوله

من الله) من القريب منه واستحقاق الدرجات من جنته واظهار دينه (مالا يرجون وكان الله  
عليها) بانكم لاتضعفون معهم ان صبرتم (حكيمًا) في أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك  
الوهن في الاتصاف من الظالم للمظلوم فقال (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتبين لكم بين  
الناس) بطريق التسوية بينهم ولم تكافك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله) ولم تفعل  
فلا تعكس (لاتكن للظالمين) أي للذين عندهم (خصيما) مع البراء (و) ان هممت به (استغفر الله)  
لان هتك بالمعصية معصية (ان الله كان غفوراً رحيماً) روى ان طعمة بن أبيرق سرق  
درع جاره قتادة بن النعمان وكانت في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق يفتثر من خرقة حتى  
استوى الى داره ثم خبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع من طعمة فخلق بالله  
ماله من علم فقال أصحاب الدرع اقدرا بنا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوه وامنه فقال  
دفعها الى طعمة فقام قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه ان يجادل عنه فهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاقب اليهودي فانزل الله هذه الآية ثم قال (ولاجادل)  
اعقادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يخشون) أي يعمدون الحياطة فيظلمون  
(أنفسهم) لستر عليهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خواناً) أي مبالغاف  
الحياة بالعمد (أيما) بالخلف الكاذب وروى البري (يستخفون) أي يستترون بهما (من  
الناس) الذين لانسبة لهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستخفون منه مع جلالة  
قدره (و) لا يمكنهم الاستتار منه اذ (هو معهم) يعلم (الذين يتورون) مالا يرضى من  
القول) الخلف الكاذب وروى البري وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطاً) فيمكنه  
أن يفضحكم بظواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أقل القليل منهم  
(ها أنتم هؤلاء) أي تنهوا أيما المشار اليهم بالاشارة القريبة بان ستركم عليهم لا يمنع من فضيحة  
الله اياهم لان غايةكم انكم (جادلتم عنهم) لستر عليهم فانما يكون ساتراً (في الحياة الدنيا) ان  
يجادل الله عنهم) ايدفع فضيحتهم بمقتضى علمه المحيط الذي يظهر به (يوم القيامة) بين الاولين  
والآخرين أ يكون هناك من يستر عليهم (أمن يكون عليهم وكيلاً) يدفع عنهم ثم أشار الى أن  
المعاصي لانسبة لاجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوءاً) أي معصية يسوءها غيره  
(أو يظلم نفسه) فيخصها (ثم يستغفر الله) أي يطلب سترها من الله (يجد الله غفوراً) أي  
مبالغاف الستر (رحيماً) بالهجوم أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذ رمى بها بريئاً عنها فقال  
(ومن يكسب اثماً فانما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستره الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله  
عليها حكيماً) أما (من يكسب خطيئة) أي سهواً (أو اثماً) عمدًا (ثم يرم به بريئاً) فلا يليق  
بعدل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل به ثأناً) على صاحبه (وإنما) صارت خطيئته به عمداً  
فلا بد في مقتضى العدل الالهي ان يكون (مبيناً) لحاله ولو في القيامة (ولو لا فضل الله عليكم)  
بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (اهم طائفة منهم أن يضلوك) أي اضللت  
اذ قصدت قصداً كباطائفة عظيمة ممن يدعي محبتك أن يضلوك برى البري والمجادلة عن

تعالى تجارون) أي ترفعون  
أصواتكم بالدعاء (قوله  
تعالى تنصرون) أي  
ترجعون الله قري بعنف  
الى خلف وقوله تم جرون  
من الهجر وهو الهذيان  
وتجرون أيضاً من الهجرة  
وهو التركة والاعراض  
وتجرون بتشديد الجيم  
تعرضون اعراضاً بعد  
اعراض وتجرون من  
الهجر وهو الاخفاء في  
المنطق (تلقونه) أي



اثنتان (وما يضلون) بهذا الهم (الأنفسهم) باعتقاد أنهم يتكفون من اضلالك مع ما عليك  
 من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه الكثرة (وما يضر وتضمن) تحصيل (شيء) لك  
 من الصفات وكيف (و) قد (أنزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب  
 والحكمة) أي العلم الظاهر والامرار الباطنة (وعلمك) من المغيبات (مالم تكن تعلم  
 بالاكتساب ولا بالمجاهدة) (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيما) اذ جعل رسالتك ونبوته  
 وولايتك فوق ما لا يخفى وكيف يتكفون من اغواءك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى  
 أن منشأ اجتماعهم على هم اضلالك انما كان بنحو اهم فقال (لاخبرني كثير من بنحو اهم) بل  
 في شيء منها (الا) في نجوى (من امر) بمخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيهم سرا يستترو به عار  
 المتصدق عليه (أو معروف) لئلا يأتى المأمور عن قبوله لوجهه (أو اصلاح بين الناس)  
 بما لو ظهر أو لا ربما لم يتم قبل في الحصر الخير اما تنفع جسماني وهو في الامر بالصدقة أو روحاني  
 وهو في الامر بالمعروف واما مدفع وهو في الاصلاح ويمكن أن يقال الخير اما تنفع متعدي من  
 المأمور وهو الصدقة أو لازم له وهو المعروف أو دفع ضرر متعدي ولازم له وهو الاصلاح  
 (و) انما يتم خيريتهما لو اتقى به مرضا الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أي طلب (مرضات  
 الله) أي وجوه رضوانه (فسوف ثوابه أجرا عظيما) يساوي أجور الفاعل أو يفوقه وكيف  
 لا يعظم وهو يقابل عذاب مشاقة الله التي أوعد على ما دونها بغاية الشدة وهي مشاقة  
 الرسول بل مخالفة المؤمنين فقال (ومن يشاقق الرسول) أي يصير في شق ويجعله في آخر (من  
 بعد ما تبين له الهدى) في شق الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)  
 الذين أجمعوا عليه (قوله) أي نجعله واليا مرجحا (ما تولى) من المشاقة ومما تبعه غير سبيلهم  
 فترينه عليه تزين الكفر على الكفرة ليكون دليلا على شدة العقوبة في الآخرة (وأصله جهنم)  
 تطبيقا للدليل مع الدلول (وساء مصيرا) وان توهم المزين له انه يحسن مصيره وفي الآية  
 دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عز وجل رتب الوعيد الشديد على مشاقة الرسول  
 ومخالفة الاجماع فهو المحرمة أحدهما وهو باطل اذ يقع ان يقال من شرب الخمر أو كل  
 الخبز استوجب الحد اذ لا دخل لكل الخبز فيه أو حرمة الجمع بينهما وهو أيضا باطل لان مشاقة  
 الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أو حرمة كل واحد منهما وهو المطلوب ثم أشار الى أن  
 وعيد مشاقة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاقة الرسول دليل تكذيبه وهو  
 مستلزم للشرك بالله اذ خالق المعجزات لا يكون الا كاملا القدرة ولا يكون الا لا اله فاذا انقأها  
 عن الله فقد أثبت له شريكا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) ومخالفة الاجماع يجوز أن تكون  
 مغفورة لانه (يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) اذ لا تنتهي الى الشرك وكيف يغفر أن يشرك به  
 (و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضالا بعيدا) فترك جزاءه يستلزم  
 التسوية بينه وبين الهداية الكاملة وكيف لا يكون ضالا لا بعيدا مع انهم (ان يدعون) أي  
 ما يعبدون (من دونه الا أنا) اما لفظ كصور الامماء الالهية أو الملائكة أو الجنة أو

تقبلونه وقرئت تلقونه  
 من الولق وهو استمرار  
 اللسان بالكذب (قوله)  
 عز وجل تبارك) تفاعل  
 من البركة وهي الزيادة  
 والفاء والكثرة والاتساع  
 أي البركة فكسب  
 وتقال بذكره ويقال  
 تبارك تقديس والقدس  
 الطهارة ويقال تبارك  
 تعظيم الذي بيده الملك  
 (قوله تعالى تغيطا وزفيرا)  
 التغيط الصوت الذي

مشايخهم وهي مؤنثة لظننا وما معنى لان محبوداتهم متفعلة عن الله تعالى لخدوتها ثم ان  
 الملائكة واورواح شايخهم لاتتعلق بآثار الصور ولا يظهر بها الاسماء الالهية ظهورا  
 كاملا (و) انما تتعلق بهم الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الاشيطان) يتكلم بالسنة معهم  
 ويتراعى لهم ولا يتقرب بعادته الى الله لكونه (مريدا) أي خارجا عن طاعته بحيث (لعله  
 الله) أي أبعد من رحمة فاراد ابعاد من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لاتتخذ من عبادك)  
 الذين أبعدتني بسببهم (نصييا مقروضا) أي مقدر من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا  
 فيها أو يعجبوا بها أو يتلقوها في المظالم أو يحبطوها بال كفر بعد ما (ولا ضانهم) بايها  
 ان في عبادة الاصنام عبادة الله لانهم اظهروا ما يعبد فيها غيره (ولا منينهم) بذي الاجر  
 مثلا على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والجزاء أو بأنه يحصل لهم أحسن وجوه الجزاء  
 أو بطول بقائهم في الدنيا ليؤثروها على الآخرة وبالحث على المعاصي وتسويق التوبة عليه  
 (ولا منهم) على خلاف أمرك اضلالهم بأنه أمرك وإيقاعهم في أمنية الثواب عليه  
 (فليستكن) أي فليستكن (آذان الانعام) أي البعائر والسواحب ليصرفوها بعد ما أحلتها  
 لهم (ولا منهم) بتغيير مقتضى العقل الذي فطر الله عليه الخلق وتغيير طهر الخلق  
 بالوسم والوصل والخصي وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد  
 هذه الوجوه التي فيها موالاة (ومن يتخذ الشيطان وليا) يأتي بما يدعو اليه (من دون الله)  
 أي مجاوزا ولايته بترك ما يدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ لم يجد ما وعده ولا ما وعده  
 الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعدا ليس بيده (و) لعله (يعدهم) انهم  
 ينالونه من الله وانما ينالونه لوصاف (و) لكن (ما يعدهم الشيطان الا غرورا) ايها المذنبون  
 ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعداء عن وعد الله (ما واهم جهنم) بوعد الله (و) وعده  
 وان كان قد يتخلف في حق غيرهم فهم (لا يجحدون عنها محيصا) أي معدلا (و) كيف لا يكون  
 خسرانهم ينافون قد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العامرين للصالحات اذ (الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات) سندخلهم جنات (وكنى بفواتها خسرا فانا لولم نجبر من تحت الانهار لكانها  
 تجري من تحت الانهار) أيضا لولم تأبدا ولا كنهنا تأبدا فيكونون (خالدين فيها أبدا) وليس  
 كوعد الشيطان الذي هو غرور بل (وعدا الله حقا) وكيف لا يكون وعد الله حقا (ومن  
 أصدق من الله قيلا) لانه دال على المعنى النفسى الذي لا يتصور فيه نقصة الكذب واذا  
 صدق وعد الله صح انه (ليس) الامر (بأمانيتكم) أيها المشركون انه لا الجنة ولا نار فان كانتا  
 كما أحسن حالا (ولأمانى أهل الكتاب) انه ان يدخل الجنة الامن كان هوذا أو نصارى وانه  
 لن نمننا النار الا أياما معدودة اذ ليس في كتبهم ذلك بل الذي فيها (من يعمل سوءا يجزيه) وقد  
 حرفوا كتاب الله وغير واثرت رسوله وكذبوا بآياته (ولا يجدلهم من دون الله) من الانبياء  
 والاولياء (ولما) يرفع درجته فيرفع عنه سوء (ولا نصيرا) يدفع عنه سوء (ومن يعمل من  
 الصالحات) وان لم يستوعبها (من ذكر أو أتم) أي كامل أو ناقص (وهو مؤمن) يجزيه

بهمهم به المقتاظ والزفير  
 صوت من الصدر قوله  
 عز وجل تبصرا أي أهدا كما  
 قوله عز وجل تبص  
 ضاحك التيسم أول  
 الضحك وهو الذي لا صوت  
 له قوله تعالى تقاموا  
 بالله انيتسه أي حلتوا  
 بالله انهم لكانه لـ لا قوله  
 تعالى تبصرا أي تكون  
 أجبراني قوله عز وجل  
 تدودان أي تكفان  
 ففهموا أكثر ما يستعمل

الكتب والرسول (فأولئك) لعلم ربهم بالآيمان الصحيح وبعض الاعمال الصالحة يدخلون  
 الجنة) المناسبة لهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظنون) أى لا ينقصون (تقيرا)  
 أى مقدره فرة ظهور النواة فضلا عن ابطال الاجر بالكفاية ولو قالوا كيف لا ينقص اجركم  
 عن اجرنا وديننا سابق وكذا نينا رد عليهم بأنه لا فضل للسبق بل للحسن (ومن أحسن ديننا ممن  
 أسلم وجهه لله) فانه ادب الجميع أو امره وآيانه (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سبق  
 اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفا)  
 أى ما تلاعن الاعتقادات الفاسدة الباطلة التى لكم (و) قد اشتهر بالفضل اذ (اتخذ الله  
 ابراهيم خليلا) لانه تخلت صفاته بصفاته أى ناسب امنا بمة تامة بقدر الطاقة البشرية والدين  
 المحمدى اشتمل على ملته وزيادات شريفة (و) لا بأس بنسخه اذ بعض الاحكام اذ (لله ما فى  
 السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيها بما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل  
 عصر وان لم يذكرها اذ (كان الله بكل شئ محيطا ويستقنونك فى النساء) كيف تورثن مع  
 ان فريشالم تورث الامن نهدا قتال وحاز الغنية وقد وردوا من ملة ابراهيم فكيف تخالفها  
 (قل لله يذنبكم فيهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيككم أيضا (ما تلى عليكم فى  
 الكتاب) من الله (فى نهي النساء الا لاقى) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم  
 (لا تولونهن) بالنظر الى حاجتهن ولالى (ما كنبن بهن) لا تراعن فى ذلك مصالحهم اذ  
 (ترغبون) فى (أن تسكنوهن) لتأكلوا أموالهن (و) يذنبكم أيضا فى (المستضعفين من  
 اولادكم) الذين هم أحوج الى المال لجهلهم عن الاكتساب اذ تدعونهم حقوقهم لعدم  
 شهودهم القتال (و) يذنبكم ان عليكم (أن تقوموا الى المتأخرى) من النساء والولدان (بالقسط)  
 فلا تجملوا حظهم دون حظ الكبار (وما تنفعوا من خير) سيم فى حق الضعفاء من حفظ  
 أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليما) يفعل بكم خيرا كما فعلتم بهم (وان) خافت  
 (امرأة) مخالفتكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلمها) أى زوجها (نشوزا) أى  
 تجافيا عنها ومنع الحقوقها (أو اعراضا) أى تطليقا (ولا جناح) أى لا اثم (عليهما) وان أعانته  
 على مخالفة أمر الله (أن يصحها) بما يجتمع (بينهما صلحا) يحط شئ من المهر أو النفقة أو هبة شئ  
 من ما لها أو قسمها وكيف يكون عليهما جناح (والصلح خير) من الفرقة التى يلتزمها تحرزا  
 من حدة وقعها ومن الخصومة والعشرة (و) انما صار خيرا مع كرهها ومخالفتها لامر الله  
 لانه (أحضرت النفس الشخ) فلا تترك كاد المرأة تسمع بالذو والاعراض ولا الرجل فى  
 امساكها مع القيام بحقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة  
 (وتتقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيرا)  
 فيعظم اجركم (و) انما رخص فى الصلح بعد ما أمر بالقسط لما علم انكم (لن تستطيعوا أن  
 تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع ميل الى احداهن يدعو الى منهج حقوق الاخرى (ولو  
 حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بالاختيار فى القلب لكنكم مختارون فى تنفيذه (فلا تميلوا)

فى الغنى والابل وربما  
 استعمل فى غيرهما  
 ويقال سذوكم عن الجهل  
 علينا أى نكفكم ونمنعكم  
 قوله تعالى تصطون  
 أى تسخنون قوله تعالى  
 تنوب بالعصبة أى تنهض  
 بها وهو من المقلوب معناه  
 ما ان العصبة تنوب عنها  
 أى ينهضون بها يقال ما  
 بجمله اذ انض منه مشتاقا  
 وقال الفرزدق ليس هذا من  
 المقلوب انما معناه ما ان



عن امرأة (كل الميل) فتقر كوا المستطاع من القسط (فتذروها) أي تتركوها (كالعلقة)  
 بين السماء والأرض لا تنكسكون في إحدى الجهتين لأذات بعسل ولا مطلقة (وان نصلوا)  
 نفوسكم عنهما ما تميل اليها (و) لا أقل من أن (تتقوا) نقص شيء من حقوقها مع عدم الميل  
 (فإن الله كان غفورا) بميلكم (رحيما) بابتسكم (وان يتفرقا) أي اختارا الفرقة (يغن الله  
 كلا) من الزوج والزوجة بامرأة أخرى وزوج آخر (من سعته) أي سعة جوده (وكان  
 الله واسعا) في الجود وانما يقبض عن يقبض لانه كان (حكيمًا) كيف لا يكون واسعا اذا  
 (لله ما في السموات وما في الأرض) فله أن يعطي ما شاء من سما لمن شاء من عباده (و) لكن  
 بمقتضى الحكمة (لقد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم) فعملوا سعة رجونا لجرنة لهم  
 على المعاصي (وأيكم) وان كنتم أمة مرحومة (أن اتقوا الله) فان الحكمة لا تتم  
 الا بتقواه (و) ليس المراد ان حكمة الله لا تتم بدون تقواه كم فانيكم (ان تكفروا فان الله ما في  
 السموات وما في الأرض) يتم حكمته فيهما (وكان الله غنيا) في اتمام حكمته عن تقواكم  
 (حمدا) أتمت حكمته بتقواكم أم لا (و) انما أمركم بالتقوى مع غناه في اتمام حكمته عنكم  
 لانه أراد افاضة الكمالات عليكم من كل جانب اذ (لله ما في السموات وما في الأرض) يتقاع من  
 شاء بما شاء منهم ما يضر من شاء بما شاء منهم ما فادأمر عباده بامر فعملوه سخرهم له هم  
 فاتقوا بكل شيء فيهم اولم يضرهم شيء منهم اذ يصبروكيلهم (وكفى بالله وكيلا) وليكون أمره  
 اياكم بعبادته مع غناه عنكم لا فاضة الكمالات عليكم عن استعدادكم لها بالعبادة فاذا  
 تركوها (ان يشأ يذهبكم) أي لا يظهر فيكم كماله التي خلقكم لظهورها فيكم (أيهم الناس)  
 الذين نسوا سر خلقهم (ويأت باخرين) لانه وان كان غنيا عن اظهار كماله فانه لغاية كماله  
 شأنه التكميل (و) لا مانع له من هذه المشيئة اذ (كان الله على ذلك قديرا) ولا يمنعكم  
 عن عبادته اشتغالكم بطلب الدنيا لشدة حاجتكم اليها فان (من كان يريد ثواب الدنيا) فانه  
 يحصل له من عبادة الله كثواب الآخرة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) غاية طلب العابد  
 الدارين والاولى الاكتفاء بعلمه اذ (كان الله سميعا) لدعاء من يطيعه (بصيرا) بحال من يكتفي بعلمه  
 ثم أشار الى أنهم ما انما يحصل لان المستقيم على أمر الله اذ يقيم له جميع حوائجه فقال (يا أيها  
 الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم المبالغة في القيام بالقسط (كونوا قوامين بالقسط) أي  
 العدل والاستقامة اذ به انتظام أمر الدارين الموجب لثوابهما ومن أشده القيام بالشهادة  
 على وجهها كونوا (شهداء) مقيمين للشهادة مؤدين لها (تقولوا) كانت (على أنفسكم)  
 فاقروا بالحق عليها (أو الوالدين) أي الأصول (والأقربين) أي الاولاد والاخوة وغيرهم  
 (ان يكن) من شهدون عليه (غنيا) يخافون منه ما كان يعطيكم أو اضراره بكم (أو فقيرا)  
 تخرجون عليه بترك الشهادة عليه أو يخافون من الشهادة عليه أن يلجئكم الى ان تعطوه  
 ما يكفيه (فإنه أولو بهما) من الشهود عليه فاذا نظر اليه جعل الشهادة صلاحا لهما وكذا

مقتضى تقى العصبية أي  
 تميلهم بثقلها فلما انقضت  
 التاء دخلت الباء كما قالوا  
 هو يذهب بالبؤس ويذهب  
 البؤس واختصاره تنوء  
 بالعصبية أي تجعل العصبية  
 تنوء أي تنهض متناقلة  
 كقولك قم بنا أي اجعلنا  
 تقوم (قوله تعالى تفرح)  
 تأثر ان الله لا يحب الفرحين  
 أي الاشرين وأما الفرح  
 بمعنى السرور وليس  
 بأكروه (وقوله تعالى

اذا نظرت اليه جعلها ضلالتكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذي  
 هو مصلح أموركم وأمور المشهود عليهم لو نظرتهم ونظروا اليه (وان تلووا) أي تحرفوا  
 السنة **كم** عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكتفها (فإن الله كان بما تعملون  
 خبيراً) فلا يُعَدُّ أن يقع بكم المكره ويظل عليكم المطلوب مع ما يجازيكم عليه في الآخرة  
 ثم أشار إلى أن إقامة العدل والشهادة لله تكميل للإيمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها  
 الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترجيح جانب من آمنتم به واتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى  
 كتابه (آمنوا بالله) أي كملوا إيمانكم به بإقامة العدل الذي فيه ترجيح جانبه (ورسوله) الذي  
 بعثه بإقامة العدل (والكتاب الذي نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على  
 رسوله) لتأسيسها على أكمل الوجوه وأحسنها (والكتاب الذي أنزل من قبل) لتقرير قواعد  
 العدل زمانه فكله إنما يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار إلى أن ترك العدل والتمساده لله  
 يشبه الكفر بجميع ما يجب الإيمان به في شبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآخر  
 بالعدل (وملائكته) الآية به من عند الله (وكتبه) الموضوع لتقرير قواعده (ورسوله)  
 المبين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على أقامته وتركه (فقد ضل ضلالاً بعيداً)  
 أما الكفر بالله فظاهر وأما بالملائكة فلا تنهم المقربون إليه وأما بالكتب فلا تنهم الهادية  
 إليه وأما بالرسول فلا تنهم الداعون إليه وأما باليوم الآخر فلا تنهم فيه تقع أقامته وضررت تركه  
 فإذا أنكر لزم أنه كافر النفع الحقيقي والضرر الحقيقي فهو الضلال البعيد ثم الكفر بالملائكة  
 كفر بظاهر باطنه وبالكتب كفر بظاهر صفة كلامه وبالرسول كفر بآتم مظاهره وباليوم  
 الآخر كفر بدوام ربوبيته وعدله ثم الكفر بالملائكة يدعو إلى الإيمان بالسيماطين  
 ويكتب الله إلى الإيمان بكتب الكفرة وبالرسول إلى تقايد الآباء وباليوم الآخر إلى الاجترار  
 على القبائح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار إلى أن الكفر لما كان ضلالاً بعيداً لم يفد الإيمان  
 السابق عليه ولو مكرراً لهداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) موسى (ثم كفروا)  
 بعبادة العجل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعبسى (ثم ازدادوا كفراً) مجمعه صلى الله  
 عليه وسلم (لم يكن الله يغفر لهم) فيقيدهم أدنى فوائد الإيمان لايمانهم السابق ولو مكرراً  
 (ولا يهديهم سبيلاً) إلى التحقيق ولا يتقنع وان بقواعلى الإيمان بموسى إذ الكفر لاحق نامح  
 للإيمان السابق ولا يتفع تكراره سيما إذا عورض بزيد الكفر وكيف يتفع السابق ولا  
 يتفع المقارن سيما في حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) ويدل على مقارنة إيمانهم  
 للكفر ترجيحهم جانب الكفرة في المحبة اذ هم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون  
 المؤمنين) أي مجاوزين موالاة المؤمنين فان زعموا أنهم انما يوالونهم تقية من اذلالهم يقال  
 لهم (أيتغنون) أي يطلبون (عندهم العزة) مع أنهم باليست عندهم (فإن العزة لله جميعاً) وهم  
 أعداؤه فلا يعطيهم منها شيئاً لو كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الإيمان  
 كيف (وقد نزل عليكم في الكتاب) الذي تدعون الإيمان به (أن) أي أن الشأن (إذا جمعتم

تخلفون أفيها) أي تخلفون  
 كذا (قوله تعالى تعجاني  
 جنوبيهم عن المضاجع)  
 أي ترتفع وتنبو عن  
 القبرش (قوله تعالى  
 تبين) أي تبرزن بحاسنكن  
 تظهرنما (قوله تناوش)  
 أي تناولتم من ولا تم من  
 والتناوش بالهمز التناحر  
 أيضاً قال الشاعر  
 تمنى نبيشاً أن يكون أطاعنى  
 وقد حدثت بعد الامور



آيات الله) من ذلك الكتاب وغيره (يكفر به او) لاسيما اذا كانت (يس - ثمز أياها فلا تقعدوا معهم) أي مع الكافرين سيما المستزتين فضلا عن موالاتهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) لان قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر بها والاستمراء (انكم اذا) أي اذا رضيتم بكفرهم واستمراءهم (مثالهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم في جهنم (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) وكيف لا يجتمعون بهم وأقل أحوالهم انهم ان لم يرجعوا الكفر على الايمان يترددون في الترجيح بينهما اذ هم (الذين يتربصون) أي ينتظرون وقوع أمر من الغنية أو الهزيمة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولا دخل منونهم فيه (قالوا) انكم (الم نكن معكم) فلماذا دخل في فتحكم فليكن لنا شركة في غنيتكم (وان كان الكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الايمان (قالوا) لهم (الم نستحوذ) أي الم نستول (عليكم) فامكنا قتلهم (و) لكلام نقضكم ومنعنا المؤمنين ان يقتلواكم (فنعلمكم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد في قلوبهم لا يزول بهذه الدلائل (قاله يحكم بينكم) بازالة ترددكم (يوم القيامة و) ليس باعطاء الحجية لهم لانه (ان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) بالحجة في الدنيا ولا في الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددوا في ترجيح أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيح الايمان وفقد دليل على ترجيح الكفر (يخادعون الله) أي يريدون بخادعته بان يدعوا لانفسهم أرجح الجانبين اذا رأوا رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذ لا يربحهم الا رجح مع وضوح دلائله (و) من يخادعته لهم انه لا يمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) لا يهتمون لا تمامها بل لا يريدون الصلاة بالحقيقة وانما (يراؤن الناس و) لذلك لا يذكرون الله فيها ليتقربوا اليه (الاقبلا) لیسعوا الناس فيوهموهم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا ذكره لم يأت لهم الا خلاص لانه بترجيح جانب الايمان وليسوا امرجحين أحد الجانبين لكونهم (مذبذبين) أي مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أي ترجيح أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) وهذا من خداع الله بهم اذ لم يهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لا ظلم من جهته اذ لا استعداد لهم فيكون لهم سبيل الى الهداية فان (من يضل الله فلن تجد له سبيلا) فهذا دليل التردد وما سبق دليل ترجيحهم لجانب الكفر على الايمان (يا أيها الذين آمنوا) أقل ما يقتضيه ايمانكم ترجيحكم على الكفر وترك التردد فاني يكون لكم ترجيح الكفر (لا تقضوا الكافرين أوليا من دون المؤمنين) ان يصير دليل على ترجيح جانب الكفر (أريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) أي حجة ظاهرة على كفركم ببيع أموالكم ودماءكم ولا يفيدكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) ولا تخفيف فيها ولا نجاة لاهلها (و) لا يفيدهم الجهل برجحان أحد الجانبين لظهور حجج الايمان مع انه لا حجة في جانب الكفر أصلا فلذلك (ان تجد لهم نصيرا) من الحجج وغيرها (الا الذين تابوا) عن النفاق (و) هي انما تم اذا (أصلحوا) ما أفسدوا من اعتقادات المساكين

(قوله عز وجل تسوروا  
المحراب) أي نزلوا من  
ارتفاع ولا يكون التسور  
الامن فوق (قوله عز وجل  
توارت بالجباب) أي استترت  
بالليل يعني الشمس أضمرها  
ولم يجبر لها ذكر والعرب  
تفعل ذلك اذا كان في  
الكلام ما يدل عليه (قوله  
عز وجل تقشعر) أي  
تقبض (قوله تعالى تقلبهم  
في البلاد) أي تصرفهم  
فيها ابتغاء أي ولا يفربك

وأحوالهم (و) هو انما يتأني اذا (اعتمدهم بالله) بترك موالاة الكفار (و) هو انما يتيسر  
اذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) لعلو رتبتهم بهذه الامور لا يكونون  
في دولة من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستقرين على الايمان بالانفاق  
في الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستقرين على الايمان (أجر عظيم) فوق أجر من تاب  
عن النفاق ويحتمل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجر عظيم يشاؤله  
فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم يخادعون  
الله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحدا يشقى به غيظا أو  
يدفع به ضررا أو يجزئ تعابيل انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم  
شكره له فاذا شكركم المنعم وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جرتفع له أو دفع ضرعه  
(بعذابكم) الذي كان يعذبكم به لعدم شكركم وإيمانكم (ان شكرتم وآمنتم) كيف  
(و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر النعمة وأقر بالمنعم اذ (كان الله تبارك) أي  
مجازيا على الشكر بالمزيد (عليما) باستعداده للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من  
الكفر والنفاق بالمستقر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه  
كأنه لا يرضى عنه ولا يحب الشكاية عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يحب الله الجهر) أي  
الظهور (بالسوء) أي القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكاية (الا)  
قول (من ظلم) بذات السوء فتظلم به فانه يحبه حتى انه يجيب دعاءه (وكان الله سميعا) لدعائه  
(عليما) بما يستحقه الظالم لولم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكاية فهو أشد حبا  
للإحسان الى المسمى والعفو عنه فقال (ان توبوا خيرا) أي تظهروا إحسانا الى المسمى  
قدمه لانه أعلى (أو تحقوه) أي الخير وهو الاحسان الى المسمى ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا  
عن سوء) وهو أدنى الكثرة مع دنائه يقبض المناسبة مع الله الموجبة لشدة محبته من حيث العفو  
مع القدرة (فان الله كان عفوا غفيرا) ثم أشار الى أن المكفر بالله أشد من ترك شكره  
ومن الشكاية عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف  
بنعمه والشكاية عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه مع ان فيه شكاية عن الله بانه لم يمد  
طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم  
أهل الشكاية وانما أعطاهم الله المعجزات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو  
مشكوك عنه بتصديقهم بالمعجزات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله  
بتسويته بين الصادق والكاذب في اظهار المعجزات على يديه (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك  
سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط وتكذيب الكل تفريط وخير الامور  
أوساطها وهو انما يتصور حيث يكون وسطه طرفان وههنا ما ساووا في المعجزات والدعوة  
الى الحق والقيام بالخيرات في أنفسهم كان الكفر بواحد كفر بالكل بل بالله اذ يصدقون  
فيه انه صدق الكاذب بخلق المعجزات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

تصرفهم وأمنهم ونزولهم  
من بلد الى بلد وان الله  
تعالى محيط بهم (قوله تعالى  
تلاق) التقاء وقوله لننذر  
يوم التلاق أي يوم يلتقي  
فيه أهل الارض وأهل  
السماء ويوم التناد يوم  
يتنادى فيه أهل الجنة  
والنار ويتنادى أصحاب  
الاعراف رجالا يعرفونهم  
بسميهم والتقاء بتشديد  
الدال من نداء البعير اذا  
مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يتميز صادقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشككية (و) لذلك (أعتمدنا  
 الكافرين عذاباً مهيناً) ثم أشار إلى أن الإيمان بواحد من الرسل يكون إيماناً بالكل والاعتماد  
 بهم إيماناً بالله فلكل واحد من الأيمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين  
 أحدهم) وإن كان الإيمان بواحد إيماناً بالكل لأن الكفر بواحد كفر بالكل (أو لم تكن  
 سوف يؤتوهم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة إذ (كان الله غفوراً رحيماً)  
 وإن زعموا أن إيمانهم بالله وكفرهم ببعض أظهور والفرق إذ سمعوا الله يكلمهم موسى  
 فكانهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يستلكن أهل  
 الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً يرون نزوله من السماء) ولا حاجة لهم إلى طلب ذلك بعد رؤية  
 إلهامهم المؤكد بالتفريق لكن عادتهم أنهم لا يرون آية إلا سألوها كبريها (فقد سألو موسى  
 حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء) (أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله  
 المتكلم (بجهره) أي رؤية ظاهرة فأننا لا نؤمن بسماع كلامه ولا بنزول الكتاب المشتمل  
 عليه (فاخذتهم الصاعقة) أي النار النازلة من السماء (بظلمهم) بأنهم لا يرون آية إلا يطلبون  
 أكبر منها حتى يروا آية ملجئة إلى الإيمان بحيث لا يقبل الإيمان معها فلا يكفون يؤمنون  
 إيماناً بغيره أصل ولا يعدمهم الكفر بعد رؤية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم  
 اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلائل القاطعة على نفي الشرك ثم تابوا عنه  
 (فغفونا عن ذلك) ثم أنهم لم يتقوا إلا موسى (و) ان رأوا أبا (آتيناً موسى سلطاناً مبيناً)  
 أي استبلاء مظاهراً على اهلاك من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا فوقهم  
 الطور) ليتحملوا التكليف (بميناقتهم) أي بما كفهم به دوتيق (و) مع ذلك لم يأتوا  
 بأهل الاوامر إذ (قلنا لهم ادخلوا الباب مجدداً) فدخلوه من حلقون على استأهم فاختتم  
 الصاعقة (و) لم يأتوا بأهل منه إذ (قلنا لهم لا تعدوا في السبت) هو مع كونه أهون الامور  
 (أخذنا منهم) فيه (ميناقتهم) فاعتمدوا فيه فسخرناهم والذي فعلناهم (فبما نقضهم  
 ميثاقهم) بالخلافه (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء  
 (وقتلهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق) لكن ستر عنهم حتى بسبب (قولهم  
 قلوبنا غلف) أي محجوبة لا يظهر لها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله  
 عليهم بكفرهم) فمنها التدبير فيها (فلا يؤمنون) بما يزعمون الإيمان به (الاقليلاً) أي إيماناً  
 ضعيفاً لا يجترأهم على تحريفه وكفانه (و) لو لم يكن كثرة عدم إيمانهم بالتوراة موجبة  
 طبع فلاشك انه طبع على قلوبهم (بكفرهم) بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصرون عليه بل هو  
 مع (قولهم) الذي يجترئون به (على حريم) بعد ظهور كراماتهم وارهاصات ولدها ومعجزاته  
 يهتون بها (بهتانا عظيماً) وهم لا يشكرون هذا الكفر بل يقتضون بهذا الكفر (وقولهم  
 انما قلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيقتضون بقتله وبالاستهزاء برسالته (و) لا يصح  
 لهم ذلك الفخر لأنهم (ما قلناه) لامة كاهنهم فيما شئتم من صلبيهم إياه لأنهم (ما صلبوه

التغابن يوم ينفذ فيه أهل  
 الجنة أهل النار وأهل  
 القين النقص في المعاملة  
 والمباينة والمقاسمة (قوله  
 عز وجل تبارك أي خسران  
 (قوله تعالى تباركنا  
 عن آلهتنا) أي تصرفنا  
 عنها (قوله تعالى تباركنا  
 لهم) أي عثروا لهم  
 وسقوطاً ويقال التمس  
 أن يخر على وجهه والنكس  
 أن يخر على رأسه (قوله  
 تعالى تباركنا) أي تميزوا



ولكن قتلوا وصلبوا من ألقى عليه شبهه إذ (شبه لهم) وذلك لأن رهطاً من اليهود سبوه فدعا عليهم فسخهم الله قرده وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال للحراريين إن الله يرفعني عن مقامه فدخل طابانوس اليهودي يتأهوه فيه فلم يجده فأتى الله عليه شبهه فلما خرج ظن أنه عيسى فأخذ وصاب وذلك من معجزات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم إذ قال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال قوم من النصارى صلب الناسوت ورفع اللاهوت إلى السماء لما سمعوا قوله (و) لم يرفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (إن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به) أي بما قالوا (من علم) أي مفك (الاتباع الفلن و) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا عليه من أنهم قتلوه لأنهم (ما قتلوه بيمين بل) اليقين إنما هو في أنه (رفعه الله إليه) لما سمع منه (و) لا يعدد رفعه على الله إذ (كان الله عزيزاً) لا يغلب على ما يريد وقد اقتضت الحكمة رفعه فلا بد أن يرفعه لكونه (حكيماً) وهي حقه اتقوا به دين محمد صلى الله عليه وسلم حين انتهائه إلى غاية الضيق بظهور الدجال في قتله ثم أشار إلى أن من كان يقتصر بقتله يستدل له قبل موته فقال (وإن أي وما أحد (من أهل الكتاب إلا) والله (ليؤمنن به) أي بعيسى إذ يكافئ بصدقه (قبل موته) لا يقيد هذا الإيمان إلا برفع العداوة الممانعة من قبول الشهادة لذلك (يوم القيامة) يكون عليهم شبهة بظلم (أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل من كفر به فتوارقوا الظلم عنهم وهو الذي من أجله (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) أي لمن قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضاً (بصددهم عن ميل الله كثير) بكفرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم ومن قتلهم من الأنبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا وقد نواغسوه) على (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب بهذه الأمور أسلافهم الذين لم يدركوه (وأعدنا للكافرين) به (منهم) وراء العذاب على هذه الأمور (عذاباً أليماً) سيما إذا ضموها إليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وإن زعموا أنهم إنما كفروا به - ما رسوخهم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (لكن الراسخون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون) من الأميين اللاحقين بهم في الرسوخ بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كالات المنزل عليك وأنه صدق ما أنزل من قبلك فلا بد من الإيمان به أيضاً (و) لاسمها (المقيمين الصلوة) فانهم يكاشفون بأسرار أعجازها ذاك الكتاب وغرائب نكتته كيف (و) هم (المؤتون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم (المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهدة قلبية (أولئك) وإن زعم هؤلاء أنهم إنما آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجدون أجراً للمتقين (سنوتهم أجراً عظيماً) فوق ما يتوهم هؤلاء لأنفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لأولئك إذا جرحهم بدفعه وعلمهم لم يرفع عنهم ثم أشار إلى أن الراسخين إنما آمنوا بما أنزل إليك لأنهم أحاطوا علمياً بالمنزل

(قوله تعالى ثنى) ترجع  
(قوله تبارك اسمه تباركوا)  
نعيه وأقوله تعالى ولا تأزوا  
أنفسكم لا تغيروا أحوالكم  
المسلمين ولا تأزوا بالآلئاق  
لا تدعوا بها والاتباع  
اللقاب وأحدها نيزال  
أبو عمر زب أيضاً (قوله عز  
وجل تجسسوا) أي تجسسوا  
وتجسسوا عن الأخبار ومنه  
سبحي الجاسوس (قوله  
تبارك اسمه تباركوا)

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) في تنزيه الحق وتوحيده (و) كما (اوحينا الى ابراهيم) في التخلق بالصفات الالهية (واسماعيل) في التحقق بما يناسبها (واسحق) في حقوق الاشياء في الظهور في كل شيء بصورة (ويعقوب) في التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتحصيل الكمالات (والاسباط) كيوسف في تدوير القوة الخيالية للكشفات الصورية (وعيسى) في التأثير بالله في الاشياء (وايوب) في استخراج اسرار الاشياء (ويونس) في استنارة النفس بنور الحق (وهرون) في الامامة (وسليمان) في الظهور بالرحمتين (و) لا يعد ذلك اذ (آتينادود زورا) جعنا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفهم مطالعته (و) قد طالعوا كتب آياتها (رسلا) قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاهم بعضهم عليك (و) ربما يحصل لهم بالاهاام بلا مطالعة ولا يمد ذلك اذ (كلم الله موسى تكليم) وقد طالعوا كتابه ايضا على أنه لا حاجة الى هذه الاطاعة في الايمان بل يكفهم كونه صالحا للتبشير والاذنار فيكون كما آتينا (رسلا مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الحجة لانه انما ارسل (لئلا يكون للناس) الذين نسوا ما متضى الربوبية والعبودية عندهم ما قبلهم ونفويت الثواب عليهم (على الله) الذي لا الزام لاحد عليه لكن الجهال يحتجون عليه بالغفلة فاراد أن لا يكون لهم (حجة بعد) ارسال (الرسول) المزيين بالغفلة (وكان الله عزيزا) أي غالب على دفعهم بوجوه كثيرة ولكن لكونه (رحيما) دعههم بأرضح الطرق في الازام وان قالوا نحن الراسخون ولا نرى ما أوحى اليك كالذي أوحى الى من قبلك أجيبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون له عند (ليكن الله يشهد) باعجازه (بما أنزل اليك) فان اعجازه يدل على انه (أنزل به) المحيط الذي لا يصل اليه علوم الخلائق (والملائكة يشهدون) عندهم يكاشفون له (و) لو لم تسمعوا شهادتهم لانكم محجوبون (كفى بالله شميذا) باعجازه لهم حتى لم يأتوا بمثل على السنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاعهم على اعجازه من رسوخهم (و) لم يقتصروا على الكفر بأنفسهم بل (صدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكذب لانه يمكن لهم حصول هداية يعقبهم مغفرة وهو لا يبرحى لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظلوا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) مكان الله (لهديم) طريقا من طرق الآخرة (الاطريق جهنم) لا طريق الخروج عنها فبقية تون (خالدين فيها أبدا وكان ذلك) في حق الراسخين المعاندين مع الله (على الله يسيرا) أبسر من أن يفعل بالمعتدين بجهلهم اذ لا عذر لهم (يا أيها الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لا تقليد الراسخين اذ اعاندوا (قد جاءكم الرسول) بمعجزات آمن بعبادتها الراسخون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحن) أي بالدين الصواب الذي يجب قبوله بدون المعجزات وقد علم بها أنه (من ربكم) فآمنوا واقصدوا (خير اليكم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راسخين لا تخافوا التلبيس

موراء أي تدور عينا  
وقبل تموت كما أي تذهب  
وتجني (قوله تعالى ونسب  
الجبال سيرا) أي نسب  
كما يسير السحاب (قوله  
تعالى تأنيم) أي أتم (قوله  
تعالى تماروا بالنذر) أي  
شكوا في الاذنار (قوله عز  
وجعل تطفوا في الميزان)  
أي تجاوزوا القدر والعدل  
(قوله تعالى تحرقون)  
الحرق اصلاح الارض  
والقاء البذر فيها (قوله  
تعالى تفسكهون) أي



منه في اظهار المعجزات على يدي الكاذب لانه اما التحصيل خبير من جرتفع أو دفع ضرر  
لاستحالة ذلك في حقه فانكم (ان تكفروا) فهو غني عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شيء  
فلا يحتاج اليكم (فان الله ما في السموات والارض و) اما البهمل بقبحه واما اللعيب لاكم ما  
لا يتصور ان في حق الله تعالى اذ (كان الله عليهما حكيمًا) فتعين ان اظهارها التحصيل الخبير  
لكم لا غير ان آمنتم وتحصيل الضرر لكم ان كفرتم اذ لا يتصور العكس من الحكيم وكيف  
تقلدون هؤلاء رسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذي حققكم ان تنهونهم عنه لأن  
تقلدونهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) بتعظيم عيسى فوق حده (و) لو  
بالغتم في تعظيمه (لا تقولوا على الله ادالحق) فلا تثبتوا له شريكاً أو ولداً (اعمال المسيح) اسمه  
(عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله) الى ولادته من  
غراب (كلمة) لا جزؤه (ألقاها) أي وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكوين جسده  
(و) من جهة تكوين روحه غاية به انه (روح) وصل منه لامن سائر العقول والسموات فلو  
قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فأمنوا بالله) ليس هذا من ان الايمان به فآمنوا  
بكونه من (رسوله) لكن (لا تقولوا) الا فاني أي الجواهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات  
وأقنوم الكلمة وهو العلم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتموا) عن التول  
بحلول بعضهم في عيسى أو اتحاد به واقتصدوا (خير لكم) وهو أنه الممتص بالكمالات ظهر  
ظهور الصورة بالمرآة في عيسى ولا تقولوا بالحللول المخل بالالهية بل جعله الاله تابعاً للغير وهو  
ينافي وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالخلق لا تبقى الالهية قوية كثر بتكثير  
المتحد به (اعمال الله الواحد) ولا بالابنية المستنزعة للتشبه بالحيوانات (سبحانه أن  
يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جملة ما في السموات وما في الارض اذ (له ما في السموات  
وما في الارض) ملكا ولا يتصور كون الولد ما سكالوالد ثم هو مشعر بالحاجة (و) لا  
حاجة لله اذ (كفى بالله وكيلًا) في القيام بجميع الشؤون ولو قالوا نحن لانفعلوا في ديننا  
واسكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبداً لله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء  
والابراء أجيبوا بان هذا لو كان نقصا لكان عيسى مستنكفاً منه لكن (لن يستنكف)  
أي ان يأتف ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبداً لله ولا) من هو أقوى منه في  
فعل الخوارق وهم (الملائكة المقربون) من أن يكونوا مع غاية علو رتبهم عبيداً له  
كيف (و) قد علوا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أي امتثل  
أوامره ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فسيحشرهم) أي المستنكفين وغيرهم  
(اليه جميعاً) ليري كل ما يفعل به وبخالفه من الاعزاز والاذلال فيزداد المميز ورا بعزته  
وذلة مخالفه ويزداد المذل حزنًا بذاته وعزته مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستنكفوا عن  
عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستنكفوا عن عبادته (فيوفهم أجورهم) على ما تحملوا  
الدالة فيه لينقلب عزه (ويزيدهم) على أجورهم شيئاً عظيماً (من فضله) المضاف الى عظمته

تجربون ويقال تفكهنون  
وتفكهنون أيضا بالنون  
لغة كل أي تفسدون (قوله  
تعالى تجعلون رزقكم  
أنكم تكذبون) أي  
تجعلون شكركم التكذيب  
ويقال المعنى تجعلون شكر  
رزقكم التكذيب فحذف  
الشكر وأقيم الرزق مقامه  
كقوله واسئل القرية أي  
أهل القرية (قوله تعالى  
تشتكي) أي تشكو (قوله  
تعالى تجاوزكم) تجاوزكم  
أي مراجعة القول (قوله

مبالغة في اعزازهم (وأما الذين استذكروا) عن عبادته (واشكروا) عن عبوديته  
 (فبعضهم عذابا أليما) بذللهم به أشد من التذلل بالعبادة والعبودية (ولا يجدون لهم من  
 دون الله وليا) يهزمهم (ولا نصيرا) يدفع عنهم ذلتهم فهو لا علموا ان في الاستسكاف كمال  
 الذلة التي يهربون عنها وفي الانقياد كمال العزة التي يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة في  
 الاستسكاف وكمال الذلة في الانقياد مع انكم تدعون انكم راضون وأدى بكم رسوخكم  
 الى القول بأن التعززة عزة والتذلل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار  
 الى انه انما يأخذ ذل العوام بقول الراضين فيما لم يظهر لهم برهان قطعي على خلاف قولهم  
 (يا أيها الناس) أي الذين نسوا البرهان القطعي من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم)  
 الذي ربي بالادلة العقلية مقتضى عقولكم فأيدها (و) ليس من المقدمات الخفية ~~لكن~~  
 لما خفيت عليكم لعدم التفاتكم اليها (أنزلنا اليكم) من مقام عظمتنا (نورا مينا) من  
 المقدمات البديهية لا مما يشبهها من الكواذب حتى ظهر انكم بذلك كفر الراضين من  
 غلوهم حتى صاروا محل غضبه لكبريتهم مع القطعيات في حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم  
 ينقصوا شيئا من حقه باثبات الشريك أو الولد (واعصموا به) أي ببرهانه ونوره (فسيدخلهم في  
 رحمة منه) مع تركه الراضين من هؤلاء في غضبه (و) لونيحاهم لان غاظهم من اجتهادهم  
 فيه دخل هؤلاء في (فضل) منه يتفضلون به على الراضين منهم في زعمهم كيف وقد ضلوا ضلالا  
 (و) هؤلاء (يهديمهم) هداية توصلهم (اليه) أي الى مقام قربه اذ يسلكهم بقسكهم بالبرهان  
 والنور المبين (صراطا مستقيما) مع ضلاله الراضين في زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن  
 تبع برهانه ونوره الاطلاع على ~~احكام~~ الامور التي حارفيها عقول الخلاق فهم  
 (يستفتونك) في الموارث ~~بما ميراث~~ الكلاله (قل الله) لامن تزعمون رسوخهم (يفتيكم)  
 أي الخباري في الميراث ~~بما~~ (في الكلاله) وهو من لا ولده ولا والده وله اخوة وأخوات  
 أو كلاهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أي تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد ولكن  
 ليذكره اظهروا حجيته للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزا كالبنت ولا يجب له  
 ظاهرا لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لا حيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من  
 الاب (فلها نصف ما ترك) تنزىلا لفرع أصله منزلة فرعه عند عدمه (وهو) أي المرأة (يرثها)  
 أي الأخت حائزا (ان) هلك ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز  
 عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحيازة وان كانت لها بنات أخذ الباقي وان كان لها ابن  
 حجب بالكلية (فان كانتا) أي الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أختين (اثنتين فلهما  
 الثلثان مما ترك) اذ لا حيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا من يدلهن على بنات الصلب (وان  
 كانوا) أي لوارثون من أولاد الابوين أو الاب (اخوة) ذكر ليعلم ان الوراثة للاخوة  
 لا لذكورية ولم يقل واخوات ليعلم ان التقضيل ليس من جهة الاخوة بل من جهة  
 اجتماعهم (رجالا ونساء) فلذلك كمثل حظ الاثنتين) كاجتماعهم في أولاد الصلب (بين الله

تعالى نفسهوا) توسعوا  
 (قوله تعالى تحوير رتبة)  
 أي عتق رتبة يقال حررت  
 المملوك فخر أي اعتقته  
 فعتق والرتبة ترجة عن  
 الانسان (قوله تعالى  
 تَوَرَّأ الدار) أي لزومها  
 واتخذوها مسكنا أي  
 تمكنوا في الايمان واستقر  
 في قلوبهم (قوله تعالى  
 تعاسرتم) أي تضايقت  
 (تساوت) أي اضطراب  
 واختلاف وأصله من القوت  
 وهو أن يفتن في شيئا

لكم) هذه الامور وان كانت دينوية كراهة (أن تفسلوا) فيها فكيف يترك بيان الامور  
الانحروية التي الضلال فيها أشد (والله بكل شيء عليم) فلا يبين الا بمقتضى ما أحاط به عمله الكامل  
فلا يؤخذ في مقابلة بيانه بيان غيره وان زعم انه راسخ ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب  
العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

\*(سورة المائدة)\*

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر فيها لاشتمالها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن  
وعنف شديد على من كفر فهو أعظم دواعي قبول التكليف المفيدة عقيدة المحبة من  
الاتصال الایمانی بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف في أحكامه  
التي كلف عباده بها بمقتضى أسمائه وصفاته (الرحمن) يجعلها مناصح العباد في  
معاشهم ومعادهم (الرحيم) يجعلها عاقدة محبة من اتصال ایمانی بينه وبينهم (يا أيها الذين  
آمنوا) مقتضى ایمانكم الذي هو الاتصال المعنوي لكم بالله تقويته بأحكامه التي تقويه تقوية  
العقود الحسية للاتصال الحسي (أو فوا بالعقود) أي كملوا القيام بالأحكام التي تقوى  
الاتصال الایمانی بالانقياد لها سيما لما لا يعقل الجهور ومعناها كتكامل الانعام بذبحها  
(أحلت لكم بهيمة الانعام) أي ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها  
لما بهم عليها عواقب الامور فتبدلها بالنفوس الانسانية انعام عليها (الاماني عليكم)  
تحريره أو اعتبار قول من يحرمه أي الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى  
مطلقا حال كونكم (غير محلي الصيد) أي غير صائدين أو ذابحين للصيد أو ذابحين عليه أو من  
يصاد له فكل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل اذ (أنتم حرم)  
وانما يتم انقيادكم اذا انقدتم اها من غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان  
لا يريد شيئا الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتي في مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما  
اقتضى ایمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم كما شرع الله فاقضوا وتحريم قتل الناس  
فيها بطريقتي الاولى (لا تحلوا شعائر الله) أي الاما كن التي هي أعلام النسك فلا تقتلوا فيها  
(ولا الشهر الحرام) لانه من الازمنة كالشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هتك  
حرمة الشعائر مع انه حرم هتك حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هديا اليها (لا تحلوا  
(الهدى ولا القلائد) أي التي قللت به النعل أو لحاء الشجر ليعلم كونه هديا (و) كيف  
تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصد هاولم يصل اليها (لا) تحلوا قتل (أمين) أي  
قاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيها هتك حرمة واصلكن لكونهم (يتنغون  
فضلا) أي فوا (من ربهم ورضوانا) فحكمكم ان تعينوهم لان تقتلوهم (و) انما قلنا ان  
تحريم الصيد لحرمة البيت لانه أبج لكم بعد الاحرام (اذا حلتم فاصطادوا) لا يرتفع  
تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب لكم (لا يجرم منكم شئ) أي لا يجهل منكم على الجريمة  
شدة عبادة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدوكم عن المسجد الحرام) على (أن تعتدوا)

فيقع الخلل (قوله تعالى  
تعزيز الغيظ) أي تشق  
عظما على الكفار (قوله  
عز وجل تعيها أذن  
واعية) أي تحفظها أذن  
ساقطة من قولنا وعيت  
العلم اذا حفظته (قوله  
تعالى ترجون الله وقارا)  
أي تخافون الله عظيمة  
(قوله تعالى تبارا) أي  
هلاكا (قوله عز اسمه  
فخروا ردا) أي فوخوا  
ونعه دوا والتونخي القصد  
لشيء (قوله تعالى تبسل



عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم بالصيد (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصدوهما  
 (ولا تعاونوا) لقتالهم (على الاثم) بصددهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المماثل  
 لعداوتهم (واتقوا الله) في ايداء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد  
 العقاب) لو اعتديتم عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجهور  
 على انهم انسخت بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم  
 هذا ولا يجامعوا على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسرفية انه فعل بهم ذلك اولاً لعلهم  
 يتركون العناد فلما لم يتركوه بالكلية أمر المسلمين بمكافاتهم ولما وصف الله سبحانه وتعالى  
 ذاته بأنه شديد العقاب عقبه بذكر ما استثنى من المحرمات اشارة الى انما تستحق عليها تلك  
 الشدة فقال (حرمت عليكم الميتة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانها اتجست  
 بفارقتها من غير مظهر من ذكر اسم الله تحقيقاً وتقديراً كاسلام الذابح (والدم) لانه متعلق  
 بالروح بلا واسطة فأشبهه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في  
 حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو نجس ولم يقبل التطهير لانه لما كان نجساً  
 حال الحياة والموت أشبهه النجس بالذات فكأنه زيد تنجيسه بالموت وانما ذكر اللحم اشارة  
 الى انه وان لم يكن موصوفاً بالحياة بالصفات المنجسة لروحه كان متنجساً بنجاسة روحه  
 ثم زوال الروح (وما أهل الغيرة لله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقد عارض المطهر فيه  
 النجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكرفه ديزيد في تنجيسه (والمنخقة) أي التي ماتت  
 بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقها عارضه سرعان خبائثه الخائني اليها مع نجسها  
 بالموت (والوقوذة) أي المضروبة بخشب فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد  
 خبائثه من الخائني وكيف لا تؤثر خبائثها (و) قد حرمت (الاندية) أي التي ألفت بنفسهم امن  
 علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها خبائثه اغرائه سارية فيها كيف (و) قد حرمت  
 (النطيحة) وان أرسل انسان الناطح بذكر اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشروع  
 لم تخل من خبائثه (وما أكل السبع) فانه وان أشبهه الصيد لكنه لما أكله قصد بذلك نفسه  
 فسرت خبائثته فيها (الاماذ كيتم) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون  
 غيره فانه يتحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير  
 السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم بلا استثناء (ما ذبح على النصب) وان لم يسمع فيه  
 اهلال غير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا  
 القسمة من الجزور ونحوه (بالازلام) أي الاقداح فانه وان خلا عن الخبائث المذكورة لكن  
 (ذلكم فسق) خروج عن الاخذ بالطريق المشروع عما فيه من جهل الثمن والمثمن (اليوم)  
 اظهروا الاسرار الالهية في دينكم (يؤس الذين كفروا من) تفسير (دينكم) والطعن  
 عليه الا بطريق العناد (فلا تخشوهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشية كم اياهم مع  
 نهي عن خشيتهم وكيف يخشونهم مع اني (اليوم) اكلت لكم دينكم (بإظهار هذه الاسرار

النية) أي انقطع اليه (قوله  
 عز وجل تستدي أي تعرض  
 بقال تستدي أي تعرض  
 له (قوله تعالى تلهي) أي  
 تشغل يقال تلهيت عن  
 الشيء وتلهيت عنه اذا  
 شغلت عنه وتركته (قوله  
 عز وجل ترهقها قرة) أي  
 تغشاها غيرة (قوله تعالى  
 تنفس) أي الصبح اتشعر  
 وتتابع ضوته (قوله تعالى  
 تسنيم) يقال هو أرفع  
 شراب أهل الجنة ويقال  
 تسنيم عين تجري من

(وأتمت عليكم نعمتي) بتطيب المأكولات لتطيب الأعمال (ورضيت لكم الإسلام ديناً) بأكمل أعماله بتطيب ما يستعان به عليها لئلا تكون كورات انما هو حال السعة (فن اضطر) أي تناول محرماً لوقوعه (في محبة) أي جماعة (غير متجانف) أي معترض (لأنهم) بالا كل فوق الضرورة أو بعصيان بالسفر فإنه لا يؤاخذ به (فإن الله ضفور) لتناوله الحرام (رحيم) بإعطاء الرخصة فيه (يسألونك) إذا حرمت هذه الأشياء (ماذا أحل لهم) من بهيمة الأنعام فإنه لم يبق لنا منها شيء (قل أحل لكم الطيبات) التي طهرت بالذبح الشرعي (و) أحل لكم مقتول (ما علمت من الجوارح) أي جوارح السباع والطيور (مكبلين) أي مغريرين لها لا إذا قتلت بأنفسها (تعلونهم) أن تستشلى إذا أشليت وتنزج إذا زجرت وتجتنب عند الدعوة ولا تنفر عند الإرادة فتصير كأنها وكلاؤكم لتعلمن (مما علمكم الله) ويدل على توكيلهم أمسا كهن عليكم (فكلوا مما أمسكن عليكم) واذكروا اسم الله عليه (تحقيقاً وتقسيراً) فإنه ينزل منزلة ذكرهن له (واتقوا الله) أن تأكلوا ما فقد فيه شرط من هذه الشرائط استجبالاً إليها (إن الله سريع الحساب) أي المجازاة على كل ما جسد ودق وكيف تسارعون إلى محرمانه وقد وسع لكم في المباحة لأنه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبائح والمصيد (و) ما أشبه الطيبات (أذ) طعام الذين أوتوا الكتاب (أي ذبائحهم ومصيدهم) (حل لكم) وإن لم يعتد بذكركم اسم الله لئلا يشبه ما يعتد بكركه (و) انما أبيع لكم مجرد هذا الشبه (أذ) طعامكم حل لهم (فلو استخبتهم طعامهم رجماً عاندوا فاستخبثوا طعامكم ولا عبرة باستخبثات المشركين طعامنا إذ ليس لهم ما يؤجب الشبه بالطيب ولا بد منه فإنه أقل ما يقيد الحل (و) لما اعتبر بهذا الشبه في باب الطعام اعتبر في باب النكاح فأحل لكم (المحصنات) أي الحرائر (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الأماء (والمحصنات) أي الحرائر فلا يصح نكاح الأمة الكتابية بحال إذ لا يحتمل عار الذم مع عار الرق على أنه يؤدي إلى استرقاق الكافر ولد المسلم (من الذين أوتوا الكتاب) ممن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب (من قبلكم) ويحتمل كفرهن لأنه انما لم يحتمل كفر غيرهم لأنهم يدعون إلى النار وهو لا لما اعترفوا بأصل النبوة ولا شبهة لهم في نفي أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلاً عن حجة ضعف دعوتهم إليها فلم يعتد بها على أن الرجل مستمول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالكتابي على أن فيه إذلالاً للمسلمة فلا تحتمل وتذليل الكتابية لا ينفي مهرها بل انما تنفرغ الذمة (إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهرهن بل شغل الذمة بحق الأذى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وليس هذا بطريق الاجارة فلا تحل الا إذا كنتم (محصنين) أي عاقدين النكاح (غير مسالحين) أي زانين من غير تخصيص فان اعطاء الاجر لا يفيد الحل (و) ليس هذا لعدم تخصيص لقطعه النسب بل لا متخذى أخذان) أيضاً لتوقف النسب على العقد ولا يحصل بمجرد التخصيص (و) هو لا وان أشبهوا المؤمنين في حل الطعام والنكاح لا يشبهونهم في قبول الأعمال لان (من يكفر بالآيمان) أي

فوقهم نسخهم في منازلهم  
تنزل عليهم من عال يقال  
نسخهم الفصل الناقصة إذا  
علاها (قوله تعالى فحات)  
تفعلت من الخلوة (قوله  
ترائب) جمع تريبة وهو  
معلق الحلي على الصدر  
(قوله عز وجل تركي) أي  
تظهر من الذنوب بالعمل  
الصالح (قوله تعالى تردى)  
تفعل من الردى وهو  
الهلاك ويقال تردى سقط  
على رأسه في النار من  
قولهم تردى فلان من



ينبغي وجوب الايمان بشئ مما يجب الايمان به (فقد ضبط عمله) لا يقيد اعتباره عند  
 أهل ملهم اذ (هو في الآخرة من الخاسرين) ولمافرغ عن تطيب الطعام والشكاح أشار  
 الى تطيب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم  
 ان تناسبوا ربكم في الطهارة فكما تنزه عن الحدوث فلا بد لكم من التزود عن الحدث لكنه  
 مما يعجز عن التحفظ عليه في جميع الاوقات فلا بد منه (اذانتم) متوجهين (الى الصلوة) التي  
 هي العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين  
 محجيين مقيمين بدليل وان كنتم جنباً الى آخره (فاغسلوا) والغسل امر ارا الماء (وجوهكم)  
 والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالباً الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضاً  
 فيجب غسل جميعه وظاهر الغيبة النازلة لدخوله في المواجهة المفهومة منه ويجب غسل  
 منبت الخفيف من لحية الرجل ومنبت لحية غيره مطلقاً ويفهم منه النية عرفاً أي لاستباحة  
 الصلوة كما اذا قيل اذا رأيت الأمير فقم أي لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا  
 يصلح مفتاحاً للصلاة بدونها لان الحدث أمر معنوي لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما  
 وجب غسله لان فيه أكثر الخواص الظاهرة التي يفتقح بالمسوسات بواسطتها فلا بد من  
 تطهيره عند ظهور آثار حدث عنها والسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الخواص  
 الظاهرة أي غير السمع ثم أمر بتطهير الألة الفاعلية للأفعال التي منها تلك الآثار فقال  
 (وايديكم) وهي من رؤس الاصابع الى الكتف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غايه بقوله  
 (الى المرافق) فبقيت داخله وذلك لان العمل بالاصابع يحتاج الى تحريك الكف التي  
 لا تحرك غالباً الا بتحريك المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤوسكم) والمسح  
 الاصابة والبالا الاصاق أي ألقوا المسح بالرأس فيمكن فيه أقل ما ينفق عليه اسم الاصاق  
 ويجاب مسح جميع الوجه في التيمم لكونه بدلاً من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع  
 للخواص الباطنة فأشبهه جامع الخواص الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور  
 المدركة بالخواص الظاهرة من أعماله وغيرها ولم يأمر بغسله لانه يضرب بصاحب الشعر ولا  
 بد منه في الزينة سيما للمرأة فتخفف بالمسح ثم أوجب غسل آلة السعي لمساواة آلة العمل  
 قال (وأرجلكم) أي اغسلوها وهو على قراءة النصب وهي قراءة نافع وابن عامر وحفص  
 والكسائي ويعقوب ظاهر وجعل قراءة الجرع على الجوار السنة الشائعة وعمل العصاية  
 والتحديد بقوله (الى الكعبين) اذ المسح غير محدود وفائدة التبيين على منع الاسراف  
 في غسلها غسل الشبه المسح ولما كانت حركات جميع البدن اقتصر على أدنى  
 الغايات لا تبطل فائدة تخصيص الاعضاء في الفصل بين الغسولات بالمسوح ايماء الى  
 وجوب الترتيب والسرفيه ما أشرنا اليه (وان كنتم جنباً) بخروج مني أو التفاهة ختانين  
 محجيين مقيمين (فاطهروا) أي بالغوا في تطهير البدن لانه يلدن ذبه الجميع تلذذاً غرقه في غير  
 الله فأثر فيه بالحدث (وان كنتم) جنباً (مرضى) يخافون من استعمال الماء بطهارة أو شينا

رأس الجبل اذا سقط (قوله  
 تعالى تلتقى) تلهب وأصله  
 تلتقى فأسقط إحدى  
 التاءين استئقلاً للهيئ  
 صدر الكلمة ومثله فانت  
 عنه تلهي وتنزل الملائكة  
 وما أشبهه (نهر) أي تزجر  
 (قوله تعالى تبت يدا أبي  
 لهب وتب) أي خسرت  
 يدا أبي لهب وقد خسرو  
 \* (باب التاء المضمومة) \*

(قوله تعالى نغم ضوافيه)  
 أي نغم ضوا عن عيب فيه  
 أي لست به يا خدي الخبيث

فاحش على عضو ظاهر (أو جنباً راكبين) (على ظهر) (سفر أو) محدثين مرضى أو مسافرين  
 بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أي رجع من مكان البراز وفي معناه كل خارج من أحد  
 السبيلين أو ثقبته تحت المعدة مع سد المعتاد (أو لاستم النساء) أي لستقوهن أو لسنسكنكم  
 فإنه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم يجدوا ماء) في السفر وفي معناه تعذراً استعماله  
 بعد في السفر أو مرض أو برد في الحضر (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيداً طيباً) أي تراباً  
 طاهراً (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بإصبع شئ (منه) أيهما تذليل العضوين الشريفين  
 وتذليل الرأس إفراطاً وتذليل الرجل تقييداً وانما رخص الله لكم في التيمم لانه (ما يريد  
 الله ليجعل عليكم من حرج) أي ضيق في تحصيل الماء ولأن يترككم في الحدث مانعاً من  
 الصلاة (ولكن يريد بظاهركم) ليحكمكم في حكم الطاهرين بالتذلل بالتراب فإنه لما رفع  
 التكبر فكما تمارفح الحدث الذي ينشأ عن أمثاله (وليتم نعمته عليكم) بتكيسكم من عبادته  
 بكل حال حتى حال الحدث (لعلكم تشكرون) هذه النعمة تستزبدون النعم الأخرى  
 (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمة الله عليكم) بتطيب الماء كونه منسكوحاً والبدن عن  
 الحدث لتزادوا شراً فترادوا وانعموا (و) هو انما يتم بالأعمال الظاهرة والباطنة التي  
 ضمنها (ميثاقه) أي عهده الوثيق (الذي وانقضى به) أي أكد عليكم بقبوله (أذقلتم)  
 لرسوله صلى الله عليه وسلم المنزل منزله (معنا وأطعنا) حين يابعه قوه على السمع والطاعة  
 في العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) أن تنقضوا شيئاً من عهوده ولو بالقلب  
 (إن الله عليم بذات الصدور) أي بالضمائر الخسوسة به ثم أشار إلى أن الوفاء بالميثاق انما  
 يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم بالاستقامة (كونوا قوامين)  
 أي مبالغين في الاستقامة بأدب جهدهم فيها (لله) وهي انما تتم بالنظر في حقوق الله وحقوق  
 خلقه فكونوا (شهداء بالقسط) أي العدل لا تتركوه لغيرة أحد ولا لعداوة أحد وأشار إلى  
 أن رعايته في حق الأعداء أشد فقال (ولا يجرمكم شأن) أي لا يحملنكم شدة عداوة (قوم)  
 على ألا تعدلوا) في حقهم فأنالنا منكم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الأعداء بل  
 من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم في الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي لحفظ  
 النفس أن تجاوز حد استقامتها (و) أن لم تتقوا الأعداء في حقوقهم (اتقوا الله)  
 أن تطالوا حقوقه أو حقوق عباده ولو بطريق توهمون فيه العدل (إن الله خبير بما  
 تعملون) ثم أنه أن لم يحصل لكم فائدة في الاستقامة ولا في العدل سيما في حق الأعداء كفاكم  
 ما وعد الله من المغفرة والاجر العظيم عليه ما أذقد وعده على ما دونها فإنه (وعده الله الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات) وإن لم يبلغوا حد الاستقامة وكالعدل المغفرة والاجر العظيم  
 ووعده صدق فلا شك أنه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولولم تفتقدوا وجوب الاستقامة  
 والعدل ولو في حق الأعداء أذتقيدونهم على أهل الحرب كنتم في حاكمكم أهل الحرب

من الأموال عن لكم قبله  
 حق الأعلى انما ض  
 ومسامحة فلا تؤذوا في حق  
 الله عز وجل ما لا ترضون  
 مثله من غير ما تكلم ويقال  
 تغمضوا فيه أي تترخصوا  
 فيه ومنه قول الناس للبائع  
 اغضض ونحض أي لا تستقص  
 وكن كما لم تبصر (قوله  
 تعالى توبج الليل في النهار)  
 أي تدخل هذا في هذا  
 زاد في واحد نقص من  
 الآخر مثله (قوله عز وجل

لكفركم بآيات الله وتكذيبكم بها) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهي  
 أشد من عقوبة شدة إثم الاستقامة والعدل ومما حصل من إيدائكم للاعداء ثم أشار  
 إلى أن الله تعالى لم يبعدهم عن المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاقبة على  
 تركهما لزمكم القيام بهما شكر الله على حفظه إياكم عن اعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا)  
 مقتضى إيمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه إياكم  
 عن اعدائكم (اذهم قوم أن يسطروا اليكم أيديهم) ليقتلواكم عند اشتغالكم بصلاة العصر  
 بعد ما رأوكم تصلون الظهر فندموا على أن لا أكبوا عليكم (فكف أيديهم عنكم) اذ أنزل  
 عليكم صلاة الخوف (واتقوا الله) عند رؤية رخصته أن تتركوا شيئا من الاستقامة المأمورة  
 ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسلط الاعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
 اذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحد افاته الكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى  
 الايمان (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) أشد مما أخذ عليكم اذا أمرهم أن يسبوا إلى  
 أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين وانراجههم (و) لغاية شدة (بعشاشهم اثني عشر  
 نقيبا) يتوكلون عنهم بالوفاء اذ كان لا يمكن الوفا به الا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك  
 (قال الله) لهم (اني معكم) فلا يغلبونكم وان بلغوا من العظمة والقوة ما بلغوا لو توكلتم  
 على وأنتم مؤمنون مستقيمون فانه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الايمان  
 والطاعات (لئن أقم الصلاة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع اجزاء الانسان  
 (وأتيتم لزكوة) المطهرة من حب ماسوى الله (و) أقم جميع الاوامر والنواهي في كل عصر  
 بمقتضاه (وآمنتم بربى) دلالتهم على كمال الايمان بهم اذ (عزروهم) بالسمع والطاعة في  
 العسر واليسر والمنشط والمكره (و) أكلتم معكم وطاعتم في الاموال والانفس اذ (أقرضتم  
 الله) أموالكم وأنفسكم (قرضا حسنا) لا تطلبون فيه ربحا دينويا من ربا وسعة (لا كفرن)  
 أى لا يحون (عنكم سياآتكم) أى معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة الكلية على مجرد الايمان  
 والاعمال الصالحة (ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) وهذا دون وعد اجر  
 العظيم على مجردهما (فمن كفر) بوعد الله النصر المستلزم للكفر به وبرسوله (بعد ذلك) أى  
 بعد قول الله انى معكم (منكم) أيها الذين لم يزلوا يرون آيات الله المتواليبة ففاته الموعد  
 فليس يحب (فقد ضل سواء السبيل) الموصول اليه وإلى كل مطلب عال ضلالا يوجب  
 ملازمة الجحيم فصار موسى بهم فلما دنا من أرضهم بعث النقيب يتجسسون ونهاهم ان يتحدثوا  
 قومهم فرأوا اجساما عظاما فها هوهم وحدثوا قومهم الايوشع بن نون وكالب بن يوفنا فنقضوا  
 الميثاق (فجاء) أى فبشيء عظيم صدر منهم من (نقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعد عليه  
 النصر والمغفرة والاجر العظيم (لأنهم) أى أبعدناهم عن رحمتنا فضلا عن وصول الموعد  
 من أثرها ابقاها في التيه (و) يدل على لعنتنا إياهم انا (جعلنا قلوبهم قاسية) لاتدين للجهاد  
 برؤية الآيات والآفات الدالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة والعنة في ذريتهم

مخرج الحى من الميت  
 وتخرج الميت من الحى (أى  
 تخرج المؤمن من الكافر  
 والكافر من المؤمن وقيل  
 بعض الحيوان من المنطقة  
 والبيضة وهما مستان من  
 الحى وترزق من تشاء بغير  
 حساب أى بغير تقدير  
 وتضييق (قوله تعالى نقاة)  
 وتقية بمعنى واحد (قوله عز  
 وجل تبوء المؤمنون  
 مناعد للقتال) أى تخذ  
 لهم صاف ومعد كرا



لذلك (بحرفون الكلام) أي كالم الله في التوراة بصرف الفاظه أو معانيه (عن مواضعه)  
 يقتضي كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغيير مجرد النظر (و) انما اجتروا على ذلك لانهم  
 (نسوا) وان حفظوا الفاظها وفهموا معانيها (حظا) كاملا (بما ذكرناه) من زواج  
 التوراة (ولا تزال تطلع على خاتمة) أي خصلة منسوبة الى الخيانة وراء التحريف تجديد  
 (منهم) يتفق عليهم (الاقليلا منهم) وهم المؤمنون واذا كثرا خائفون منهم وقل  
 امناء وهم فلونسبت الخيانة اليهم ونقيتها عن القليلين لا يعد منهم ان يعكسوا (فأعف  
 عنهم) ما غيروا من نعمتك (واصفح) ما غيروا من أحكام الله تكن محسنا الى من أساء اليك  
 والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيئين ولو الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف  
 بعد ما علم انهم لا يتركون اساءتهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق  
 قد أثر في النصارى أكثر مما أثر في اليهود فيخاف من يده تأثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا  
 انا انصارى) وان لم ينصروا عيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا  
 دينهم مع كثرة متشابهات كتابه وزجرناهم بأنواع المواعظ (فقدوا حظا مما ذكرناه)  
 فاختلوا وانشطروا بين يديهم وبين يديهم (فأغرى بنا دينهم العداوة)  
 في الظاهر (والبغضاء) في الباطن فحصل لهم مع لعنة الله عن بعضهم بعضا وقست قلوبهم  
 فلا تلبس للاتفاف (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسرو ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم  
 في الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينبتهم الله) في الآخرة وكفى به لولم يعد ذنبهم (بما كانوا  
 يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلونقض الميثاق يخاف عليهم أن  
 يصيبكم في الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفي الآخرة ملازمة النار ولوزعوا ان  
 أحد من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرق الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم  
 رسولنا) لاقامة الحجج وازالة الشبه مما خفي عليكم وأظهر لكم واكنكم تخفونه لئلا تلزموا به  
 فأتاناكم (بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) مما يقيم حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده  
 بذلك اظهار الحق لا كشف فضائلكم لذلك (يعفوا عن كثير) ولولم يكن ما بينه من  
 مخفياتكم لو جب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الادلة القطعية والعقلية (وكتاب  
 مبين) لتلك الادلة تأييدا لها باجازه وليس من اضلال الشيطان اذ (يهدى به الله من اتبع  
 رضوانه) أي طالب الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال التي فيها رضاه كما لها في  
 أنفسها (سبيل السلام) أي سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات)  
 أي ظلمات الشبه (الى النور) أي نور الدلائل القطعية (بآذنه) أي بتوفيقه (ويهديهم الى  
 صراط مستقيم) فلا تميل في تلك الابواب الى افراط ولا تفريط ثم أشار الى افراط بعض  
 النصارى في حق عيسى وتفریطهم في حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى  
 اتخذ بلاهوت الله فكانهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله  
 ليس بابن مريم (قل) لو كان عيسى متحدا بالله لكان واجب الوجود لذاته لكنه ممكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون)  
 الاصعاد الابداء في السفر  
 والافتداد الرجوع (قوله عز  
 وجل تبسل نفس) أي ترهب  
 وتسلم لله ملكة (قوله تعالى  
 تشمت في الاعداء) أي  
 تسرهم والشمنة السرور  
 بمكاره الاعداء (قوله تعالى  
 ترهبون) أي تخفون  
 (قوله تعالى تفيضون  
 فيه) أي تدفون فيه  
 بكثرة (قوله تعالى  
 فتمنون) أي تعجزون

فارتومات فيه هرون ثم موسى والنشباء غير يوشع وكالب ثم دخل يوشع اربعا اربعة ذواته بثلاثة  
 أشهر ولا يبعد وقوع تارك امر الله في التيه مع انه وقع بمثل امره لاهن التقوى وهو القاتل  
 من ابني آدم فقتل اخاه ظلمنا ثم صار اضل من الغراب في دفتنه (واتل عليهم نبأ ابني آدم)  
 هابيل وقايل ملتبسا (بالحق) اى الواقع في كتب الاولين من غير نظر فيها ولا سماع من  
 اهلها (اذقز باقربانا) ما يتقرب به الى الله تعالى لبدل قوله بنزول نارنا كله على استحقاق  
 نؤامه قاييل اى اراد آدم تزويجها من هابيل اذ اوحى الله اليه ان زوج كل واحد منكما نؤامة  
 الا تنرفس خط قاييل اذ كانت نؤامته اسمها اقليما اجل فقال آدم قربا قربانا فمن أيكما تقبل  
 تزويجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هابيل قرب بسلامة (ولم يتقبل من الآخر) وهو  
 قاييل قرب اذ أقبح (قال لا قتلتك) على قبول قربانك الذي تتوسل به الى تزويج نؤامتي  
 (قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تتق الله فلم ترض بحكمه ولم تخلص النية (انما  
 يتقبل الله من المتقين) والله (لن بسطت) اى مددت (الى يدك لتقتلني) ظلمنا (ما تأنيما سطيدي  
 اليك لا قتلتك) دفعا (الى) وان لم أكن في الدفع ظالما (أخاف الله) ان يكره مني هدم  
 بنيانه الجامع ليظهر فيه من حيث كونه (رب العالمين) ولولم أخف الله لم أكن لا قتلتك دفعا  
 (الى أريد أن تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (بأنمي) اذ يحمل عليك لظلمك لى وليس لك  
 حسنة (وانك) الذى لا يحمله أحد وان قتلتك دفعا (فتكون) بالاثمين (من أصحاب النار)  
 اتخذهم امكانى ومكانك (و) ليس ذلك لارادنى شقاوتك بل لوقوعه من ظلمك اذ (ذلك  
 جزاء الظالمين) فلم يتأثر بهذه الكلمات (فطوقت) اى زينت (له نفسه) الامارة بالسوء  
 قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالحمل على نفسه (فقتله) عند  
 عقبه حراء أو بموضع المسجد الاعظم بالبصرة (فاصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرا  
 حاملا لدماء الى يوم القيامة ودنيا اذ صار مطرودا مبغضا للخلائق فحمله في جراب على ظهره  
 اربعين يوما حتى أرواح ولا يدري ما يصنع به من افراط عيرته (فبعث) اى أرسل (الله غرابا)  
 فجاء (بعث) اى يحضر بمقاومته رجلا متعمقا (فى الارض ليريه) اى الغراب القاتل أخاه  
 (كيف يوارى) اى يستتر (سوءة) اى جسد (أخيه) الميت فانه يستقيح ان يرى (قال يا ويلتى)  
 اى يا هابيل كفى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أجهزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى  
 هو أخس الحيوانات فى القدرة على تحصيل معرفة المواراة مع انى أحوج اليه (فأوارى  
 سوءة أخى) فعلم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فاصبح من النادمين) بكونه ادنى منها  
 وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران  
 الدارين والذهاب بالاثمين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يبالون لزاجر ومرغب لم يبلغ  
 الغاية (أنه من قتل نفسا بغير) قتل (نفس أو) بغير (فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع  
 الطريق وزنا المحصن والشرك (فكأنه ما قتل الناس شيئا) اى أنهم اثم من قتل الجميع كقاييل

صعد بهم (قوله عز ذكره)  
 ثقلبون) اى ترجعون  
 (قوله عز وجل نصبر  
 خذلنا الناس) اى تعرض  
 بوجهك عنهم فى ناحية من  
 الكبر والصبر ميل فى العنق  
 والصبر داء يأخذ البعير فى  
 رأسه فيقلب رأسه فى  
 جانب فيشبه الرجل الذى  
 يتكبر على الناس به (قوله  
 جبل اسمه ترجى) اى  
 تؤخر (قوله عز وجل تؤوى  
 اليك) اى تضم (قوله  
 تشطط) اى تجر وتسرف  
 وتشطط اى تبعد من



وان لم يكن القتل (ومن أحيائها) أي بمقتلها القتل (فكأنما أحياء الناس جميعا) أي تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المستكثرون مما تركناه عندنا ولم نوصله اليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم به) (رسلنا) لا بمجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) أي بعد مجيئهم (ان كثير منهم بعد ذلك) (الزجر المسموع من رسلنا) (في الأرض) بالفساد والقتل (المرفون) فحصل لهم انهم قتل الناس جميعا مراعاة ليرمتناهية ولائم في قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استغفاهم الله لانه (انما جازاء الذين) يقطعون الطريق كانوا يجازون الله ورسوله لانهم اياهم ان باصلاح الأرض (و) هؤلاء (يسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا) من غير قطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصلبوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أي من جانبيين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينقوا من الأرض) بحيث لا يستقروا بمكان ان اقتصر على الخوف فأول التقسيم (ذلك) الجزاء ليس بجزائهم بالحقيقة بل هو غاية انه (لهم خزي) أي هوان وفضيحة (في الدنيا) ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بحدود الدنيا اذا اقيمت سمي بجزائهم وحصر فيه وجعل جزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدر واعليهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخرى أيضا وان ترددتم في ذلك اعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخلق فيقتلون قصاصا ويغرمون المال هذا اذا كانوا مسلمين وأما المشركون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فاطاع طريق الآخرة وجزاؤه اقطع لانه المحارب الحقيقي لله ورسوله من كل وجه بل من عصي الله في خاصة نفسه فقيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اتقاء محاربه ولو بمعاصي تخصكم (اتقوا الله) أن تضيعوا حقما من حقوقه فانه قاطع لمحبة موجب لمحاربة ولا يتم الا بوسيلة محبته (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستقرة (في سبيله) لا بطريق الرهبانية (لعليكم تفلحون) أي راجين فلاحكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يفيد النجاة (ان الدين كفو والوأن لهم ما في الأرض) من الاموال وغيرها (جميعا ومثله) مضموما (معه) جاؤا به (ليقتدوا به) فيخلصوا (من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم و) لا يفيدهم تخفيفا بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غاية لهم أنهم (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا غيره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حينئذ من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) أي دائم (و) ليس هذا الهوان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق في القوة (والسارقة) وان كانت أضعف منه يستهين ان قطع الكف (فاقطعوا أيديهم)

قوله شطت الدار أي بعدت  
(قوله تمارونه) أي تجادلونه  
وتسرونه قسروا به  
ونستخرجون فضيئته من  
سريت الناقة اذا ما لميتها  
واستخرجت لبنها (قوله  
عز وجل تخسروا الميزان)  
أي تنقصوا الوزن وفقرت  
لانتخسروا الميزان بفنح  
التماء ومعناه لا تخسروا  
الثواب الموزون يوم  
القيامة (قوله عز وجل  
تمنون) من البغى وهو الماء  
الغليظ الذي يكون منه  
الولد وقوله يعني أي يقدر

اى الكفر من بينهما أطلق عليها اليه اتيانها بما افعها وجمعها لان العيين لقوتهم اقامة  
 مقام الدين وانما امر بقطعها (بجوابها كسبا) بقطع الآلة الكاسية (نكالا) اى عقوبة  
 (من الله) على فعل السرقة المنهى عنه من جهة لا فى مقابلة اتلاف المال فانه غير السرقة  
 فذلك لا يقطع بعقو المالك بخلاف العفو عن المال ولا يبالى فيه لعزلة السارق (والله عزير)  
 لا يبالى مع عزته الموجبة لامتنال أمره عزه من دونه وكيف يخالف أمره وهو (حكيم) يحتل  
 أمر نظام العالم بخلافه أمره اذ فيه دفع عام للاخلاق ولا يقصد فى مقابلة ضرر السارق على  
 ان له فيه نفع لانه يكون سببا للتوبة (فمن تاب) اى رجع الى الله ولو (من بعد ظلم) مثل هذا  
 الظلم العظيم (وأصلح) بالخروج عن التبعات (فان الله يتوب عليه) اى يرجع عليه بالتوفيق  
 للخيرات (ان الله غفور رحيم) ولا يستبعد من الله تعالى ذلك اذ له التصرف الكامل فى الكل  
 (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) يتصرف فيها بالاصلاح والخلل لان له لارادة  
 ظهوره بالجلال والجمال على وجه الكمال (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) لا مانع له من  
 الظهور بالجلال بعد الظهور بالجلال وبالعكس اذ (الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى ان  
 المذكور فى حق السعاة بالفساد فى الارض وفى معناه هم الزناة وفى حق السراق سددوا الله  
 وحق الرسول ان يقيمها من غير مبالاة بكفر من يسارع الى الكفر به افعال (يا أيها  
 الرسول) الذى شأنه القيام بأمر المرسل من غير مبالاة أحد (لا يحزنك الذين يسارعون) الى  
 الوقوع (فى الكفر) بما تقيم من الحدود (من) المنافقين (الذين قالوا آمنا بما واههم)  
 وليست متعلق الايمان (ولم تؤمن قلوبهم) وهى متعلق الايمان بغايتهم انهم يكفرون  
 باللسان أيضا ولا يتألم مع سبق كفرهم (ومن) عوام (الذين هادوا) روى ان شريفتين محصنين  
 زينا فكرهوا رجاها فاسلوهما مع رهط الى قريظة ليسألا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عنهم ما قالوا ان أمرهم بالجلد والتعصيم اى تسخير الوجه بالفحم فاقبلوا وان أمرهم بالرجم فلا  
 فجعل عليه السلام عبد الله بن صوريا حكايته وبينهم وقال له أنشدك الله الذى لا اله الا هو  
 الذى فاق البحر موسى ورنج فوقكم الطور وأنجباكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم  
 كتابه وحملاه وسراهم فهل تجد فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان  
 كذبت ان ينزل علينا العذاب فأمر عليه السلام بربحه ما قرب ما عند باب المسجد وكيف  
 يحزنك قولهم وغايتهم انهم (سماعون للكذب) اى للحكم الكذب عن يقرب منك فان  
 ترددوا فى قولهم اظهروا العدو بينك وبينهم فهم (سماعون لقوم آخرين) اى لقول  
 قوم آخرين لا يتوهمون فيهم عداوتك لانهم (لم يأتوك) فلا يعلمون انهم من شدة عداوتهم  
 لك (يحرفون الكلم) اى كالم التوراة فى الاحكام (من بعد مواضعه) كما فعلوا  
 فى نعوتك (يقولون) لمن أرسلوه اليك من عوامهم (ان اوتيتهم هذا) الذى نقول لكم  
 (تخذوه) أى فاقبلوه (وان لم تؤتوه فاحذروا) من قبوله وقد ظهر كذبهم من قول عبد الله بن  
 صوريا فكان حقهم الرجوع عنه بعد ظهوره لكن أراد الله فتنهم بالعذاب الابدى (ومن)

ويطلق (قوله عز وجل  
 تورون) اى تستخرجون  
 السارق بحدكم من الزناد  
 (قوله عز وجل ثدس)  
 تنافق والادهن التفاق  
 وترك المناجعة والصديق  
 (قوله عز وجل تراث) اى  
 ميراث

\* (باب التاء المكسورة)  
 (قوله عز وجل تلقاء اصحاب  
 النار) اى تجاء اهل النار  
 ونحو اهل النار وكذلك  
 تلقاء مدين تجاء مدين  
 وقوله من تله انفسى اى من  
 عند نفسى (قوله عز وجل  
 تبيان) اى تفعال من البيان

يرد الله قنته فلن نملكه من الله شيئاً) في دفعها وهي انما تندفع بطهارة القلب في الدنيا ولكن  
 (اولئك) البعداء في الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) فكيف  
 تندفع عنهم قنته الله بالتعذيب الابدي بل (لهم في الدنيا عذاب عظيم) أي هو ان يأخذ الجزية  
 من غيرين لاستبكارهم على الله (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا يعظم عذابهم وهم  
 (معاونون للكذب) بعد ظهور كذبهم مع انهم قد علموا من الخبرين انهم (أكلون السم) على  
 تحريف الكتاب (فان جاؤك) أي السماعون للكذب من أكلهم السم (فاحكم بينهم) ان  
 شئت لانهم اتخذوك حكاماً أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض  
 عنهم فان يضروك شيئاً) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالمعسط) بالعدل الذي  
 في كتابهم وكتابك لا بما سمعوا من الكذب من أكلة السم ولا تتق تممهم لك لان الله تعالى  
 يدفعها عنك (ان الله يحب المقسطين) وهذا التخيير في أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب  
 الحكم بالترامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أي كيف يجعلونك الحاكم في حدود الرأى  
 المحصن (وعندهم) لا عندك (التوراة فيها) لا في غيرها في زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف  
 (يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بتجويرهم التسخ (و) اذ لم ينقادوا  
 لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما اولئك بالمؤمنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم  
 لم يكن مع الاقرار بحكمهم بل مع الانكار لما في التوراة أيضاً ولا وجه له لانه انما ينكر  
 الشيء اما لانه لم ينزل من الله أو لانه لا دليل فيه أو لوجود الشبهة أو لمخالفة جهور العقلاء  
 أو لاختصاصه بطائفة دون اخرى ولم يكن في التوراة شيء من ذلك (انا نزلنا التوراة فيها  
 هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبهة (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين  
 أسلموا) أي انقادوا لحكم التوراة لا الذين نسخوا بعض احكامها (للذين هادوا) لالمن يأتي  
 بعدهم (و) لم يختص به الانبياء بل يحكم به (الرايون) أي الاولياء (والاحبار) أي العلماء ولم  
 يكن حكمهم بما عرفوه بل (بما استحفظوا) أي أمروا بحفظه عن التحريف اكونه (من  
 كتاب الله) وكيف يحرفونه وكانوا مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكروا  
 ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (فلا تخشوا الناس واخشوا) ليس خشية الناس  
 الا من خوات الرشا (لا تشعروا) أي لا تستبدلوا (بأبائنا قليلاً) انكم وبالمحرف على انه  
 حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكمكم بالمحرف على انه الذي أنزله الله (فاولئك هم  
 الكافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذ أخذوا بقتل واحد من بني النضير على بني  
 قريظة دية اثنين وهي قتل اثنين بواحد وفقوا عيين من بني قريظة لعين من بني النضير  
 (قد) كتبنا عليهم فيها (أي في التوراة) ان النفس بالنفس (فديتها دية واحدة) والعين  
 بالعين ولا يتأتى في الانف (و) لذلك أخذوا (الانف بالاف) مع اثباته في الاذن والسن  
 أخذوا (الاذن بالاذن والسن بالسن) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس في الكلام  
 مصدر على وزن تفعال  
 مكسور التاء الاحرفان  
 وهما تبيان وتلقا فانهما  
 مصدران جاءا بكسر التاء  
 واما الاء التي ليست  
 بمصدر على هذا الوزن  
 فمفعول وتجناف وتبرك  
 اسم موضع فهي مكسورة  
 التاء وسائر المصارع  
 على هذا المثال فهو  
 مفتوح التاء نحو تنشاء  
 وترماء وما أشبه ذلك  
 قوله قال ابو محمد الى قوله  
 وما أشبه ذلك كتب عليه  
 في النسخة التي بأيدينا ليس  
 من الاصل اه صحيح



فما هي (على ان الفضل غير منضبط بالنسبة بل فضل الفاضل معقود عنه) كما يستحق به  
 (فن تصدق به) فعفا عن الجاني (فهو كفارته) اي لنؤيد المجني عليه كما يحى ذنوب الجاني  
 في حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المفضل للفاضل  
 (فأولئك) وان راعوا الفضل (هم الظالمون) لانهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (وقمينا)  
 اي اتبعنا هؤلاء الظالمين غالبا (على آثارهم) لرفع تلك الآثار الظالمة (بقيس) لاعلى أنه الله  
 يحكم بخلاف حكم الله بل على انه موصوف بوصف (ابن سریم) وهو وان نسخ بعض أحكام  
 التوراة كان (مصدقا لما بين يديه) اي للحكم السابق عليه (من التوراة) بأنه حكم الله في ذلك  
 العصر (و) انما لم يحكم بما فيها الا (آتينا الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما (فيه  
 هدى وفور) لم يكن نسخه تكذيبا لها بل كان (مصدقا لما بين يديه) اي للحكم الذي نزل  
 قبله من حيث انه كان حكمه قبله (من التوراة) حين لم تنسخ ولم يبق حكمه من نسخ (و) كان  
 (هدى) الى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت في زمن موسى الحكم بما  
 في التوراة وفي زمن عيسى الحكم بما في الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف  
 الحكم (موعظة) نافعة (للمتقين) بان أمر الدنيا يتعكس في الآخرة فمقتضى اختلاف الزمان  
 كما اختلفت الاحكام في الدنيا باختلاف الأزمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصا بعيسى  
 بل (لحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لا بما في التوراة وان تساوى في الهدى ولكن لم  
 يبق هدى بعد النسخ حتى صار الحالك كما بهما كما بخلاف ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله)  
 على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) اي الخارجون  
 عن حكم الله اذ لا عبرة بالنسخ ثم أشار الى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك  
 كالتوراة في بعض الاحكام التي لم تنسخ في الانجيل فقال (وأنزله) من مقام عظمنا (اليك)  
 يا أكمل الرسل (الكتاب) الكامل الذي لا يستحق غيره ان يسمى كتابا (بالحق) اي بالحكم  
 الدائم الذي لا يفسخ بكتاب بعده الى يوم القيامة لاشتماله على مصالح زمانك ومصالح الأزمنة  
 الآتية الى يوم القيامة ولكن لم يطل مصالحه مصالح التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان  
 (مصدقا لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من  
 موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه لها على كذبه بل كان هذا (مهينا عليه) اي شاهدا على  
 صدقه لا يجازده واثما واذا كان حكمه ثابتا الى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح  
 في هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع) ما في كتبهم اذ صارت بعد النسخ  
 أحكامها (أهواءهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذي لا ينسخ وانما صارت الآن  
 أهواءهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) اي طريقة موصلة الى الله  
 (ومنهاج) اي طريقا واضحا الى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البدء بل بطريق  
 الابتلا فانه (لو شاء الله لجعلكم) يا أهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على ملة (ولكن)  
 جعلكم أمة مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تتركون ما ألقم منها ما

(قوله عز وجل تسع آيات  
 نينات) خروج يده بيضاء  
 من غمسه أي من غير  
 برص والعصا والسنون  
 وتقص من الثمرات  
 والطوفان والجسراد  
 والقمل والضفادع والدم  
 (قوله عز وجل والتين  
 والزيتون) هما جبلان  
 بالزيتون يقال لهما  
 طور سيناء وطور زينا  
 بالسريانية ويروى عن

أحدث بعدهم أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيها مصالح الأزمنة (فاستبقوا)  
 أي فابتدروا الشرائع (الخيرات) بالتردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر في ترك المألوفات  
 من حيث اختصاصها بالإيصال إلى الله دون المتجددة بل (إلى الله مرجعكم جميعاً) لإيصال  
 الشرائع كلها إليه مادامت باقية وأنتم وإن جهلتم فوائده تلك الشرائع إلا أن فإذا رجعت  
 إلى الله (فينبشكم بها) كنتم فيه مختلفون (أي بفوائده كل شريعة في عصرها) (و) ليعدل  
 بعضها أكمل من بعض حتى يكون غاية الكمال ليأمركم (أن أحكم بينكم بما أنزل الله)  
 اليك وإن خالف ما ألفوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) إذ لم يبق لها كمال بعد  
 ظهور شرعك (و) لعلبسة الأهواء القاسية التي لا توافق ما أنزل اليك ولا بما أنزل إليهم  
 (احذرهم أن يفتنوك) بالاطماع في إيمانهم المطمع في إيمان أتباعهم فيصرفوك  
 (عن بعض ما أنزل الله اليك) في كتابك وكتابهم في الحكم لأجلهم على خصماتهم على خلاف المنزل  
 روى أن بعض أسباطهم قالوا اذهبوا بنا إلى محمد صلى الله عليه وسلم أعلننا تقية عن دينه فأؤوه  
 فقلوا يا محمد قد عرفت أننا أحبار اليهود وإن اتبعناك اتبعك اليهود وإن يتناوب بين قومنا  
 خصومة نقما كم اليك فتقضى لنا عليهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا)  
 عن الإيمان لتوليك عن قمتهم (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالأهلال الكلى (بعض  
 ذنوبهم) وهو أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك ولا هلاكهم دينهم بتعريف كتابهم  
 (وإن كثيراً من الناس) وإن لم يعرفوا كتابهم (لقاسقون) أي خارجون عن حكمه كتفضيلهم  
 بنى النضر على بنى قريظة في باب القتل وهؤلاء في طلب الحكم منك مثلهم (أ) يفتنوك  
 عن بعض ما أنزل الله (حكم الجاهلية يفتنون) منك كأنهم يروونه أحسن الأحكام  
 (ومن أحسن من الله حكماً) وإن خالف أهواءهم كقولهم عليه لكنه أحسن (لقوم  
 يوقنون) أي ينظرون بنظر اليقين إلى العواقب (يا أيها الذين آمنوا) إذا كان تودد  
 أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقصد اقتتانه عن بعض ما أنزل الله مع  
 غاية كماله فكيف حال من يتودد إليهم من المؤمنين (لا تخذوا اليهود والنصارى أولياء)  
 كيف وهي بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة لذلك  
 (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منهم فانه) وإن  
 زعم أنه مخالف لهم في الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلالة على كمال الموافقة ولا يكون  
 توليهم للاستعداد بما يسمع منهم لأنهم ظالمون بالتكبر يفسلون يعرفوا فالوألون لهم  
 ظالمون بما الاتهم بعد النهي عنها فليسوا بقابلين للهداية (أن الله لا يهدي القوم الظالمين)  
 وإذا بطل عذر الاستعداد في موالاتهم ظهراً المقصود من موالاتهم وهو السلامة  
 من شرهم عند غلبتهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) أي شك في وعد الله لاظهار دينه  
 (يسارعون فيهم) أي في مودتهم دفعاً لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر  
 في دين الله والفضيحة بالنفاق (يقولون) في عذرهم (نخشى أن تصيبنا دائرة) من القتل

مجاهد نه قال تنسكم  
 الذي تأكلون وزيئكم  
 الذي تعصرون

• (باب الذاء المستوحدة) •

(قوله عز وجل تواب) أجز  
 على العمل (قوله عز  
 وجل تقفتموهم) أي  
 ظفرتهم (قوله عز وجل  
 ثقلت في السموات  
 والارض) يعني الساعة  
 أي خفي عليها عن أهل  
 السموات والارض وإذا  
 خفي النى ثقيل (قوله  
 عز وجل ثبثهم) أي  
 حبسهم يقال ثبثه عن



فتكون الدولة لهم فنحن نحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما تصيب من  
 يوالونهم من اهل الكتاب (فحسب الله) أي قرب رجاؤه (أن يأتي بالفخ) أي النصر  
 للمؤمنين على اهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتيهم بأفقه مساوية لهم (فيصحبوا)  
 أي المنافقون (على ما أسر وافي أنفسهم) من الشك في ظهور الاسلام (نادمين)  
 لافتضاحهم بالنفاق مع الفريقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد  
 المنافقين عنهم (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لعضكم) وقد تباعدوا عنكم  
 فيظهر أنهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيتحقق انه (حبطت أعمالهم) من ترددهم  
 في دين الاسلام ودين اليهود جميعا (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند الكل  
 وفي الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب لأعلى تقدير صحة دين الاسلام ولا على تقدير صحة دين اليهود  
 ثم أشار الى انه عز وجل كماله لك هذا الدين بدائرة لا يملك بارئها فظاهر فضلاء عن النفاق  
 فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاك هذا الدين  
 (فسوف يأتي الله) لاظهاره (بقوم) من اهل الكمال بحيث (يحبههم) قيل معنى محبة الله  
 ثبوته ورضاه وتوقيفه وانعامه (ويحبونه) اذ يرون كمالهم منه ومعنى محبة العبد اشارة  
 جنابه على ما سواه والمسايرة الى طاعته وطلب مرضاته وفيه اشارة الى أن من ارتد فأنما  
 ارتد بغض الله اياه لمحبهه لما سواه (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من اقراط محبتهم له  
 فيصحبون محبيه ويتذللون لهم (أعزة على الكافرين) المستكبرين على الله كسر التكبرهم  
 الذي هو سبب عداوتهم لله وبيات الغون في كسر عليهم اذ (يجاهدون في سبيل الله) فيضربون  
 رقابهم ويأسرون أهلهم وأولادهم ويهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) في الجهاد  
 بأنه لقاء النفس في التهلكة أو قطع رحم الآباء والأولاد والأقارب والمتردون يتذللون  
 عند الفريقين ويجنبون عن الجهاد ويخافون لومة الكفرة (ذلك) المذكور من حب  
 الله اياهم وحبهم لله وذاتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم في سبيل الله وعدم  
 مخالفتهم للوم للوأم (فضل الله) الذي فضل به أوليائه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على  
 الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلانه تواضع موجب للرفع وأما عدم خوف  
 الملامة فلما فيه من تحقيق المودة مع الله (يؤتيه من يشاء) من يريد به مزيدا كرام من  
 سعة جوده كيف (والله واسع) جوده لكنه لا يجود به هذه الفضائل على كل أحد لانه  
 (عليم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالمزيد ولما نهي عن موالاة اليهود والنصارى أشار الى من  
 يتعين للموالاة فقال (انما وليكم الله) المقيض عليكم كل خير (ورسوله) الذي هو واسطة  
 القبض (والذين آمنوا) المعينون في موالاة الله ورسوله بأفعالهم لأنهم (الذين يقيمون  
 الصلوة) التي هي أجمع العبادات البدنية (ويؤتون الزكاة) القاطعة بحبة المال الجالب  
 للشهوات (وهم راكعون) أي متذللون غير معجبين فان رؤيتهم تؤثر فيهم يوالونهم بالعون  
 في موالاة الله ورسوله (ولا ينبغي لمن يوالهم ان يخاف شر الغيبر فان) (من يتول الله) المقيض

الا امر اذ حبه عنه (قوله  
 تعالى ثمود) فعول من التمد  
 وهو الماء القليل ومن  
 جعله اسم قبيلة أو أرض  
 لم يصرفه ومن جعله اسم  
 حتى أو ابصره لانه مذكور  
 (قوله عز وجل الترى) ي  
 التراب الندى وهو الذي  
 الذي تحت الطاهر من  
 وجه الأرض (ثاني  
 عطفه) أي عاد لا جابيه  
 والعطف الجواب يعني  
 معرضا من كبر (قوله عز  
 وجل ثاوي) أي مقبلا  
 (قوله تعالى ثلاث عورات)

للقوة والنصر (ورسوله) المستفيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بهما كان  
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا حينا فمقابلة الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)  
في العاقبة ثم أشار الى أن موالاتهم ان كانت لجر نفع فضررها أعظم وان كانت لدفع  
ضررها فالضرر الحاصل بها لا يفي بالمندفع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ في موالاتهم من ذكر (لا تضدوا الذين تضدوا دينكم)  
الذي هو رأس مال كالاتكم الذي به انتظام معاشكم ومعادكم وهو مناط سعادتكم الأبدية  
وسبب قربكم من ربكم ومواصلته (هزوا) أي شيأ مستحقا (و) بالغوا في الاستحقاق  
به حتى لا يوابه قول أهله (لعبا) وذلك مما يخاف سر يانه الى من يواليهم لكونه (من الذين  
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا يالي اهلهم لان وجوده منهم (و) من  
(الكفار) بالروية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سر يانه الى من يواليهم  
من العوام فلا تضدوهم (أولياهم) ان اعتقدتم انكم لا تتأثرون بهم (اتقوا الله) ان  
يؤثر فيكم بوالايتهم التي نهى عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفتهم موجبة لتأثيرها بضر  
(و) ان كان مما لا ينبغي ان يؤثر في العقلاء كما أنكم (اذا دأبتم الى الصلوة) التي هي أكمل  
القربات تداءر عيتم فيسه المعالي الشريفة من تعظيم الله باعتبار ذاته وأسمائه وصفاته  
وأفعاله ومن ذكر توحيده باعتبار ذاته وباعتبار عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم  
رسوله باعتبار قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلوة من حيث هي وصلة ما بين العبد  
وبين الله ومن حيث افادتها معالي الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الإصلاح في الظاهر  
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتبار عظمة ظاهره وباطنه ومن الوصول  
الى توحيده الحقيقي (اتخذوها هزوا ولعبا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)  
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يالي له وان كان من أهل الكتاب  
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقائص والكالات التي يستحق على تحققها وفقدانها الاستهزاء  
(هل تنقمون) أي نصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فينا وكمال فيكم قد فاتنا (الآن آمننا  
بالله) وهو رأس الكالات (وما أنزل إلينا) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق  
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو بشهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور  
نقائص موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أي خارجون عن جميع ماذ كالدعوة  
الولد والاتحاد بعبدي أو كونه ثالث ثلثة وكفركم بما أنزل إلينا ونحريه منكم لما أنزل إليكم  
فجعلتم هذه الامور كالات يستهزئ من اتصف بها عن فاته وهذا الانتقام بالحقيقة مقبول  
عليكم (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) الانتقام الذي لنا أن تنقم به منكم ان اتقتم به منا  
(منوبة) أي انتقاما لنا منكم فابنا (عند الله) غير قابل للقلب علينا منوبة (من لعنه الله)  
أي أبعد من رحمة منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعد له العذاب  
الشديد الخالد (و) لم يقتصر عليه بل عذبهم في الدنيا أيضا بالمسخ اذ (جعل منهم القردة

أي ثلاثة أوقات من أوقات  
العورة (قوله عز وجل  
ناقب) أي مضى (قوله  
تعالى نجابا) أي مستدقفا  
ويقول نجابا سببا لا ومنه  
قول النبي صلى الله عليه  
وسلم أحب الأعمال الى الله  
عز وجل العج والتج فالعج  
التلبية والتج اسالة الدماء  
من الذبح والتحر  
(باب الناء المضمومة)

(قوله عز وجل ثبات) أي  
جماعات في تفرقة أي حلقة  
حلقة كل جماعة منها ثبته

والجنازير) وهم أصحاب السجبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أي عباد الجبل  
 فمن أن كانوا إجماعاً كرم فلا شك أن (أولئك) البعداء في مراتب الشر (شركاء) أي بمنزلة  
 منا كيف (و) هم (أضل عن سواء السبيل) الموصل إلى الخير (و) من علامات كمال شرهم  
 وضلالهم أنهم (إذا جازوكم قالوا آمنا) اظهروا للإيمان أول النهار والكفر آخره للتشكيك  
 على المسلمين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسلمين (وهم قد خرجوا به)  
 مستترين عليه فإن كان هذا الدين باطلاً عندهم فما لهم تلبسوا به وإن كان حقيقاً لهم  
 يلبسون على المسلمين وهذا الشر والفساد لا يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا  
 يكفون) مما يوجب تجاوزهم نهاية الشر والاضلال (و) من دلائل الشر والاضلال فيهم أن  
 (ترى كثيراً منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (في الانتم) أي  
 المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون في (العدوان) أي الظلم  
 أيضاً لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السجبت) أي الرشوة (لبئس ما كانوا  
 يعملون) من الجمع بين الكفر والتلبس على المؤمنين وبين المعاصي المخصوصة والمظالم من  
 أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم الرشوة ولا يختص هذا بجهاهم وحكامهم وأبناء  
 الدنيا منهم بل يشاركونهم فيها زهادهم وعلماءهم فإن لم يفعلوا بأنفسهم فهل ينفونهم مع قدرتهم  
 عليه (لولا) أي هلا (ينهاهم الربانيون) أي الرهبان (والأحبار) أي العلماء (عن) أفعالهم  
 الظاهرة مثل (قولهم الانتم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثالث ثلاثة واطهار الإيمان  
 بطريق المسكر وتحريف الكتاب والاستهزاء بالدين (وأكلهم السجبت) أي الرشوة المفسدة  
 أمير العالم كله (لبئس ما كانوا يصنعون) من ترهيبهم وتعلمهم لغير دين الله (و) لم يقتصروا في  
 ذلك على السكوت بل قال فخاص برعاؤهم بحضور جماعة رضوا بقوله فكانه (قالت  
 اليهود) كلهم ما لا يصح في حق الله حقيقة ولا مجازاً (بدا لله مغولة) وأرادوا مقبوضة حين  
 قبض الله عنهم الرزق قال الله عز وجل في الرد عليهم (غاث أيديهم) حقيقة في الآخرة  
 ومجازاً في الدنيا لاتصافهم بغاية الجبل (ولعنوا) أي بعدوا عن الرحمة فلا يوفقون للتوبة  
 (بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التي لا تصح في حق الله حقيقة ولا مجازاً اذ لا تحمل من جنابه  
 أصلاً (بل يداه) أي أسماؤه المتقابلة في القبض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة  
 والتقابل بين أسماؤه حصل التقابل بين الحوادث حتى صار عطاء قوم حزناً لا تخيرين وهو  
 لا يبالى بهم بل (يتفق كيف يشاء) فيصير الخير في حق قوم شر في حق آخرين (و) لذلك  
 (ليزيد كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك) من جوامع الخيرات (طغيانا) أي عدواناً على  
 الناس (وكفرا) في أنفسهم بعد كفرهم وطغيانهم بالتعريف وأخذ الرشوة أولاً (و) لا  
 يختص هذا بكتابك بل (القيانيينهم) باختلالهم في كتابهم (العداوة) في الظاهر (والبغضاء)  
 في الباطن ولم يرتفع بكتابك إلا في لرفهم ما بل استمر مع الزيادة (اليوم القيامة) لكن  
 لم يؤثر فيكم مع الزيادة وقد أثر فيما بينهم بدونهم ما اذ (كلما أوقدوا ناراً) في قلوب الخلق من

(قوله عز وجل ثعبان)  
 أي حية عظيمة الجسم  
 (قوله عز وجل ثور)  
 ثور ويقال الثور بضم  
 التاء للمال والتمس بفتح  
 التاء جمع ثمر من ثمار  
 الما كقول (قوله عز وجل  
 ثور) أي هلا كقوله  
 عز وجل دعوا هؤلاء  
 ثورا أي صاحوا  
 وأهلاً كاه (قوله تعالى  
 ثقفوا) أخذوا وظنوا  
 بهم (قوله عز وجل ثلث) أي  
 جماعة (قوله عز وجل ثوب)



الغضب (لحرب أطفأها الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية أطفأ الله نارهم بل لا يزالون  
 (يسعون في الأرض فسادا) بالقاء الشبه (و) لكن لا يؤثر سعيهم إذ (الله لا يحب المفسدين)  
 ولذلك ضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من يخل الله بل من كفرهم ومساوئهم إلى الكبار  
 (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا) مباشرة الكبار (لكفرنا عنهم سيئاتهم) أي صغائرهم  
 فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولا دخلناهم) في غاية السعة كانهم الآن  
 في (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بلا عذاب وهذا مجرد الإيمان وترك الكبار (ولو أنهم)  
 مع ذلك (أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم يفسخ  
 (لاكلوا) من ثمار بساتينهم ما ينتثر عليهم (من فوقهم و) ما يلتقطون (من تحت أرجلهم)  
 من غاية كثرتهم ومن الرزق المعنوي الهبات السماوية من فوقهم وأجور الأعمال الصالحة  
 من تحت أرجلهم هذا الوافقواعي أقامهم الكفر لا يتفقون بل غايةهم أنه وجد (منهم أمة)  
 أي طائفة (مقتصدة) غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد (و) لو كثرت هذه  
 الطائفة أيضا لحصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم ساء ما يعبدون) فضلا عن مجرد الإيمان  
 واجتناب الكبار ففضلا عن إقامة الكتب الإلهية والكثرة مساوي الأكثرين مع عجز الأمة  
 المقتصدة عن ارشادهم احتج إلى إرسال الرسول إليهم (يا أيها الرسول) الذي أرسل لبيان  
 المساوي لتجنب (بلغ ما أنزل إليك من ربك) مما ينصل مساويهم (وان لم تفعل) ما توهم به  
 من تبليغ الجميع ستر البعض مساويهم (فيا بلغت رسالته) أي شياهما أرسلت به (و) لا  
 تخنهم في تبليغ مساويهم إذ (الله يعصمك من) إساءة (الناس) إليك بل لا يهديهم طريق  
 الإساءة إليك (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) طريق الإساءة إليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد  
 عليهم من بين مساويهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين أنهم الكاملون في أمر الدين  
 المكملون فيه الناس (استمعوا لشيء) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يخص لان لكم (حتى  
 تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية فتعملوا  
 بكل ما فيها وتكملوا الناس بها ولكم كافرين بأكثر ما أنزل إليكم فلمستم على شيء  
 مما أقمتم فضلا مما لم تقيموه (و) ستتركون إقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا  
 القول فانه والله (يزيدك كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك) فضلا عن مثل هذا القول  
 (طغيانا) على كتابهم بالتحريف (وكفرا) بما فيه من نعوذك وإذا بلغت في تبليغ ما أنزل  
 إليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (فلا تأس) أي فلا تحزن (على القوم الكافرين) لغاية  
 خبثهم في ذواتهم وانما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس ارسال لازالة  
 ما لا يمكن ازالته بل انما امتنع اسوء اختيارهم مع انه ممكن في ذاته كما قال (ان الذين آمنوا)  
 بالاسان (والذين هادوا) وان كان لهم ماذ كرم من الفضائل (والصابئون) كذلك وان كانوا  
 أضل منهم (والنصارى) وان قيل فيهم ان الله هو المسيح وأنه ثالث ثلاثة (من آمن بالله)  
 منهم بقلبه (واليوم الآخر) الداعي للإيمان بالله (و) دل عليهم بان (عمل صالحا) يقتضى

أي جوري الكفار  
 • (باب الثناء المكسورة)  
 (قوله تعالى ثيابك فطهر)  
 فيه خمسة أقوال قال  
 القراء معناه وعمالك فاصح  
 وقال غيره معناه قلبك  
 فطهر فكفى بالثياب من  
 القلب وقال ابن عباس  
 معناه لا تسكن غادرا فان  
 الغادر دنس الثياب وقال  
 ابن سيرين معناه اغسل  
 ثيابك بالماء وقال غيره  
 وثيابك فقصير فان تقصير  
 الثياب طهر لها



الكتب الالهية (فلا خوف عليهم) من كفرهم ومساوئهم السابقة (ولا هم يحزنون) على ماقاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يدل الله سياحتهم حسنات ويدل على قابليتهم لازالة الخبث عنهم اعطاهم الميثاق بذلك (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) بازالته (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم انا (اوسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم أعقل أهل زمانه وأولى باتباع قوله فن غلبه خبيثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لانهم كانوا يدعون الى ترجيح أمر العقل والشرع على الهوى الغالب عليهم بل (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفة ما ترجح العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب سدد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجتروا على ذلك لانهم (حسبوا ألا تكون) في تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أي ابتلاء بعبثهم مع أنهم قد رأوا آثار المكذبين قبلهم وسمعوا اخبارهم (فعموا وسموا) من غاية خبيثهم (ثم) أي بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للايمان بعيسى فابصرهم آياته القولية وسمعهم آياته القولية (ثم) أي بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للايمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات القولية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجمعهم اذا آمن النجاشي وأصحابه بل (كثير منهم) (و) هم وان لبسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لا يمكنهم التليس على الله اذ (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عماءهم وصمهم كان قبل محي محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا في عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله) اتحد لاهوته بناسوت عيسى فكانهم قالوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فعموا عما في عيسى من امارات الحدث (و) صموا من مقالاته اذ (قال المسيح يا بني اسرائيل) أي يا أولاد المسمى بالعباد لله (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدوني ثم صرح بقوله (ربي) فاعلموا مادة توهم الاتحاد ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلا بد من الفرق بين الربوبيتين لكنه نفي الفرق بقوله (وربكم) ولو صح هذا الاتحاد في حق عيسى لصح في حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بأمر جائز وان حرم فلا يجعل ماواه النار فقد قال (وماواه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذي قالوا به فيه (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا جهة ولا شبهة يعتد بها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم أو أحد الاقانيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من اله) في نص الانجيل والتوراة وجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الا اله واحد) لا تعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينتهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية مـ كـ ين بتشابهات الانجيل (ليمن الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب أليم) وان عموا بالتشابهات مثل عذاب من لا يتسك بنبي (أ)

باب الجيم المفتوحة  
(قوله عز وجل جهرة)  
أي علانية (قوله جنفا)  
أي ميلا وعد ولا عن الحق  
ويقال جنف على أي مال  
على (قوله الجارذى القرى)  
أي ذى القرابة والجار  
الجنب أي الضرب  
والصاحب بالجنب أي  
الرفيق في السفر وابن  
الليل الضيف (قوله عز  
وجل الجوارح) أي  
الكواكب يعني الصوائد  
(قوله عز وجل جرحتم) أي  
كسبتم (قوله عز وجل

يكفرون بالقطيعيات (فلايتوبون) عن التمسك بالمتشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا  
 عجزوا عن ردها الى المحكمات (ويستغفرونه) التمسك بالمتشابهات في مقابلة القطيعيات وهم  
 (و) ان الله وهاحق صارت هيئة راضية لقلوبهم فلا يعبد من الله سترها بمحوها عن  
 القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) تبديل ظلمة بنور الصواب ثم اشار الى بطلان التمسك  
 بحججه وكرامات أمه على الهيئتهما بل غايتهم الدلالة على نيوتنه ولايتها فقال (يا المسيح)  
 المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الارسل قد دخلت) أي  
 مضت (من قبله الرسل) أولو الخوارق القاهرة (وأمه) بخوارقها (صديقة) ولو استدلل  
 بخوارقهما على الهيئتهما عورض بأنهما (كأنايا كلان الطعام) عن احتياجهما اليه  
 (أنظر كيف تبين لهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتجاد والهيئة عيسى وأمه وبطلان  
 شبهاتهم (ثم انظر أني يؤفكون) أي يصرفون الى الاصرار على التمسك بالشبهات الظاهرة  
 البطلان (قل أتعبدون) المسيح وأمه مع انهما عندكم (من) جلة من هو من (دون الله) ولا  
 الهيئة لا ادنى ولو جعلوها من تلك الضراوة ففهمها من جلة (ماليات لكم ضرا ولا نفعا)  
 بل غايتهم شفاععة من عبدهما أو شكايته من لم يعبد هما (والله هو السميع) لشفاعتهم  
 أو شكايتهما (العليم) بن يستحق الاجابة من الشفاععة والشكايته ولو جعلتوهن مالكي  
 النفع والضرفه وغلوا (قل يا أهل الكتاب) الذي هو ميزان العدل (لاتغلو) في تعظيم عيسى  
 وأمه فقد خلوا (في دينكم) اعتقادا (غير الحق) بلا دليل عليه مع تظاهر الأدلة على خلافه  
 (ولاتتبعوا) تلميذا (أهواء قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيئتهما فان نظروا الى سبقهم  
 فغايتهم انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايتهم انهم (أضلوا كثيرا) الى  
 تمسكهم بمتشابهات الانجيل فغايتهم انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى المحكمات  
 وكيف لا يتركون الغلو وقد أوجب مادونه اللعن (لعن الذين كفروا) وان كانوا (من)  
 بني اسرائيل على لسان) من هو دون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال في حق أهل ايلة  
 لما اصطادوا في السبت اللهم العنهم واجعلهم آية في حقواقرة (وعيسى ابن مريم) قال  
 في حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية في حقواخرة ولم يكن كفرهم مثل  
 غلوهم ولا مبدؤهم مثل مبدئهم من ترك القطيعيات بالمتشابهات بل كان (ذلك) الكفر  
 (بما عصوا) بصيد السمك في السبت والتكبر على الفقراء المشاركين في أكل المائدة  
 (و) انما افضى عصيانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعبدون) وهو انهم (كانوا لا يتناهون)  
 اذ انهم (عن منكر فعلوه) فلم يؤاخذوا به فلا يزالون يفعلونه مع النبي (لبئس ما كانوا  
 يفعلون) من تكرير المنكر مع النبي وليس كالغلو لشبهة واجبة مع الدلائل القاطعة  
 على خلافه ثم الاتهام انما يتم بوالاة الناهي وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (تري  
 كثير منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا في تعظيم الاصنام فهذا التولي ادعى الى الغلو  
 من عصيانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فاصيان الاولين سبب سقط الله

جبارين أي أقوياء عظام  
 الاجسام والجبار القهار  
 والجبار المسلط كقوله عز  
 وجل وما أنت عليهم بجبار  
 أي بمسلط والجبار المتكبر  
 كقوله ولم يجعلني جبارا  
 شقيا والجبار القتال  
 كقوله واذا بطشتهم بطشتهم  
 جبارين أي قتالين  
 والجبار الطويل من البخل  
 كقوله تعالى جن عليه  
 (الليل) أي غطي عليه وأظلم  
 كقوله تعالى جاعل الليل  
 سكا أي يسكن فيه الناس  
 سكون الراحة والنعيم

وهذا كانه من (أن يخط الله عليهم) ومنعهم عذاب دنيوي متقطع (وفي البقرة  
 الخالون) كلفوا والاعداء من زعموا الايمان بهم ليعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا  
 يؤمنون بالله) الذي يشرك به اعداؤه (والنبي) أي عيسى الذي يكذب الأعداء (وما  
 أنزل اليه) فيرجون ما ألفوا عليه آباءهم (ما اتخذوهم أولياء) ليعادوا بهم أولياءهم فهم  
 وإن ادعوا الايمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثير منهم فاسقون) أي خارجون عما  
 ادعوه ويشاركهم اليهود في هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (لتجدن أشد الناس عداوة  
 للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهما السلام (اليهود) لتوحيدهم واقرارهم بنبوة  
 الانبياء (الذين أشركوا) ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا (النصارى) لايمانهم بعيسى  
 وانما يعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين ظلموا) لعوامهم تقية (أنا  
 نصارى) مع تصديقهم واقرارهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشي  
 وأصحابه رضي الله عنهم فانهم على صنف المودة معهم (ذلك) الصفا في المودة (بأن منهم  
 قيسيين) يعلمون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لا يريدون لانفسهم  
 مالا ولا جاها (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لا يستكبرون) على  
 آحاد الناس فكيف على أرباب المعجزات والعلم بكمال الشيء مع عدم الصارف عن الميل  
 اليه من العناد والامتناع بكارم وجب لكمال الميل اليه وهو المودة (و) بكمال قيسيتهم  
 ورهبانيتهم ومودتهم للكمالات (إذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى  
 الرسول) الجامع من الكلام الجامع بمهار العلوم الحقيقية مع التبشير والانتذار بالوجوه  
 الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تفيض) أي تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة  
 الحب والخوف مع برد اليقين (مما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه  
 وأفضل (يقولون) من عدم استكبارهم (ربنا آمنا) بك وبما أنزلت وبما تجلت فيه  
 بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فأكتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك  
 فيه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ومالنا لنؤمن بالله) الذي ظهر في العالم والانسان (وما  
 جاءنا) أي تجلياتك فيه وأسمائك (من) المجالى الكاملة كأنهم أعين (الحق) لانطمع في  
 الرشوا والجاه المانع عنه بل (نطمع) بما يوجب الايمان من (أن يدخلنا ربنا) الذي ربانا  
 بالقيسية والرهبانية منازل قريه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطيعات دون  
 الشبهات الواهية كتشابهات الكتب السماوية (فأنابهم الله بما قالوا) فضلا عن مساعيتهم  
 الباطنة في تدبر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائدها الكتاب (تجري  
 من تحتها الانهار) من جزئيات تلك القوائد (خالدين فيها) لا تعرض لهم فيها شبهة تزجهم  
 عنها لاختصاصها بأهل الطوبى (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤون كتاب الله كأنهم  
 يسمعون من الله ثم يجازون بالجنة الحسية بعد الموت (والذين كفروا) أي ستر واعظمة  
 هذا الكتاب (وكذبوا بآياتنا) منه ومن سائر المعجزات (أولئك) وإن بلغوا حد القيسية

والله سبحانه أي جعلها  
 يجريان عذاب معلوم  
 عنده (قوله تعالى يا عيسى  
 بعضهم على بعض ولتؤمن  
 بأركان صلي الركب أيضا  
 والجنوم للناس والطير  
 بقوله البروك البعير قوله  
 عز وجل جنحوا للسم أي  
 مالوا الى الصلح (قوله تعالى  
 جهنم صهيروهم) كال  
 لكل واحد ما يصبه  
 والجهاز ما أصل حال الانسان  
 (جاسوا) أي عاثوا وقتلوا  
 وكذلك جاسوا وهاسوا  
 وداسوا (قوله تعالى جنبا)



والرهبانية (أصحاب عظيم) لا يزالون في حرارة الشهوات إلى أن يموتوا فيصيروا إلى الجحيم  
 الأخرى ثم أشار إلى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم أن يعسر على أنفسهم تحليل شيء حرم  
 في كتابهم فنسخ تحريمه حتى أنهم لو أسلوا لا يزال تحريمهم أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا)  
 مقتضى إيمانكم أن لا تغيروا شيئا من أحكام دينكم وإن كان مغيرا لما تقدم من الأديان  
 (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي الأشياء التي ليس فيها حق الغيروهي من جنس  
 ما أحل الله لكم ولو بالنسخ فإن تحريمها كفر بآيات الله وتكذيب به (ولا تعتدوا) مجاوزة  
 الحلال إلى الحرام فاحذروا الشبهات فإنه وإن لم يكن تكديبا وكفرا فهو خروج عن محبة  
 الله (إن الله لا يحب المعتدين) من الاعتماد الذي يكرهه الله كراهة تناول ما نسخ تحريمه  
 نظرا إلى سمرته السابقة فلا تكرر هو ذلك بل (كلوا مما رزقكم الله) ليتم اعتقادكم بكونه  
 (حلالا طيبا) لا يشوبه حرمه (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) أن تعارضوا في أحكامه  
 ولو بكراهة من أنفسكم ويحتمل أن يقال لما دح الترهيب نهى عن الإفراط فيه بتحريم  
 اللذائذ من المباحات الشرعية وأشار إلى أنه اعتداء على النفس والأهل يمنع الحقوق وأنه  
 كما لا يجوز الاعتداء في الترهيب لا يجوز في الترفه فلا يفرط في كل المباحات وإن كان حلالا  
 بلا شبهة وأمر بتقوى الله في وضع قواعد مخالفة قواعد الشرع بل غاية ما يجوز أخذ  
 معان من علم الشريعة مؤكدة مقتضاها ثم أشار إلى أن تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل  
 (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بفعل شيء وقع بلا قصد (في أيمانكم) ولكن يؤخذكم بما عقدتم  
 الأيمان أي بفعل شيء علقتم به الأيمان تعليقا وثيقا عن قصد منكم ومع ذلك مؤاخذته  
 ليست بجازمة بحيث لا يمكن دفعها (فكفارته) أي فالحصاة الماحية لأثم (اطعام عشرة  
 مساكين) عليك كل مسكين مدا وعنده أي خفيفة نصف صاع لأنه بمنزلة الامساك عن  
 الطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط  
 ما تطعمون أهليكم) لأن أجود ما تطعمونهم فضلا عما تخصونه بأنفسكم ولأن أرحم  
 ما تطعمونهم فضلا عن الذي تعطونه السائل (أو كسوتهم) يعطى كل مسكين ثوبا واحدا  
 إذا أورداه أو قيصا أو سراويل أو عمامة أو كساء أو نحو ذلك أذيجزى بستر العورة ستر  
 المعصية (أو تحرير رقبة) أذفيه فك رقبة عن الأثم بشرط الشافعي فيها الإيمان قياسا على  
 كفارة القتل (فمن لم يجد) شيئا منها (فصيام ثلاثة أيام) لأنه لما كان ضيرا بنفسه اكتفى فيه  
 بأقل الجمع (ذلك) وأن قل (كفارة أيمانكم) التي اجترأتم بها على الله تعالى (إذا حلقتم) أي  
 نقضتم اليمين ويجوز عند إرادته (واحفظوا أيمانكم) عن الخلف إذا لم يكن ما حلقتم  
 عليه خير التلايذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أي مثل هذا البيان الكامل  
 (بين الله لكم آياته) أي إعلام شرائعه (عليكم تشكرون) نعمه بصرفها إلى ما خلقته  
 ومن جانتها صرف اللسان الذي خلق لذكر الله وتعظيمه إلى ذلك فإذا كانت صرف بهن مملوكة

أي فضاو يقال جنبا أي  
 مجنبا طريا (قوله عز وجل  
 جان) أي جنس من الحيات  
 و جان واحد الجن أيضا  
 (قوله عز وجل جلايب)  
 ملاحف واحد جلايب  
 (قوله عز وجل الجواب) أي  
 الجياض يجي فيها الماء أي  
 يجمع واحد جابية (قوله  
 عز وجل الجوارى في البصر  
 كالأعلام) أي السفن في  
 البحر كالجبال الواحدة  
 جارية ومنه قوله عز وجل أنا  
 ما طغى الماء جلتا كفي





ما كوله من شئ من المفاسد فلا سرج لهم في ما كوله بل صاروا محبوسين لكونهم محسنين  
 (والله يحب المحسنين) ولما فرغ من ذكر ما تقررت عليه بعد التحريم أو تضرعه بعد التعليل  
 ذكر ما يحرم نارة لهارض ويحل أخرى لرواه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
 تحريم ما حرم ولوا لهارض سيما إذا اشتد فيه الابتلاء (ليباؤكم الله بشئ من الصيد)  
 وأنتم محرمون وذلك طعام الحديبية كانت الوحوش تغشاها في رحالهم (تسألوا أيديكم)  
 لتأخذوه (ورماحكم) لتطعنوه وانما ابتلاكم بهذه الحديبية (ليعلم الله من يخافه بالغيب)  
 أي ليقر عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة إيمانه من لا يخافه وإذا جعل الله هذا  
 عيذا بين الخائف وغيره (فمن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) القميز (فله عذاب أليم) يصيب مثله  
 من لا يخافه ثم أشار إلى مبدأ الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم  
 التذلل سيما حال الأحرار (لا تقتلوا الصيد) لانه يجبر (وأنتم حرم) في غاية التذلل (ومن قتله  
 منكم) أي المحرمون (متعمدا) أي إذا كرا لحرمة (فجزا مثل ما قتل من النعم) أي  
 فعله بطريق الجزاء أعطاه مثل ما قتل من الصيد حال كون المثل من النعم باعتبار الهيبة  
 عند الشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بمائله مجتهدان (ذو اعتدل منكم)  
 أي المسلمون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أي واصل إلى الحرم (أو) عليه (كفارة)  
 طعام مساكين) يشتري بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أي مثل  
 عدد أمداد (ذلك) الطعام (صيا ما لذوق) هاتك حرمة الله (وبال) أي سوء عاقبة (أمره)  
 من هتك حرمة الله بعد أعلامه (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل الأعلام (ومن عاد)  
 إلى القتل بعد الجزاء (فيتنقم الله منه) يطلب الجزاء في الدنيا والمعاقبة في الآخرة وكيف  
 يترك ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزه الانتقام من هاتك حرمة فهو لا محالة (ذوات مقام)  
 وكيف يترك الانتقام عن اعتدى من غير ضرورة أو وسع في المأكولات إذ (أحل لكم  
 صيد البحر) إذ ليس فيه التحير المنافي للتذلل الأحرار (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قذفه  
 البحر وأنضب عنه وانما يمكن فيه تجبر إذ جعل (متساءلكم) أي المحرمون (وللسيارة)  
 أي وللمن يسير من مكان إلى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وإن لم تصطادوه إذا صيد لكم لأن  
 فيه مزيد التحير (مادمتم حرما) فلو تركه الصائد عنده إلى تحلكم يحل لكم (واتقوا الله)  
 في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتلبيس اذهو (الذي إليه تخشرون) ولا يمكن التلبيس  
 عليه وانما حرم الصيد على الحرم لانه قصد الكعبة التي حرم صيدها فجعل كالواصل  
 إليه وانما حرم صيدها لانه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الملك لا يتعرض لمسايقه  
 أو في حرمة والله تعالى لما تنزه عن المكان والزمان لا بداهة من مكان يختص بالزيارة فجعل  
 لهم الكعبة (البيت الحرام) لله اذ جعله (قياما) أي مقام زيارة الله والتوجه إليه في  
 عبادته (للناس) المتفرقين في العالم ليحصل لهم الاجتماع الموجب للتألف الذي يحتاجون  
 إليه في غدهم الذي به كمال معاشهم ومعادهم لا حياجهم إلى المعاونة فيهما فصرت الحرمة

(قوله عز وجل وجعل  
 الجنتين) أي ما يجتني  
 منها (قوله جدينا) أي  
 عظمت ربنا يقال جديفلان  
 في الناس إذا عظم في  
 صونهم وجل في صدورهم  
 ومنه قول أنس كان  
 الرجل إذا قرأ البقرة  
 وآل عمران جدينا أي  
 عظم (قوله جابوا المضرا)  
 أي خرقوا المضرا واتخذوا  
 فيه بيوتا يقال جابوا  
 قطعوا المضرا فابتنوا  
 بيوتا (جما) مجتمعا كثيرا

الى مكان المقاصد كيف (و) قدسرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما  
 للناس أي زمان قصدهم لزيارة الحرم فيه القتال ليحصل فيه النالف (و) جعل (الهدى)  
 أيضا قياما أي سبب قصد الزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)  
 فانهم اذا قلدوا أنفسهم لما شجروا عند الاحرام آمنوا (ذلك) لتجتمعوا كل سنة عنديته  
 وتوجهوا اليه كل يوم مرات فجتمعوا في التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط  
 الكل ببعضه بعض كإرباط أمر العالم الكبير وهو لا يتأني الا بالعلم بكل جزئ منه فهو يدل  
 على أنه (يعلم ما في السموات وما في الأرض و) قد راعى في ذلك مصالح معاشكم ومعادكم  
 ولا يتأني الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شيء عليم) وقد كثرت الحرمات بحرمته بيت واحد  
 وشدد في أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لكنكم ذاهبون عن ذلك (اعلموا أن الله شديد  
 العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته في الربط والقدن لانه يشبهه تفريق المملكة على  
 الملاك (و) لا تغتروا بدم معاقبته لبعض المفرقين في الحال بل اعلموا (ان الله غفور رحيم)  
 فان العقاب ليتوبوا فيغفر لهم ويرحمهم ولا تغتروا بغيرته ورحمته بعد ارسال الرسل  
 بالانذار ولم يكذبوا بعدم حصول المنذرية في الحال اذ ليس بيدهم ولم يجعل عليهم  
 قصصه بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هي بيد الله أخره ليكثر معاصيهم (و) لا يخفى  
 عليه اذ (الله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وكيف يتولى مقتضى علمه وفيه تسوية بين الخبيث  
 والطيب (قل) انه وان كان غفورا رحيمافانه (لا يستوى) عنده (الخبيث والطيب) بل  
 لا بد أن يخرج الطيب (ولو أجهبك كثرة الخبيث) بحيث يوهبكم ترجمته عند الله فلا يترج  
 عنده ما ليس براج في نفس الامر (فاتقوا الله) أن تغتروا بكثرة الخبيث أو بغيرته  
 ورحمته (يا أولى الابواب) أي المظلمين على الحقائق فانهم اتابوا التسوية فان حصلت المغفرة  
 والرجة لا رباها فلا فلاح لهم فتركوا هذه الجهة (لعلكم تفطنون) بمنازل القرب الذي  
 للطيبين عند الله ولما سمعوا ذلك وقد خفي خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثروا السؤال  
 عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم اعتبار ما اعتبره الله  
 لظهوره لا ما لم يعتبره لخطائه كنهه اذا ظهر صار معتبرا (لا تسألوا عن أشياء) خفي وجهه  
 خبثها وطيبها (ان تبد) أي تظهر (لكم) فتؤمنوا باجتنابها (تسؤكم) للخرج فيه  
 (و) السؤال وقت الوحي موجب لظهوره (ان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) ولم  
 يمنعكم عن السؤال عنها ليوأخذكم على غفلة بل لانه (عفا الله عنها) لا يستبعد من الله  
 (الله غفور) للخبث الظاهر (حليم) لمن أراد مؤاخذته به لا يعاجل بها وقد وجدت  
 الحكمة في عقوه اذا خرج فيه رجا يفضي الى أعظم وجوه الخبيث (قد سأله اقوم من  
 قبلكم ثم) لما أوقعهم في الخرج (أصحبوا بها كافرين) لذلك قال عليه السلام ان أعظم  
 المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسئلته وذلك لانه صار سببا لكفر البعض

ومنهجة الماء اجتماعه  
 \* (باب الجيم المضمومة)  
 (قوله جل وعز جناح) ان  
 (قوله تعالى جنب) غريب  
 وجنب بفتح وجنب الذي  
 أصابه جنابة يقال جنب  
 الرجل وأجنب واجتنب  
 وتجنب من الجنابة (جرف)  
 أي ما يجرفه السيل من  
 الاودية (قوله جل وعز  
 جهد) وسع وطاقة وجهه  
 منسقة ومبالغة (قوله  
 ابلودي) اسم جبل (قوله  
 جب) اسم ركة لم تطوفاذا  
 طويت فهي ثمر (جفاء)



ولما كان التحريم بالسؤال بهذه المشابهة فكيف حال التحريم بالاستقلال ( ما جعل الله )  
 من شيء محرماً بغير ما أحل الجاهلية ( من بحيرة ) وهي الناقة التي تحت خمسة أبطن آخرها  
 ذكر وجرى أي شقوا أذنهم فيخلى سبيلها لا تركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الإنسان  
 مع ظهور الفرق لما في عتق الإنسان من تخليص التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم ( ولا  
 سائمة ) وهي الناقة المختارة بذراذيلها لا ينعقد نكاحها بغير عيادة ( ولا وصيلة ) وهي الشاة التي  
 قالوا فيها نعم إذا ولدت أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكراً فلا صنماهم وإن ولدتها وصلة  
 الأنثى أحياها فلا يذبح لأجلها ( ولا حام ) وهي التي إذا تعبت من صلب الفحل عشرة أبطن  
 لم يمنع من ماء ولا مرعى ويحرم ظهوره لأنه حماء والاول كالعنق بالاندر والثاني كالعتق  
 بالاندر والثالث مشبه بما يشبه العتق والرابع ملك النفس بالاعتق ولا معنى لتقليد  
 في الحيوانات العجم فهذه الامور غير مذكورة في ظاهر او باطن فلا يجعلها المحكم ( ولكن  
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب ) بتعريبها ( وأكثروا ما لا يعقلون ) معنى التحليل  
 والتحريم فضلاء الاجل التحريم والتحليل وانما يقدرون قدامهم ( وإذا قيل لهم ) اتركوا  
 تقليد القدماء المقترين على الله الكذب ( تعالوا الى ما أنزل الله ) من كتابه ( و ) لو لم يجدوا  
 فيه تعالوا ( الى الرسول قالوا ) لا فرط جهلهم وانهم في التقليد لا حاجة بنا الى كتاب  
 الله ولا الى رسوله بل ( حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ) يقدرون آباءهم ( ولو كان آباؤهم  
 لا يعلمون شيئا ) من التحريم والتحليل وما لاجله بأنفسهم ( ولا يهتدون ) لبيان من يبين  
 لهم من الانبياء والعلماء ( يا أيها الذين آمنوا ) مقتضى إيمانكم اصلاح أنفسكم  
 واخوانكم ما أمكن ( عليكم ) أي الزموا أن تصلحوا ( أنفسكم ) باتباع الدلائل من كتاب  
 الله وسنة رسوله والعقلانيات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك بأقامة الحجج ودفع الشبهة  
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل لا تقتصر وافي ذلك اذ  
 ( لا يضركم من ضل ) فقال حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وأخذ بشبهة أو عاند في قول أو فعل  
 ( إذا هتدبتم ) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبهة عنهم  
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر وافي ذلك  
 اذ ( الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون ) من التصديق والإيمان قولاً وفعلًا  
 في حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقصر في اقامة حجج الدين ودفع الشبهة عنه ولا يقصر في اقامة  
 الحجج على الاموال ( يا أيها الذين آمنوا ) مقتضى إيمانكم حفظ أموال اخوانكم عند  
 أوصيائهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم لا اوصيائهم بشهود آخر ( نهادة بينكم )  
 أي شهادة ما يجري بينكم وبين الاوصياء ويقطع النزاع بينكم ( إذا حضر ) أي قرب  
 ( أحدكم الموت ) فأوصى الى أحد أن يشهد ( حين الوصية ) فيه اشارة الى أن الشهادة على  
 قول الموصي وحده أو الوصي وحده غير نامة ( اثنان ذوا ) أي صاحباً ( عدل ) لا عدول  
 الكفار في اعتقادهم بل ( منكم ) أي المسلمون ( أو آخران من غيركم ) من أهل الذمة

قوله في تفسير الحام وهي  
 التي الخ كذا في الاصلين  
 بأيدينا والصواب وهو  
 الفصل ينتج من صلبه  
 عشرة الخ اه معصم

ما روى به الوادي الى  
 جنباً من الغنم ويقال  
 أبقان القدرين بها اذا  
 ألفت زبدها عنها ( قوله  
 جز ) وجز أرض غليظة  
 يابسة لا تبت فيها ويقال  
 الأرض الجز التي تحرق  
 ما فيها من النبات وتطله  
 يقال جزت الأرض اذا  
 ذهب نباتها فكانها قد  
 أكلته كما يقال رجل جرز  
 اذا كان ياتي على كل  
 ما كثر لا يثبت شيئاً وسيف  
 جراز يقطع كل شيء وقع



وكان هذا في أول الاسلام لقلة المسلمين ثم نفع تحريم الشهر والحرام وقتال آيين البيت  
 الحرام والصوم عن أهل التحريف ولايم الأحوال كالأول بل يختص بالسفر كما قال (أن  
 أنتم ضربتم) أي سافرتهم وامتد سفركم (في الأرض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين  
 (فأصابكم مصيبة) أي مرض (الموت) لختم على الأموال والودائع والديون فإذا كان  
 الشاهدان من أهل الذمة (تجبسونهما) أي تقفونهما عند المنبر (من بعد الصلاة) التي  
 تعظمونها وهي العصر (فيقسمان بالله) لأبشئ آخر يعظمونه (إن ارتبتم) أي شككتم  
 في شهادتهما لعدم اسلامهما في قولان في القسم (لأنشئ به) أي يقسمنا (ثمنا) للمشهود  
 عليه (ولو كان ذا قرين) كما لأنشئ بالزور (لأنكم شهدا لله) التي أعلمناها وأمرنا  
 بأقامتها (إنا إذا) أي إذا شهدنا بالزور أو كتمان شهادة الله (لن الاتمين) أي المعدودين من  
 المستقرين في الأثم (فإن عثر) أي اطلع (على أنهما) أي الشاهدين (استحقا) أي استوجبا  
 (أثما) بتزوير أو كتمان (فإن عثران) أي فيشهد آخران على الأثم (يقومان مقامهما)  
 لكونهما من أهل الذمة وفيه إشارة إلى اعتبار شاهد مع عين المدعي لأنه يقوم مقام الشاهد  
 معه وسيصرح به في آخر الآية يشهدان (من) جهة الورثة (الذين استحق) أي جنى  
 (عليهم) وإن قرئ على بناء الفاعل فذاعله القسم فتقبل شهادتهما لأنهما (الأوليان)  
 إذ لم يظهر استحقاقهما الأثم ~~لكن~~ لكونهما من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا)  
 من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصي (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا  
 الحق أدنى تجاوز وتصير به شهادتنا أحق من شهادة من أقرط في التجاوز (إنا إذا لمن الظالمين)  
 أي من المبطلين حق الموصي بالكلية (ذلك) الأقسام بعد الصلاة المعظمة عندهم وإن  
 لم يرفع الرية الكلية عنهم لعدم اسلامهم لكنه (أدنى) أي أقرب (أن يأتوا بالشهادة على  
 وجهها) الواجب أمان لا يخافوا من الله أو يخافوا القضية من شهادة الآخرين مع عينتهما  
 (أو يخافوا) القضية من (أن ترد أيمان) على المدعي مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم  
 (وانقوا الله) أن يفخكم ~~كم~~ أو يعذبكم إن شهدتم لأعلى وجهها أو تكفوا شهادة الله  
 (واسمعوا) أمره بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيه عن كتمانها وإلا كنتم فاسقين  
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) إلى جهة تدفع عنهم القضية أو العقوبة • روى أن عيم بن  
 أوس الداري وعدي بن بداء وكانا نصرانيين خرجا للتجارة إلى الشام ومعهما بديل بن أبي  
 مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب مامعه في  
 صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبره • ما بها ثم أوصى اليه • ما أن يدفع متاعه إلى أهله ومات  
 فقضى وأخذ آمنه • أنا من فضة فيه ثلثمائة مثقال فضة منه وشا بالذهب فغيباه فأصاب أهله  
 العصفية وطالبوه • ما بالاناء فجحدوا فترافعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفهما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلا سيلاهما قال عيم فلما أسلمت  
 نأمت من ذلك فأنتت أهله فأخبرتهم الخبر وأدبت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

عليه ويهلكه وكذلك  
 السنة الجوز (قوله عز  
 وجعل جنبا) أي على  
 الركب لا يستطعون  
 القيام بمهام فيه واحدهم  
 بأن (قوله عز وجل  
 جذا إذا) أي قاتار منه  
 قبل السويق الجذيعي  
 مستأصلين مهلكين وهو  
 جمع لا واحد له مثل الحصاد  
 مصدر ويقال جذا الله  
 دابرهم أي استأصلهم  
 (قوله جدد) أي خطوط  
 وطرائق واحدها جدة

صاحبي مثلها فاتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا فامرهم ان  
يسخفوه بما يعظم به على أهل دينه فخلف فنزلت فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي  
رفاعة السهميان فخلقا فنزعت جسمانة درهم من عدى بشهادة واحد وعين المدعي ولو  
هدى القاسقين اليوم الى ما يدفع تهمتهم فلا يهدى بهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة  
(فيقول ماذا أجبتكم) أي ماذا أجابكم من أرسلتم اليهم (قالوا) لتخبرهم من هيئته  
(لا علم لنا) وان علمنا ظاهر ما قالوا لانعلم ما في قلوبهم لانه غيب وأنت مخصوص بأحاطة  
المغيبات (أنت أنت علام الغيوب) ولم يكن تخبر الرسل لغضب الله عليهم بل مع تلطفهم  
(اذ قال الله) يوم جمعه للرسل (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لان النسبة اليها تشر  
بالرحمة (اذ كررنا على قلبك وعلى والدتك اذ أيدتك) أي قوتك (روح القدس) أي  
يجعل روحك طاهرة عن العلائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد  
ببراءتك وبرائة أمك ومن ذلك التأييد قوت نفسك الناطقة لذلك (تكلم الناس في المهد  
وكهلا) أي في أضعف الاحوال وأقواها بكلام واحد دلالات فيهم وقد تكلمت ببرائة  
أمك (و) اذ كررنا على قلبك من ذلك التأييد أيضا (اذ علمت الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب  
(والحكمة) أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما فيك اذ علمت (التوراة)  
الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) اذ كررنا أثرت بذلك التأييد  
(اذ تخلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهينة) أي كصورة (الطير) لامع النهي عن  
التصوير بل (بأذن فتفتح فيها) أي في تلك الهيئة (فتكون) فتصير (طيرا) لحصول  
الروح من نفثتك فيها (بأذن و) كما أثرت بإفاضة الروح أثرت بإفاضة العصاة (تبرئ  
الأكه والابرص) وهو مع كونه دون الاحياء كان (بأذن) فتكون الاحياء بأذن بطريق  
الاولى ثم أشار الى تأثيره في إعادة المعدوم فقال (واذ تخرج الموتى) من القبور احياء  
(بأذن) فهذا مما فعل به من جبر المنافع ثم أشار الى ما دفع عنه من المضار فقال (واذ كففت)  
أي منعت (بنى اسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتلك لانتك بل (اذ جنتهم بالبينات)  
التي توجب انقيادهم لك لتعاليمها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا  
منهم) أي مضوا على كفرهم من بنى اسرائيل (ان هذا الاسحريين) أي ظاهر لا يلتبس  
بالمعجزات فهذه كلها لهم لازمة ثم أشار الى المتعدي فقال (و) اذ كررنا على قلبك  
بالتكميل (اذ أوحيت) بطريق الالهام (الى الخواريين أن آمنوا بي ورسولي) عن  
دعوتهم ليحصل لك رتبة التكميل وثواب رشدكم (قالوا آمنا) وأكادوا إيمانهم بقولهم  
(واشهد) لتؤدبهم عند ربك (بأنتم مسلمون) أي منقادون لكل ما تدعونا اليه ثم اذ كررنا  
ما قررناه إيمانهم واسبابهم من الانعام بالمائدة اليهم مع ما فيها من النعمة النسيوية (اذ  
قال الخواريون يا عيسى ابن مريم) ذكره باسمه ونسبوه الى أمه لتلايتوهم انهم اعتقدوا  
الهيئة أو واديتيه ليستقل بانزال المائدة (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) اذا

(قوله جبالا وجبالا وجبالا)  
وجبالا وجبالا وجبالا) أي  
خلقا (جزأ) أي نصبا  
وقيل أنا وأقربيل بنات  
ويقال أبنات المرأة اذا  
ولدت أنثى قال الشاعر  
ان أبنات حرة يومافلا يحب  
قد تجزئ المرأة المذكار  
أحدا  
وجاء في التفسير أن مشركي  
العرب قالوا ان الملائكة  
بنات الله عز وجل يعقلون  
المبطلون علوا كبيرا

دعونه (أن ينزل علينا ما ندين من الدعاء) التي يتوهم فيها أنها ليست محل الصدق والقياس  
 (قال اتقوا الله) أن تولدوا إيمانكم على رؤيتنا (إن كنتم مؤمنين) به وبرسالي (قالوا)  
 آمنالكنا (نريد أن نأكل منها) من غير كفة تشغلنا عن عبادة الله (ونطمئن قلوبنا) فلا  
 نعتريها شبهة لا يؤمن من ورودها واللامثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقتنا) فيما تعدنا  
 من نعيم الجنة مع أنها بماوية (ونكون عليها) أي على مثلها من مواعد الجنة (من  
 الشاهدين) أي في حكم من شهد بها بالبصر لمن سمعها بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه  
 إلى أمه ليدل على مزيد ثلثه (اللهم ربنا) أي يا الله المطلوب لكل مذهب الجامع للكمالات  
 الذي ذبا نأبها (أنزل علينا) بقضى تلك الجنة والترية (مائدة من السماء) التي فيها  
 ما تعدنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لاؤلنا) الذين يدركونها (وآخرنا)  
 الذين يسمعونها فيقفون في دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك وأصديقتك  
 إياي (وارزقنا) النعم الاخرية الموعودة (وأنت خير الرازقين) اذ تعطى المزيد من  
 يشكرنا بعمتك (قال الله اني منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهي مستدعية لمزيد شكر  
 وإيمان (فمن يكفر) بي أو برسولي (بعد) أي بعد انزالها المقيد للعلم الضروري بي وبرسولي  
 (منكم) أيها المنعمون بها (فأى أعذبه عذابا) أي نوعا منه (لا أعذبه) أي بذلك النوع  
 (أحد من العالمين) وهو مسخهم خنازير روى أنها نزلت سفرة معرا بين غمامتين وهم  
 يتظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف  
 المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية تسيل دسما لافلس فيها ولا شولة وعلى  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكراث واذا خمسة أرغفة  
 على أحد هاريتون وعلى الثاني عدل وعلى الثالث سمى وعلى الرابع جبن وعلى الخامس  
 قديد فقال سمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن  
 اخترعه الله بقدرته كذا ما سألتم واشكروا عديكم الله ويرزقكم من فضله فلم يأكل منها من  
 ولا مريض الا عوفي ولا فقير الا استغنى فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزلت اجتمع  
 الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا  
 فاء النى طارت مسعدا وكانت تنزل غبا ثم أوحى الله الى عيسى عليه السلام اجعل مائدة  
 للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها فمسخ  
 منهم ثلثمائة وثلاثة وثلاثون رجلا بانوا على فرشهم مع نسائهم فأصبحوا خنازير فعاشوا  
 ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار إلى أنهم كما هلكوا بالتقريط في شكر تلك النعمة هلكوا في  
 أشد منها في الإفراط في حقه حتى استحق اللوم من جهة ثم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن  
 مريم) أشار بتسميته إلى نبي الهيته وبإضافته إلى أمه إلى نبي ولادته (أنت) أيها المرسل  
 لدعوة الناس إلى التوحيد (قلب للناس) بدل ذلك (اتخذوني وأمي الهين) لا تتأجكان  
 (من دون الله) أي قربة تقربكم إليه (قال سبحانه) أي زهدك تنزيهك الكامل

(جنة) ترس وما أشبهه  
 عابسة (جميع النجس)  
 والقسم (جميع النجس)  
 ذهب النور  
 (باب الجيم المكسورة)  
 (قوله عز وجل جبت) كل  
 معبود سوى الله قال أبو  
 عمر وسمعت المبرد يقول  
 الجبت الساقية مبدلة  
 من السين وهو الكافر  
 المعاند ويقال الجبت  
 السحر (الجنزية) الخراج  
 المجهول على رأس الذي



(ما يكون لي) أي ما يصورني بعد اذ بعثني لهداية الخلق (أن أقول) في حق نفسي  
 (ما ليس لي بحق) أي ما استقر في قلوب العقلاء عدم استحقاقهم له بما يصلهم (أن كنت قلته فقد  
 علمته) أي قبل أن أقول فكيف أرسلت الهداية من علمه مضافاً لأنك (تعلم ما في نفسي) أي  
 حقيقتي (ولا أعلم ما في نفسك) حتى ما يتعلق بنفسك من علمك بمقتضاها (أنت أنت علام الغيوب)  
 تعلم ما غاب عن من صفات نفسي وضماؤها لكوني لو كانت في ما كنت مرسل فدل إرسالك  
 على أني (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لا متقيداً باختيار  
 ظهوره في مظهر بل باعتبار كونه (ربهم وربكم) لا يوجب على ما أحسنوا بهدي لاني  
 إنما (كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) يتأني لي فيهم عما شاهد فيهم بما لا ينبغي (فلا)  
 رفعتني فصرت كائنك (توفيتني كنت أنت الرقيب) أي الناظر (عليهم و) كذا قبل  
 ذلك إذ (أنت على كل شيء شهيدان تعذبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم إياي وأخي الهين  
 (فأنهم) وإن خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) فلهذا ان تصرف فيهم بما شئت  
 ولولم يفعلوا ذلك أيضاً ولا يمنعك من اتخاذهم شركاً من ذلك (وإن تغفر لهم) فليس من  
 عجزك ولا من سفهك بل من عزتك أن لا تبالي بعاصيهم ومن حكمتك أن لا تعاقب من توسل  
 إليك بعبادة الغير وعبدك بمظهرك (في كل حال) (أنت العزيز الحكيم) فالعزة  
 والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلهذا لم يعتبر في التعذيب  
 بل انما اعتبر العبودية (قال الله) الغفران وإن لم يطل عزي ولا حكمتي لكن سبق  
 وعدى بأنه (هذا يوم يرفع الصادقين صدقهم) فلو فعلت بالكاذبين مثله لم يظهر رفع صدقهم  
 وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجري من تحتها الأنهار) كما جرى  
 لهم من صدقهم أنهم أرا المصارف والأعمال الصالحة ولا يمتنع لهم ذلك يوم دون يوم بل  
 يكونون (خالدين فيها أبداً) لأنهم (رضى الله عنهم) لصدقهم (ورضوا عنه) حقيقة الصدق  
 فلم يسخطوا القضاء في الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لتسخط تلك  
 الجنات مع أن (ذلك الفوز العظيم) الذي لا يناله أهل التكذيب سيما إذا كانوا سعاة  
 بالفساد بل مقتضى قواعد الملك الاستقام منهم والانعاف على أهل الصدق (فهلك السموات  
 والأرض وما فيهن و) لا يعلمنه أدامتها على أهل الرضا الكلي والسخط الكلي إذ (هو)  
 على كل شيء قدير) ثم واقع الموفق والملمهم والمصدق والمعين (الرحمن) بإيجاد السموات والأرض  
 المرسلين محمد وآله أجمعين

### \*(سورة الانعام)\*

معبت بها لأن أكثر أحكامها وجهالات المشركين فيها وفي التقرب بها إلى أصنامهم مذكورة  
 فيها وقد اشغلت على أكثر جهاالاتهم ويتم ظهورها بها (بسم الله) الجامع للكمالان  
 المستوجبة للعامة من الذاتية والوصفية والفعلية (الرحمن) بإيجاد السموات والأرض

وسعت خزينة لأنهم أفضاه  
 منهم لما عليهم ومنه قوله  
 جليل وعز لا يجزي نفس  
 عن نفس شيئاً أي لا تقضي  
 ولا تغني (قوله عز وجل  
 جدار) أي حائط وجهه  
 جليل (قوله عز وجل  
 جبل الأولين) أي خلق  
 الأولين (قوله تعالى جذوة)  
 وجذوة وجذوة من  
 النار قطعة خلقت من  
 الطيب فيها نار لا يلب لها  
 (قوله عز وجل جنان)



والظلمات الحسية التي تتوقف عليها بعض المنافع والعقوبة التي هي سبب هلاك العالم  
 السفلى مجبها عن الذات الالهية والصفات (الرحيم) بإيجاد النور الكاشف عنهم ما ومن  
 اتصال المكنونات اليهما (الحمد لله) أي جميع المحامد بما حده نفسه أو خلقه أو جوده  
 الخلق ربه أو بعضهم مخصوص به لانه (الذي خلق) أي قدر بمقدار تقتضيه الحكمة  
 بحيث يستوجب الحمد (السموات) التي هي بأوضاعها وحركاتها أسباب الكائنات  
 والفسادات التي هي مظاهر الكمالات الالهية وجعلها يشعربغاية كثرتها بحيث يكون  
 لأمر واحد أسباب كثيرة فلا يقطع بانقطاع سبب معين (والارض) المشتملة على قوابل  
 الكون والفساد التي هي المسببات ووجدها يشير إلى أن في قوابلها ما يقبل مع وحدته  
 الصور الكثيرة من اختلاف الأسباب (وجعل) أي أوجد من غير تقدير اذ لا مقدار لها  
 في ذاتها (الظلمات) الحسية وهي ظلال الاجسام الكثيفة الساترة عن الحسوسات  
 والمعنوية الوهمية أو الخيالية الحاجة عن المعقولات لتوقف بعض المنافع على ذلك  
 وفيها استتار الحق بالصفات الجلالية بل تجايبها وجعلها يشعربكثرتها كيف ومنها  
 السموات الحاجة عن ادراك الصواب وبرفعها يظهر فضل مدرك وجعلها بازاء السموات  
 يشعربأن بعض أسبابها مما يجب عن المسبب (والنور) وهو الظاهر بنفسه المظهر  
 لغيره ووحدته مع كثرة أنواعه لان المراد ما يوجب ظهوره في المظاهر أو يوصل الى  
 توحيده وأخره ما عن ذكر السموات والارض لانها سببا لادراك امتناعه وهما فرع  
 المدرك والمدرك (ثم) صار انعامه بذلك سبب العدول عنه الى غيره أو التسوية بينه  
 وبين غيره لاستعظامهم بعض ما أنعم به أو احتجابهم به عن المنعم اذ (الذين كفروا) أي علم  
 كفركم وان أنكروه وثبت في الازل فستروا المنعم مع غايه ظهوره أو عسروا مظاهره على  
 اعتقاد كمال ظهوره فيها وهو اعتقاد النقص بالنظر الى ما هو كماله فهو ستر بالحقيقة (برهم)   
 الذي رباهم به هذه النعم ليلازموها بعبادته ولا ينظروا الى غيره (يعدلون) يميلون عنه الى  
 عبادة بعض ما أنعم أو يستوون بينه وبين بعض ما أنعم في اعتقاد الالهية أو استحقاق العبادة  
 ويتجدد ذلك منهم حتى في حال تعظيمهم للعق لانهم لا يعظمونه بحيث لا يشاركه الغير ولا  
 يرجعون اليه بحيث يخلون عن كل ما سواه ثم أشار الى انه وان توهم نسبة سائر النعم الى غير  
 الله فلا يتوهم نسبة نعمة خلق الانسان الذي هو المظهر الجامع الى غيره اقصوره مع امتناع  
 كون القاصر موجد الكمال فقال (هو الذي) علم بحيث لا يعارضه وهم لمضيه في العقول انه  
 (خلقكم) خاطبهم ليشير الى اعزازهم بخطابه الازلي مع كونهم (من طين) في غاية الهوان  
 ولا شعور له فهو غاية الانعام الموجب غاية ذم من مال عنه أو سوى بينه وبين غيره والطين  
 هو التراب الممزوج بالماء فهم مخلوقون من الارض مع أثر سماوي (ثم) أي بعد ما تم  
 خلقكم (قضى) أي قدر وكتب في جباهكم (أجلا) هو أجل الموت وهو أيضا أثر سماوي  
 لكونه من الزمان الذي هو مقدار أسرع الحركات السماوية ونكره لايامه وانما قدره

أي فصاع كبار واحد  
 جفنة وقبضة (جالات  
 صفر) أي ابل سود أي  
 جمع جملة واحد الجملة  
 جعل وجالات يضم الجيم  
 قالوس سقن البحر (قوله  
 تعالى جسدنا) أي عنقها  
 (قوله عز وجل الجنة) أي  
 جنة كقوله تعالى من  
 الجنة والناس وجنة  
 جنون كقوله تعالى  
 فابصا خبيكم من جنة  
 (باب الحاء المفتوحة) •

لينتقل من دار القصور الى الكمال ليكون أجمع وليسدل على أجل القيامة المشار اليه بقوله  
 (وأجل مسمى) أي معين في حق الكل (عنده) لا يعلمه غيره لأنه ان قرب تعطت الأمور  
 وان بعد لم يلقه في اليه ولم يذكر ههنا قضى لأنه لم يكتب في الجاهل لعدم اختصاصه بأربابها  
 وجعله بجهة أهمية للدلالة على ثبوته في العقول اذ بدونه يلزم العيب في خلقها وتقصير الخطاب  
 الاولي وفي الاجلين اقوال انتهاء حياة وابتناء حياة وابتناء موت وانتهاء موت أو ابتداء  
 موت وابتناء حياة أو انتهاء حياة وانتهاء موت وهذا أظهر (ثم) أي بعد انعامه عليكم  
 بخلقكم واعزازكم بخطابه مع غاية هو ان أصلكم وبعد العلم بآفة الكرم الى داره والى  
 حكمه (أنتم تفترون) أي ثابتون على الشك أو المجادلة في الحق بتجديد الافعال وكيف  
 تفترون فيه (وهو الله) أي الظاهر بذاته وصفاته (في السموات وفي الارض) لبراها جبراياها  
 مفصلا ثم ظهر فيكم بجلا يشاهدها كما كان يشاهدها في نفسه فكل ما فيكم ظهوراته  
 التي يشاهدها فهو (يعلم سركم) مظهر باطنه (وجهركم) مظهر ظاهره (و) كما يعلم ما فيكم  
 باعتبار المظهرية (يعلم ما تكسبون) باعتبار حقائقكم التي يختلف بها الظهور الواحد  
 وهي جهة الجزاء اذ هي جهة الاعراض عن آيات الله (و) لذلك (مانا نيتهم من آية من آيات  
 ربهم الا كانوا معرضين) فلا يستدلون بها عليه والاعراض عن دلالتها تكذيب  
 للحق الناطق بالدعوة اليه (فقد كذبوا بآياتهم) فزعموا ان الآيات كآيات الحق  
 ظهرت بتلك المظاهر لم يبد فيها وهذا استنزاه اذ قالوا بظهور الالهية فيها فكأنهم  
 جعلوها من الحوادث فهذا الاعراض والتكذيب والاستهزاء لها انباء مرجعها انباء  
 الاستهزاء فان لم تظهر في دار الابتلاء فلا بد من ظهورها في دار الجزاء (فسوف يأتيهم انباء  
 ما كانوا يستهزئون) وقد جاء الاستهزاء قبلهم انباءهم (المرورا) أي ألم يعلموا علمائهم  
 الرؤية بالبصر لما سمعوا بالتواتر من اتيان المستهزين الاولين انباءهم مرارا كثيرة (كم  
 أهلكنا) أي كثيرة من أهلكنا بحيث أفادت تجربة واستقرار عادة (من قبلهم من) أهل  
 (قرن) أي زمان فكأنهم لم يبالوا بذلك لما رأوا من تمكين الله فتوهموا انه مناف لا هلاك  
 ومن توسيع الرزق عليهم فتوهموا انه مناف للتضييق بالانقياد منهم على انهم يتوهمون  
 ان اهلاك من تقدم انما كان لادارة ملكية لا لذنوب صدر منهم فرد الله تعالى عليهم بقوله  
 (مكاهم) لم يقل اهلهم للقطع بعدم انتفاعهم بخلاف المخاطبين اذ يتوقع لهم النفع قبل  
 اهلاكهم (في الارض) فيه اشارة الى أن التمكين في السماويات هو الذي يمكن به منافيا  
 للاهلاك (ما لم تمكناكم) فلا يمنع تمكينهم من اهلاكهم (وأرسلنا) هو أبلغ من أنزلنا  
 في الدلالة على الكثرة (السما) أي المطر (عليهم مدرارا) أي مغزارا (وجعلنا) في وقت  
 أو مكان لا مطرفيه (الانهار تجري من تحتهم) فهذه التوسعة لاننا في تضيقهم للعذاب  
 بل صارت ذنوبهم به بذلك سبب الاهلاك الكلي (فأهلكناهم) وقد ترتب على ذنوبهم  
 فكان (بذنوبهم) اذ ترتب الشيء على سببه هو الاصل (و) انما أهلكناهم في الدنيا على ذنوبهم مع

(حنيف) من كان على دين  
 ابراهيم عليه السلام ثم  
 يسمى من كان يفتن ويصيح  
 البيت في الجاهلية حنيفا  
 والحنيف اليوم المسلم  
 ويقال نعمتي ابراهيم  
 حنيفا لأنه كان حنيفا عما  
 بعد أبوه وقومه من  
 الألوهة الى عبادة الله  
 عز وجل أي عدل عن  
 ذلك ومال وأصل الحنيف  
 ميل في الهماء القديمين  
 من كل واحدة على  
 صاحبها (قوله عز وجل  
 مع البيت) أي قصد البيت  
 ويقال حجبت الموضع

انها ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (انشأنا من بعدهم قرنا) خلافا فيه اناسا  
 (آخريين) فلا تناسخ فيه يمنع من المبالاة بالاهلاك للعود عن قرب (و) لكن اساء  
 هؤلاء المتشككون من بعدهم الاعتبار بحيث (لو انما) من مقام عظمتنا على سبيل التحجيم الذي  
 هو اتم في الاعجاز (عليك) أيها الخبير في نفسه الداعي الى الخبرات في العموم (كأبا) عظيم  
 الشأن في الالفاظ والمعاني (في قرطاس) رأوا نزوله من السماء (فلسوه بأيديهم) التي هي  
 أعدل الاعضاء الالامسة مع انه لا دخل للصرف في هذه القوة (اقال الذين كفروا) أي  
 مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسال والمعجزات (ان) أي ليس (هذا) المعظم بهذه  
 الوجوه الدالة على انه لا يكون الا من الله (لامحرمين) انفسه لا يحتاج الى بيان (وقالوا)  
 اما كانت المعجزة من الهالات الصريحة فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملك (لولا أنزل  
 عليه ملك) يشهد بصحته (ولو أنزلنا ملكا) فلو أنزلناه بصورة الملكوتية (لأقضى الامر)  
 أي انقطع أمر التكليف اذ لا يتنفع الايمان بعد انكشاف عالم الملكوت (ثم) ان لم يقصر  
 (لا يتفكرون) أي لا يجهلون اذ الامهال للنظر فان المعجزة وان أفادت علما ضروريا لا تتخذ لو  
 عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشاف عالم الملكوت فلا وجه للامهال للنظر  
 ولم يقبل الايمان معه فلا بد من المؤاخذه عقبيه (ولو جعنا ملكا) بحيث يراه أهل عالم  
 الشهادة (لجعلناهم رجلا) أي على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لو جعناهم رجلا  
 (للبسنا عليهم) من استحالة ارساله شاهد امثل (ما يبسوا) على أنفسهم ومقلديهم من  
 استحالة ارسال البشر ولولم يكن شيء من الاصرين فلا وجه لانزاله أيضا لانهم لم يماروا  
 المعجزات من المحالات وانزال الملك غايته انه من المعجزات كان طلبهم ذلك استهزاء فهم  
 يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بمن قبلهم لانه (لقد استهزئ برسل  
 من قبلك ففاق) أي أحاط من الجوانب (بالذين سخروا منهم) لا بالرسل (ما) أي الاستهزاء  
 الذي (كانوا به يستهزئون) اذا هلكوا في الدنيا على أقبح الوجوه ثم ردوا الى أفنطع العذاب  
 أبد الأبدين وجعل لرسول في أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم  
 ما كانوا يستهزئون (قل) ان لم تصدقوه بما نواتر ولم تكتفوا بما رأيتم في مكان لعدم دلالة  
 على استقرار هذه السنة ولو أصرتم الكل في مكانكم لتسببوا الى السحر فلا (سيرا) سيرا  
 محتمدا (في) اطراف (الارض ثم) بعد فحصكم مشاق السيرا المذهبة رعونة النفس (انظروا)  
 في آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا يستهزئون لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين)  
 الذين تضمنت كذبيهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة  
 فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بعصية يعاقب بها صاحبها مثل تلك العقوبة (قل)  
 أي معصية أعظم من التكذيب والقول بانكار الرسالة والمعجزة وفيه تمييز الله عن اقامة  
 الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رحمة وعده وحكمته فان أنكروا قدرته على المعجزة  
 سلمهم (لن مافي لسموات والارض) فان قالوا هو الله لكن المعجزة ليست من فعله حتى تدل

أجبه بها اذا قصده ثم  
 انصرف الى البيت جادون  
 ما سواء والحج والحج  
 لغتان ويقال الحج المصدر  
 والحج الاسم وقوله عز  
 وجل يوم الحج الأكبر  
 يوم التضرع ويقال يوم  
 عرفة وكانوا يسمون  
 العمرة الحج الأصغر قوله  
 تعالى حمورا على ثلاثة  
 أوجه الذي لا يأتي النساء  
 والذي لا يولد له والذي  
 لا يخرج مع التذاذ ماشيا  
 قوله عز وجل الحواريون  
 هم صفوة الانبياء  
 عليهم السلام الذين خلصوا



على تصديقه (قل لله) هي أيضا لانها اما عين فعليه أو فعل من أعطاه القدرة على الكنه لا يعطى أحد اقدرة تفضى الى عجزه عن شئ سيما تصديق الرسل الذين تقتضى الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكما هي في الجزاء اذ يدونه تضيع مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة وتضيع المظالم ولا جزاء في دار الدنيا لانه فرع التكليف ودار التكليف لا تكون اراجزاء لان مشاهدته مانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) في القبور (اليوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بالرسال الرسول فلا يكون تكذيبه الا سبب خسرة ما وعد على معارفه وأعماله الصالحة على استنهم (الذين خسروا أنفسهم) فتوقوا عليها ما وعد الله وألزموا قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم في الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب في يوم الجزاء والدنيا ان صلت له فاعما تصلى جزاء لمن يتلذذ بغير الله (و) أما من كان تلذذه بالله لانه نفسه بل (له) وهو (ماسكن) اليه (في الليل والنهار) أى حال اسكر والصحو فلا بد له من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكفى تلذذه بالله في الدنيا لانه ممزوج بألم شوقه (وهو السميع) لانيته (العليم) بصنيته فلا يتعمد تلذذه الا برؤيته ومكالمته ولا يتم الا يوم القيامة ولا يعبد اعطاه الجزاء على الاعمال الغير المنحصرة لغير المنحصرين لا لشمار الكل له لانه من جملة ماسكن أى دخل في الليل وانهم ارا الحاصرين وهو السميع لنيات العاملين العليم بأعمالهم ومقاديرها ولا يعبد احياءه للجمادات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار لا يمكن الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن في الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره فلا قبل ظهور رحبته وظهور سمعه لسماع خطابه وظهور رعه لا دراك اعماله وجزائه فلا ينبغي ان يرتاب في يوم الجزاء له الذين الامرين ثم انه كما لا يكفى نعم الدنيا لجزاء من سكن الى الله فلا يتلذذ بغيره لا يكفى آفاته الجزاء من أشرك به وان كان مرغوبا للجمه وهو رضى لا موافقة الانبياء لما فيه من تراء متابعه لا بآه (قل) بطريق الانكار على نفسك انحاضا للنصح (أغير الله) الذى له الكلمات بالذات (أأخذوا بما) مع انه لا كمال له في ذاته أغير (فاطر) أى مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكالاتهم مامنه وقد اشغل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولي انما يتخذ لانعامه أو الحاجة اليه (وهو) كاف فيهم لانه (يطعم) ويحصل مقدماته وما يترب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطعم) فيجب انخاضه وليسابل معبودا شكرا على انعامه وكفايته الحوائج بالعوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) لاصير متبوعا للباقيين فهم مأمورون بالاسلام ومخالفة نهيهم اذ قد نهيت عن الشرك صريحاً بعد النهي في ضمن الامر وأكذلك نأ كيدا فقبل (ولا تكونن من المشركين) ونهى المتبوع نهى التابعين والامر والنهى من الحكميم القدير سيما المتبوع لا يكون للعبث فأقل ما فيه الخوف حتى للمتبوع (قل انى أخاف ان

وأخلصوا في التصديق  
بهم ونصرتهم وقيل انهم  
كانوا قاصرين فهموا  
الحوار بين تبيينهم  
النبا ثم صار هذا الاسم  
مستعملا فيمن أشبههم من  
المصدقين وقيل كانوا  
صيادين وقيل كانوا ملوكا  
والله أعلم (قال أبو عمرو فيه  
ثلاث لذات صفوة وصفوة  
وصفوة والكسر  
أجودهن) (قوله تعالى  
حبيل) عهد (حسرة)  
ندامة واعظام على ما فات ولا  
يمكن ارتجاعه (قوله تعالى  
حسبنا الله) كافيا الله



عصيت بمخالفة أمر أومني ولو فيمادون الشرك (وحي) الذي راني قبل في رتبة المتبوعية  
 فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة لقهر الالهى وان كفى فيمادون الشرك  
 الآفات الدنيوية لكنه لا يختص به بالعذاب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار  
 لعمومه بحيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ فقدرجه) بعظم عنايته كيف (وذلك  
 الفوز المبين) الذي يفوق الفوز بدخول الجنة اذ فوتهم أهون من مقاساته فاذا عظم فوز  
 النجاة يومئذ من عذاب مبادون الشرك فاحال عذاب الشرك كيف ولا يرفع عنه عمل ولا شناعة  
 بل الآفات الدنيوية لا ترتفع بمعالجة ولا قوة ولي الا باذن الله (و) ذلك لانه (ان يحسبك الله  
 بضرب) ولودنيويا (فلا كافله) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشفه اذا كشفه  
 عقيب الدواء والرقى والجورات (لاحو) اذ ليس لغيره قدرة يعارضه ولذلك كثيرا ما لا  
 يفعل ويقتل عقيب دعواته أكثر مما يفعل عقيبها (وان يحسبك بخير فهو على كل شئ  
 قدير) فيقدر على اتقائه وان أراد الغيرة قطعه وأكثرت به بالشكر فان أبى فلتعويضه  
 بأجل منه وأكثرت ما يقطعه بالكفر فان أتم فلا استدراج (و) لو فرض لغيره قدرة مستقلة  
 فليس له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيرهم وان شاء  
 قطع (و) ليس على سبيل التحكم بل (هو الحكيم) فلا يعضى الا حيث لا يضر بالآخر الا فى  
 حق المستدرج (الخبيث) من يحتاج الى الوسطة ومن لا يحتاج اليها فن استغنى بالله أغناه  
 ومن توسل بوسائط الخيرات تنفع بها والا أضربا آخرته وكانهم اذ اسمعوا بذلك قالوا لانعرف  
 هذا العذاب الا عن قولك ولان ثبت الا بشاهد عظيم (قل أى شئ أكبر شهادة) بحيث  
 لا يمكن معارضته بما يساويه فان سوا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أكبر شهادة اذ لا احفال  
 للكذب فى قوله أصلا وهو (شاهد) أى بالغ فى الشهادة على نبوتى بحيث يقطع النزاع  
 (بينى وبينكم) اذ شهد بالقول فى الكتب التى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على  
 يدي من المعجزات (و) أعطى المعجزة لقولية التى لا مجال لتوهم السحر فيها اذ (أوحى الى  
 هذا القرآن) الجامع للعلوم التى يحتاج اليها فى المعارف والشرائع فى الفاضلية فى أقصى  
 مراتب الحسن والبلاغة (لا تذكركم به) يامن بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن  
 بلغ) من عقلاء العالمين وفضلاتهم اذ يعرفون اعجازه فيقع فى قلوبهم صدقه ولما أقام  
 الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل  
 العقلية والنقلية والكشفية للرسول والاولياء وانما هو أقوالهم فقال (أتنكم) من  
 غير أصل (لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل) انه وان كثرت الشهاد منكم عليه  
 حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يقيد العلم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا  
 ولا دليل بل أشهد على توحده (قل انما هو اله واحد) لا يشاركه فى الهيته ولا فى صفات  
 كماله (وانى يرى مما تشركون) من عبادتكم لها واعتقادكم استحقاقها لها وكانهم  
 اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جهور أهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حببت  
 أمهاتهم) أى بطلت (خط)  
 نصيب (حريق) نار تلهب  
 قوله عز وجل حلال  
 جميع حليلة الرجل أى  
 امرأته وانما قيل لامرأة  
 الرجل حليلة وللمرجل  
 حليها لانه يحل معها  
 وتحل معه ويقال حليلة  
 بمعنى محلة لانها تحل له ويحل  
 اه (قال أبو عمر ومنه قول  
 عنترة وحليل غانية تركت  
 محمدا) (قوله عز وجل حسبي)  
 فيه أربعة أحوال كافيا  
 وعالميا ومقدرا ومحاسبا  
 (قوله عز وجل حاق بهم) أى

لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لا غراض كانت لهم وقد ظهرت ولاية عدوهم لذلك  
 ستر ما لم يظهر في العموم ولا تحريه فيه فقبل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه  
 نعمته وهو وان لم يفد تعينه باللون والشكل والزمان والمكان تعين بقرائن المجزئات  
 فبقاء الاحتمال البعيد دفعه كبقائه في الوجدان يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته او  
 يكون من الفجور ومع دلالة القرائن على برائتها من التزوير والتجوير فهو (كما يعرفون  
 آباءهم) في ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على برائتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما  
 امروا بالتسدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتقويت ما أوتوا من الكتاب وما أمروا به  
 (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم  
 يحرفون كتاب الله لفظاً أو معنى فيفسترون على الله الكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم  
 ومججزات محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه وقديسترون بعض ما في كتابهم وهو أيضاً تكذيب  
 فعلا واجمع ذلك لانه لا يتأتى لهم ترك الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم لم يدون أحده هذه  
 الامور (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته) لانهم بالتحرير يدعون  
 الهمة أنفسهم وبالتكذيب يريدون تهمير الله عن تصديقه الرسل وينسبون ايجادها الى  
 غير الله مع افتقارها الى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح  
 (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يفلحون في الدنيا بقطع الطاعة عنهم وظهور المسلمين عليهم  
 وفيه اشارة الى أن مدعى الرسالة لو كان كاذباً كان مفسد على الله فلا يكون مفلحاً فلا  
 يكون سبباً لصلاح العالم ولا محلاً لظهور المجزئات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة  
 الله بنسبة ظلم الافتراء على الله وتكذيب آياته اليه أشار الى جواب اعتراض الله على  
 شهادة المشركين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضاً  
 ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد شاركهم في القول في الشرك أيضاً فقال (ويوم  
 نحشرهم) أي فكلاً يفلحون في الدنيا بقطع الطاعة عنهم وظهور المسلمين عليهم لا يفلحون  
 يوم نحشرهم أي الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعاً) ليعتضح جميعاً من لا يفلح  
 من الظالمين من يذاقتضاح ويظهر المفلحون بكمال العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أي  
 مضوا على الشرك بأن ماتوا واعلموا أنهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفسرون  
 على الله بالتحرير والمكذبون بآياته يجعلها للغير (أين شركاؤكم) الذين جعلوهم  
 شركاءنا وهم شركاؤكم في العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلا دليل  
 عقلي ولا نقل ولا كسفي قصدم بذلك فعل الفاتنين في المملكة يجعلها للغير من هي له  
 فيتحيرون (ثم لم تكن فتنتهم) أي جواب ما اعترض به على فتنتهم التي هي شهادتهم أن مع  
 الله آلهة أخرى (الأن قالوا) معاذير عن انبئهم مؤكداً بالقسم بالاسم الجامع مع  
 نسبة الربوبية اليه لا الى ما سواه (والله ربنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنباً آخر  
 مؤكداً لافترائهم بالشرك الذي نقوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حاق  
 بهم) أي حق عليهم (قوله  
 عز وجل جميع) أي ما حار  
 والجميع القريب في النسبة  
 كقوله عز وجل ولا يستل  
 جميعاً أي قريب قريباً  
 والجميع أيضاً الخاص يقال  
 دعينا في الحامة لافي العامة  
 والجميع أيضاً العرف (قال أبو  
 عمر الجميع أيضاً الماء لبارد  
 وخاصة الابل الجياد يقال  
 له الجميع يقال جاء المصدق  
 فآخذ جميعها أي خياريها  
 وجاء آخر فآخذتاسمها أي  
 شرارها وأنشد  
 وساغ لي الشراب وكنت قبلاً

القطاء عنهم بحضرة من لا ينصرف من الشهود فنادوا به ضارا (على أنفسهم و) لم يجدوا عنه تفصيلا له (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء في شفعون لهم عند الله ويقر بونهم اليه ولقي وهذا من عدم فلاحهم باقتضاهم باقرا ثم بالشرك الذي اعتذروا عنه بكذب آخر مؤكده (و) من شأن ذلك عدم فلاحهم في الدنيا بتدبر ما يستحقون من ذلك من كلام الله المرشد لهم اذ (منهم من يستمع) أي بقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أي الى وجهك الذي يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يتدبر فيه حتى يطلع على اجهازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم آية) أي حجابا من ان تعصب الدين الا بآراء وحب الرياسة والمال تمنعهم من (أن يفقهوه) أي يفهموا بواطن قلوبهم بواطنه التي بها اجهازه وارشاده بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بل التأثير فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الاذان (و) قد جعلنا (في آذانهم) التي هي طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أي ثقلنا مانعا من الوصول اليها لمعارضة مطالبهم المذكورة (و) لا يختص هذا منهم باقرا ثم لرؤيتهم قصورا فيه بل (ان يروا) بالاعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شيء مما يمكن ظهوره على يدى البشر مما يدل على صدق الرسول كانه مشاهد (لا يؤمنوا بها) وحملوها على السحر وقد بالغوا في انكار المعجزة القولية التي لا يتوهم فيها السحر (حق اذا جاؤك) يا من سرى نوره الى بواطن من يأتيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم (يجادلونك) فيبطلون استعدادهم لقبول نوره منك ولما لم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أي ستروا اجهازه من كل وجه حتى من وجه اشتغاله على أخبار الغيب (ان هذا الاساطير الاولين) أي أكاذيبهم التي سطورها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمهم فوق نثرهم وشعرهم مع متانة معانيه يعرفون ان التدبر فيه يفيد التطلع على اجهازه فيخافون تأثيره في قلوب الخلائق لذلك (يتنون عنه) أي عن قراءته واستماعه لئلا يدعوه هم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم الفاسدة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الأغراض بقوة تأثيره لذلك (ينأون) أي يبعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يحصل لهم هذا المطلوب لان الله متم نوره ومظهر دينه ينعكس عليهم مرادهم فهم (أن) أي ما (يهاككون) الا أنفسهم باطال نظريتهم وعمليتهم في الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالد في الآخرة بل هم ها لكون الآن لتحقيق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاحتجابهم به لا تيق بدخولهم ولو شعروا لكانوا كالواقفين على النار (ولو ترى) أيها الناظر من بعد ما قبلوا به (اذوقوا على النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فكيف حالهم بعد دخولها (فقالوا يا ليتنا) طالبا لتقنى المحال (نرد) من دار الآخرة مع ما فيها من سعة الرحمة لتضييعهم استعدادهم لتحصيلها الى الدنيا ليحصل استعدادها بأكمل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا تكذب بآيات ربنا) لئلا يطل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

أ كاد أغص بالماء الحميم  
أي البارد (قوله عز وجل  
والقضاء البذر فيه ما يسمي  
الزرع الحرف أيضا) قوله  
عز وجل حشرنا جمعنا  
والحشر الجمع بكثرة (قوله  
عز وجل حشرنا) أي حشرنا  
ويقال حشرنا ونحشر  
يقصر أيضا اذا لم يكن له مخرج  
من أمره فمضى وعاد الى  
حاله (قوله عز وجل حولة  
وفرشا) الحولة الابل التي  
تطيق أن تحمل وتقرش  
الصغار الى لا تطيق الحمل



الايمان به من الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وان لم يظهر لنا كل واحد  
 منها آية تظهر على يديه لئلا نصير مكذبين لآيات الظاهرة على يدي من آمن بالايمان منهم  
 وانما يتفههم الرذال الذي يتوكلون لو كان تعدد ذبيبتهم من خارج وليس كذلك (بل بداهتهم)  
 بالصورة القبيحة (ما كانوا يحفون من قبل) من الصفات الذميمة فيتعذبون بتلك الصور  
 أيضا عند الرد. ذابا لا يظهر عاينهم معه خفة في أسقط عنهم بالرد من العذاب الخارجى  
 (ولو ردوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولا بد منها اذ لا تكلف بدونها (اعادوا) فاعلين  
 (لما نوا عنه) اغلبة تلك الصفات على عقولهم الممانعة عنه (و) لا يمنعهم عن العود  
 وعدهم (انهم لكاذبون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف في الوعد ولا مانع منه  
 (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رأوه من البعث والوقوف على النار من أضغاث أحلام  
 النائم وقعت في أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هى) أى ليست الحياة التى يتوهم  
 فيها البعث والتى يتوهم فيها الرد (الاحيوتنا الدنيا) الاولة (و) ان متناوردنا بطريق  
 التماسخ (مانحن جميعونين) حتى يكون ذلك الوقوف على النار امر حقيقة وانما روى  
 حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعلق بطريق التماسخ (ولو ترى) الذين لوردوا بعد ما وقفوا  
 على النار اقلوا انه رؤيا باطلة (اذ وقفوا على ربهم) فاطلعوا بالاطلاع عليه أنها نار  
 حقيقة بعد البعث الحقيقى (قال) اهمتمكم بهم ورد المايتوهمون عند الرد (أليس هذا  
 بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لنا عن حقيقته (قال) لوردتم عن هذا المقام احتجبتهم  
 فكفرتم لما جرب منكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم لقاء الله  
 العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد حسر) النور الذى يمكن به رؤية الله (الذين  
 كذبوا بقاء الله) فصلت اهم ظلمة التكذيب ولم ينالوا فى ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة)  
 الكاشفة عن نور الله (بغتة) قبل ان يلقوا نوره ليتمكن رؤيته (قالوا) عند عماهم بفتحة  
 النور بعد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أى فى الدنيا اذ لم نكتسب من  
 الاعمال قادات والاخلاق والامال ما ينسب الارواح وبؤنسها بنور الحق ولو اطاقوا  
 النظر لانهم حجب المعاصى ولو لم تعجب فانما يراه من يكون قائما (وهم) يكونون  
 راكعين اذ (يحملون أوزارهم) أى أثقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسون لها  
 (ألا سمعوا يذرون) كيف لا يسوء الاوزار وقد ساء جميع ما بعد حمل الحياة الدنيا مما ليس  
 بوزر ولا عبادة فانه (ما الحياة الدنيا) أى اعمالها (الالعب) أى اشتغال بالامور الحسبية  
 (ولهو) أى هزل (وللدار الآخرة) أى اعمالها (خير) أى أتم لذة فى الدنيا (الذين  
 يتقون) وان شئت على المشتغلين بالعب الدنيا واهوها والذات الاخرية المناسبة  
 للذات الدنيا خير لهم أيضا فضلا عن الروحانية (و) تؤثرون الادنى القانى على الاعلى الباقي  
 المااصل فى الحال لاهل الكمال (ولا تعقلون) وانما يؤثرون الدنيا لانهم لا يتلذذون لذة  
 المتقين لانهم لا يسه عملون العقول استعمالهم اياها فى أمور الدنيا حتى لا يصدقون الرسول

وقال بعض العلماء الجولة  
 الابل والحمل والبغال  
 والحمر وكل ما حمل عليه  
 والنشر الغنم كذا قال  
 المفسرون (قوله تعالى  
 الخوايا أى المباحرة ويقال  
 الخوايا ما تحوى من  
 البطن أى ما استود  
 ويقال الخوايا بئان اللبن  
 وهى منصوبة أى مستديرة  
 واحدها حاوية وحوية  
 وخوايا (قوله عز وجل  
 جنبا) أى مريعا  
 (حقيق على) أى حق على  
 واجب على ومن قرأ حقيق



الذي لا يعرف وقوعها بدونه ولن حسنها العقل ودل على صدق الرسول وأعدم استعجالهم  
 آياته في حقه عليه السلام الموجب لتحقيق الآخرة مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه  
 السلام ذلك فقال عز وجل (قد علم أنه) أي الشأن (ليحزنك الذي يقولون) فيك من  
 أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغي أن لا يحزنك تكذيبهم (فأنهم لا يكذبونك)  
 فيما تخبر عن أمور الدنيا عليهم بصدقك مع أنك لم تعط المعجزات إلا بصدقك فيها (ولكن  
 الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات لصدوقك فيه (بآيات الله يجمعون) فلا  
 بد أن تنزل حزنك بأهلا كهم لهذا الظلم العظيم في حق آياته وليس أمهالهم لاهمالهم بل  
 لجريان سنته عز وجل بتحقيق صبر الرسل وشكرهم (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا  
 على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع آخر لم يزل صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا  
 مع اجر الرسالة أجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثرت الاجر ونظم الشكر وعظم وزر  
 العدة واشتد عقابه (ولامبذل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطائهم أجرا بما يغ  
 الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمستهزئين (ولقد جالك) جميع ذلك (من نبأ  
 المرسلين) لتعلم أنه من سنة الله التي لا تتبدل فحزنك كالمنا في له (وان كان) الشأن (كبر)  
 أي ثقل (عليك) لمزيد شققتك (اعراضهم) فلا ينبغي أن يكبر عليك مع مبالغتك في قبليغ  
 الرسالة واظهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبهة وان لم يبلغ الى حد الالباء المانع من  
 التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان (فان استطعت  
 أن تبتغي نفقا) أي سر با (في الارض أو سما في السماء فتأتيهم) من تحت الارض أو من  
 فوق السماء (بآية) ليست مما بين السماء والارض فات بها لئلا يركن لم يجعل الله لك هذه  
 الاستطاعة اذ يصير الايمان ضروريا غير باغ غير نافع فان نزع كان موجبا لاجتماع الناس على  
 الهدى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) لكنه شاء بمقتضى جلاله وجماله اظهار غاية  
 قهره وغاية لطفه (فلا تكونن من الجاهلين) بمقتضى الصفات الالهية بل بمقتضى صفته  
 عموم الملائكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غاية انك داع والداعي (انما  
 يستجيب الذين يسمعون) وانما يسمع الاحياء وهؤلاء وان كانوا احياء بالحياة الحيوانية  
 أموات بالنسبة الى الانسانية موت قلوبهم بسموم الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة  
 (والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة  
 والاخلاق الرديئة ولا يتصور الا بالموت الطبيعي الذي لا يكون بعده عود الى التكليف الذي  
 فيه الاجابة بل يبقون بعد مدة في البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعدما كانوا عنه معرضين  
 فيه تجيبون حين لا تنفعهم الاستجابة (و) يدل على موت قلوبهم أنهم (قالوا) للآيات التي  
 لا يمكن معارضتها انما ليست من الله اذ لا الجاه فيها (لولا نزل عليه آية) ملحجة ليعلم انها (من  
 ربه قل ان الله) لا ينزل الآية الملحجة لان المقصود من انزالها طاب الايمان النافع ولا ينفع  
 معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قادر على أن ينزل آية) قلوبهم وان لا ينزل ما يحل

على أن لا أقول على الله الا  
 الحق فعناء أنا حقيق بأن  
 لا أقول على الله (قوله تعالى  
 حفي عنها) معناه يستأونك  
 عنها كأنك حفي بهم ويقال  
 تحضت بقلان في المسئلة  
 اذا سألت به سؤالا أظهرت  
 فيه العناية والمحبة والبر  
 ومنه انه كان في خفي أي  
 بارامعنا (وقال أبو عمر في  
 صفات الخلقين يقال فلان  
 معي أي تعب ولا يقال معي  
 من صفات الله عز وجل  
 فقلت ما يكون هذا مثل  
 المكر والعجب فقال هو جائز

بقائده الايمان (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انه مخلة بفائدة الايمان فيطلبونها ويوقعون عليها الايمان (و) لا يثاني القول بموت قلوبكم ما يرى فيكم من الحياة فانه (مأمن دابة) مستقرة (في الارض) لا ترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها اذ (يطير) يحتاجه الامم أمثالكم في الحيوانية بلا انسانية فمن خلاصكم عن علم وعمل فكالدابة ومن تعلى بهم ما فكالطائر وانما صورناه بصورة البشرية لانه (ما نزلنا في الكتاب) أي لوح القضاء (من شيء) ناقص أو كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لكنهم مع نقصهم أعطيناهم من العقل ما لو لم تعملوا اكموا فلا ذلك كانوا (ثم الذين يحشرون) ليسئلو هل استكموا بما كانوا أم لا (والذين كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركوا الحيوانات في السمع والالسان في النطق والعقل فهم في سماع آياتنا (م) وفي الاعتراف بحقيقتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (في الظلمات) اعدم استنارة نظريتهم وعلميتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشاء الله يضلله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الأسباب لاجها (قل) لبيان الصراط المستقيم ان أصله التوحيد اذ الشرك افراط بلا حاجة والتعطيل تضريط مخل بالخواص (أرايتكم) أي اخبروني ما فائدة الشرك هل هي في الرضاء الذي لا تبالون فيه بشيء أو في حال الشدة فينبوا (ان أنا كم) أعظم وجوهها الذي هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أنتم كم الساعة) وانما اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ لا حاجة في الادنى الى الشرك بالانزع (أغير الله تدعون ان كنتم صادقين) أي تخصون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة قلز يدقوته بل لا تدعونه مع الله أيضا (بل اياه تدعون) أي تخصون بالدعوة وليست دعوتكم تلازمه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك بل هو على اختياره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاءه) اذ لم يكشف لا تدعون غيره بل (تسنون ما نسركون) لما كانت الفائدة العامة في اتخاذ الاله الاتجاء اليه في الشدة (لقد أرسلنا) بهذه الفائدة (الى أمم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلنا) لتتبعهم أممكم لو أخذوا بها وتعتبر بهم لولم يأخذوا بها فخذوا عليهم اقل من الاله الكونهم في الرضاء (فاخذناهم بالأساء) أي الشدائد الخارجية (والضرأ) أي الشدائد الداخلة (لعلهم يتضرعون) الى الله فيجيبون الدعوة بلا كلفة ليكنهم لم يبالوا بما يستأصلهم وكان حقهم ان يبالوا بالشدائد الخارجية فضلا عن الداخلة (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فهل لا تضرعوا حين مجيئ بأسنا مؤكدا لدلالة المعجزات (ولكن قست قلوبهم) فلم يكن فيهم اليقين بوجوب التضرع (و) لولا انتم لم يعودوا الى التوحيد أيضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا يصح عندهم حتى يحملوا محيئ الأس عليه فلما لم يفسدهم الأساء التضرع الداهي الى التوحيد دفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ما ذكرنا به) العذاب الاخرى من الأساء التي لم تستأصلهم (فتحننا عليهم أبواب كل شيء) من مطالبهم ورغائهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقيل كما كان حقي عنها  
سألتك أكثر سؤالك  
حقي علمها يتنازل أحق فلان  
في المسئلة اذا ألح فيها  
وتابع والحق السؤل  
بأسعصاء (قوله جلت جلا  
خفيفا) الماخفيا على  
المرأة اذا حلت وقوله فارت  
به أي فاستقرت أي فعدت  
به وفامت (قوله عز وجل  
مرض) وحضض وحث  
بمعنى (قوله حنيذ) أي  
مشوى في خد من الارض  
بالرصف وهي الحجارة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا القبح ولم يزل ذلك (حق) اذا فرحوا بما آوتوا من مطالبهم  
ورغائبهم مع الشرك قنأ كد من بدنا كدوتين من بدتين (أخذاهم) بالعذاب المستأصل  
(بغثة) أي بغاة بلا تقديم مذ كرا لم يفسدهم في المرة الاولى (فأداهم مبلسون) أي فأنطون  
اذلوا تقطع صار كالاول فاستقر عليهم وان استقلوا من نوع منته الى آخر ولما كان عذابهم  
مستأصلا عن صغارهم وكبارهم (فقطع دابر) أي نسل (القوم الذين ظلموا) وان لم يكن ظلما  
لأنهم لو كبروا وآوتوا الظلم من آباءهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم  
(رب العالمين) ادري الباقين بالعدل من غير تشو يش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما  
ربي الكل وان زعموا انما انتهى اليهم في بعض الشدة انما تسترقى بأسمائهم ويخبروننا بعض  
الغيبات والمعالجات (قل) لا دلالة لالتجائكم على الهيئتها حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه  
لأنكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيات الشياطين وهي التي تخبر ببعض الغيبات التي  
شهدتها والمعالجات ولا الهية بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس له ذلك (أرايتم) أي  
اخبروني (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) فاذ بهما بالكلية بحيث لا يكون فيهما مجال للدوية  
(وختم على قلوبكم) فتمهما العلوم بالكلية بحيث لا مجال فيه للدوية أيضا (من غير الله  
يأتيكم به) أي بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذياتها وتعلم الدوية ولا ترد ما أذهب الله  
منها بالكلية (انظر كيف نصرف الآيات) أي نوردها بطرق مختلفة (تم) أي بعد رؤيتهم  
تصريفنا الآيات (هم يصدقون) أي يعرضون ويسمعون عليه بتجديد الامثال فلا يتأملون  
فيها عناد وحسد او كبرا ولا اعتذار بجهلهم (قل) للمعرضين عنها بعد تصريفنا آياها لاخذ  
ما ذكر (أرايتكم ان أناكم) على اعراضكم (عذاب الله) المستأصل لكم (بغثة) أي بغاة من  
غير تقديم ما يشعر به اذ لم يقدم ما تقدم (أو جهرة) بتقديمه مبالغة في اراحة العذر (هل) يظلم  
فيه أحداً لا بل لا يهلك الا القوم الظالمون (بالاعراض عما صرف الله من الآيات وكيف  
يتم الكل مع انه منذره على السن الرسل (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان  
والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصي ونصدقهم بالمعجزات فلا بد ان يصدقوا  
فيما بشروا وأنذروا (فمن آمن وأصلح) للاعمال والاخلاق فهم اهل البشارة (فلا خوف عليهم)  
من ذلك العذاب قبل نزوله (ولاهم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصروفة فلم  
يؤمنوا ولم يصلحوا به الاعمال والاخلاق (يسمهم العذاب) النازل بعد الانذار به لا بطريق  
الاتفاق بل (بما كانوا يفسقون) عن أمر الله في ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة  
واكتساب الاخلاق الرديئة ولو قيل لو اختص العذاب بالمنذره لكان المنذرون أصحاب خزائن  
العذاب ولولم يكونوا أصحابها فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلي فان لم يعلموه  
فلا أقل من أن يكونوا ملائكة ينزلونه على من شاءوا أو يصرفونه عن شاءوا وأولى الناس  
بذلك أكملهم (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله) أخص من شاء بفتح خزانه العذاب عليه  
(ولا أعلم الغيب) كما وان علمت ان كل كافر معذب أبداً (ولا أقول لكم اني ملائكة) أنزل العذاب

الحمد لله (قوله تعالى حاشا لله)  
وحاش لله قال المفسرون  
معناه معاذ الله وقال  
الغويون حاشا لله معنيان  
التنزيه والاستثناء واشتقاقه  
من قولك كنت في حشي  
فلان أي في ناحية فلان  
ولا أدري أي الحشي أخذ  
أي الناحية أخذ قال  
الشاعر  
يقول الذي أمسى الى الحزن  
أهله  
بأي الحشي أمسى الخليل  
المباين



على من أشاء وأصرفه عن أشاء (إن أشاء) فيما أقول لكم (الأمم الوحي إلى) من الغيب إذ  
يكشف لي عن الملائكة فيخبروني وأن أنسكروا كشف الملائكة عليكم (قل هل يستوي  
الاعمى والبصير) في المشاهدات الظاهرة فكذلك في مشاهدة الملائكة (أ) تنكرون الفرق  
بينهما بالنسبة إلى الأمور الباطنة مع ظهوره في الظاهرة (فلا تنفكروا) ولكنهم إنما  
يتفكرون لو علموا أنهم عملة وأما من اعتقد أنه بصير فلا يمكن إرشاده أبداً ومن علم أنه أعمى  
لا يمكنه أن يمتدى بنفسه بل يحتاج إلى الانذار لذلك قال (وأنذره الذين) يعلمون أنهم عملة  
فهم (يخافون أن يحشروا إلى ربهم) قبل أن يسعوا من بصراء الوحي فإذا سمعوا بذلك  
تيقنوا به تيقن الأعمى الظاهر بقول من يعتمد عليه من بصراء الظاهر ويخافون أيضاً أنهم  
ذاحشروا (ليس لهم من دونه ولي) من الآلهة بخلاف المشرك فإنه يشكر الحشروين ثم أنه  
لو حشروه ولي يدفع عنه العذاب (ولا شيع) من الأنبياء والأولياء كأهل الكتاب فهذان  
لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (اعلمهم يتقون) الاعتقادات الفاسدة  
والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستقرون على مقتضى عما هم (ولا تطرد) البصراء  
بقول العامة الذين يزعمون أنهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغسالة  
والعشي) أذبرونه في تصرفهما (يريدون وجهه) أي رؤيته لا الفوز بالجنة ولا الهرب من  
النار والعامة يكونهم أرباب شرف ومال يكرهون محاسنتهم لقله شرفهم ومالهم فقال  
عز وجل لا أشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شيء) أي ما يدعون عليك من نقصهم في  
الشرف والمال من شيء (وما من حسابك عليهم من شيء) أي وما يدعون عليهم من كمال في الشرف  
والمال عليهم من شيء فإذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسلبه عنك فلا وجه لطردهم  
(فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العامة ومن غاية عما هم  
كرهوا مشاركتهم في المجلس كما كرهوا مشاركتهم في نفس الإيمان وذلك من ابتلاء الله تعالى  
كما قال (و كذلك) أي وكما قنناهم في محاسنتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو منبع  
بجوار الحياة الأبدية المستقلة على جواهر الحكمة فتوجب بها على كل أحد كذلك (فتنابعضهم)  
وهم الشرفاء (بعض) وهم الأخساء بما مننا عليهم بالإيمان (ليقولوا) أي الشرفاء (أهؤلاء)  
الأخساء (من الله عليهم) بشرف الإيمان تخصيصاً لهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع أن  
الشرفاء أولى بكل شرف فلو كان شرفاً لكان عكس الأمر فقال عز وجل انما مننا عليهم - من نعممة  
الإيمان لاننا علمنا أنهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرونها حق شكرها والشرفاء لا يعرفون  
قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم النعمة أو يعطيهم أغنيهم  
(و) كيف تطرد هؤلاء الخواص وليس لك طرد عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (إذا جاءك  
الذين يؤمنون بآياتنا) فإنه وان كان فيهم عصاة (فقل سلام عليكم) أكراماً لهم على الإيمان  
وأما نالهم من هتك حرمتهم على المعاصي بل قل لهم (كتب) أي أوجب (ربكم) وان لم يجب  
عليه شيء (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن تاب من المعاصي فقال (أنه) أي الشأن (من عمل

وقولهم حاشي فلان أي  
أعزل فلان من وصف القوم  
بالحشي فلا أدخله في جلاتهم  
ويقال حاشا فلان وحاشي  
فلاناً وحاشا فلاناً فمن نصب  
فلاناً أضر في حاشي من لم يصب  
والتقدير حاشي فعلهم فلاناً  
ومن خفض فلاناً فباضمار  
اللام لطول همزة حاشا  
وجواب آخر لما خلت  
حاشي من صاحب أشبهت

٣ قوله بالهامش وحاشي  
فلاناً كتب عليه بالهامش  
قال أبو عمرو ومعت المبرد  
يقول إذا قال حاشي زيد فهو  
معنى حاشيت زيدا



متكم يا أيها المؤمنون بأن لا توفوا الكافرين من الطين القويحة مع بقائه كفره (سواء بجهالة) أي  
 غفلة عن الله لا بطريق الجراءة عليه فإنه يخاف معه مقتته المانع من التوبة أو من قبولها  
 لكونها غير مستحبة للشرائط (ثم) أي بعد الغفلة الداعية إلى السوء (تاب من بعده) ولو  
 بمدة مديدة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التي لا تسقط بمجرد  
 الاستغفار (فانه غفور) لذلك السوء (رحيم) بإبداله حسنة (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر  
 القيود (كذلك فصل الآيات) لتستبين سبيل المؤمنين فقصر منافعه (ولتستبين سبيل  
 الكافرين) فتجنب مضارهم فانزعوا أنه لا ضرر في سبيلهم (قل) كفى بغاية التذلل لمن لا يخشاه  
 عن ذلة ضرر إيمان العقل والشرع تطابقا على كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع  
 فلورود النهي عنه (إلى نهيت أن أعبد الذين تدعون) أي تدعونهم آلهم مع اعتراكم بأنهم  
 (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لأنهم لما كانت غاية التذلل اختصت  
 بمن له غاية العلو فانزعوا أنه لا يخالف العقل لا طابق من مضى من العقلاء عليه والواجب  
 اتباعهم (قل) إنما الواجب اتباع الأمر الإلهي فان لم يوجد فاتباع العقل وهم قد خالفوا  
 الأمرين لاتباع أهوائهم (لا تتبع أهواءكم) وهو وإن اتفقا على كونه هداية عن  
 الضلال (قد ضللت إذا) لخالفوا الأمر الإلهي والعقل جميعا (وما آمن المهتدين) باعتبار  
 الدليل الكشفي أيضا لأن ظهور الحق ليس باعتبار الهيئته وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب  
 استحقاق العبادة والعبادة في ما وان رجعت إلى الحق فقد تضمنت اعتقاد نقص في الحق لأنه  
 لا يعبد في المظهر ما لم يعتقد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه  
 وفيه إشارة إلى أن كيف أطردهم الذين يدعون ربهم وهم بذلك في غاية الشرف اذ يتقربون به  
 إلى من له غاية العلو للذين يدعون من دون الله وهم في غاية الذلة ومن ذلتهم أنهم مع كونهم  
 عقلاء يتذللون لأهويتهم التي هي دون العقل على أن الشرف إنما هو للحسن والفضيلة لا للقب  
 ولا أقب من الضلال الذي هو ترجيح الأهواء على العقل وليس من ترجيح الكشوف على  
 العقول ولا يماثل هذا الشرف والدناءة ما هو من سعة المال والجاه وعدمها لأنهم ما عارضيان  
 خارجيان والأولان ذاتيان وانزعوا أن آباءهم كوشفوا بما تبعناهم فيه فربحوا على  
 ما عقلاؤهم (قل) انصح قولكم فالكشف الصحيح ما لا يكذب العقل وقد كذب كشفهم وكشفي  
 مصدق به أو بالمعجزات (إني على بينة) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربي وكذبتم به)  
 تلميذ الآباء لا بينة من العقل ولا من المعجزات ولا يرجعون عنه إلى التصديق ما لم يلجوا  
 إليه بالعذاب لكنه مؤخر فكانكم تستجيبونه (ما عندي ما تستجيبون به) اذ لو كان عندي  
 لسكنت أنا الحالك لكانه (ان الحكم الا لله) وقد حكمكم بتأخير ذلك بحقق الوقوع لأنه  
 (يقص الحق) فلا بد من تعذيب العاصي وإثابة المطيع كيف وفعا لهما يقتضي الفصل بينهما  
 (وهو خير افاضلين) فان قالوا يجوز أن يفوض اليك الحكم بصدق قوله وقد قصد تصديقه  
 (قل) يكفي في تصديقي اظهار المعجزات على يدي والتفويض إلى تطل فائدة التكليف الذي

الاسم خاضعت الى  
 ما به لها (وقوله عز وجل  
 حصص الحق) وضع وتبين  
 (قوله عز وجل حرضا)  
 الحرض الذي قد أذابه  
 الحزن والعشق قال الشاعر  
 اني امرؤ ملح بجرن فأحرقني  
 حتى بليت وحقني في السقم  
 (قوله عز وجل من جاء)  
 جمع جاء وهو الطين الاسود  
 المتغير (قوله عز وجل  
 حقة) أي خدما وقيل  
 أختنا وقيل أصهارا وقيل  
 أعوانا وقيل بنو الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندي ما يستجلون به) مع حرمي على تصديقكم اياي وقد وقفوه  
على ذلك (اقضي الامر) أي لستم امره قاطعا للتراع (يني وبينكم) من غير أن يقيدكم  
تصديقكم شيئا لوقوعه بعد زمان التكليف واذا أنزفتم جمع البعض الى التصديق قبل  
معانيته أو يحدث من نسل البعض من تصديق قبلها (و) الظالمون لا يشوقونه بل يزداد عليهم  
شدته اذ (العلم باطلين) وان قالوا لو كوشفت لاطلعت على الغيوب كلها وأخبرت عن  
وقت العذاب بعينه فقل انما كوشفت بما فتح الله على ولا يطلع على كاه الاسن عند مفاتيح  
الغيب (و) ~~اكنه~~ مخصوص بالله اذ سبحانه وتعالى (عند مفاتيح الغيب) أي في علمه  
استعدادات حقائق الاشياء التي يفتح الله بها خزائن أسماؤه وصفاته فيخرج ما فيها بالقوة من  
الظهور بصورها أو آثارها الى الفعل وقد اختصت به بحيث (لا يعلمها) على التفصيل التام  
(الاهو) لا ينحصر علمه في ذلك بل (يعلم ما) أخرج من خزائنه فأفاضه على ما (في البر والبحر)  
من الاجناس والانواع (و) لا ينحصر علمه في الكميات والجزئيات التي لا تتغير بل (ما تسقط  
من ورقة لا يعلمها) كيف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدرها من (حبة) يحدث منها السبات  
والثمار ولو (في ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولا رطب) يقبل صوراً مختلفة (ولا  
يابس) يلتزم صورة واحدة (الافى كتاب) وهو لوح القدر (مين) لما في القلم الاعلى الاخذ من  
العلم الالهي فهو سابق عليهم ما وعلم في الازل حدوث وما يحدث من أصول زاهات وتغير ما يتغير من  
القوابل فلا يتغير علمه وانما يتغير اضافة المعالوم بالماضي والحال والاستقبال خص منسه  
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لكن لم يطلعهم على تفاصيل  
الجزئيات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا ولما كان علمه تابعاً للمعلومات من الحقائق  
واستعداداتها كان حكم التابع له تابعاً لتأخر العذاب الى يوم القيامة لاقتضاء استعدادهم  
ذلك (و) ان تحقق من أسبابه الوفاة والبعث بعد اكتمال المعاصي من غير عجز فيه  
ولا جهل اذ (هو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أي كسبتم (بالنهار) قبله (ثم يهشمكم  
فيه) أي في النهار بعده لالجزاء اذ لم يحن وقته الذي اقتضى استعدادكم وقوعه فيه بل  
(ليقتضى أجل مسمى) أي يتم مقدار حياة كل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخير عنه (ثم اليه  
مرجعكم) بالموت (ثم) يأتي وقته بقتضى استعدادكم فينثذ (بنبيهكم بما كنتم تعملون)  
مبالغة في عدله (و) فعله وان كان تابعا للاستعداد فليس للاستعداد أول الحقائق التي لها  
الاستعداد قهر على الله سبحانه وتعالى بل (هو القاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سيما  
اذا كان عبداً أو من أحواله قهيرة فعله للاستعداد كتعبية المسبب للسبب (و) لذلك (يرسل  
عليكم حفظة) وان أمكنه التحفظ بدونهم فلا يزالون يحفظونه (حتى اذا جاء أحدكم الموت  
توفته رسلنا) ليس توفيتهم بتقصير من الحفظة بل (هم لا يفرطون) كما لا يفرط الرسل (ثم)  
التوفي ليس ابطالا للحفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الى الله) وهو أولى بالحفظ لانه (مولاهم)  
لكن هذا الحفظ مقيد بعدم ابطال حكمة العدل الذي هو مقتضى حقيقته (الحق الاله الحكيم)

من تفعه منهم وقيل بنو  
المرأة من زوجها الأول  
(قوله عز وجل صاحب)  
أي ربح عاصفت ترجمه  
بالخصبة وهي الحمى  
الصغار (قوله تعالى  
حفظناهما بفعل) أطلقناهما  
من جوانبهما والحفاظ  
الجانب وجمعه أحفنة  
(قوله تعالى حنة) مهموز  
ذات حاء وجيمه وحامية  
بلا همز أي حارة (قوله  
تعالى حنانا من لنا) أي  
رجعنا من عندنا (قال أبو عمرو

ولذلك لم يؤخر صفايتهم عن وقت انقضائها بل أسرع حسابهم (وهو أسرع الحسابين) بحاسب الخلائق في مقدار حطب شاة لا يشغل حساب عن حساب ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقد يدورهم ولو أنكروا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم تخصونه بالإنجاء اليه عند الشدائد (من ينجيكم من ظلمات) أى من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال الطريق (والبحر) كنوف الغرق والعدو والضلال وسكون الريح فلو لانه المنجي فلم (تدعونه تضرعا) أى تذلالا اليه تحقيقا للعبودية (وخفية) تحقيقا للاخلاص وتعدونه الشكر مؤكدا بالقسم اذ تقولون (لئن أنجنا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين) باعتقاد ان المخصوص بكل انعام والثناء عليك وصرف الاعضاء الى ما أمرته به فان زعوا أنهم وان خصوا الله بالدعوة لكن نعمتهم عبادة من عبده ومن قبل فانهم شقوه واعنده حين دعوه (قل الله) من غير شفاعته أحد ولا عون (ينجيكم منها) أى من تلك الشدة (ومن كل كرب) تتوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تتوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها الموعود فيها بالشكر وعدا وثيقا بالقسم (تشركون) حق انكم تنسبون النجاة الحاصلة بعد تخصيصه بالدعوة الى شفاعته الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) للمشركين بعد النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لانكم من الشدة اذ لا وجه للامان منها لاستقرار منشأ الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ (هو) القائد على أن يبعث عليكم) سيما اذا أبدلتم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذابا) أعظم من تلك الشدة (من فوقكم) كأمطار النار أو الحجارة أو اسقاط السكف (أو من تحت أرجلكم) كالسكف والطوفان (أو) مما بين السماء والارض مثل أن يقوى أعداءكم حتى (يلبسكم) أى يخلط بكم (شيئا) أى فرقا مختلفة في القتال (ويذيق بعضكم بأس) أى شدة (بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو لعدم شمار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف الآيات) نورد على وجوه شتى (لعلهم يفقهون) أى فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي الى رجوعهم للحق (و) لكن لم يفقهوه بل (كذب به قومك) الذين عرفوا صدق فيما يدعيهم فلا يتصور من ذلك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ايس تكذيبهم اظهر امارات الكذب عليه بل هو لو لم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه الى غيره فان قالوا لم تظهر حقيقته لنا (قل) اهدم بعد ظهور حقيقته في نفسه وتنا كدها بتصريف الآيات المعجزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به لكنني (لست عليكم بوكيل) أبلغكم الى التصديق به وانما أبلغكم اليه العذاب الموعود عليه لكنه لم يستقر بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل عليه ووضوحه في نفسه لكن (لكل نيا) أى لكل خبر (مستقر) أى وقت استقرار لصدقه أو كذبه (وسوف تعلمون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة دلائل استقراره بتصريف الآيات الظاهرة حقيقتها مع اجهازها وتصديق سائر المعجزات لها ومن أسباب عدم استقرار أنباء القرآن بالقلوب مجالسة الخائضين فيه بالطعن (و) لذلك (إذا

عن ثعلب من ابن الاعرابي  
عن الفضل وحنا من  
لذا أى قال هبة قال كل  
من رأاه وورقه (قوله  
تعالى حصدا حامدين)  
معناه والله أعلم انهم  
حصدوا بالسيف والموت  
كما يحصد الزرع فلم يبق  
منهم بقية وقوله تعالى  
منها قائم وحصد يعنى  
القرى التي أهلك منها  
قائم أى قد بقيت حطانه  
ومنها حصد قد انجى أثره



رأيت) أي المؤمن (الذين يخوضون) بالاطمن والاستمزاز (في آياتنا) المنسوبة إلى مقام  
 عظمتها فقه أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فأعرض عنهم) بترك مصاحبهم ومجالستهم لئلا  
 يقع شيء من مطاعهم بقلبك ولا يخضرك الرد لا يختص به بعض الأهوية أو لقصوره على أن  
 حضور المنكر إذا لم يقدر على دفعه مشاركة صاحبه (حتى يخوضوا في حديث غيره) أي غير  
 الخوض في آياتنا (وأما يسئلك الشيطان) أي وإن يسئلك الشيطان الأمر بالأعراض بأن  
 ينتهز وقت الفترة التي لا بد من وقوعها فجلست معهم فلا تأخذ به لكن إذا ذكرت (فلا تقعد)  
 أي فلا تدم قعودك (بعد الذكرى) الخرجة لقعودك عن حكم التسيان معهم لظلمهم بالاطمن  
 في الكلام المجهز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللحن أو عدم الارتباط أو الخشو  
 والدكر مع أن الواجب عليهم عند رؤيته بجهزهم عن مثله لفظا ومعنى فمن قدر على مثل انقلبه  
 كان باعتبار المعنى ركيكا ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ركيكا  
 الرجوع إلى علمائه فالقعود معهم قعود (مع القوم الظالمين) الذين من ركن اليهم مستهم النار  
 (وما على الذين يتقون) أي يقدر على التحفظ من شبهاتهم (من حسابهم) أي من خسراتهم  
 الخوض (من شيء ولكن) أمروا بالأعراض عنهم ليكون (ذكرى) لضعفاء المسلمين  
 (لعلهم يتقون) يبلغون مبلغ المتوفى من شبهاتهم بالجلوس مع علمائهم بدلهم وكيف يصح صفة  
 الطاعنين ولا تصح صفة من لا يطعن ولكن اتخذ أعمال الدين دينه ولذلك ورد (وذرا الذين  
 اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها نهاية السعادة فكان (أعباءها) لأن أعمال  
 الدنيا لا تخرج عنهم ما فنهم مال إلى طبعهم فلا يتأمل في آيات الله ولا يلتفت إلى أعمالها  
 (وذلك لأنهم) غرتهم الحياة الدنيا فظنوا أن السعادة كلها في لذاتها في غرورها  
 (وذكر به) أي يبينها من أراد الميل إليها أو إلى أهلها بأنه سيب (أن تبسل) أي تسلم إلى  
 الهلاك (نفس عما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله  
 ولي) بقربها منه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وإن تعدل) أي تعد بما يقابلها (كل عدل)  
 أي كل نوع من أنواع القداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام القداء إذ  
 (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لا غترارهم بسعادة الدنيا التي غايتها اللعب واللهو هم  
 (الذين أبسلوا) أي سلوا الهلاك بحيث لا يعارضه شيء (عما كسبوا) بهذا الاغترار من انكار  
 الآخرة معها والآنهم سالك في الشهوات المحرمة (لهم شراب من حميم) جزاء على الاشرية  
 المحرمة (وعذاب أليم) بما تلذذوا بالشهوات المحرمة لا وحدها بل (عما كانوا يكفرون)  
 بالآخرة معها وإن زعموا أن لذات الدنيا والاضطرار بها ولو أنقضى إلى انكار الآخرة انما  
 يضر من لم يتخذ من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعو من دون الله) ليكون وليا أو شفيعا  
 ولا يضر معه لذات الدنيا ولا انكار الآخرة (ما لا يتقنعوا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (ونزد) في أمر  
 الآخرة (على أعقابنا بعد ذلك إنا لله) لا لاقبال الياف نصير كالمستمر على الضلال بل (كالذي  
 استوفى) أي استمالته عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغيلاان يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حطب)  
 تشروذ من الأرض أي  
 ارتفاع (قوله عز وجل  
 حطب جهنم) حطب جهنم  
 كل شيء ألقينه في النار فقد  
 حطبته به ويقال حطب  
 جهنم حطب جهنم  
 بالحشية قوله بالحشية  
 أن كان أراد أن هذه  
 الكلمة حشية وعربية  
 بلفظ واحد فهو وجه رأه  
 وأراد أنها حشية الأصل



سيرة تدا (في الارض) حتى يخرج من الشرايين فيكون (حسيران) فكذلك من  
 اتخذ من دونه ولياً أو خضعا يذهب به وليه ويثبته في سبيل الضلالة لا يدري مقصده الذي هو  
 سائر اليه من أمر الاسترة وأشد من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما إذا كفر  
 كالسهموي المذكو وإذا كان (له أعصاب يدعونه إلى الهدى) أي الطريق الواضح بقولهم  
 (انتنا) وهو لا يسمع لهم ذلك يدعونا لله وآياته فان زعموا أن ما هم عليه هدى بهور  
 العقلاء (قل ان هدى الله) الذي أرسل به رسوله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أنوا  
 بهداهم من الله كالانبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا القسمل رب العالمين)  
 فأى الامر من الحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض  
 مظاهره والرسول انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يخلصون مظهرا من مظهر فأى الامر من انهم  
 (و) أيضا أمرنا (أن أقيموا الصلاة) وهى العبادات الشاملة لأنواع التذلل لله بجميع أجزائه  
 الانسان وليست عندكم فكفى بها فضلا (و) أمرنا ان (اتقوه) وهى ما يخشونكم تأمركم بتقوى  
 الاصنام والشياطين (و) لا وجه لذلك اذ لا حشر اليها بل (هو الذى اليه تحشرون) كيف  
 لا يكون اليه الحشر وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض)  
 كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات  
 والارض (بالحق) وكيف لا يتق للحشر اليه (ويوم يقول) للمحشور (كن فيكون قوله  
 الحق) اذ لا يعنه للعبث فلا بد أن يقول الحق فى شأن الحق والمبطل (و) لا يتصر على القول اذ  
 (له الملك) فلا بد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصيه وهو وان كان له  
 دائما قائما يظهر اختصاصه به (يوم ينفخ فى الصور) لان جمع الارواح فيه لا يكون الا للمنفرد  
 بالملك ولا يفعل بمقتضى الملك على سبيل التحكم بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة  
 و) ليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التحكم اذ (هو الحكيم)  
 وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخبرة الباطنة اذ هو (الخبير) اذ كل من اتخذ دينه لعبا  
 وهو وانكر الضلال فيه وانكر كون من كان عليه كالذى استهوته الشياطين وزعم ان  
 هدى الله ما كان عليه القديما (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويقتضون به  
 (لا يبه) منكرا عليه وهم ينكرون انكارك على آبائك ولا ينكرون عليه الملقب (آزر)  
 ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تاريخ (أفتخذ أصناما) أى صوراً مصنوعة كصور رابع  
 الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايع فعلتم مثله فى حق الله ثم جعلتموه جثدا فتخذتموها  
 (آلهة) وليس هذا القول منى بطريق الهزل بل (انى أراكم وقومك) وان كان فيهم حذاق  
 بأمر الدنيا فى مستقرين (فى) بحر (ضلال مبين) باعتقاد الهيم أو اوصافها بصفاته  
 أو استحقاقها للعبادة لحلول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو كونه مظاهر كاملة له أو  
 مخصوصة بظهوره لان الالهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة متنوعة وفى اياها  
 الاتصاف بصفاته وهى عاجزة عن النفع والضرر خالية عن الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

معناها العرب قسكمت  
 بها فصارت عربين مستند  
 والافليس فى القرآن غير  
 العربية ويقرأ حضب  
 بالاضافة مجبة وهو ما هيبت  
 به النار وأوقدت (قوله  
 تعالى حسيبها) أى صوتها  
 (قوله تعالى جل) ما تعمل  
 الاناث فى بطونهم والجل  
 ما كان على ظهر أو رأس  
 (قوله تعالى حسانق  
 ذات بهجة) بساين ذات

التدليل فلا يستحقها من لا يخلو عن هذه الوجوه من الذلة وانما يستحقها من كان في غاية  
العلو وحلول الحق فيها ان كان حلول المطروف في الطرف فهو من خواص الاجسام وان  
كان حلول العرض في الجوهر أو حلول الصورة في المادة فهو حلول افتقاري ينافي وجوب  
الوجود ولا يظهر للعن بالالهية التي هي بوجوب الوجود أين كمال المظهرية مع النقائص  
المذكورة وأين الاختصاص ولا وجود لشيء بدون ظهوره فيه (و) كما يرى ابراهيم وجوه  
الضلال في اتخاذ الاصنام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك ترى ابراهيم ملكوت  
السموات والارض) ليعلم ان شيئا من روحانيات الافلاك والكواكب والمشايخ والشياطين  
لا يصلح للالهية (وليكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالدلة الكثيرة وبالسماح من  
تلك الارواح ولما رأى الملكوت وأيقن ان شيئا منها لا يصلح للالهية أراد الرد على قومه في  
اعتقاد الهيت الخسيسة باعتبار اقترارها في أفعالها الى أجسام لها أدانة الاقول وان كانت  
علوية وكذا في اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم في اعتقاد الهية الاصنام فلتظهر  
طهور الكواكب التي كانوا يعبدونها (فلما جئ) أي أنظلم (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة  
أو المشتري (قال) لقومه ارعوا لعنان معكم باظهار موافقته لهم أولا ثم ابطال قولهم  
بالاستدلال لانه أقرب لرجوع الخصم (هذاربي فلما أفل) وهو دناءة تنافي الالهية بل تمنع  
من الميل الى صاحبها فضلا عن اتخاذها الها ومعبودا فضلا عما يقتضيه (قال للاحب  
الافلين) ثم انتظروا أعلى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا في الطلوع (قال هذاربي  
فلما أفل قال) محود دناءة بعظمته عين الضلال اذا تكون عظمته مطلقة ولا اله لا بد وان  
تكون عظمته مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المقتضيات (ان لم يهدني ربي لا كوثن من  
القوم الضالين) يجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظروا في غاية العظمة (فلما رأى  
الشمس بازغة قال هذاربي) لم يوثقه لئلا يعارض عظمته نقص الانوثة ولو غير حقيقية وهي  
وان كانت في الواقع لم يأت بهم الفظا لانه قصد بذلك مساعدة الخصم أولا (هذا اكبر)  
والالهية لا تجاوز الاكبر (فلما أدلت قال يا قوم) ايسر يا كبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله  
شريكا لها هو اكبر بالاطلاق (اني برى) نشر كون اني) أي بعد ما برئت (وجهت  
وجهي) أي وجهه قلبي وروحي في المحبة والعبادة بل جعلته مساهما (للذي فطر السموات  
والارض) وأرواحهم ليست فاطرة لهم فانهم لا تفعلان الالهية (حينئذ) ما تلاعن  
الاتفات اليهما والى أرواحهما وان كان فيهما ما هو من اسباب الحوادث اذا لا أثر  
للاسباب وانما هو لله معها لا بها ولا يقتضيانها بل جرت بذلك نته (وما أنا من المشركين)  
بأن الاثر لما ظهر منه فيهما أوفى أسبابهما (وحاجه) أي أراد واما غلبته بالحجة (قومه) أي  
القائمون على العناد فزعموا أن الآثار الارضية منتسبة الى حركات الكواكب وأوضاعها  
لاختلافها باختلافها فهي المؤثرة فيها وان كانت لامعة ~~كأنها مفعلة~~ مفعلة الى الله تعالى (قال  
أتعجبونني) توحيد (الله وقد هذان) لافاسة الخبيث ورفع شبهة على نفي الهية ما سواه

حسن واحدتها حقيقة  
والحقيقة كل بستان  
عليه حائط وما لم يكن عليه  
حائط لم يقل حقيقة (قوله)  
عز وجل حق عليهم القول  
أي وجبت عليهم الحجة  
فوجب العذاب ومثله  
حق كلمة ربك أي وجبت  
(قوله تعالى الحيوان)  
الحياة كقوله وان الدار  
الآخرة هي الحيوان أي  
الحياة والحيوان أيضا كل  
ذي روح (قوله عز وجل

وقد ثبت أنها ناقصة في ذواتها كما لا تها من غير ما ولا أهمية للناقص بالذات لان كماله لا يكون  
مطلقا (ولا أخاف) الضرر على نفسه من تأثير (ما تضر كون به) لان تأثيرهم من كمالهم سم  
وهي لهم من ربي فلا يوثرون (الا أن يثامري) أن يجعل لهم (شيئا) من التأثير لكنه لا يشاء  
في شأني لانه (وسع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فيهم بما يضررون به من بعثه  
لتوحيدهم صار محجوبا (أ) تنكرون هذه الامور مع وضوحها (فلا تنذرون) في هذه  
الامور التي لا يحتاج فتح الى تعمق (وكيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما أشر كتم)  
أي ما جعلوه أيها المحدثون من عند أنفسكم شريكا في غاية الضعف والمالك الذي في غاية القوة  
من اقراط جهلكم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشر كتم بالله) المالك  
القوى (ما) أي علو كاضعفا باستقلال منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه  
انما يتصور جعل المملوك شريك المالك يجعله اياه شريكه فان كان هذا المملوك الضعيف  
تأثير بالضرر لمن أنكر شركه والمالك القوى تأثير بالضرر لمن أنكر توحيدده (فأي الفريقين)  
المشرك الا من من تأثير الله أو الموحد الا من من تأثير الشركاء (أحق بالآمن) لكن انما  
تسمعون هذا (ان كنتم تعلمون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يوثرون الا بتأثير الله  
وانه لا يمكنهم من التأثير فيمن يغادر عليهم له ثم أشار الى أن الاحقية انما تعتبر حيث كان للجانب  
الاخر احتمال مرجوح ولا احتمال ههنا (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوى  
(ولم يلبسوا) أي ولم يخلطوا (ايمانهم بظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سيئا  
(أولئك) الكاملون في رتبة الايمان (لهم الا من) من جانب الله لا اعتنا بهم ومن جانب  
الشرك كالحفظه اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعتني بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات  
توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدر شريكه على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته  
عنده لمن لا يرتضيه (وتلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله أفتخذ أممنا آلهة الى ههنا  
(هجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (آيئناها) بلا واسطة معلم من البشر (ابراهيم) ليغلب  
وحده (على قومه) الكثيرين ولا يعد ذلك اذ (نرفع درجات من نشاء) بالخلق فوق ردها  
بالسيف لانه انما يوثر في ظواهر البعض والخلق في بواطن الكل وليست مشيئة على سبيل  
التحكم بل على نهج الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعها لانه (عليم)  
بالاستعدادات (ووهبنا له) أي لابراهيم مبالغته في رفع درجاته (الحق) من صلبه (ويعقوب)  
من صلب ابنه ليكمل درجة والده فازداد كمال درجة جده لاختصاصهما بالهداية اذ (كلا  
هدينا) لم يلحقه نقص من جهة أيه اذ (نوحا هدينا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا  
من لحوق نقص سائر آباءه به (و) لم نزل نرفع درجاته بعد ذلك اذ هدينا (من ذريته داود)  
الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة الكاملة بالتنصيص عليها (وسليمان) وارث كماله  
المكمل له فهذان من ارباب الشكر (و) هدينا من ارباب الصبر (أيوب) من اربابهم ما  
(يوسف وموسى وهرون) كما جزينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجيحه

محتاج (جمع خفية  
وخبور وهو رأس الغلظة  
نبت تراه حديدا من  
تأرجح الحلق (حرو)  
ويعتبرهم بالليل وقد  
تكون بالنهار والسموم  
بالنهار وقد تكون بالليل  
(قوله عز وجل ساقين من  
حول العرش) أي مطيعين  
بجوانبه أي بجوانبه ومنه  
نصف الناس أي صاروا  
في جوانبه (قوله عز وجل



جانب الحق على ما سواه (كذلك تجزي المحسنين) بالمبالغة في رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب  
العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى والياس) اللاحقين بأفق الملائكة  
(كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسماعيل) وعاء السكال المحمدي ولذلك لم يذكره  
مع اسحق لأنه من وجه في معنى الاب (واليسع) اللاحق به في كونه من الاخيار (ويونس)  
الذي قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن مئى فقد كذب (ولوطا) ذكره في  
ذريته لتكونه ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى  
لوطا الحديث الدال على شدة أمره بالعصمة بالتأثير على المخالفين (و كلا فضلنا على العالمين)  
فلحق فضلهم بجدهم ابراهيم واسطتهم (و هدينا) من آياتهم (فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم من  
جهتين) (وذرياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم واسطتهم (واخوانهم) فلحقهم لفضل من  
جهة الهاشمية و ابراهيم من جهة الذرية بالذات و جهة الهاشمية بالواسطة (و) مع ما هديناهم  
بالحج (اجتبيناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) في الاعتقادات  
والاخلاق والاعمال فجعلت لهم هذه الفضائل أيضا ولحق ابراهيم فازداد ارتفاع درجاته  
(ذلك) الهدى الذي كان عليه هؤلاء الهدى رهبان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل  
(يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى الرهبان هدى الله (و) هؤلاء  
مع عظمتهم (لو أشر كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) حال هدايتهم فكيف يبق لهم الهدى معه  
وكيف يحصل صاحبه نعم يحصل له بعض الخراف استدراجا ولم يكن المذكورون من أهل  
الاستدراج اظهروا كونهم من أهل الهداية اذ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس  
على قواعد الهداية التي يعرف كونها هداية بالنظر الى ذاتها (والحكمكم) على وفقه اذ لو خالفوه  
اظهر ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليعتدي بهم  
الناس (فان يكفروا) أى بكتابهم وحكمهم ونبوتهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد  
وكلنا بها قوما) يسنون حقيقتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ليسوا بها  
بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والمظلم بايقاع الشبهات بل أدى بهم  
نورا الايمان الى الكشف عنها وكيف لا يمكن بيان حقيقتها ورفع الشبهات عنها مع ان  
(أولئك) هم (الذين هدى الله) لافادة الحج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى حشائجهم الى  
الكشف (فبهدهم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لاهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه هؤلاء لهم مع  
كشفهم حجج فان زعموا أنهم انما لا يقتدون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسئلكم  
عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دناءة (ان هو الاذكري) أى شرف وموعظة  
(للعالمين) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل عليك  
الاقتداء بنا قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء في الاعتقادات لا بكل من يتسبب اليهم من  
الجهال الكفار بهم -م في الحقيقة بل بالله اذ (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه المقدار  
الذى يليق به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حرف الـ (نقرة) عمل  
الـ (نقرة) والـ (نقرة)  
أيضا (قوله عز وجل حب  
المحبين) أراد الحب  
المحبين وهو عما أضيف  
الى نفسه لا اختلاف للفظين  
(قوله عز وجل حبة) أئمة  
وغضب (قوله عز وجل  
حب الوريد) هو الوريد  
فأضيف الى نفسه لا اختلاف  
لفظي اسمه والوريد  
عمر فان بين الـ (الوريد) وبين



وتعريفه انما هو بانزال الكتاب وهو - يشكرون انزاله (اذ قالوا ما أنزل الله على بهر من شيء)  
 اذ لا يطبق البشر حمل كلامه قاله مالك بن الصيف حين أغضب به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يغضب الجبر السمين وأنت  
 الجبر السمين (قل من أنزل الكتاب) أي التوراة (الذي) تعترون بحقيقته وتدعون الايمان به  
 لكونه (جاء به موسى) صاحب المعجزات القاهرة أطاق تحمله عند ظهوره بصورة الحروف  
 والكلمات مع أنه لو لم يأت به موسى لم يكن تكذيبه لكونه (تورا) يكشف الحقائق بالدلائل  
 (وهدي) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرقت فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لكونهم  
 نسوا ذلك فلتذكركم (تجعلونه قراطيس) أي دفاتر وكيف تنكرونها وأنتم (تبدونها) لا  
 يبعد منكم الانكار مع ذلك اذ (تحققون كثيرا) يدل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم  
 (و) لكن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار التوراة على لسان محمد صلى الله عليه  
 وسلم (ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) فكيف تحقون عليه ما هو ظاهر لتوراة فان سكتوا خوف  
 التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) لتلزمهم التناقض (ثم) ان زعموا انا أنزلنا  
 ما أنزل الله بعد موسى على بشر من نبي (ذرهم) لانهم (في خوضهم) أي أباطيلهم (يلعبون)  
 بلا دليل وكيف يشكرون انزال هذا الكتاب بعد موسى (وهذا كتاب) لغاية عظمتها أولى أن  
 يقال فيه (أنزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) يشتمل على ما لا يتناهى من القوائد في  
 ألفاظ يسيرة ولا يمكن لمخلوق أن يأتي بمثلها ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق  
 الذي بين يديه) أنزل تكميلا لما فيه (ولتذرا أم القرى) أي أهل مكة الذي يقصدها الناس  
 لان الارض التي خالقوا منها دحيث من تحتها فهم يحياون اليها بالطبع وقد تأكد بالامر  
 الالهى بالحج (و) لذلك كان اندازها انذار (من حولها) من أطراف الارض ولا يضرا ذكرا  
 بعضهم لانهم لا يشكرونه لانه قص فيه بل لعدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن تمسنا النار  
 الا أياما معدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به) لايمانهم بها (هم على  
 صلواتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيا نافلا يحافظون عليها وهو يدل على أنهم لا يؤمنون  
 بالآخرة وانما يدعون الايمان بكتابههم تحصيل الجاه والرشا وهو وان كان ظاهرا فلا يبعد عن  
 لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه اما يهودى يحرف التوراة لفظا أو معنى فيفتري على الله  
 (ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا  
 كسيلة من بني حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) فهو ذا يزيد على الافتراء في دعوى  
 النبوة (ومن) ينكر اجهاز القرآن (قل) قال سأنزل مثل ما أنزل الله (مع انه قد عرف اجهازه  
 فكأنه ادعى ان نفسه قدوة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجب ترضى على هذه الوجوه من  
 الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما لا ظالمين فيها (ولو ترى) أي الراى (اد الظالمون) وان لم يكونوا  
 أظلم (في غمرات) أي سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيه من النار وسائر وجوه  
 العذاب أثقل عليكم الامر فكيف يكون على صاحبه (واللائكة باسطوا أيديهم)

اللبتين تزعم العرب أنهما  
 من الوثنيين والوثنيين عروق  
 مستططن الصلب أبيض  
 غليظ كأنه قصبة يعلق  
 بالقلب يشقى كل عرق في  
 الانسان ويقال لمعاق  
 القلب من الوثنيين الشياطين  
 ويسمى نياط لتعلقه  
 بالقلب وهي الوريد ويريد  
 لان الروح ترويه (قوله عز  
 وجل حق اليقين) كقولك  
 عين اليقين ومحض اليقين  
 (قوله تعالى حاق الله) وشاق

كالمقاضي الملقط وهو شدة مع شدة السكران وقولهم (أخرجوا أنفسكم) تغليظا وتعنيفا  
 شدة أخرى وقاية شدة عند قولهم (اليوم) قبل البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون)  
 أي المتضمن للمهانة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتهريف ودعوى النبوة الكاذبة  
 وهو جراءة على الله متضمنة للاستهانة به (وكنتم في أعراضكم) (عن) رؤية الجاهل (آياته  
 تستكبرون) حتى قال بعضكم سأنزل مثل ما أنزل الله وأقل ذلك أنه يسبب منكم الاستكبار  
 وأسبابه أذيقا (و) الله (لقد جئتمونا) فلا يبقى لكم استكبار عند وصولكم إلى من له  
 الكبرياء المطلقة وحاف على ذلك تنزيلاهم منزلة المتكبرين لسبق انكارهم كأنهم  
 مسترون عليه ولم يبق لكم ما يكون لمقربى الملوك عند الوصول إليهم من كثرة الاتباع  
 لكونكم (فرادى) ليس معكم من يتبعكم أذ هو مقتضى الاعادة لعودوا (كما خلقناكم أول  
 مرة) فلا يبقى لكم الجاه الذي هو من أسباب الاستكبار (و) لاما هو منشؤه وهو المال أو  
 الحرفة اذ (تركتم ما خولناكم) أي فضلناكم به فلم تجملوه معكم ولا قدمتموه لتجدوه عندنا بل  
 جعلتموه (وراء ظهوركم) كما لم يبق لكم الجاه ومبدؤه من جهة أنفسكم لم يبق لكم من جهة  
 متبوعكم اذ (ما نرى معكم شفعاكم الذين) اعتقدتم شفاعتهم على تقدير البعث وطول مدة  
 العذاب وهم الانبياء والملائكة والاصنام وكيف يكونون شفعا عندنا وقد (زعمتم انهم)  
 مع دخولهم (فيكم) أي الحوادث (شركاء) والشرك من أسباب العداوة وهم وان لم  
 يعادونا عادوكم والله (لقد تقطع) الوصل (بينكم و) لولم يقطع ما كانوا يشفعون لكم لانه  
 (ضل) أي ضاع فبعد (عنكم ما كنتم تزعمون) من انهم شفعاؤكم على كل ما يصدر منكم من  
 شرك أو انكار اليوم الآخر أو نبوة نبي وكيف أنكرتم اليوم الآخر وقد ظهر من دلائله  
 ما أشار إليه قوله عز وجل (ان الله فالحق) أي شاق (الحب) بالثبات (والنوى) بالشجر  
 والنبات والشجر حيوان والحب والنوى ممتان فهو (يخرج الحى من الميت) اما من كله كالحب  
 أو جزئه كحب الذنب الذي هو كنوى التمر (و) بالعكس (يخرج الميت) كالبيض (من الحى)  
 كالطير لم يعطفه على يخرج لانه يان الفالح ولا يصلح هذا البيانية فيعطفه عليه (ذلكم) الفالح  
 هو (الله) لا الطبيعة ولا الماء والهواء (قائ) أي فكيف (توفكون) أي تصرفون عنه إلى  
 الطبيعة وغيرها انقيا البعث اذ ليس للانسان هذه الطبيعة والالم يزل يذبت ولا حاجة في الاحياء  
 إلى الشقيل هو إثارة الروح كفلق الاصباح والله تعالى (فالحق الاصباح) وتركه يتامدة  
 معلومة كالسكون بالليل (و) الله تعالى (جعل الليل سكاوا) لا يستبعد ذلك بطول مدة  
 السكون لانه تعالى جعل (الشمس والقمر) سائرين يرايحسب (حسباننا) فكذا جعل  
 القيامة حسباننا يعلمه هو ولا يطلع عليه المنجمون وكيف لا يكون كذلك مع ان (ذلك تقدير  
 العزيز) أي الغالب على أمره فلا يفعل ما يفعل بطريق الايجاب وان رأى فيه الحكمة لانه  
 تقدير (العليم) وقد علم الحكمة في البعث (و) كيف ينكر النبوة التي هي أصل الهداية  
 إلى ذلك اذ (هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في) حال (ظلمات) أي ضلالات طرق

الله أي عادي الله وخالفه  
 ويقال المحادة الممانعة  
 (ماجسة) فقر ومحنة أيضا  
 (قوله عز وجل حسير)  
 كليل معنى (قوله عز وجل  
 حرد) غضب وحقد وحرد  
 قصد وحرد منع من قولك  
 حاربت الناقة اذالم يكن  
 بهم البن وحاربت السنة  
 اذالم يكن فيها مطر (قوله  
 عز وجل الحاقة) يعني  
 القيامة سميت بذلك لان فيها  
 حوافر الامور أي صغائر

(البر والجبر) فكيف لا يجعل الانبياء هذه طرق المعاش والمعاد التي الضلال فيها أعظم (قد فصلنا) أي بينا فصلا (الآيات) على قدرته الله وحكمته واليوم الآخر والنبوة (بالقوم يعاون) وجه الاستدلال بها وانما خلقت للاستدلال وكيف تكذبون الانبياء اذا أخبروكم ان الله يعيد كل واحد منكم من بدنه أو جوفه (و) ليس بأبعد من ابتداء خلقكم اذ (هو الذي أنشأكم من نفس واحدة) ولا يستبعد اختلاف مدة البعث في القبر فانه كاختلاف مدة الحياة الدنيا (فستقر ومستودع) أي فمنكم من يستقر مدة مديدة ومنكم من يستقر في أقرب مدة كأنه مستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكره لان انشاءهم من نفس واحدة أمر دقيق يحتاج الى استعمال فطنه ثم قر به بمثال وهو اخراج الانواع المختلفة من أصل واحد فلا يبعد اخراج اشخاص كثيرة من نوع من نفس واحدة فقال (وهو الذي أنزل من السماء) التي يكون القبر بواسطته ادون الفيض بدون واسطة في الجمعية (ماء) واحدا بانواع (فأخرجنا به) لم يقل فأخرج به لثلاثتهم انه أخرج السماء بواسطة الماء (نبات كل شئ) أي كل نوع من أنواع النامي فان قيل اختلفت الانواع لاختلاف الاصول قلنا تلك اصول بعيدة والقريب متحد لانا أنزلنا الماء (فأخرجنا منه) أي من كل شئ (خضرا) ثم فخرج منه ما يعود الى الاصل أو يتضعفه فان كان حيا (فخرج منه) أي من ذلك الخضر (حيا) واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير اذ بصير (مترا بكا) أي مترا كما بعضه على بعض مثل سنابل البر والشعير والارزوان كان نوى يجعل خضرة النخل مثلا (و) يحصل (من النخل) طلع يتضمن النوى واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير مما يتضمنه اذ يكون (من طلعهما) أي من غرها (قنوان) أي عروق (دانية) أي ملتفة يقرب بعضها من بعض (و) لا يختص هذا بقروع تخالف الاصول بل قد أخر جنا (جنات من) لماء (أعقاب) أخرجنا من أعصان الزيتون والرمان (الزيتون والرمان) شجرهما (مشتبها) لاصولهما (و) ليسا ذلك الاصل بعينه لكونه (غير متشابه) أي ملتبس كيف ولا يتشابه احوال الشئ الواحد (انظروا الى غره) كيف يكون طعمه ولونه (اذا أثمر) (و) الى (ينعه) أي نضجه كيف يكون طعمه ولونه حينئذ (ان في ذالككم) أيها البصراء (لايات) على امكان انشاءكم من نفوسكم وأبدانكم وعلى البعث بانزال المطر من العرش ثم انبات الاجساد كالنبات ثم جعلها خضرة بالحياة ثم تصوير الاعمال بصور كثيرة وافادة أمور زائدة وتفريغها واعطاء أطمعة مشتبهة في الصورة غير متشابهة في اللذة جزاء عملها (لقوم يؤمنون) باختصاص الله بالتأثير دون الاسباب وبانه فاعل مختار قادر على كل شئ وباليوم الآخر هذه الدلائل المقنعة المؤيدة بالدلائل القطعية من النقل المتواتر عن الانبياء عليهم السلام (و) هؤلاء نفوهم القدرة ليقوا قدرته على الاعادة وزادوا على اعتبار تأثير الاسباب والقول بالايجاد اذ (جعلوا لله شركاء الجن) أي جعلوا الجن الذين هم دون الملائكة والانس شركاء الله حتى عبدوا الاصنام لتعلقها بها (و) قد علموا أنها حادثة اذ

الامور (قوله عز وجل الحافرة) الرجوع الى أول الامر يقال رجع فلان في حافره وعلى حافره نأ ورجع من حيث جاء وقوله عز وجل انما مردودون في الحافرة أي يعود بعد الموت احياه (قوله عز وجل حدائق غلبا) بساكنة فخل غلاظ الاعناق (قوله عز وجل حالة الحطب) هي امرأة أي لاهب كانت تمشي بالانعام وجل الحطب



(خلقهم) قد جعلوا الله كسائر الخلق بل دون المبدعات اذ جعلوه كالحيوانات والنباتات حتى (خرقوا) أي شقوا اذ انه ليخرجوا (لبنين) لم يقتصر واعليهم بل زادوا نقصا حتى أثبتوا له (بنات) ولا شبهة لهم في ذلك مع انه لا يجوز أن يعتقد نفسه (بغير علم سبحانه) أي تنزه تنزيهه الذي لا يـمـكـن كونه كيف (و) قد (تعالى) عن الكل فبعد (عما يصفون) من أوصاف الحوادث الخسيسة من المشاركة والتوليد كـيـف يكون له ولد وهو من خواص الاجسام القابلة للكون والفساد التي دون الاجسام المبدعة وهو فوق المبدعات اذ هو (بديع) أي مبدع (السماوات والارض) ثم ان سلم انه لا يختص بها (أن يكون له ولد) ولا يحصل الا بين متجانسين (و) لا يجانس له ذلك (لم تكن له صاحبة) مع انها لا يصح كونها قديمة لثبوتها بالاثنية ولا حادثة اذ لا يجانسها الحوادث (و) ان سلم انه له صاحبة قديمة مجانسة فكيف يجانسها الولد وهو حادث فهو مخلوق له لا متناع حدوث شيء بدونه فنثبت انه (خالق كل شيء) فلو جاز أن يكون أحد المخلوقات ولدا للخالق في الكل (و) ان سلم تخصيصه البعض بالولاية فلا بد أن يتصف بصفاته ومنها عموم العلم لكن (هو بكل شيء عليم) لا غير فلو اتصف به الولد لكان محيطا بالوالد لكان جلاله يأبى أن يصير محاطا لمن دونه ثم أشار الى ان الشريك ونسبة الولد الى الله ينافي الايمان به اذ (ذلكم) البعيد رتبته عن مراتب من يشاركه أو ينسب اليه الولادة اذ هو (الله) يحب الايمان به لانه (ربكم) لا رب لكم سواه لانه (لا اله الا هو) فهو الذي خلقكم وخلق النعم التي رباكم بها اذ هو (خالق كل شيء) وانما رباكم به بالتعبدوه (فاعبدوه) ولا عبادة الا بالايمان به وحده اذ لا يستحقها غيره بانعامه عليكم ولو كالتعباد (هو على كل شيء وكيل) أي متول بمحفظه وتدبيره غالب عليه لا أثر لغيره وان كان سببا ولكنه ينسب اليه لانه مدرك بالابصار والله تعالى (لا تدركه) قبل كشف الحجب (الابصار) فلا ينسب اليه الامور ولكن يجب أن ينسب اليه لان الغير لا يدرك دقائق الاشياء والقدر الاختياري فرع الادراك (وهو يدرك) الدقائق حتى (الابصار) لا يدل عدم ادراكه الابصار اياه على عدمه بل خفائه اذ (هو اللطيف) ولطفه هو المدرك فهو (الخبير) فهو كالروح الذي لا يدركه الابصار وهو يدرك الكل فينسب اليه أفعال الانسان لا الى شيء آخر منه ثم أشار الى أن عدم ادراكه الابصار اياه ليس بعذر في نسبة الأفعال الى الغير المدرك بالابصار حتى يجعله مستحقا للعبادة لانه (قد جاءكم) يدل الابصار الظاهرة (بصائر) باطنية هي أقوى من الابصار الظاهرة لكونها (من ربكم) بدليل اعجازها وايدست لخرنق انفسه أو دفع ضررها حتى تهتم فيها بل ذلك في حق انفسكم (فمن أبصر فلنفسه) يصل به الى ربه والى ما يشتهيه عنه (ومن عى فعلها) اذ يحجب عن ربه ويحال بينه وبين ما يشتهيه (و) اني وان بعثت لجرمنا فعلمكم ودفع مضاركم (ما أنا عليكم بحفيظ) لهما عليكم بل هو مفوض الى اختياركم (و) كما صرفنا الآيات في هذا الموضع (كذلك نصرف الآيات) أي نورد لها على وجوه كثيرة في سائر المواضع لتكمل الحجة على المخالفين (وليقلوا) في ردّها ما يقويها وهو قولهم (دارست) اليهود

كتابة عن الناس لانهم توقع بين الناس الشر وتعمل بينهم النيران كالخطب الذي تذكي به النار ويقال انها كانت موسرة وكانت لقرط بجواهرها فعمل الخطب على ظهرها فنهى الله هذا القبيح من فعلها ويقال انها كانت تقطع الشوك فتطرحه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك والخطب معني به الشوك



فتعلمت منهم فهذا وان كان طعننا في رسالته دليل صدقها في نفسها وقد رفع ايجاز مطاعهم هو  
 (و) كيف يكون من مدارستهم وقد فصلنا فيه ما أجمل في كتبهم (لنيسنه) أي ما درسوه (لقوم  
 يعلمون) ما في كتبهم من الاجمال وما فيه من التفصيل وأنت وان لم تكن حفيظا عليهم وهم  
 وان دام عاينهم لا تترك تبليغ الرسالة اليهم بل (اتبع ما أوحى اليك) من تبليغ الرسالة التي  
 هي الآيات المصرفة بما لفت في الزام الحجة مع افادة البصائر والبيان التام لما أجمل في كتب  
 الاولين مما يدل على أنها (من ربك) الذي ربك تربية لا تتأني من غيره لاختصاصها بمن له  
 رتبة الالهية التي لا مشار كة فيها اذ (لا اله الا هو) اذا أصر واصر مع ذلك على الشرك من  
 عاينهم فلا تخزن عليهم بل (أعرض عن المشركين) اذ اراد الله بقاءهم على الشرك والعمى  
 مع هذه البصائر لا قضاء استعدادهم ذلك (و) ان لم يكن موجبا اذ (لو شاء الله) مع هذا  
 الاستعداد (ما أشركوا) ولكن جرت سنته برعاية الاستعدادات (و) هم وان كان لهم  
 الاستعداد للايمان في فطرتهم وقد أبطلوه فانت وان كنت داعيا الى اصلاح الاستعداد  
 الفطري (ما جعلناك) مقويا (عليهم) لتكون (حفيظا) لمصالحهم حتى تكون  
 مصليا لاستعدادهم الفطري (وما أنت عليهم) بنفك (بوكيل) تدبر عليهم امورهم  
 أو تغيرهم من استعدادهم الى آخر بل هو مفوض الى الله تعالى يفعل بهم ما يقتضي  
 استعدادهم الطبيعي لهم من غير تغييره بل هو مفوض الى اختيارهم (و) كيف يكون لك  
 تغيير استعدادهم وغاية ما تقدر عليه تغيير اعمالهم لكنهم يزدادون بذلك قبحا لذلك (لا تسبوا  
 الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وان علموا ان سبهم لا يقابل بسب الله لكنهم  
 اعداوتهم يعدون على الله فيسبونهم (عدوا بغير علم) منهم بفتح هذه المقابلة اذ زينت لهم  
 ولا يبعد لانه كما زينه الله هذا القبح بمقتضى استعدادهم (كذلك زيننا لكل امية) من  
 السراق وقطاع الطريق والزناة وغيرهم (عملهم) وان رأوا ما فيها من قطع الاطراف  
 والرجم وليس في سبهم الله مع انعامه عليهم افعالهم بل امهال ليزدادوا انما مع نوال النعم  
 عليهم (ثم الى ربهم) الذي رباهم بانعامه مع سبهم اياه (مرجعهم) وليس للعبث (فينبئهم  
 بما كانوا يعملون) قولوا فعلا بصرف نعمه الى معاصيه وسب المنعم من أجل من لا يتصور  
 منه انعام أصلا (و) كأنهم زعموا ان كفرهم الذي بلغوا منه الى سب الله تعالى ليس من  
 سوء استعدادهم بل لعدم محي آية اقترحوها حتى (اقسموا بالله جهاد عاينهم) أي اوثقها  
 الذي بذلوا في وثيقه طاعتهم (لنجاهتهم آية) من الآيات المقترحة لهم (ليؤمنن بها قل)  
 انما يصح اقتراح الآيات على لو كانت مفوضة الى آفيها عن اختيارى لكن لا دلالة فيها اذ  
 على تصديق الله (انما الآيات عند الله) وانما ينزلها بسؤالى لو علم انكم تؤمنون بها  
 أو اراد تعجيل أخذكم لكن لا يعجل أخذكم وقد علم انكم لا تؤمنون (وما يشعركم)  
 أي السامعون (انها اذا جاءت) يؤمنون بها ابر القسمهم وانما يسبر من يؤمن وهؤلاء  
 (لا يؤمنون) وكيف يؤمنون لرؤية الآية المقترحة (ونقلب افئدتهم) العازمة على

في هذا الجواب  
 (باب الحاء المضرومة)  
 (قوله عز وجل حدود الله)  
 أي ما أحده الله لكم والحد  
 النهاية الذي اذا بلغها  
 الحدود له امتنع (قوله عز  
 وجل حوبا كبيرا) أي  
 انما كبيرا ومعناه انما  
 عظم الخوف بالضم الاسم  
 وبالفتح المصدر (حكم)  
 وسمكة مثل ذل وذلة  
 وخير وخيرة وقل وقلة  
 وعذر وعذرة وبغض

الايمان بنا كيدهم القسم يانه انما تخاف من الجزاء عليه لو ثبت الجزاء (وابصارهم) بان  
 هذه الآية لا تعظم بل هي كالاولى التي لم يؤمنوا بها فلا يؤمنون بها (كالمؤمنين) أي  
 بمثلها مع وقوعه (اول مرة) لما يتوهم فيها تقرر عادة جديدة خلقها السابقة (و) لا بد  
 لهم من هذا التوهم لانا (نذرهم في طغيانهم) على الآيات بإيراد الشبهات عليها (بمعهمون)  
 أي يترددون لها مع جرم عقولهم بعدم وقوعها تركها إياهم في طغيانهم يسمهون  
 (و) لوجعنا عليهم الآيات القاهرة المقترحة المصرة بالتصديق عليها حتى (لو اتنازلنا اليهم  
 الملائكة) ثم وداعلى صدقك (وكلمهم الموقن) بذلك وبأحوال الآخرة التي لا يشكر  
 اطلاعهم عليها (وحشرنا عليهم كل شيء) من الحيوانات والنباتات والجمادات (قبلا)  
 أي كقوله صدقك (ما كانوا يؤمنوا) بمجموع هذه الآيات القاهرة في حال من الأحوال  
 (الا) في حال (ان يشاء الله) منهم الايمان على خلاف مقتضى استعدادهم وقد جرت  
 سنته بعدم مخالفته (ولكن أكثرهم يجهلون) يتوهمون انما تتعلق بالاشياء بلا اعتبار  
 استعداداتهم فيصعلون العبد مجبور في افعاله فلا ربه له عذبه عليه فيجترون على الكفر  
 والمعاصي مع انه يجوز ان يكون تعلقها بالتعذيب كذلك والافعال علامته لاسببه وان سمى  
 جزاء تشبيها للعلامة بالسبب وكيف يتوهمون الجبر في كفرهم مع ظهور استعدادهم من  
 عداوتهم المانعة من الانقياد للآيات القاهرة الداعية الى القاء الشبهات فيها وفي الآيات  
 المقترحة لو أتى بها بالاساطة بابواب السحر أو بتقرر عادة جديدة مع جرم العقل بعدم  
 الاحتمال في الواقع وان جاز وجودها بمعنى انه لا يلزم فيه محال وهو أيضا من فعلنا بمقتضى  
 استعداد النبوة فجزت بذلك سنتنا (و) لذلك كما جعلنا هؤلاء من شياطين الانس بالقاء  
 الشبهات ظاهرا وشياطينهم من الجن الماقيها باطناء أعداء للثبر بدون دفع أمر لها  
 (كذلك جعلنا لكل نبي عدوا) ليظهر بمجادلتهم هججه وارتفاع شبهاتهم وكذا يقال انه  
 شخص ساعد الكليل كالأموال الناس أو يتواسوا عليهم أو انه ينزل عليه الشياطين  
 فجعلنا (شياطين الانس والجن) أعداءه ولا يمنع ذلك من ظهوره اذ غايتهم انه (يوحى  
 بعضهم الى بعض زخرف) أي عموه (القول غرورا) لضعفاء لان الله تعالى جعلهم أهل  
 الطباب وكذا الغامرين ليظهرهم بمقتضى استعدادهم (ولو شاء ربك) ان لا يظهروهم مع  
 اقتضاء استعدادهم إياه (ما فعلوه) وان كان مقتضى استعدادهم لانه من علامات  
 القهر فلم يرد قهرهم لم يظهر عليهم علامته (فذرهم وما يفترون) على الله تعالى من انه جبر  
 عليهم بالكفر من غير استعداد منهم ليقتروا بذلك ولا يعموا القصة عن وجه الغرور  
 (ولتصفي اليه) أي الى من خرفهم (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) لمساعدته لهم  
 على اهوائهم (وليضوه) رضا المؤمنين بالآخرة بالدلائل القطعية اذ تسقط عنهم  
 التكاليف الشاقة (وليقتروا) أي وليكتسوا (ما هم مقترون) من شبهات اخر من ذلك  
 المزخرف ومن الجرائم على الكفر والمعاصي وان انكروا كونه من خراف أو طلبوا فيه الحكم

وبغضة وقرفة (حرم)  
 واحد هم حرام (قوله)  
 تعالى (حسان) أي حساب  
 ويقال هو جمع حساب  
 مثل شهاب وشهبان  
 (وقوله تعالى ويرسل عليها  
 حسابا من السماء) يعني  
 صراى واحدا حسابا  
 (وقوله عز وجل حقبا) أي  
 دهر ويقال الحقب عاثون  
 سنة (قوله الحبيبك)  
 الطرائق التي تكون في  
 السماء من آثار الخسب





أعلم بالاعتدين و) الاعتداء كما يحصل بالقبح الظاهر الذي يستقبه العامة يحصل بالقبح الباطن الذي لا يعرفه العامة بدون تعريف الشرع (ذروا ظاهرا لاثم وباطنه) كما كل مآلات حثف انفه أو ذبح على النصب (ان الذين يكسبون الاثم) فانه وان لم يظهر له -م قصه- (سيجرون بما كانوا يقترون) أي يكسبون من الهبة الذميمة الموجبة للعذاب ظاهرا وباطنا عند انكشاف الطباب عنها (ولانا كانوا) شيئا (مما لم يذكروا) الله عليه) عند ذبحه تحقيقا ولا تقديرا كانوا من المتعمدين كقيام ايمانه مقام ذكره على انه ذا كبر قلبه فهو أولى من الناس الذي لو يذ كر ذكر مع غفلة قلبه عن اسم الله بالكلية (وانه) وان لم يظهر اثمه عندكم (لحق) أي خروج عن الحسن الى القبح يتناول ما تجبر بالموت بلامانع عن تأثيره (وان الشياطين ليوحون) أي يوسوسون بما يلقون (الى اوليائهم) بان ذكروا اسم الله لو كان مباحا لكني ذكره عند الاكل (ليجادلوكم) على الفاء لعل الحل بذكروا اسم الله عند الذبح وهي مجادلة باطلة لان المقارن مانع للتأثير بخلاف المتأخر عن التأثير فانه لا يرفع بعد استقراره (وان اطعموهم) في تحاميل ما حرم الله أو تحريم ما احل (انكم لم تتركوا) لهم مع الله مما يستحسن به من التحليل والتحرير وليس اطاعة الرسول في ذلك كاطاعتهم (ا) ترون اطاعة من كوشف عن حكم الله كاطاعة المحبوب (و) ترون (من كان ميتا) بالجهل (فاحييناه) بالعلم من غير تعلم من البشر (وجعلناه نورا) من الكشف النبوي يكشف عن الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة والاحكام الحكيمة مثبت (يعني به في) كل (الناس) لا يمكنهم ان يعترضوا عليه (كن مثله) أي صفته الفرق (في) بحر (الظلمات) ظلمة الجهل والظلم والعتاد (ليس بخارج منها) بالارشاد وابصار الصراط المستقيم اذ زين له ذلك وزين لاهل الجباب اتباع مثله ولا يجب اذ (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) من القبايح التي زينها لهم كبرائهم بالتبليس عليهم (و) كما جعلنا بمكة كبراء قريش ليعكروا على اتباعهم في زين الباطل وستر الحق (كذلك جعلنا في كل قرية) ارسلنا اليها الرسل (ا) كابر مجرميها ليعكروا فيها على اتباعهم بالتبليس ليعكروا متابعة الرسل وقصدوا بذلك اضرارهم (وما) يضرون بكبرهم الا انفسهم وكاثم -م ما (يمكرون) الا بانفسهم (و) هم وان كانوا حذافا بمكرهم (ما يشعرون) بما يعود الى انفسهم التي هي اقرب اليهم من كل شيء وهو دليل كونهم في الظلمات غير خارجين منها (و) من مكرهم العائد الى انفسهم مع عدم شعورهم به وان قرب من الاوليات انهم -م (اذ اجابهم آية قالوا ان نؤمن -حق نوثق) من الوحي والمجرات المصدقة له (منسل ما اوتى رسول الله) بل نحن أولى منهم لشرفنا فقال عز وجل (الله اعلم حيث) اي بالمكان الذي (يجعل) فيه (رسالته) وهو الشرفا بالفضائل النفسية بحيث لا يدرك غاية فضائلهم سواء دون شرفا المال والجاه سيما اذا انصفوا برذيلة المكبر والمكر تبليس احد الشرفين بالآخر (سيصيب الذين اجر مواضعهم) بكبرهم (عند الله) الذي بازعوه في كبره لرد آياته ورسالته واعترضوا عليه في تخصيصه بالرسالة غيرهم (وعذاب شديد بما

عبدان الرزع اذ ليس  
(حور عين) جمع حوراء  
وهي الشديدة بياض العين  
في شدة سواد سوادها (قوله  
نعمالي حسوما) تباعا  
متوالية واشتقاقه من حسم  
الداء وهو أن يتابع عليه  
بالمكواة حتى يبرأ فجعل  
منه لافيا يتابع ويقال  
حسوما نحو سأي شوما  
(قوله نعمالي حسوما) جمع



كانوا يكفرون) اضربوا بالايديكم سواهم بهذا العذاب الشديد وأما غيرهم (الذين يرد  
 الله ان يهديهم) أي يوسع (صدرة) بتقصيره بنور الهداية فيوسع السماع المرأة  
 لظهور السموات وما دونها (للاسلام) أي لا تطاع عقائد فيظهر لهم هذا المكر المكي  
 هو أو هن من بيت العنكبوت (ومن يرد ان يفسله) فلا يؤثر فيه مثل هذا المكر مع بقائه  
 قلبه بجهالة بل لا بد من تغليب الرين عليه ومن يغلب على صدره (يجعل صدره ضيقا) لا يتسع  
 للاعتقادات الصائبة في الله والامور الاخرية وهو وان اتسع للامور الدنيوية فلا يتسع  
 للاعتقادات الالهية والامور الاخرية فلكونه (حرجا) شديد الضيق بالنظر اليها وذلك  
 لكونه مانعا من الشهوات التي اتسع لها فيثقل عليها اثر كها (كأنما يصعد) أي يتكلف  
 الصعود (في) جهة (السماء) وطبعه يهبط الى الارض فذلك لوقوع رجس الشهوات عليهم  
 (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) في الاعتقادات والاخلاق وكيف لا يضيق  
 صدورهم عن هذا الدين (وهذا) الدين (صراط ربك) فلا يكون سهلا مع كونه (مستقيما)  
 لا ميل فيه الى افراط وتفریط في الاعتقادات والاخلاق والاعمال فلا عرض له فتضيق  
 القلوب بساؤه الا ان ينشرح بنور الله (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) ثم أشار الى  
 فائدة سألوك هذا الصراط مع ما فيه من هذا الضيق فقال (أهم) أي لاهل هذا الصراط  
 لا غيرهم (دار السلام) أي السلامة عن كل دفاة لكونهم في مقام القرب (عند ربهم)  
 بسألوك صراطه الذي سألوا به عن رذيل في الافراط والتفريط (وهو وليهم) في احوالهم  
 على صراط الاخرة للوصول الى دار السلام (بما كانوا يعملون) اسألوك صراطه  
 في الدنيا ثم أشار الى ضرر رجس الشهوات التي هي أصل المكر فقال (و) نقول (يوم  
 نحشرهم) أي الماكرين والمكورين (جميعا) لسمع بعضهم كلام البعض وما يحتاج به  
 (يا معشر الجن) خصهم بالعدا لانهم الاصل في المكر (قد استكثرتم) أي استتبعتهم بالمكر  
 كثيرا (من الانس) الذين أنتم أعداؤهم عداوة ظاهرة (وقال أولياؤهم) أي مطيعوهم (من  
 الانس ربنا) أي يأمن ربنا بالشهوات الحاضرة انها أصل المكر انبها (استفتح بعضنا ببعض)  
 نصوصنا بآثار الشهوات الحاضرة على اللذات الغائبة ويسر والافيا امور اشاقة اعتقدنا  
 بذلك الهيتهم فاستفتح كل واحد بالآخر (و) لم يكن المانع من الاستمتاع حاضرا اذ لم يعاقبنا  
 في الحال بل اجلت لنا أجل لتدبر فيه وتوب فلم تدبر ولم تنب فلم نزل مكين حقيق (بلغنا  
 اجلنا الذي اجلت لنا) للمعاقبة (قال) اذ بلغتم أجل المعاقبة بلا توبة (النار) الحائلة  
 بينكم وبين ما تشتهون (منواكم) أي منزلكم الجامع بينكم ليزداد تألمكم بالاجتماع  
 كما ازدادت معكم به (خالدين فيها) كما قدر لكم امانتكم الخلود في الشهوات فلم تنظروا  
 في عواقبها (الا) وقت (ما شاء الله) ان يقلبكم منها الى الزمهرير انتقالكم من شهوة  
 الى اخرى (ان ربك حكيم) يعاقب على كل شهوة بما يناسبها (عليهم) بتلك المناسبات  
 (و) لا يختص هذا بالجن والانس بل (كذلك نولي) أي نقرن (بعض الظالمين بعضا)

حذيف وقد مر تفسيره  
 قوله تعالى حطمة هي  
 النار سميت بذلك لانها  
 تحطم كل شيء تكسر وتناثر  
 عليه ويقال للرجل  
 الاكول انه حطمة  
 والحطمة السنة الشديدة  
 أيضا  
 (باب الحاء المكسورة)  
 قوله عز وجل حين أي  
 غاية وقت وزمان غيب

شواء كانوا من جنس أو جنسين في النار ليزدادوا هذا بما بالمقارنة (بما كانوا يكسبون) من  
 هذا المعاصي بالمقارنة (بما عثرتم على كبر الاستمتاع بعد ما بينه  
 الرسل (ألم يأتكم رسل منكم) تعرفون صدقهم ونصهم (يؤمنون عليكم آياتي)  
 الموجبة لولا لاقى الممانعة من استمتاعكم (ويستدرونكم) على ترك موالاتي وعلى استمتاعكم  
 (أقام يومكم هذا قالوا) قصوا وأقروا (شهدنا) بذلك (على أنفسنا) ولكن صعب علينا  
 تركها لتجزها وتاخر عاقبتها (وغرهم الحياة الدنيا) الحاجة عن عواقبها حتى أنكروا  
 الآخرة (وشهدوا على أنفسهم) بعد شهادة جوارحهم (أنهم كانوا كافرين) بها (ذلك)  
 التغافل لاجل (أن لم يكن ربك مهلك) أهل (القرى) بالتخليد في النار (بظلم) ولو في زعمهم  
 ولذلك لم يعذب قرية (وأهلها غافلون) عن سبب التعذيب لئلا يقبوا إليه الظلم عند ذلك  
 (ولا لا حقرا من الظلم يكون (لكل) من عامل خيرا وشر (درجات) من الثواب والعقاب  
 مأخوذة (مما عملوا) لئلا يظلم بنقص الثواب أو زيادة العقاب لأعداء (و) لاسم والانه  
 (ما ربك بغافل عما يعملون) ما مقداره ومقدار ما يقرب عليه (وربك) وإن كان يعطي  
 الدرجات بحسب الأعمال (الغنى) عن التعذيب فيعوز أن ينقص منه أو يعفو عنه  
 (ذو الرحمة) فيعوز أن يزيد في الثواب ولا ينافي عفوه اقتضاء جلالة التعذيب لانه (أن)  
 يشأ يذهبكم) في الآخرة أيضا (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) ليعصوا فيعذبهم (كما)  
 آتيناكم من ذرية قوم آخرين) ذهب بهم ثم يذريهم لكنه لم يفعل لئلا يخاف وعده (أنما)  
 توعدون) من العذاب (لأن) مع غنى ربك ورحمته (وما أنتم بمجرمين) ليهذه الكلمات  
 لانه يعمل بمقتضى اسمائه كلها فيخص البعض بالتعذيب والبعض بالعفو (قل) للمعتدين  
 على غناه ورحمته حتى تركوا العبادة وعبدوا الأصنام (يا قوم اعلموا) الأعمال الخبيثة  
 من عبادة من هودونه (على مكانكم) أي مرتبتكم الشريفة على خلاف مقتضاها  
 (أني عامل) عبادة الله مع غناه لا احتياجي إليها في استكمال مرتبتي من القرب إليه في الدار  
 التي تعقب هذه الدار نيت لعبادة الله دون غيرهم وأنتم أن لم تعلموها الآن (فسوف تعلمون من)  
 تكون له عاقبة الدار) هل يكون للعدل الذي يضع العبادة في موضعها أول الظالم موضعها  
 في غير موضعها (انه لا يفلح الظالمون و) من ظاهم الممانع من الفلاح ترجيحهم جانب الأصنام  
 على جانب الله بعد تشريكهم إياه فيما اختص بخلقهم (جعلوا لله مما ذرأ) أي خلق (من)  
 الحرت والأنعام نصيبا) بصرفونه إلى المساكين والضيقات ولاصنامهم نصيبا بصرفونه إلى  
 التسلق والسدة (فقالوا هذا) مستقر (لله بزمهم) الآن من غير استقرار له في المستقبل  
 لعارض (وهذا الشر كأننا) وهو مستقر لهم بل يستقر لهم ما ليس لهم أيضا (فما كان)  
 لشر كآتهم فلا يصل إلى الله) عند غمائه أو سقوطه فيما هو لله أو هلاك ما هو لله (وما كان لله)  
 فهو يصل إلى شر كآتهم) عند غمائه أو سقوطه فيما هو للأصنام أو هلاك ما لها وعللوا ذلك  
 بأن الله غنى وهي محتاجة (سأما يحكمون) من ترجيح جانب الأصنام على جانب الله بعلته

محدود وقديح محدودا  
 (قوله عز وجل حطة)  
 مصدر حط عن ذنوبنا حطة  
 والرفع على تقدير ارادتنا  
 حطة ومستلنا حطة  
 ويقال الرفع على أنهم  
 أمروا بذلك بعينه وقال  
 المفسرون تفسير حطة  
 لا اله الا الله (قوله عز وجل  
 حل) أي حلال وحرم حرام  
 وقد قرئت وحرم على قرية  
 وحرام على قرية والمعنى

فتنى ترجيح جانب الله لا الهة وعندهم (الشيعة) الدلالة مع الطائفة (و) لكن من ذلك  
 القبيح (كذلك زين لكثير من المشركين) مع وفور عقولهم في الامور الدنيوية ما هو اشد قصا  
 منه في باب القربان (قتل اولادهم) للاصنام (شركاؤهم) من الشياطين مكرابهم (ليربوهم)  
 أي يهلكوهم بالشرك وقتل الولد (ويلبسوا عليهم دينهم) بدين ابراهيم في ذبح اسمعيل  
 عليهم السلام (و) لا ينبغي ان تحزن على هلاكهم لانه مشيئة الله (لو شاء الله) عدم اهلا كهم  
 (ما فعلوه) مع ظهور قبضه وكونه اقترأ على الله في جعله من دين ابراهيم (فذرهم وما يفترون)  
 بعد بيان ذلك لهم (و) مما ظهر فيه اقترأؤهم ما ناقضوا فيه اذ (قالوا هذه انعام وحسن عجب) أي  
 وقف والوقف مما يترك أصله ويؤخذ ثقله وهم يقولون (لا يطعمها الا من نشاء برزخهم)  
 فيجيزون اكل الموقوف ويدخلونه تحت تصرفهم بعد اخراجهم اياه عنه بالوقف (و) قالوا ما هو  
 اقبح منه اذ لا معنى له والتناقض انما يقع بالنظر الى اجتماع النقيضين لا بالنظر الى ذات كل  
 واحد منهما وهو هذه (انعام) أي البعيرة والوصيلة والساقية والحامي محررة (حرمت  
 ظهورها) أي ركوبها مع ان التمير يرفع الحجر عن التصرف وذلك مختص بالانسان فلا  
 وجه لاجراجه عن غيره عن الملك (و) قالوا ما هو أشد من ذلك وهو هذه (انعام) تقرب بها الى  
 الاصنام ليقتربوا الى الله ومع ارادة هذا التقرب اليه (لا يذكرون اسم الله عاليا) عند  
 ذبحها التلايشاوكها الله فيها وينعمون انه أمرهم بذلك (اقترأ عليه سيجزيمهم بما كانوا  
 يفترون) على الله باسوا الوجوه ثم أشار الى اقترأ آخر فيه صريح التحكم فقال (وقالوا  
 ما في بطون هذه الانعام) الثلاثة من الجنة ان خرجت حية فهي (خالصة لذكورنا ومحرم  
 على ازواجنا) أي اناسنا وان اعطاهن ذكورنا (وان يكن) ما في بطونها (ميتة فهم) أي  
 الذكور والازواج (فيه) أي في حلها (شركا سيجزيمهم وصفهم) بالتخليل والتحريم على  
 سبيل التحكم ونسبته الى الله تعالى (انه حكيم) لا ينحكم (عليم) بما في التخليل والتحريم  
 استقلا لا من دعوى الالهية واقترأ على الله من الظلم العظيم وكيف لا تكون هذه الاقترأت  
 تزييناً من الشرفاء بطريق المكرم مع ظهور قبضها اذ (قد خسرت) الدارين (الذين قتلوا  
 اولادهم) أما الدنيا فلانهم قتلوه (سفها) اذ انفقواهم بلا نفع حاضراً وما الاخرة فلانهم  
 قتلوه (بغير علم) بنفع اخروي بل مع ظهور ضرر الاقترأ على الله (و) كذا الذين (حرموا  
 ما رزقهم الله) أما الدنيا فلانهم ضيعوا على انفسهم المنافع التي خلقه الله لاجلها وأما  
 الاخرة فلعدم علمهم بتقع فيها بل مع ظهور ضرر الاقترأ ذ كان التحريم (اقترأ على الله)  
 فهم وان كانوا علماء مهتمين في امور الدنيا (قد ضلوا) في هذين الامرين اذ لم يراعوا فيهما  
 الدنيا والاخرة (وما كانوا مهتمين) فيما اهتموا من امور الدنيا ايضا لانهم لم تقصد لذاتها  
 بل لتكون من رعة الاخرة وقد ضيعوا على انفسهم كونها من رعة وان عملوا ما هو من رعة  
 أحرقوها بكفرهم فلم يكن هدايتهم أصلاً ثم أشار الى انهم كيف يفتنون مع اقترأتهم على  
 المنع بانواع التعم بالتحريم الذي يبطل انعامه وحكمته فيه وهو اعتبار الامور الاخرية بها

واحد (قوله عز وجل  
 وانت حل بهذا البلد) أي  
 حلال ويقال حل حال  
 ما كن أي لا أقسم به بعد  
 ترويضك منه (قوله تعالى  
 حكمة) اسم للعقل وانما  
 سمي ~~حكمة~~ حكمة لأنه يمنع  
 صاحبه من الجهل ومنه  
 حكمة الدابة لا تترد من  
 غريبتها وفسادها (قوله  
 عز وجل حولا) تحويلا  
 (قوله عز وجل حجرا) على  
 ستة أوجه حجرا قال



فقال (وهو الذي) انتم عليكم بانواع النعم لتعتبروا بها انتم الاخرة فتجهدوا لها اذ (انشأ)  
من الكروم وغيرها (جنات) تدل على الجنات الاخرية (معروشات) أي مسوكت  
بما علمتم اياها من الاعمال وغيرها يعلم ان فيها درجات رفيعة للعاملين اياها (وغير معروشات)  
حصلت بغير تعب ليعلم ان فيها درجات تحصل بفضل الله بلا تعب لكنهما لا تضلوعن دنو  
(والفضل) المثلما هو قاكهة وقوت ليعلم انه لا يتم اصل هو الايمان المثلما قاكهة القرب  
ونجاة القوت (والزرع) المحصل لانواع القوت ليعلم ان النجاة انما تحصل بالاعمال  
(مختلفة اكله) أي كل واحد من النخل بطاوبسرا وتمر او رطب او من الزرع بحسب طبائعه  
ليعلم ان تفاوت مراتب القرب والنجاة بحسب كمال الاعتقادات والاعمال ونقصها (والزيتون  
والرمان متشابه) في اللون والشكل (وغير متشابه) في الطعم ليعلم تفاوت درجات المؤمنين  
العاملين بحسب تفاوت اذواقهم في الدنيا والذوق الظاهر لما كان سبب الذوق الباطن لم يتم  
الاعتبار الا بالكل تلك الثمر لذلك قال (كلوا من ثمره اذا اثمر) وان لم يبلغ حد الحصاد  
ولم يعط منه حقه (و) لا تبطلوا معنى المزرعة فيها بجمعها المحض الشهوات بل (اتواحقه)  
وهو العشر ونصفه (يوم حصاده) لانه غناء فلا ينتظر له حول يحصل غناء (ولانسرفوا)  
في اكلها الا يبطل باستيفاء الشهوات معنى المزرعة كيف والمقصود منها اكتساب محبة الله  
تعالى لاكتسابها لا تحصل مع الاسراف (انه لا يحب المسرفين) وكيف يجب المسرفين في الشهوات  
وهم لا يحسنون التكليف التي يتوسل بها الى بساط القرب (و) قد انشأ (من الانعام  
حولة) تحمل انفاكم لتعلموا ان حيوانيتكم لحمل اثقال التكليف (وفرشا) أي بساطا  
لتعلموا ان حيوانيتكم صالحة لتجعل بساط الاعمال الصالحة الموصلة الى بساط القرب عند الله  
اذا شكرتم هذه النعمة بعد استكمال منافعها بالاكل الذي يدل على اياحته اتفاقكم على  
هاتين القائمتين المؤديتين لهامدة حياتهما واذا الذبح لا يجتمع ان فائدتها أجل وهي حفظ  
الروح واستزادة القوة في الطاعة والجهد (كلوا مما رزقكم الله) لحفظ الروح واستزادة  
القوة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) من تجوز أعظم وجوه الايذاء لادنى المنافع ومنع  
أدناها الاعظم المنافع (انه لكم عدو مبين) يمنعكم عما يحفظ روحكم ويريد قوتكم ويدعوكم  
الى الافتراء على الله ان نسبوه الى أمره أو الى دعوى الالهية لكم ان استعملتم به وقد ظهرت  
عداوته في تخييطهم في القول بتصرعها واتفقوا على اباحة زوجي الضأن والعز واختلفوا  
في تحريم زوجي الابل والبقر فبعضهم حرم الذكور على الاناث وبعضهم على الذكور  
وبعضهم الاناث على الذكور وبعضهم على الاناث وبعضهم مافي البطون على الاناث ان خرج  
حيوا ولا دليل لواحد منهم بل لاشبهه فرد الله تعالى عليهم وأمرهم ان يأكلوا (غماية ازواج)  
أي اصناف كل صنف زوج ما يحاذيه من نوعه واعتبار الزوجية يدل على ان ذبح أحد الزوجين  
بمنزلة ذبح الآخر ونص على تحليل المتفق عليه بقوله (من الضأن اثنتين) الذكر والانثى  
(ومن المعز اثنتين) ليعلم ان المختلف فيه كذلك بل اذا اكل المتفق عليه مع قلة المشقة عليه لعدم

الله عز وجل وحرن حجر  
وقال تعالى ويقولون  
حجر محجورا أي حراما  
محراما عليكم الجنة والجبر  
ديار نمود تقوله عز وجل  
ولقد كتب أصحاب الجبر  
المسلمين والجبر العقل  
تقوله عز وجل هل في ذلك  
قسم لذي جبر والجبر حجر  
الكعبة والجبر القرم  
الانق والجبر القرم  
وجبر لقمان والفتح افصح  
(باب الخاء المفتوحة) \*



كونه حولة فالجولة أولى وفي تقديم الضان على المعز إشارة إلى أولوية أكله لعدم الانتفاع  
 بوبره ليدل على أولوية أكل البقر (قل) لو حرهما (الذكرين حرم) على الذكور  
 والاناث (أم الاتنين) مع ان تحريم أحد الصنفين على أحد الصنفين يستلزم تحريم  
 الآخر على الآخر (أما اشتملت عليه ارحام الاتنين) من المعز والضان مع انه لا يصلح  
 على التحريم وفاهما هنا فكذا في الابل والبقر (يتقوى بعلم) أي دليل نقل من كتب أو نقل  
 الرسل أو عقل في الفرق بين هذين النوعين والنوعين الاتنين (ان كنتم صادقين) في ذلك  
 ثم صرح بالتحلف فيه فقال (ومن الابل اثنتين ومن البقر اثنتين) فان قالوا بتحريم  
 البعض (قل) الذكرين حرم أم الاتنين اما اشتملت عليه ارحام الاتنين اعلمت ذلك  
 بدليل (أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله) أي أمركم أمراً مؤكداً (بهذا) التحكم  
 الذي لا يليق بالحكيم واذا لم يكن عندكم دليل ولا مشاهدة كنتم مفترين على الله وزدتم  
 عليه باضلال عباده بغير شبهة (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم)  
 وأقل ما فيها الضلال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) فكيف من زاد على الاظم بوجهين كل  
 واحد يوجب الاظمية استقلالاً فان زعموا أنك حرمت علينا أشياء ما ذاقها الله تعالى رزقاً لنا  
 (قل) ان التحريم ليس مني بل بالوحى الى مع أنه لا تحريم فيه اذ (لا أجد) الآن (فيما  
 أوحى الى محرمات) مما تحلونه (على طاعم) من ذكر وأنتى لا على مستدل اذ (يطعمه)  
 استقلاً لا لا بمشيئتنا (الا أن يكون ميتة) والموت سبب الفساد فهو منجس الا ان يمنع من  
 تأثيره مانع من ذكر اسم الله أو كونه من الماء وغيرهما (أو دماء فحوا) أي سائلاً لا كبدا  
 أو طعماً لانه أول ما يتعاقبه الروح فتنجسه بالموت يشبه النجاسة الذاتية التي لا تقبل التطهير  
 (أو لحم خنزير فانه رجس) في حياته لكونه مقتصر على كل النجاسات (أو فسقا) أي  
 خروجاً عن الدين الذي هو كل حياة المطهرة (أهل) أي صوت فيه باسم (غير الله به) أي  
 بسبب ذبحه له فانه وان قرن به اسم الله لا يؤثر معه في التطهير وهذا لا ينافي كونه رزقاً لانه  
 رزقاً للمضطر (فمن اضطر غير باغ) بقتال الامام (ولا عاد) بسفر المعصية فكل (فان  
 ربك غفور) لانه (رحيم) باباحته مع قيام دليل التحريم فان اعترض على الحصر المذكور  
 بأن الله تعالى حرم في التوراة أشياء غيرها أوجب بأنه مخصوص باليهود كما قال (وعلى الذين  
 هادوا حرمنا كل ذي ظفر) أي اصبع من دابة أو طير (ومن البقر والعصم حرمنا عليهم  
 شحومهما الا ما حلت ظهورهما) من الشرائع (أو الحوايا) أي الامعاء والمصارين  
 (أو ما استلط بعظم) من المخ (ذلك) أي تحريم تلك الاطياب عليهم (جزئناهم بينهم  
 ولم يكن لغيرهم ذلك البني فلا وجه لتحريمها عليهم مع كونها أطياب في أنفسهم) وانا  
 اصادقون في تخصيص التحريم بهم لغيرهم (فان كذبوك) في التخصيص وزعموا أن  
 تحريم الله لا يفسخ (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فيجوز أن يرحم هذه الامة بتجليل ما حرم  
 على من قبلهم (و) لا ينافي سعة رحمة تحريمها على أهل البني كما لا ينافي رحمة بأسه اذ

(قوله عز وجل ختم الله على  
 قلوبهم) طبع الله على  
 قلوبهم (قوله عز وجل  
 خالدون) باقون بقاء لا آخر  
 له ويهيمت الجنة دار  
 الخلد وكذلك النار (قوله  
 خاشعين) أي متواضعين  
 (قوله عز وجل وخشعت  
 الاصوات للرحمن) أي  
 خفتت (قوله عز وجل  
 وترى الارض خاشعة) أي  
 ساكنة مطمئنة (قوله عز وجل)

(لا يرد بأسه) يوم القيامة مع تضاعف درجة فيه (عن القوم الجرمين سيقول الذين أشركوا)  
 في ردالباس عنهم ما يطل شركهم من وحدة الفاعل (لو شاء الله ما أشركوا ولا آباؤنا ولا حرمنا  
 من شيء) اذ لو كان بعشيرة الغيرة فهو الغالب لكثرة المذكورين ولو كان بعشيته فلا  
 تعذيب عليه فقال تعالى هذا منة ورض لا تهم كما كذبوا بالعذاب بهذه الشبهة (كذلك  
 كذب الذين من قبلهم) بالعذاب فأصروا عليه (حتى ذاقوا بأسنا) فلو صح هذا الدليل  
 لم يكونوا يذوقوه فان لم يكتبوا بالنقض وطلبوا الحل (قل) المشيئة انما تمنع من العذاب  
 لو كانت قاهرة لكننا تابعة لا اختيارنا (هل عندكم من علم) بأن مشيئته قاهرة (فتخرجوه  
 لنا) لتخرج عن القول بأن البست تابعة لا اختيارنا فان زعمتم أن اختيارنا بعشيته ولا بد أن  
 تكون قاهرة قلنا (ان تتبعون) في جعل هذه المشيئة قاهرة (الا الظن) بل هي تابعة  
 لاستعدادات حقائقنا (و) ان زعمتم أنها أيضا مجعولة لقلنا (ان أنتم الاخرصون) بأن  
 الاستعدادات مجعولة مع أنهم اصطفوا الامور العدمية وان زعمتم أن مشيئة الله أيضا كانت  
 فهي قاهرة وان الاستعدادات لو اعتبرت فهي أمور وجودية (قل) فله الجنة لبالغة وهي  
 أن العذاب والثواب مقدران ابتداء كآلهما ولعله لتدبر الله لئلا يكتن أفعالهما  
 علامات كالمرض للموت (قلوا) أن لا يعذب أحدا (لهذا كم أجمعين) اذ لا حكمه في  
 خلق الضلال سوى اظهار الجلال بالعذاب (قل) لليهود المكذبين للتخصيص (هلم) أي  
 أحضروا (شهداءكم) أي علماء التوراة (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) على جميع الامم  
 من غير تخصيص ولا سبب بنى (فان شهدوا) أنه في التوراة (فلا تشهد معهم) لما علمت من  
 افتراءهم على الله ويحرم يفهم لكتبهم على وثق اهويتهم (ولاتبع هؤلاء الذين كذبوا باياتنا)  
 الظاهرة على يدى عيسى ويدين (و) أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذ يقولون ان عيسى  
 النار الايام معدودة (و) لا يؤمنون بالله أيضا (هم يرميهم يعدلون) عزيرا اذ يجعلونه  
 ابنه والابن يعدل الاب (قل) للذين يشهدون أن الله حرم المذكورات على الكل (تعالوا)  
 أي اتوا المقام العالى من الانصاف (أذل ما حرم) على الكل بحيث لا يقبل النسخ (ربكم  
 عليكم) في مفتتح التوراة الشرك اذنها كم عنه فعزم (ألا تشركوا به شيئا) عقوب  
 الوالدين اذا أمركم أن تحسنوا (بالوالدين احسانا) كما لا يجوز كونهما المبدأ القريب الذى  
 لا يشرك فيهما فالاحسان اليهما كالأحسان الى أنفسكم بترك الشرك في المبدأ الاعلى  
 (و) قتل الاولاد اذ عزم أن (لا تقتلوا اولادكم) الذين يتوقع الاحسان منهم اليكم اذا كبروا  
 ولو (من) وجود (املاؤ) أي فقر فان قتلهم من أجله ليس بعدوا (نحن نرزئكم) مع  
 فقركم (ويا هم) الزنا لانه فاحشة قد عزم اليكم أن (لا تغربوا اللهواش) أي القبايح  
 سواء كان لها صورة ظاهرة أم لا كما قال (ما طهرهم او ما بطن) فانه في معنى قتل لولد تنفويت  
 النسب اليه وان نسب الى الزوج في الظاهر في صورة زنا الباطن وهو قتل بغير حق اذ لا جرم  
 للصبي (و) قد حرم اذ عزم أن (لا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها لايمانها وأمانها

خاصة (باعدن ومباعدن  
 أيضا وهو ابعاء بأكروه  
 يقول أخوات الكلب  
 وخسأ الكلب (قوله عز  
 وجل خلاق) نصيب  
 (قوله عز وجل الخيط  
 الأبيض) هو يابس النهار  
 والخيط الأسود هو واد  
 الليل (قوله خاوية) أي  
 خالية (قوله عز وجل  
 خبيثا) فسادا (قوله عز  
 وجل خابئين) أي فاتهم  
 الظفر (قوله خليل) أي  
 صديق وهو فعيل من  
 الخلة وهي الصداقة

(الابالحق) كالمصاص والزجيم وأفرده اشعارا باستقلاله بالحرمة فكيف اذا انضم اليه  
 قطع الرحم وعدم الثقة بضمان الله (ذلكم وصاكم به) تملطقا ورأفة (لعلكم تعقلون)  
 فالشرك وعقوق الوالدين وقتل الاولاد لانه قمر منشؤه الجهل بما في الشرك من استهانة المنعم  
 بالايجاد وبما في الاساءة الى الابوين من مقابلة الاحسان بالاساءة وقربان الفواحش من  
 متابعة الهوى والقتل من متابعة الغضب وكلها أضداد العدل (و) حرم أكل مال اليتيم  
 لانه بمنزلة قتله ليجزء عن تحصيل معاشه فمزم أن (لا تقربوا مال اليتيم) اذ هو جاه ومقدمته  
 (الابالتي هي أحسن) أي بطريق الحفظ والانتفاء أحسنوا اليه بذلك (حتى يبلغ أشده)  
 أي قوته التي يدر بها على حفظه واستتمائه كيف (و) قد حرم في حق الجميع التطفيف اذ  
 عزم ان (أوفوا الصكيل والميزان بأقسط) أي العدل لا على سبيل التحقيق الذي يصعب  
 رعايته اذ (لأنكف نفسا لا وسعها) كما حرم عليكم ترك العدل فيه حرم تركه في القول  
 اذ عزم أنه (اذا قلتم قاعدلوا ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) اذ اوجبته رعاية حق خصم  
 ذي القربى فرعاية حق الله أولى ولذلك حرم نقض عهد الله وعزم أن (يعهد الله أوفوا ذالكم  
 وصاكم به لعلكم تذكرون) بأنكم كنتم أياما فلولم يؤمر بالحكام بحفظ أموالكم واستتمائها  
 لعلكم توفوا لولم يوف لكم الصكيل والميزان لخسرتم ولولم يقل الحق فيكم لظلمتم ولونقض عهدكم  
 لغضبتم فما ترضون في حق أنفسكم فافعلوا في حق الغير وأكمل عهوده الايمان بقواعدها  
 الدين وقد حرم على أهل كل عصر مخالفة قواعده دين ذلك العصر اذ تحقق كونه ديننا  
 بالاستقامة وأشار الى ذلك بقوله (وأن) أي ولا (هذا) الدين المجدي (صراطى) المنسوب  
 الى الكونه (مستقيما فاتبعوه) اذ لم تختلف الاديان في وجوب متابعة المستقيم من دين كل  
 عصر (ولا تتبعوا السبل) وان كان فيها ما هو مستقيم في عصره لكنه قد زالت استقامته  
 (فتفرق بكم) عن الله لابعادها (عن سبيله) في الحال (ذالكم وصاكم به لعلكم تتقون)  
 الكفر والاضلال بمتابعة السبل المنسوخة جعلها هذه الوصايا مفتحة التوراة (ما آتينا موسى  
 الكتاب) أي التوراة (تماما) بسائر الاحكام (على) النهج (الذي أحسن) رعاية مصالح  
 زمانه (وتفصيلا لكل شئ) من الحقائق الالهية والملكوية والامور الاخروية (وهدى)  
 بأقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجى) بأفاضة القوائد الكشفية (لعلهم) أي أهل الكتاب  
 (يلقاهم يومئذ) اذ يعاونون من الدلائل العقلية استحضار ذلك ومن رفع شبه الاستقباح  
 رفع الموانع ومن الدلائل العقلية وجوب ذلك ويتأكد بالقواعد الكشفية ان ذلك  
 مقتضى جلاله وجماله ثم أشار الى أن التوراة وان كانت تمام على النهج الاحسن فالقرآن  
 أتم منه وأزيد حسنا فهو أولى بالمتابعة فقل (وهذا) أي القرآن (كتاب) عظيم الشأن  
 (أنزله) من مقام عظمته لانه (مبارك) أكثر خيرا من التوراة (فاتبعوه واتقوا) متابعة  
 غيره لكونه منسوخا به (لعلكم ترحمون) فيه اشارة الى أنه لا رجعة بمتابعة المنسوخ وان  
 آمن صاحبها ببقاء ربه على أنه لولم يكن أتم من التوراة لاقتضت الحكمة انزاله كراهة (أن

تفولوا)

والمودة قوله عز وجل  
 خصيم) أي شديد الخصومة  
 قوله عز وجل خائفة  
 منهم) بمعنى خائفين منهم  
 والهائم العبالغة كما قالوا  
 رجل علامته ونسابة  
 ويقال خائفة مصدر جوف  
 خيابة) قوله عز وجل  
 خسروا أنفسكم) غبنوها  
 قوله عز وجل خولناكم  
 ما كنا لكم) قوله عز وجل  
 خلقتموني من بعدى) أي  
 أقمتم مقامى خالقيين مختلفين  
 عن القوم السابقين  
 وقوله تعالى رضوا بأن



تقولوا يوم القيامة (انما انزل الكتاب) الجامع الاحكام والدلائل والحقائق ورفع الشبه  
 والقوائد الشكفية (على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا) وقد غيروا فيه بطول  
 المدة (وان) أي وان الشأن (كأن دراستهم اعاقلين) لبعدهم عنا وكونه بغير لغتنا وقد  
 صعب على أهل لغتنا الفصيحة الانتقال الى لغتهم الثقيلة فهذا وان لم يكن عذرا أنزلناه يجعله  
 بلسانكم مبالغة في الزام الحجة عليكم وعلى سائر الامم اذ ليس هل عليهم الاستقلال الى لغتكم  
 الفصيحة (أو) كراهة أن (تقولوا لو انزل علينا الكتاب لكنا) لزيدد كاوتنا وجدنا في  
 العمل (أهدى منهم) وان لم يكن كتابنا أهدى من كتابهم فإزيل هذا العذر بانزال كتاب أهدى  
 من كتابهم (فقد جاءكم) كتاب معجز فهو (بينه) على نفسه بانه (من ربكم) لا يتوهم فيه  
 السحر لانه (هدى) باقامة الدلائل ورفع الشبه (ورجوة) بإفادته القوائد الشكفية واذا  
 كان معجزا مفيدا للهدى والرجوة فالكفر به أعظم ظلما من الكفر بما هو مجرد هدى ورجوة  
 (فن أظلم من كذب بآيات الله) ان لم يكن تكذيبه عن معرفة اعجازه لانه (صدف) أي  
 أعرض (عنها) سيجزى الذين يصدفون عن آياتنا التي لو لم يصدفوا عنها العرفوا اعجازها  
 (سوء العذاب) الذي يكون للمكذبين بعدم معرفة الاعجاز (بما كانوا يصدفون) اذ قصدوا  
 بذلك أن لا يعرفوا اعجازهم ليلزمهم الايمان به فكانوا في حكم من عرف الاعجاز ثم كذب به واذا  
 لم يؤمنوا بهذا الكتاب المعجز الذي لا احتمال للسحر فيه مع شتمه على الأدلة ورفع الشبه  
 وافادته للقوائد الشكفية أتمم في سائر الكتب (هل يتظرون) أي ينتظرون للايمان  
 (الا أن تأتيهم الملائكة) بالوحي أو بالشهادة على صدق الكتاب (أو يأتي ربك) أي ظهوره  
 للإبصار صدق كتابه (أو يأتي بعض آيات ربك) أي دلائل القيامة الدالة على الله وصفاته  
 وأفعاله في الآخرة ولما سبق ما في انزال الملائكة من قضاء الامر وعدم الانظار وظهور الرب  
 أشد لم يتعرض للكلام فيه وانما تعرض لظهور بعض الآيات فقال (يوم يأتي بعض آيات  
 ربك) فضلا عن كلها (لا ينفع نفسا ايمانها) وخبرها الذي أوقفها عليه اذ (لم تكن آمنت  
 من قبل) وقت التكليف قبل كشف الحجب (أو) لم تكن (كسبت في) حال (ايمانها خيرا)  
 وان كسبت في حال الكفر فان زعموا انا نتظر ذلك وان كان فيما اقلت (قل انتظروا)  
 استهزاء (انما ينتظرون) تحقيقا ثم أشار الى أنهم لا يتركون الانتظار لما يرجعوا على كتابك  
 لكنهم كيف يجتمعون على كتابك مع تفرقهم في دينهم فقال (ان الذين فرقوا دينهم) مع  
 وحدته في نفسه (وكانوا شيعا) مختلطة كآرباب لاديان المختلفة يكفر بعضهم بعضا (است  
 منهم) أي من امكان جمعهم على كتابك (في شيء) وان بالغت في قامة الدلائل ورفع الشبه  
 (انما أمرهم) في الجمع المفوض (الى الله) لئلا يتركهم في التفرقة التي استعدوا لها  
 باختلاف أهوائهم التي اتبعوها منتظرين عواقبها على سبيل الاستهزاء (ثم ينبئهم بما كانوا  
 يفعلون) من التفرقة لم تابعة الاهواء والانتظار على سبيل الاستهزاء ويجازيهم على ذلك  
 بما يماثل أفعالهم ويقوتهم تضاعف الحسنات فيخسر على الامرين اذ (من جاء بالحسنة

يكونوا مع الخوالت أي  
 مع النساء ويقال وجدت  
 القوم خلوا أي قد خرج  
 الرجل وبقي النساء (قال  
 أبو عمر عن نعيم بن عبد الله  
 الأعمري قال الخلو لو  
 اذا كان الرجال والنساء  
 مقهين والخلوف اذا خرج  
 الرجل وبقيت النساء  
 وأنشد  
 والحى حى خلوف  
 قوله عز وجل خروا له  
 بين ربيات افعلوا ذلك  
 وأخلفوه كذبا ومعنى



فله عشر أمثالها) في الجنتين كن هو أهدي إلى سلطان عنقود غيب يعطيه بما يليق بساكنه  
 لا قيمة العنقود (ومن جاء بالسينة فلا يجزى الأمثلها) في القبح من كفر خلد في النار فانه ليس  
 أقبح من كفر مكن أساء إلى سلطان يقصد قتله ومن فعل معصية عذوب بقدرها مكن أساء إلى  
 أحد الرعية (وهم) وازرأ واقع العذاب أشد من قبح أفعالهم (لا يظلمون) بالزيادة على قدر  
 الاستحقاق فان زعموا أن الحسنه دين أهل الكتاب لا عترة أفك بأن كتابهم منزل والسينة  
 دينك لانك كارههم على ان دين الله لا يتعدى لاني واحد (قل) لا يتطرفيه إلى انكار  
 أحد أو قراره بل إلى الاستقامة والاعوجاج (انني هداني ربي) كما هداهم (إلى صراط  
 مستقيم) كصراطهم بل أكل منه لكونه (دينا قيميا) أي قاعا بكل اعتقاد صحيح وأحكام  
 أتم فائدة وأكثرة من أحكامهم والحق انما لا يتعدد في الاعتقادات دون الاحكام التابعة  
 لمصالح الازمنة والامم فهو وان خالف دينهم في بعض القروع واعتقادهم في عزيز والمسيح  
 فقد وافق (منه ابراهيم) المتفق على صحته لكونه (حقيقا) أي متالفا عن الاديان الباطلة  
 (وما كان من المشركين) باعتقاد ابيية عزيز والمسيح فان زعموا انك تصلي إلى الكعبة  
 وتطوف بها وتذبح بها الهدايا فاعل المشركين باصنامهم على أنك لا تخلو عن شرك اذ ترغب  
 إلى اصلاح معاشك ومعادك (قل ان صلاتي) إلى الكعبة (ونسكي) أي طوافي وذبحي  
 لله ايا الله لا للكعبة اذ لا أدعو غيره وعابدا الصنم يدعو وتخصيص الكعبة لانه لما تفرغ عن  
 المكان ولم يكن للظاهر يد من التوجه إلى مكان جعل أول بيت وضع لعبادته بمنزلة مكانه  
 فجعل كدار السلطان يتوجه اليها المحتاجون ويطوفون - ولها فيأتون بالهدايا اليها  
 (ويحيى ويماتي) أي ما أفعله للحياة فلا أفعله للاثم بل للاستعانة على عبادته وما أفعله  
 لماتي فلا أفعله لطلب الجنة أو لله رب من النار بل لرضا الله والتقرب اليه بجميع ما توهمتم  
 فيه الشرك كان (لله) ولا ينافي ذلك حصول أسباب الكون من (رب العالمين) ولكن  
 (لا شريك له) في الطلب فلا أطلب معه سواه (و) ليس ذلك من رأيي حتى أكون عابده بل  
 (بذلك أمرت) وكيف أكون مشركا (وأنا أول المسلمين) الذي يفتدي به الموحدون فان  
 زعموا أنك تعبد الكعبة بالصلاة والطواف والذبح ولكن تستتر بهذه العبادات (قل)  
 أغير الله أفعي ربا) حتى أصير في غاية الدناءة لان العبودية دناءة (و) هي للعبادة غاية الدناءة اذ  
 (هو رب كل شيء) فيلزم أن أكون عبدا لغيره (و) لا تحمل الكعبة مني هذه الدناءة اذ  
 (لا تسب كل نفس الاعلى) وان تحمل شيء دناءة الاخر فلا يتحمل وزره وعبادة الغير  
 وزر (ولا تزور) أي لا تحمل نفس (وازر) أي ثقيلة بالاثم كالرضا بكونها معبودة من دون الله  
 (وزر) أي اثم نفس (أخرى ثم) انه ليس بمجرد حمل بل (إلى ربكم مرجعكم) فلو عبدتم هذه  
 المظاهر على زعم ظهور الالهية فيها مع اختلافها كنتم قائلين بالاختلاف في ذاته (فينبشكم  
 بما كنتم فيه محتسبون) ان اعتبرتكم كمال المظهرية فهو لكم اذ (هو الذي جعلكم  
 خلأف الارض) تتصرفون في الارض التي هي المحل الكامل للتصرف بوجوده مختلفة

وخرقوا له فلو امره بعد  
 أخرى وخرقوا افتدوا  
 مالا أصل له وهي قرابة ابن  
 عباس (قوله عز وجل  
 خلأف الارض) أي سكان  
 الارض يخلف بعضهم  
 بعضا واحدهم خليفة (قوله  
 خاطئين) قال أبو عبيدة  
 خاطئ وأخطأ به في واحد  
 وقال غيره خاطئ في الدين  
 وأخطأ في كل شيء اذ اسلك  
 سبيل خطأ عامدا أو غير  
 جامد (قوله جعل اسمهم

نيابة عن ذاته وجميع صفاته وأسمائه (و) مع ذلك ليس هو كالالمظهر يرفع على الإطلاق إذ  
(رفع بعضكم فوق بعض درجات) يرتفع بعضهم على بعض بدرجة والمرفوع عليه يرتفع  
على المرتفع بأخرى فإن فرض جامع للدرجات فلا يكون أيضا لها لارتفاع درجاته ليس بذات  
بل عاوض (ليساوكم فيما آتاكم) هل تشكرونه فيه أم لا فإن لم تشكروا وسلبت منكم  
درجاتكم بالمعاقبة (ان ربك سريع العقاب) فلا يبقى درجاتكم مدة يتوهم فيها كونها  
ذاتية لكم (و) ان شكرتم ستزيدنكم ورفع درجاتكم (انه لغفور رحيم) فليست  
درجاتكم ذاتية حتى تدل على الالهية لحدوثها بعد العدم \* ثم والله الموفق والملمم والحمد لله  
رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة الاعراف)\*

سميت بها لانها من المنازل الرفيعة لاهل الكمال المقيضين على سائر الطوائف فشانها أولى  
بالاعتبار من سائر الشؤون المذكورة في هذه السورة (بسم الله) الجامع للكمال التي تجلي  
بها في هذا الكتاب لتوسيع صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه (الرحمن) بانذار  
الكل المنجي عن المكروه ونذ كبرهم الموصل الى المحبوبات (الرحيم) بتخصيص فائدتهم  
بالمؤمنين (المص) أي أحسن لا كالمكابر الصافية أو أعلى لطف مع الصعود أو أكل  
لامع مفيد للصيانة أو أعزب معجز صادق (كتاب أنزلنا إليك) انجليتهم بتلك الآيات  
أو للتأطيف عليهم بما يعدهم للصعود أو لآثارهم بما يكشف لهم عن المنافع والمضار الحقيقية  
أو لأعزازهم بلب الصدق بما يرون من الإعجاز (فلا يكن في صدرك سر من سره) من سر  
من لا يفضي أو لا يتأطف أو لا يستنير أو لا يتعزأذ لم ينزل لآثارهم ذلك بل (لتنذره) من  
لا يتصف بما ذكر (و) تذكرة فوائده هذه الأمور (ذكرى) نافعة للمؤمنين المصدقين  
بهذه الأوصاف وفوائدها وأي حرج للنفية وليس عليك الآن تقول لهم (اتبعوا) للوصول  
الى هذه الأمور العلية (ما أنزل) لتحصيها (اليكم) أيها القاصرون بأنفسكم (من ربكم)  
الاعلى الذي رباكم بتنزيل هذه الأمور العلية (و) لا تبطلوا هذه الترية بتابعة من دونه  
(لا تتبعوا من دونه) فان أقل ما فيها ترك الاعلى للادنى (أولياء) مع انهم أعداء لو نذرتهم  
بتنزيههم اياكم من الاعلى الى الاسفل لكان (قليل) من التذكر (ماتدكرون) كيف  
(و) ليس اقتصارا على التنزل بل اهلال كل مجرى السنة المستمرة إذ (كم) أي كثيرا (من  
قرية أهل كتابها) باتباعهم أولياء من دونه مع ترك متابعة ما أنزل الله ولم يكن من قبيل  
الابتلاء الذي تظهر علاماته قبله غالباً بل كان فجأة (بغاصبا بأسنا) أي عذابنا (بياتنا)  
أي بآتين يعني نائمين ليلاً (أو هم قائلون) أي نائمون نهاراً جزاء على غفائهم مع خفاء البرهان  
نارة وظهوره أخرى ويدل على أنه ليس بالابتلاء الذي يعم المؤمن والكافر انهم أرادوا دفعه  
بمحبة لكان لم يجدوها (فما كان دعواهم) أي جهنم التي يدعون التمسك بها دفعه (اذ

خطبتكم أي أمرتكم  
وانطلب الامر العظيم  
(قوله تعالى خاص وانجيا)  
أي تفردوا من الناس  
بتناجون أي بسريتهم  
الى بعض (قوله عز وجل  
نروا له مجدا) أي كذلك  
كانت نجيتهم في ذلك الوقت  
وانما يجدوا هو لا الله عز  
وجل (قوله عز وجل  
خبت زناهم سعيرا) يقال  
خبت النار تخبو إذ  
سكنت (خاوية على  
عرشها) خالية قد سقط

جامعهم بأسنا) الذي لا يقبل معه عذر (الآن قالوا) ما يلزمهم (أنا كنا ظالمين) بترك متابعة  
 ما أنزل الله اتسابعة من دونه وأخذهم أوليا مع كونهم أعداء مع اعترافهم بالظلم لما كانت  
 المؤاخذة بفأته من غير سؤال يظهر به تفاصيل ما يستحقونه فيظهر به كمال العدل قال  
 (فلنستثلن الذين أرسل إليهم وانستلن) لعدم وفائهم ببيان جزئيات ما جرى (المرسلين  
 ) (أقصروهم عن الاطاعة) (لنقص عليهم بعلم) لم يحصل لهم لغيتهم عن أمور  
 (وما كنا غائبين) عن شيء من الأشياء (و) لم تقتصر على علمنا بل ينالهم بالوزن أعمالهم  
 ومقاديرها على ما هي عليه اذ (الوزن) وان كان اليوم لا يخالو عن تفاوت (يومئذ الحق)  
 المطابق له الواقع بلا تفاوت فكان مقدارا للجزاء مرتب عليه (فن ثقلت موازينه) كلها  
 اذ كانت لجميع أعمالهم مقدار عند الله من القبول (فأولئك هم المفلحون) بكل ما ذكر من  
 التحلى والصعود والاستشارة والتعزز (ومن خفت موازينه) اذ لم يكن لشيء من أعماله  
 مقدار من القبول عند الله (فأولئك الذين خسروا) تلك الاعمال وان كان لها مقدار في  
 أدنى سماعتها وكان بها كمال أنفسهم فكانهم خسروا (أنفسهم) اذ حبطت (بما كانوا  
 بآياتنا يظنون) كأنهم أخذت بالمظالم (و) كيف لا تتبعون ما أنزل اليكم مما ينقل  
 موازينكم فانا (أقدمكم) من التصرفات (في الارض) بناية عنا لتطيقوا باتباع ما أنزلنا  
 ليكم (وجعلنا لكم فيها معاش) لتشكروها بصرفها الى ما خلقنا لتحصلاوامعاش  
 السعادات الابدية بمتابعة ما أنزلنا اليكم وبترك متابعتهم من دوتهم (قليل) من الشكر  
 (ما تشكرون) كيف تتبعون من دونه وهو بالتابعة أولى وكيف تتخذون من دونه وليا  
 تسجدون له وهو بل من هو أعلى منه بالساجدة أولى من المسجودية لانه (أقد خلقناكم)  
 مثل ما خلقناهم (ثم صورناكم) بالصور الجامعة لاسرار الحق والخلق دونهم (ثم خصصناكم  
 بروح كامل من أجله) (قلنا لا تسكنوا) الذين هم أعلى من معبوديكم (اسجدوا لا آدم)  
 فعرفوا رتبة (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اذ رأى لنفسه رتبة المسجودية  
 (قال) يا ابليس ليست لك تلك الرتبة (ما منعك) من السجود لا آدم فاخترت (ألا تسجد)  
 ترجيح الله على أمرى (اذا أمرتك قال) منعني علو رتبتي اذ (أنا خير منه) لان عنصرى  
 أعلى من عنصره اذ (خلقته من نار) مركزها يلي فلك القمر فوق الهواء والماء والتراب  
 (وخلقته من طين) ممزوج من تراب وماء ومركزه مادون مركز النار (قال) اعتبرت  
 العناصر دون الروح (فاهبط منها) أى من رتبة الملكية الى رتبة العناصر (فما يكون لك  
 أن تكبر) بفضل العناصر الأدنى (فيها) أى في رتبة الملكية التي دون رتبة الانسانية  
 (فاخرج) منها أى من تلك الملكية التي كنت لحقها (انك من الصاغرين) من أهل العناصر  
 الذين لا كمال روحاني لهم (قال أنظرني الى يوم يبعثون) فلا تمنى لا غرهم بأن يتخذوني  
 وذريتي أوليا من دونك (قال انك من المنظرين) لتزداد انما اقتزاد بعدا (قال) اذ أنظرني

بعضهم ا على بعض (قوله عز وجل  
 اخرجوا من اناوة وغلة والخرج  
 اخص من اخرج اذ اخرج  
 انا سلك وخرج مد يديك  
 وقوله عز وجل أم تسألهم  
 خراجا فخرج راج ربك معناه  
 أم تسألهم أجرا على  
 ما جئت به فأجروك وثوابه  
 خير) وقوله عز وجل فهل  
 نجعل لك خراجا) أى جعلنا  
 (قوله انما نبيات للغيثين)  
 أى الخبيثات من الكلام  
 للغيثين من الناس وكذلك



لذلك (فبما أغويتني) أي تحقق اغواءك أي من أجلهم (لا فعلن) مترصدا (لهم سراطك المستقيم) الذي شرعت لهم ليسلكوه فيصلوا إلى المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزذ وغير ذلك مما خلقته من أجله فأفسد عليهم الاعتقادات والاخلاق (ثم لا يقيهم) لافساد أعمالهم (من بين أيديهم) لانكار الجزاء (ومن خلفهم) للتشويق إلى الدنيا (وعن أيانهم) يمنع الأعمال الطالحة التي يحتاج فيها إلى قوة الروح عن النفس (وعن شئانهم) للعث على الأعمال الطالحة بتضعيف الروح (و) بالجملة (لا تجردا كثرهم شاكرين) صارفين نعمتك إلى ما خلقتهما من أجله (قال اخرج منها) أي من الرتبة التي أخرجتك منها (مذؤما) بدم اضلال الخلاق مع ذم ضلالتك (مدحورا) مطرودا من الجهتين (من تبعك منهم) لمجعله من اتباعك في الذم والطرود (لا ملائكة جهنم منكم أجمعين) يلعن بعضهم بعضا ثم أشار إلى أن أقل ما في متابعة إبليس من غير اتخاذها وليا الخروج من الجنة وإن دخلها بلا عمل (و) ذلك أن الله تعالى قال (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) المستعملة على المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزذ جامعها بينهما وبين المراتب الحيوانية (فكللا) بالاتراخ (من حيث) أي من كل مكان (تثتموا ولا تقربا هذه الشجرة) الذنينة من بين الأشجار الفاتية للعصر فضلا عن أن يتفعا بشئ منها فاضل عن الكل (فتمكونا) بمجرد قربانها (من الظالمين) المضيعين لما حصل من تلك المراتب المستحقين للهلك والعذاب (فوسوس) مخبلا للنفع (أهوا الشيطان) ليتكاحرمة الله فيهم كحرمتهما (ليبدى) أي يظهر (أهوا ما يرى) أي ستر (عنهما) فلم ير أحدهما من الآخر (من سواتهما) أي عورتهم (وقال) في تخيله النفع لهما كما يخيل لكم الآن في عبادته من التقرب إلى الله والشفاعة عنده (مانها كما ربكم عن هذه الشجرة) البعيدة مراتب كالاتها عن الاطاعة (الا) كراهة (أن تكونا ملكين) لانتستغلان عنه بطعام وقد أراد شغل كياه ابعاد الكرامة (أو) كراهة أن (تكونا من الخالدين) في الجنة وقد أراد إخراجكما عنها (وقامهما) وراهما بعدهما (إني أراكم الناصحين) في هذا الأمر وإن كنت عدو كما في سائر الأمور (فدلاهما) أي نزلهما عن عقلمهما (بغرور) أي بما غرهما من القسم اذ ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا (فلما ذاقا الشجرة) أي وجد اطعمهما (بدت) أي ظهرت قبل الفراغ من الكل (أهوا سواتهما ووطنقا) أي أخذتا (يخضعان) أي يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ورقا فوق ورق (وناداهما ربهما) توبخا (ألم أنهما عن قربان تلك الشجرة) البعيدة عن توهم النفع (و) ألم (أقل لكم الشيطان كما في كل شيء عدو مبين) وإن أظهر لك النصيح وقاسمكما عليه فلم تتبعه أقول وأتبعناه (قالا ربنا ظننا) أي أضمرنا (أنفسنا) بتابعته وترك متابعتك (وإن لم تغفر لنا) بمحو هذه المعصية (وترحمنا) بالعود إلى اللطف (لتكونن من الخاسرين) فخير جميع ما حصل لنا من الكمالات (قال) انكم

الطيبات من الكلام  
للطيبين من الناس (قوله)  
عز وجل خلق الأولين  
أي اختلاقتهم وكنسهم  
وقرئت خلق الأولين أي  
عائدهم (قوله انقلب) المستتر  
ويقال خبء السموات  
المطر وخبء الأرض  
النبات (قوله عز وجل  
خيار) غدار والخير أجمع  
الغدر (قوله خاتم النبيين)  
آخر النبيين (قوله عز  
وجل نزل) أي سقط على  
وجهه (قوله عز وجل



وان غفر لكم ورحمتهم فلا بد من اثر لعصيتكم وأقله الهبوط (أهبطوا) منها أي من المراتب  
العالية والعداوة لاتباعكم قول العدو (بعضكم لبعض عدو) يمد ذلك الاثر مد قصيدة اذ  
(لكم في الارض مستقرو) ينسبكم تلك المراتب العالية لشغلكم بالامور الحيوانية اذ لكم  
(متاع الى حين) وكانتم حينئذ قالوا هل نصل بعد تلك المدة الى الجنة (قال فيها يحيون) مدة  
(وفيها يموتون) فقلبتون في القبر مدة أطول من الاولى (ومنها يخرجون) فتيقنون في مقامات  
القيامة مدة ثم منكم من يصل الى الجنة ومنكم من يهبط الى أسفل سافلين ثم أشار الى أنه  
كما كان للعصية ذلك الاثر فالتوبة أيضاً اثر وأقله ستر العورة بعد ابدانهم اذ قال (يا خا آدم)  
أي يا أولاد من ههنا كنت حرمتهم ببدء عورته (قد) رحمتكم بتوبة اذ (أنزلنا عليكم لباسا  
يواري سواكم) أي يستعوروا ثيابكم (و) زدنا عليكم (ريشا) أي لباسا يكون زينة فهذا  
ستر الظاهر وزينة رولباس التقوى) ستر عيوب الباطن وزينته (ذلك خير) لان الظاهر  
محمل نظر الخلق والباطن محمل نظر الحق والعيوب الباطنة أخف من العورات الظاهرة  
(ذلك) أي لباس التقوى (من آيات الله) أي دلائل مشاهدة القلب لله (لعلهم يذكرون)  
بهذه المشاهدة مشاهدة الآخرة (يا خا آدم) الذي فتته الشيطان بهتك لباس التقوى  
(لا يفتنكم الشيطان) بهتك لباس التقوى فيخرجكم من نظر الله بالرحمة اليكم (كما أخرج  
أبويكم من الجنة ينزع عنهما) ينزع لباس التقوى (لباسهما) الظاهر (ليرهما سواتهما)  
الظاهرة الدالة على السوءة الباطنة وقد سهل عليه الفتنة وعسر عليكم التحفظ (انه يراكم  
هو وقبيله من حيث أي من مكان (لا ترونهم) فيه وانما يحفظ عنه بقوة الايمان المانع من  
اتباع ولى من دون الله) انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون (يوهمونهم أنهم يحصلون  
لهم التجلي والصعود والاستنارة والتعزز (و) يسترون عنهم القبايح باعذار كاذبة مثل أنهم  
(إذا عملوا) فعلة (فاحشة) أي متناهية في القبح ككشف العورة في الطواف وعبادة  
الاصنام (قالوا) في الاعتذار (وجدنا عليها آباءنا) هم لغاية كمالهم لا يصدر عنهم فعل  
شنيع الا بأمر الله اذ (الله امرنا بها قل) تحسنون الظن بآبائكم ونسيئون بالله (ان الله  
لا يأمر بالفحشاء) وان كان قد يأمر بما لا يدرك العقل احسنه (أقولون) من حسن ظنكم  
بآبائكم (على الله ما لا تعلمون) من نسبة القبايح اليه (قل) كيف يأمر بالفحشاء مع انه  
لا يأمر بما فيه افراط أو تفريط انما (أمر ربى بالقسط) أي العدل الاوسط (و) منه الامر  
بالتوجه الى القبلة فان ترك التوجه اليها تفريط في العبادة ولا يتم معه توجه الباطن الى  
الحق وعبادة القبلة افراط كعبادة الاصنام فقال (أقيموا وجوهكم) الى القبلة (عند كل  
مسجد) أي مجود (و) لا تدعوا القبلة دعاءهم للاصنام بل (ادعوه مخلصين له الدين) عن  
مشاركة القبلة وغيرها لانه استحق عبادتكم بآبائكم ولا يسعكم تركها اذ اليه عودكم  
فانه (كما بدأكم تعودون) وليس العود اليه كما لا بكل حال بل (فريقا هدى) فيكون عودهم  
عود الطالب الى المطلوب (وفريقا حق عليهم الضلالة) فيكون عودهم عود الهارب الى

نخط (قال أبو عبدة الخط  
كل من جبر ذى شوك وقال  
غصنه الخط شجر الاراك  
وأكله ثمرة (قوله خامدون)  
أي مبتون (قوله تعالى  
خطف الخطفة) الخطف  
أخذ الذئب بسرعة  
واستلاب (قوله عز وجل  
خوله) أي أعطاه (قوله عز  
وجسل الخراصون) أي  
الكذابون والخرص الكذب  
والخرص أيضا اللطخ  
والخرز (قوله تعالى  
خيرات حسن)

المهروب عنه وقد تحقق هرب هؤلاء (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) ان كانوا (يحسبون أنهم) بذلك (مهتدون) يتوصلون بهم الى الله ويستشفعون اليه ولا يعلمون ان ذلك لا يتأتى من أعداء الله أصلاً ومما حسبوا فيه أنهم مهتدون بتابعة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركههم اللبس والسم مع الاحرام فقتل عز وجل (يا بني آدم) الذين خلق لهم الزينة والذات (خذوا زينتكم) من اللباس (عند كل مسجد) أي صلاة وطواف فان من أغش القواحش ترك هذا التزين سيما في العبادة وهي أولى أوقات التزين (وكلوا واشربوا) أيام الحج تقوي على العبادة (ولا تسرفوا) اسرافاً يوجب الانهماك في الشهوات ويشغل عن العبادة (أنه لا يحب المسرفين) لذلك فان زعموا ان التزين والتلذذ ينافيان التذلل الذي هو العبادة فيحرمان معها (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) الذين خلقهم لعبادته فقد أخرجهما لهم ليتزينوا بحال العبادة فعمل عبادة المسلوب اذا حضر واخذ منه ولا ينافي ذلك تذللهم له (والطيبات من الرزق) التي خلقها لتطيب قلوب عباده ليذكروه والشكر عبادة فلا ينافي التلذذ بالعبادة بل يكون داعية اليها فان زعموا ان التزين والتلذذ من طيب الحياة الدنيا ولا يطيب بها المؤمنون (قل هي) مخلوقة (للذين آمنوا في الحياة الدنيا) ليعاوا بها ذات الآخرة فيرغبوا فيها من يدرغبة لكن شاركهم الكفرة فيها الا لا يكون هذا الفرق ملجئاً لهم الى الايمان فاذا ذهب هذا المعنى تصير (خاصة) لهم (يوم القيامة) فلو حرمت على المؤمنين لكانت مخلوقة للكافرين وهو خلاف مقتضى الحكمة وان خلقت للمؤمنين فأولى أوقات الانتفاع بها وقت جريانهم على مقتضى الايمان وهو العبادة والتقوى لكن من غير انهماك في الشهوات (كذلك تفصل الآيات لقوم يعاون) الحكمة في خلق الاشياء واستعمال الاشياء على نهج يتقنع ولا يضر فان زعموا أنه يخاف من التزين والتلذذ الوقوع في الكبر والانهماك في الشهوات فيحرمان على أهل العبادة (قل) انهم من المنافع الخاصة في أنفسهم ما والافضاء احتمال غير محقق فاذا أفضى فالحرام هو المقتضى اليه بالذات لانه (انما حرم ربي القواحش ما ظهر منها) كالكبر والانهماك في الشهوات (وما باطن) كالاسراف المقتضى اليه ما غالب الاما لا يقتضى غالباً (و) لكن اذا أفضى حرم لانه حرم (الانتم) كالانهماك في الشهوات (والبغي) كالكبر الضار للخلق فان كل ما يضرهم حرام اذا كان (بغير الحق) وأما اذا كان بالحق فانه وان كان ضاراً في الظاهر فهو نافع في الحقيقة فلا يحرم ويحريم ما لم يحرم الله اشراك (و) قد حرم (أن) نشر **ك**وا بالله ما لم ينزل به عليكم (سلطاناً) مع ان الامور الاعتقادية لا يصح الاعتقاد بها الا برهان قاطع والخوارق لا تدل على الهيمنة فضلاً عن أن تكون براهين هذا اذا كان باستقلال والافهوا افتراء على الله (و) قد حرم عليكم (أن تقولوا على الله ما لا تعلمون) لا يدل وقوع هذه الامور من بعض الامم مع تأخير اهلاكم على جوازها اذا اهلاكم انما يكون بعد تحقق الجرم وهو بالامهال مدة يمكن فيها التأمل والاعتذار لذلك كان (لكل أمة أجل

يريد خبرات الخلف (قوله تعالى خافضة ورافعة) تحفض قوما الى النار وترفع آخرين الى الجنة (قوله عز وجل خصاصة) أي حاجة وفقر وأصل الخصاص التحلل والفرج ومنه خصاص الاصابع وهو القسرج التي بينها (قوله عز وجل خاسئاً وهو حسير) مبعداً وهو كاسيل (قوله تعالى خسف القمر) وكسفت

فأجابهم (ولم يأتوا فيها ولم يعتذروا) (لا يستأخرون ساعة) (لئلا يلاعنوا) (ولا يستقدمون) باستعمال العذاب استهزاء فانزعجوا أن العقلاء يحترقون المخوفات وان بعد احتمالها قبل لهم زول ذلك الاحتمال بالرسول (يا بني آدم) الذي جعل الله رسولا فلا يبعد أن يجعل في أولاده الرسل (أما يا تنسكم رسل) أي ان تحقق اتيان رسل (منكم) تعرفون صدقهم وديانتهم (يقصون عليكم آياتي) أي يتبعون بعضهم ابعضا مما يقر وما يخاف منه وما لا يخاف وما يصلح فيزيل المخوف وما لا يصلح (فن انق وأصلح فلا خوف عليهم) من الاحتمالات (ولاهم يحترقون) من مخالفتهم معتقد فيه كمال العقل (و) كيف يدعون الاحتمالات عن المخوفات البعيدة ولا يبالون بأشد المخوفات من الكفر والتكذيب والاستكبار (الذين) كفروا مع دلالة الآيات على أشد المخوفات لكنهم (كذبوا يا تنادوا) لم يدن ذلك لرؤيتهم النقص فيها بل لانهم (استكبروا عنها) فزعموا أن الآيات شبهات وما هم عليه صريح العقل (أولئك) البعداء عن مقتضى صريح العقل (أصحاب النار) ولا يخرجهم عقلهم منها بل (هم فيها خالدون) كيف وهم أظلم الناس في التحليل والتعريف لانهم ان نسبوهما الى الله من غير سماع منه ولا من واحد من رسله أو من جمع منهم كانوا مقتدرين على الله وان نسبوهما الى عقولهم كانوا مرجحين لها على آيات الله مكذبين بالآيات من أجلها (فن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك) المبالغون بزعمهم في الاحتمالات البعيدة (ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب عليهم من القبايح التي لا احتمال لزوال المخوف عنها كعبادة غير الله على ظن انهم شفعاء مما نوهوهم من المخوفات البعيدة الاحتمالات ويستقرون عليها (حق اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي الملائكة لقبض أرواحهم (قالوا أيها كنتم تدعون من دون الله) ليكونوا لكم شفعاء مما احتمل عقولكم فلانراهم يخلصونكم مما تحقق عليكم من هذه الشدائد (قالوا ضلوا عنها) فلم يخلصونا من شيء من الموهوم ولا من المحقق (و) اعترفوا أن ذلك كان عين المخوف حتى اذ شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين فلم يقدمهم الاعتراف بالكفر بل (قال) أي الله لهم (ادخلوا في) جلة (أهم قد خلت) أي مضت قائلة بهذه الاقوال (من قبلكم) قنم عقوهم (من الجن والانس) فاتبعوهم (في النار) من غير أن يفيدوكم شيئا بل (كلما دخلت أمة لعنت أختها) التي كانت على ما تم (حق اذا اداركوا) أي تلاحقوا (فيها جميعا) أي مجتمعين على العداوة بعد الصداقة (قالت أخواهم أي الاتباع زعمنا) (أولاهم ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) بتكلمهم بهذه الكلمات قبلنا (فأنتهم عذابا) (لا ضلالا لهم ايانا) (ضعفا) بضم عذاب ضلالا لهم اليه فاجعل لهم نصيبا (من النار) حتى تخلص (قال) تعالى بل (لكل ضعف) (للاولى بالضلال والاضلال وللآخرى بالضلال وتقليد أهل الضلال مع وجود الهادين بالبراهين القاطعة (ولكن لا تعلمون) ما يستحقه كل فرقة (وقالت أولاهم) ردا (لأخواهم) التخلص انما يكون بالفضل فاذا ضلتم وقلدتم الضالين (فما

سواء أي ذهب ضوؤه  
(قوله عز وجل) (خاب من  
دسأها) أي فاته الظفر  
ودسأها أخلها بالسكر  
والمعاصي

باب الخلاء المضمومة  
(قوله عز وجل) (خطوات  
الشیطان) أي آثاره (قوله  
عز وجل) (خلة) أي مودة  
وصداقة متناهية في  
الاخلاص (خوار) صوت  
البقر (قوله عز وجل)  
نجرهن) جمع جاروهي



كان لكم علينا من فضل) ولم نلبسكم الى اتباعنا (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون)  
 من القبايح الظاهرة للجماعات البعيدة المرفوعة على السنة الرسل وكيف تخلصون من  
 النار وهي محبطة بعالم العناصر فلا يتخلص منها الا بفتح أبواب السماء بل بدخول الجنة التي  
 فوق السكينة الذي فوق السموات اذ لم يتركها السموات وليس شيء منها هؤلاء (ان الذين  
 كذبوا بآياتنا) التي هي طرق الجنة (واستكبروا عنها) وهو موجب للرد الى أسفل سافلين  
 (لا تفتح لهم أبواب السماء) ان تفتح (لا يدخلون الجنة) لان تكذيبهم ان لم يسد عليهم  
 طرقها فلا أقل من التضيق فلا يدخلونها (حق يلج) أي يدخل (الجل) الذي هو مثل في عظم  
 الجرم فيها هو مثل في الضيق (في سم) أي نقبة ابرة هي مدخل (الخطاط) ما يخط به (و) لا  
 يختص هذا أي عدم الفتح والدخول بالكاذبين المستكبرين بل (كذلك تجزي المجرمين)  
 بالكفر كالشرك والجاحد وان لم يبلغهم الرسالة فلم يكذبوا ولم يستكبروا ولا يقتصر في  
 حقهم على ذلك بل يحيط بهم النار حتى يكون (لهم من جهنم مهاد) أي فراش من تحتهم  
 (ومن فوقهم غواش) أي أغطية اذا حاطت بهم الخطيئة (و) لا يختص بالظالمين بل (كذلك  
 تجزي الظالمين) بالكفر بعد بلوغ الرسالة اليهم ثم أشار الى أن فتح أبواب السماء وتوسيع  
 أبواب الجنة لا يتوقف على أفعال شاقة حتى يكون لتاركها نوع من العذر فقال (والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات) وليس المراد الا حاطة التي تجزئ عنها الطاقة غالباً (لا تكلف نفسا  
 الا وسعها أولئك) وان بعدوا الآن عن الجنة وحالت بينهما السموات (أصحاب الجنة)  
 وإيمانهم وأعمالهم وان كانت مدة يسيرة لكن (هم فيها خالدون) فلا يكون بقدر مدة  
 الاكتساب ولا بقدر الاعمال (و) لا يكون بينهم ما يكون بين أهل النار من العداوة بل قد  
 (نزعنا ما في صدورهم من غل) وان كان بعضهم أدنى من بعض اذ لا يرون دنوهم حيث (تجري  
 من تحتهم الانهار) يشكرون كمالهم حتى (قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) أي لاسباب  
 هذا العلو بإرسال الرسل والتوفيق للعمل (و) كيف يعملون على الخير لو رأوا دنوا أنفسهم  
 لانهم يرون قصورها حيث يقولون (ما كنا لنمدى لولا أن هدانا الله) ويرون من غاية  
 قصورها انهم لم يقدروا على استقاضة كمالهم من الله بلا واسطة الرسل فقالوا (لقد جاءت  
 رسل ربنا بالحق) فاستقاضوا منه الكالات فأفاضوا علينا (و) لما رأوا دنوا أنفسهم  
 وأعمالهم (نودوا) من جهة الله (أن) أي ان الشأن (تلكم الجنة) العظيمة (أو رثوها) من  
 الذين عملوا بها الاعمال الشاقة فاستكبروا بها حتى أنكروا على الرسل الذين جاؤا بالحنيفية  
 السمعة (بما كنتم تعملون) من الاعمال التي استحققوها فكان ذلككم أكثر من نذلكم  
 مع انقيادكم لا ياتوه رسله فرفعكم الله اليها ثم أشار الى أن أهل الجنة وان نزع عنهم الغسل  
 يفعلون مع أهل النار فعل أهل الغل من زيادة التصيير فقال (ونادى أصحاب الجنة) الوارثون  
 لها من أهل النار (أصحاب النار) الذين ورفوها من أهل الجنة (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا  
 من المراتب العالية على الايمان وان قصر أعمالنا لعدم استكثارتنا) حقاهل وجدتم ما وعد

المتقنة سميت بذلك لان  
 الرأس يحصر بها أي يغطي  
 وكل شيء غطيته فقد خبرته  
 وانجر ما واراك من خبر  
 قوله عز وجل خطاء  
 أي شركاء قوله عز وجل  
 انسلوا بقاء دائم لا آخر له  
 قوله عز وجل خشب  
 جمع خشب الخشب الجوار  
 الكس خمسة أنجم  
 زحل والمستري والمريخ  
 والزهرة وعطارد سميت  
 بذلك لانها تنفس في مجراتها



ربكم) من تنزيهكم الى أسفل سافلين لاستكباركم على الآيات والرسول وان كانت أعمالكم شاقة ومن اعلا من لم يستكبر الدرجات التي توقعتم لانفسكم على أعمالكم الشاقة (حقا قالوا نعم) وان كان فيهم شماتة لكونهم خافوا من الانكار زيادة النكال (فأذن) أي نادى (موذن) هو اسرافيل (بينهم) ليسمعهم زيادة في شماتة احد الفريقين وندامة الآخر (أن) عذاب الله يزداد لاستمرار ابعاده اياكم عن رحمة الله (لعنة الله) أي ابعاده عن رحمة مستقرة (على الظالمين) بابطال حكمته في خلق العلة لمعرفة وعمرارة الدارين بحيث لا يحجبهم شيء عن شيء وهم أبعدوا أنفسهم وغيرهم عن ذلك اذ هم (الذين يصدون) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) الذي بينه على أسسنة رسوله لمعرفة وعمرارة الدارين فاستكبروا عليهم وزعموا أن عمرارة الدارين حجاب عن الله (ويغنونها عوجا) بتغيير الاعتقادات والاحكام الحكيمة لهم وهو ابعاد أيضا (و) قد ازدادوا ابعادا فانكارا المنتهى اذ هم بالآخرة كافرون وانما يترهبون بالتلذذ في التجرد لله وتخصيل الخوارق والاتقاع به عند التناسخ الذي يتوهمونه ثم أشار الى أنه (و) ان سمع كل فريق كلام الآخر من مكانه فلا يصل شيء من آثار أحد المكانين الى الآخر اذ (بينهم حجاب) هو السور المضروب بينهم (و) لم يصل أثر النار الى أهل الجنة قبل دخولها وان كانوا خلف الحجاب اذ (على الاعراف) وهو المكان المرتفع (رجال) كل يفيضون على كل واحد ما يستحقه اذ (يعرفون كلا بسيماهم) أي بعلامتهم الدالة على قدر ما يستحقونه (و) تأثيرهم بالقول اذ (نادوا) من يصير (أصحاب الجنة أن سلام عليكم) ليساوا عن الخوف قبل دخولها اذ (لم يدخلوها وهم يطمعون) في دخولها اذ لم يسلبوا الأنوار (و) لكن لا يخلون عن خوف سببا (اذا صرفت أبصارهم تلقاء) أي جهة (أصحاب النار) قالوا (من شدة خوفهم) ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) هذا ما يقولون لأهل الجنة (و) أما قولهم لأهل النار فهو انه (نادى أصحاب الاعراف رجالا) من كبار أهل النار (يعرفونهم بسيماهم) التي تدل على أعيانهم وان تغيرت صورهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) للاموال التي تدفع بها الآفات (وما كنتم تستكبرون) من الاتباع الذين يستمعان بهم في دفعها (أهلؤا) الضعفاء من المؤمنين (الذين اقسمتم) انهم كالميناهم الله برجة منسبة في الدنيا بتكثير الاموال والاتباع (لا ينالهم الله برجة) برفع درجاتهم في الآخرة فقد قيل لهم (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) خوف من أعطى الاموال والاتباع وحزنه في الدنيا (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعدما أقسموا أنهم لا ينالهم الله برجة متذللين لهم بعد التكبر عليهم (أن أقبضوا علينا) شيئا (من الماء) الذي رجعكم الله به ليسكن حرارة النار والعطش (أو) شيئا (من رزقكم الله) من الأطعمة والفواكه (قالوا) ان افاضت ما لا تنفعكم (ان الله حرمهما على الكافرين) لانه أنعم عليهم في الدنيا فلم يشكروا فنفخهم نعمه في الآخرة وذلك لانه انما أنعم عليهم ليتدينوا بينه في الاعتقادات والأعمال وهم (الذين اتخذوا دينهم في الاعتقادات) (لهوا) أي اشتغلا بغير الله (ولعبا) بتصوير الاصنام بصورا سمائية أو

أي ترجع تكس أي  
تستركم تكس الظالمين  
في كسها  
• (باب الخاء المكسورة)  
(خطبة) أي تزويج (قوله)  
عز وجل خلاف (مخالفة)  
قال الله عز وجل أو تقطع  
أيديهم وأرجلهم من  
خلاف أي يده اليمنى  
ورجله اليسرى بخلاف  
بين قطعهم (قوله عز  
وجل فبرح الخلفون

ملائكته وأوليائه (و) مع ذلك لم يعملوا إلا خيرة أذ (غرتهم الحياة الدنيا) فإذا لم يعملوا  
للآخرة (فاليوم ننسأهم) أي نتركهم ترك المنسى فلان رجسهم بما نرحمهم به من عمل للآخرة  
الكاشفة عن الاعتقادات والأعمال والأمور الآخروية (كأنسوا القاه يومهم هذا) لا  
نقتصر عليه بل نجزيهم (ما كانوا يأتوا) الدالة بالتحقيق على التسليم والتعذيب الأبديين  
(يوجدون) لم يكن وجودهم لأشكال بقي عليهم بل واقع (لقد جئناهم) من مقام عظمتنا  
(بكتاب عظيم) ينافيه الاعتقادات والأحكام والأمور الآخروية تفصيلا مبينا  
(على علم) ببقية لكونه (هدى) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجة) تشير إلى الأمور  
الكشفية وهو نافع (لقوم يؤمنون) يفيدهم ما لا يتناهى من الفوائد (هل يتظرون) بعد  
هذا الكتاب (الأناوله) أي ما يؤل إليه أمره فظهر ما نطق به ~~لم~~ لا يفيدهم ذلك  
الانتظار إليه لأنه (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه) أي تركوه ترك المنسى (من قبل) حين  
كان ينفعهم الذكر ~~عالم~~ الآن أنه (قد جاء ترسل ربنا بالحق) أي بما هو واقع من الاعتقادات  
ولوعده الوعيد (فهل لنا من شفعاء) أن يكونوا (فيشفعوا لنا أو) هل (نزد) إلى مكان العمل  
(فنعمل غير الذي كنا نعمل) من الجود واللهم واللعب وأعمال الدنيا قال عز وجل كيف  
يردون إليها وقد خسرناها بحيث لا ترجع إليهم فكانهم (قد خسروا أنفسهم) من أين  
يكون لهم وقد ضل عنهم ما كانوا يفترون) من أن معبودهم شفعاءهم عند الله فانزعوا  
أن لا تنتظر تأويله بل نراه محالاً وأقامة الأدلة عليه كآقامتها على خلاف الضروريات إذ  
كثرت الأدوار السماوية ولم نسمع تحقق تأويل الكتاب فيما مضى من الأدوار فان صح فيها  
يستقبل فيه قلب الشقي سعيداً وبالعكس فان حصل فكيف تدوم السعادة والشقاوة مع  
تبدل الأدوار قيل لهم (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) فلا يبعد عليه إبطال  
هذه الأدوار وخلق دور بخالفها إذ ليست قديمة ولا مخلوقة في يوم واحد بل (في ستة أيام)  
لترتب ما فيها من خلق الأفلاك ثم الكواكب ثم العناصر ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوانات  
(ثم استوى على العرش) ليفيض عليها بواسطة الحركة اليومية وهذه الحركة (يغشى الليل  
النهار) أي يجعل الليل سائر الأيام فلا يبعد منه جعل السعيد شقياً وهذه الحركة (بطلبه)  
أي النهار بعد الليل (حينئذ) أي سريراً إذا الحركة الخاصة بطبيعة فلا يبعد منه جعل الشقي  
سعيداً (و) لا يبعد عليه ادامة السعادة والشقاوة لأنه خالق (الشمس والقمر والنجوم  
مسخرات بأمره) لا تأثير لها بانقسام أقله أن يطل ما أعطاها (الآله الخلق والأمر) فهو الذي  
خلقها وأمرها بالتأثير ولا يمنع عليه شيء بواسطة تعويق من خلقه وأمره لأنه (تبارك الله)  
أي تعظم لأنه (رب العالمين) وامتناع شيء عليه ينافي تلك العظمة والربوبية وكيف يتروك  
الاسعاد والاشقاء الأبديين وقد خلق ما خلق ليستدل به عليه فيعبد لكنه انما يعبد إذا علم أنه  
يسعد العابد أبداً ويشقى التارك أبداً (ادعوا ربكم) إذا العبودية تقتضي التذلل فليكن  
دعائهم (تضرعاً) أي تذلاً (و) التذلل انما يتم بالاخلاص فليكن (مخفية) لأنه أقرب إلى

يعتقدونهم خلاف رسول  
الله أي بعد رسول الله  
وكذلك قوله وإذا لا يلبثون  
خلقك الا قليلاً أي بعدك  
(قوله تعالى نوحى) أي  
هو ان ونوحى هلاكاً أيضاً  
(قوله عز وجل خيفة) أي  
خوف (قوله عز وجل  
خلال الديار) أي بين  
الديار وخلال محالة أيضاً  
أي مصادقة كقوله لا يسع  
فيه ولا خلال وخلال  
السياب وخلاله واحد

الاخلاص وكيف تترك دعاءه وهو تجاوز عن العبودية (انه لا يحب المعتدين) ثم ترك  
 دعائه من قلة مبالغة (و) هو يستلزم الافساد في الارض (لا تفسدوا في الارض بعد  
 اصلاحها) على السنة الرسل (و) اذا عبدتم فلا تعجبوا فانه ينال النذل المطلوب منها بل  
 خافوا التقصير (ادعوه خوفا) لا تتركوا من الخوف عبادة قبل ادعوه (طمعا) في تكميلها  
 بفضله ولا يبعد منه ان كنتم محسنين تعبدونه كما كنتم ترونه (ان وسمت الله فرب من  
 المحسنين) كيف لا تقرب رحمة منهم والاحسان من شأرياح المحبة التي اذا اقتشرت فعمت  
 اجراء الحب جعلت اوصاف المحبوب كأنها السحب الثقيل بعماء الفيوض فساقته الى من  
 ففي المحبة كأنه البلد الميت فانزلت به الفيوض فاخرجت به الثمرات العسلوم والاحوال  
 والمقامات فتقرب رحمة من المحسن كطوره واخراج الثمرات من البلد الميت مع انه لا فعل له  
 أصلا من الاحسان وانشاء الرياح اذ (هو الذي يرسل الرياح بشرا) يعم الجوانب (بين يدي  
 رحمة) أي المطرقان الصباثي السحاب والشمال تجمعهم والجنوب تدره والدبور تفرقه  
 (حتى اذا أقلت) أي حلت (صحابة) ناعلا بالماء (ثقالا سقناه) مع أن طبعه الهبوط (البلد ميت)  
 قابل للحياة (فانزلنا به الماء) نخيبه بالنبات (فاخرجنا به من كل) أنواع (الثمرات) وكما أعدنا  
 الثمرة الى حالها بعد تلفها بالكربة (كذلك نخرج الموتى) فلا يعدمنا احياء من مات باقضاء  
 فينا أن نخيبه بالبقاء بنا (لعلكم تذكرون) من أحوال الثمرات أحوال الآخرة ومنها  
 أحوال الحياة بالله من العبادة على نهج الاحسان (و) لا يلزم اطراد ذلك في حق كل عابد لانهم  
 مختلفون اختلاف الاراضي المنبثة اذ (البلد الطيب) تربته (يخرج نباته) عزيز النفع  
 لا بذاته بل (بأذن ربه) أي بتيسيره (والذي خبث) كالحره والسجة (لا يخرج) نباته (الا  
 نكد) عديم النفع (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) المواهب بعد مكاسبهم فلا  
 ينسبونها اليها بل الى فضل الله عليهم (لقد أرسلنا) ارسال الرياح لامطار الثمرات لاجياء  
 موتى القلوب واخراج النبات الطيب حسنا والخبث نكد (نوحا) هو ابن المك بن متوشلخ  
 ابن اخنوخ هو ادريس عليهم السلام (الى قومه) الذين له عليهم شفقة (فقال يا قوم) الذين  
 حقهم أن يشاركوني في كمالتي (اعبدوا الله) لتكموا بوايكما لانه التي يفيضها عليكم هو لا  
 غيره فانه (مالك من غيره الى أخاف عليكم) ان تترك عبادة أو عبدتم غيره (عذاب يوم  
 عظيم) وصف بالعظمة اعظمة عذابه السالب للكمال (قال الملائكة) أي الاشراف (من قومه)  
 من خبثهم الذي أمده شرفهم (انزالنا) بأمرنا بعبادة الله وترك عبادة غيره وتخويف  
 العذاب على ترك عبادة الله وعلى عبادة غيره (في ضلال مبين) اذ تأمرنا بعبادة ما لا ندركه وترك  
 عبادة ما ندركه وقد فانا الكمال في عبادة من لا ندركه والنقص في عبادة من ندركه وقد فانا العذاب  
 العظيم الذي لم يحصل لاحد من آياتنا مع اصرارهم على مثل أفعالنا (قال يا قوم ليس بي  
 ضلالة) أي شيء من الضلال فان المعبود يجب أن لا يدركه العابد اذ المدرك محاط به وهو  
 قاصر والمعبود يجب أن يكون له الكمال المطلق والارواح التي لا ترى أكل من الاجسام

الذي يخرج منه المطر  
 قوله عز وجل خطا  
 كبيرا انما عظمها يقال  
 خطي واخطا واحدا اذا  
 أثم وأخطأ اذ افاته الصواب  
 قوله عز وجل خلقة  
 أي يخلف هذا هذا كقوله  
 عز وجل جعل الليل والنهار  
 خلقة أي اذا ذهب هذا  
 جاء هذا كأنه يخلفه  
 ويقال جعل الليل والنهار  
 خلقة أي يخالف أحدهما  
 صاحبه وقتا ولونا قوله



والاعراض المرتبة والمعبود يجب أن يكون أكل من الارواح وليست بوعد العذاب ضالا  
 (ولكني رسول) والرسول لا بد وأن يكون منذرا وقوعه ممكن لانه (من رب العالمين) ذي  
 العلم التام والقدر التامة وان فيه صادق لاني (أبلغكم رسالاتي) فلا يكون خوارق  
 الاتصديقالها (و) لو لم يدل خوارقي على تصديقي لوجب عليكم قبول قولي لما علمتم اني (أنصح  
 لكم) لو لم تعلموا نصي لوجب عليكم قبوله لما علمتم اني (أعلم) من الامور الغيبية التي يعلم  
 أنها لا تعلم الا بطريق الوحي (من الله ما لا تعلمون) أنكرتم رسالتي (وهيتم أن جاءكم ذكر)  
 أي موعظة (من ربكم) أي الذي رباكم بوجوه التريسة وهذا كله الكن لم ينزل عليكم  
 لئلا يلجئكم الى الايمان أو اقصوركم بل (على رجل) كامل وان كان (منكم) لا لاجل انتم  
 الى الايمان لسبق ايمانه بل (لينذركم) عن العذاب (و) لو لم يكن عذاب لوجب أن ينذركم  
 النقائص (لتتقوا) أي انصفظوا عن النقائص (و) لا ينصرف في حقكم على الصفظ من  
 النقائص بل (أعلمكم ترجمون) بافاضة الكالات عليكم (فكذبوه) من خبثهم ونكادتهم  
 مع ظهور صدق هذه الكالات بخثاب العذاب العام من الطوفان الذي هو مثال ما أنزل الله  
 عليهم من ماء الشرائع لما لم يشكروه جعل عذابا لهم (فأنجيناه والذين معه) ليدل على حقيقتهم  
 وان كانوا (في الغلظ) اذ لا يبقى في مثل ذلك الطوفان الا بطريق خرق العادة (وأغرقنا الذين  
 كذبوا بآياتنا) مع ظهورها لعمامهم (انهم كانوا قوما عمن) فلم يستنبروا بنور الوحي الذي  
 هو كالشمس ولا بظهور الآيات ولا بآية الطوفان المغرق لهم بعد اذ اذارهم على تكذيبهم  
 (و) أرسلنا ارسال الرياح للمطار (الى) بنى (عاد) هو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح  
 (أخاهم) لانه أنصح لهم (هودا) هو ابن عبد الله بن رياح بن الجلود بن عاد وقيل هو ابن صالح  
 ابن ارفخشذ بن سام بن نوح (قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلي (اعبدوا الله) لينقض  
 عليكم الكالات التي بها حياة قلوبكم اذ ليس لغيره ذلك فانه (مالكم من غيره) يقبض  
 عليكم شيئا (أ) تتركون عبادته وتعبدون غيره (فلا تتقون) أن يسلبكم الكالات ويمنعكم  
 فيضان ما يحيي قلوبكم (قال الملا الذين) غلب خبثهم حتى (كفروا) مع كونهم (من  
 قومه) لا كثر ثوب سعد (انا اثر الله) مقمكا (في سفاهة) أي خفة عقل حيث فارت دين كمل  
 العلاء (وانا) لوراينا كمال عقلك ما تبعناك أيضا فانا (انظننك من الكاذبين) اذ يعد أن  
 يرسل الله أحدا من أهل الارض اليهم (قال يا قوم ايسر بي سفاهة) أي شئ منها اذ لم أفارق  
 العقل في أمر الآخرة وان كانوا أعقل بأمر الدنيا وليست بسقيته بأمر الدنيا أيضا  
 (ولكني) كامل العقل بأمر الدارين لاني (رسول من رب العالمين) لاصلاح أمر الدارين  
 لذلك (أبلغكم رسالاتي) في اصلاحهما (و) قد علمت اصلاحي اذ (أنا لكم ناصح) أي مستمر  
 على النصيح ولا مكرفي نصي اذ علمت اني (أمين) أي مشهور بالامانة (أ) تظنون كذبي (وهيتم  
 أن جاءكم ذكر) ما يذكر كم الكالات التي أودعها الله في فطرتكم فأمكن اخراجها اخراج  
 الثمرات والنبات ولا يبعد لكونه (من ربكم) الذي رباكم بالكالات الدنيوية فلا يبعد منه

عز وجل (الذين) أي الاختيار  
 قوله عز وجل ختامه  
 من أي آخر طعنه  
 وعاقبته اذا شرب أي  
 يوجد في آخره طعم المسك  
 ورأى منه يقال لله طار اذا  
 استرى منه الطيب اجعل  
 خاتمه مسكا

• (باب الدال المفتوحة) •  
 قوله عز وجل دابة كل  
 ما يدب (قوله عز وجل  
 داب آل فرعون) أي عادة



أن يريكم بالسجلات الاخرى ولم يفوض اخراجها الى رأيكم لاختجابه بالامور الدينية  
 فانزله (على رجل) كامل كشفه عنها وان كان (منكم لينذركم) بطلان ما في فطرتكم  
 وهو يفسد عليكم امر الدارين (واذكروا) عند انذارى بفساد امر الدارين عذاب قوم  
 نوح (اذ جعلكم خلفاء) أي بدلائلهم لكونكم (من بعد قوم نوح) أنتم عليكم أكثر مما  
 أنتم عليهم اذ (زادكم في الخلق بسطة) أي قامة وقوة فلو عذبكم لكان أشد عذابهم فان لم  
 تخافوا العذاب (فاذكروا آلاء الله) لتخصصوه بالعبادة (لعلكم تفلحون) باستقامتها  
 واستزادتها (قالوا أجمعتنا) رسولا من الله (لنعبد الله وحده) على ان الهيئته كافية للمهمات  
 كلها (ونذر ما كان بعد آياتنا) لتوقعهم حصول بعض المهمات منهم فان كنت رسولا  
 بتخفيف العذاب على ترك تخصيصه بالعبادة (فاتنا) الا ان (بما تعدنا) يوم القيامة (ان  
 كنت من الصادقين) في أن الله يعذب يوم القيامة من لا يخصه بالعبادة (قال قد وقع) أي  
 نزل قبل القيامة (عليكم من ربكم) الذي رباكم بكناية المهمات كلها فنبهتم بعضها الى غيره  
 وكذبتم من أرسل اليكم مخوفا فاستجلمتم العذاب (رجس) أي عذاب يرتجس أي  
 يضطرب بكم فلا يقرمكم على ما أنتم عليه من الكمال كيف (و) قد وقع عليكم منه (غضب)  
 لرؤيتكم نقصه في كفاية المهمات واشراكم معه من هو في غاية النقص في أعلى كمالاته  
 التي هي الالهية (أتجادلونني) من غاية خبثكم ونكادتكم (في) سميات (أسماء)  
 ليس فيها معانيها التي وضعت لها لغة لكن (سميتوها أنتم وآباؤكم) بها على توهم معانيها  
 فيها من غير دليل اذ (ما نزل الله به من سلطان) أي دليل حسي ولا عقلي ولا نقلي ولا يتأخر  
 ذلك الى مدة (فاتظروا) وقوعهما عن قريب وليس ذلك مجرد تخويف بل (اني معكم  
 من المنتظرين) فجاء منتظرهم بحيث لا ينجو منه بمجرى العادة أحد وجعل من قبيل  
 الريح التي تقدم الامطار لكة رهم بريح الارسال (فأنجيئناهم والذين معه) على خرق العادة  
 (برحمة منا) ليدل على رحمتنا عليهم في الآخرة (و) قد دللنا على ان عذابهم للغضب عليهم  
 الموجب لعذابهم في الآخرة أنا (قطعنا دابر القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم  
 وعذاب الابتلاء لا يكون بطريق الاستتصال (و) قطعنا أيضا دابر المتردين الذين  
 (ما كانوا مؤمنين) لان التردد مع الظهور تركذيب (و) أرسلنا ارسال الرياح الممطرة  
 للاحياء (الي) بني (عمود) هو ابن عابر بن ارم بن سام (أخاهم) لاهتمامه باحياء أمورهم  
 واصلاحها (صالحا) هو ابن عبيد بن آسف بن مامع بن عبيد بن حادر بن عمود (قال  
 يا قوم) الذين أحب حياتهم (اعبدوا الله) الذي يفيض عليكم الحياة لاستفاضة الحياة  
 الابدية التي لا تحصل من غيره فانه (مالك من الغيرة) يفيض عليكم حياة فضلا عن  
 الابدية (قد جاءكم بينة) أي دلالة (من ربكم) على افاضة الحياة اذا فاضها على  
 الجمادات (هذه ناقة الله لكم آية) التي خلقها لكم آية بافاضة الحياة على صخرة في الجبل

آل فرعون (قوله عز وجل  
 درجات عند الله) الجنة  
 درجات أي منازل بعضها  
 فوق بعض (قوله عز وجل  
 الدرك الاسفل من النار)  
 النار درجات أي طبقات  
 بعضها دون بعض وقال  
 ابن مسعود الدرك الاسفل  
 نواب من حديد مسمومة  
 عليهم يعني انها لا أبواب  
 لها (قوله عز وجل دابر  
 القوم) آخر القوم (قوله

فصارت حيوانا تأكل وتشرب (فذروها نأكل) عشا (في أرض الله) التي لا يملكها  
غيره فيكون له منعها من الأكل فيها (ولا تسوها بسوء) فضلا عن قتلها إذا تأذت منها  
دوابكم (فياخذكم) بدل أذية دوابكم (عذاب أليم) في الدارين لجرأتكم على آيات الله  
بإبطالها (واذكروا) أفاضة الحياة النبوية عليكم لترجو الحياة الآخرة منه (آذ  
جعلكم خلفا من بعد عاد) لو لم ترجوها لوجب عليكم شكره آذ (يؤاكم) أي قوركم  
(في الأرض) أي البحر (تخذون من سهولها) أي مما نأخذون من سهولها من اللبن  
والآجر (قصورا) تبنيونها في السهول لتسكنوها أيام الصيف (وتحصنون) أي تشقون  
الأرض من كونها (الجبال) لتصير (بيوتا) لتسكنوها أيام الشتاء (فاذكروا آلاء الله)  
لتصرفوها إلى ما خلقها لأجله (و) أقل ما يجب فيها أن (لا تعثوا) أي لا تقصدوا فسادا  
عمدا (في الأرض) بالاضلال حال كونكم (مفسدين) على أنفسكم أمورها بالاضلال  
(قال الملائكة) أي الإشراف لأنهم (الذين استكبروا) عن الإيمان بعد ظهور آية الناقة  
والكلمات الناصحة مع كونهم (من قومه) الذين عرفوا صدقه وأمانته من غاية خبثهم  
ونكادتهم (للمدين استضعفوا) فلم يكن لهم استكبار يمنعهم من الانقياد (لمن آمن منهم)  
لأن كان من أتباعهم (أتعلمون) من آية الناقة ومن الكلمات الناصحة (أن صالحا  
مرسل) كآته جاء (من) عند (ربه) أم آمنتم به نقا لمطاعم يحصل منه (قالوا) علمنا ذلك  
فصدقناه في جميع ما أوتى به (إنا بما أرسل به) وإن كان فيه ما لا يصل إليه عولنا (مؤمنون  
قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به) أي بجميع ما آمنتم به من رسالته ورسالته غيره  
وإن كان فيها ما هو أوضح من الشمس (كافرون) فأنكروا آية الناقة وكذبوه في إصابته  
العذاب عن مسها بالسوء (فحقروا الناقة) أي عقر بعضهم برضا الباقي (وعثوا) أي  
استكبروا (عن أمر ربهم) بعبادته وحده ليم لهم بذلك كفرهم (و) زادوا الاستهزاء  
بصالح حتى (قالوا يا صالح اتناجنا بعدنا) على عقر الناقة (إن كنت من المرسلين) فإن الله  
ينصر رسوله على أعدائه (فأخذتهم الرجفة) أي الصيحة التي يحصل منها الزلزلة الشديدة  
بدل صوت الناقة عند عقرها وبدل حركتها عند نزاع الروح (فأصبحوا في دارهم) أي  
مكائهم (جانين) أي ساقطين على وجوههم ميتين بدل موت الناقة وسقوطها والصيحة  
والزلزلة من آثار ريح المرسلة التي كانت رجة فأنقلب عذابا (فتولى) أي فاعرض  
(عنهم) صالح فلم يشفع لهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي) المتضمنة  
لتخويف العذاب عنه (و) لم تتضمن الضرر لكم آذ (نصحت لكم) فأمرتكم بكل خير  
وتهيتكم عن كل شر (ولكن) كره قوه لأنكم (لا تتوبون الناصحين) من الرسل والأنبياء  
والعلماء الخالقهم أهويتكم (و) أرسلنا إرسال الرياح للأمطار (لوطا) هو ابن هاران  
أخي إبراهيم عليه السلام هاجر معه من بابل فنزل إبراهيم ببسطيز ولوط بالأردن فبعثه  
الله تعالى إلى أهل سدوم لأحيائهم بابقاء أنفسهم (أذ قال لقومه) الذين بعث إليهم فأحب

عز وجل دلاها بغير ور  
يقال لكل من ألقى انسانا  
في بليته قد دلاها بغير ور  
عز وجل دكا أي مد كوكا  
يعنى مستويا مع وجه  
الأرض ويقال ناقة دكا  
وهي المعترضة السنام في  
ظهرها والجبوبة السنام  
وأرض دكا أي ملساء  
(قوله عز وجل ودرسوا  
ما فيه) أي قرؤا ما فيه  
(وقوله عز وجل وليقولوا  
درست) أي قرأت ودارست

حياتهم كأنه أخوهم (أتأتون الفاحشة) أي القعدة المنتهية غاية القبح سابقين لها لأنه  
 (ما سبقكم به من أحد من) الحيوانات في (العالمين) فيكون لكم وزرها ووزر من  
 عملها بعدكم (أنكم) مع كونكم عقلاء (لتأتون الرجال) الذين خلقهم الله إيماناً  
 النساء لآياتهم الرجال (شهوة) مجردة عن الحرث (من دون النساء) أي مجاوزين عن  
 مؤاتاة النساء وليس مقصودكم قضاء الشهوة لانقضائهن بالنساء مع إفادته النسل وإن لم  
 يقصد (بل أنتم قوم مسرفون) أي مجاوزون الحد في كل باب (وما كان جواب قومه)  
 في مقابلة نصحه (الآن قالوا اخرجوهم) أي لوطا والمؤمنين (من قريبتكم) معالين  
 بما يوجب تقريرهم مع توثيرهم وهو قواهم (أنهم أناس يتطهرون) أي يبالغون في  
 الطهارة فيحترزون مواضع النجاسة فأخذوا الخبثهم ونكادتهم (فأخيناه وأهله) لطيمهم  
 (الأمراء) لم ننجها لخبثها لذلك أمرناهم بالخروج دونها حتى (كانت من الغابرين)  
 أي الباقين في دورهم فأصابها ما أصابهم (و) هو أنا (أمطرنا عليهم مطرا) أي نوعا من  
 المطر غير متعارف ولا كفرهم بمطر الشرائع الهي بإتاء النسل وغيره فأنقلب عليهم في  
 صورة العقاب (فأنظر كيف كان عاقبة المجرمين) كيف يتقلب عليهم نعم الله عند كفرهم  
 بها نقما (و) أرسلنا إرسال لرياح الأمطار للأحياء (إلى) بنى (مدين) هو ابن إبراهيم  
 (أخاهم) المحب كإلههم دينا ودينا (شعيبا) هو ابن نوبة بن مدين وأبرز ميكيل بن يشجر بن مدين  
 أو ابن شير بن نوب بن مدين لتقويم حياتهم من الآخرة والدينية إذ (قال يا قوم)  
 الذين أحب كمال حياة دينهم ودنياهم (اعبدوا الله) ليحييكم بجميانه الأبدية التي لا تحصل  
 من غيره لأنه (مالكم من الله غيره قد جاءكم بينة) على تلك الحياة (من ربكم) الذي رباكم  
 لتعبدوه فيريكم بها وهي تختل باخنة لال الحياة الدنيوية التي هي مزرعتها (فأوفوا)  
 للناس (الكيل والميزان) لتوفي لكم فوائده تلك الحياة (ولا تبخسوا الناس أشياءهم)  
 بأخذ المكس والسرقة ونقص القيمة فإنها كالتقص في حياتهم المستلزم للنقص في ذواتهم  
 فيستلزم النقص في حياتكم الآخرة المستلزمة للنقص في ذواتكم (و) كيف لا وهو  
 أفساد في المزرعة (لا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها) بوضع الكيل والوزن والحدود  
 والأحكام (ذاكم) وإن رأيتهم ضررا (خيراكم) في الحال لتوجه الناس إليكم والمال  
 (إن كنتم مؤمنين) باب الله يكمل لمن كل حكمته ما نقص من جهة بجهات آخر ولا أقل  
 من تكميل الجهة الآخرة (و) لكنه مختص عن سلك سبيله وأنتم لا تسلكونه بل تمنعون  
 عنه (لاتقعدوا بكل صراط توعدون) أي تخوفون الناس من سلوكه (وتصدون) أي  
 تمنعون السالكين (عن سبيل الله) أن يبلغوا المنتهى لأنكم تمنعون (من آمن به) أن يستمر  
 على إيمانه كيف (و) لاتتركوا نعمة إيمانكم (تبغونها) أي تطلبون تغييرها لتوقعوا فيها  
 بالقاء الشبهات (عوجا) فهذا اعتماد منكم مع الله (و) تعتمدون في معاندته على كثر ترككم

أي قارأت أي قرأت وقرئي  
 عليك ودرست قرئت  
 ونعلت ودرست أي درست  
 هذه الأخبار التي تأتينا بها  
 أي انمحت وذهبت وقد  
 كان يصعد بها (قوله)  
 عز وجل دار السلام  
 يعني الجنة والسلام الله  
 عز وجل وقيل دار السلام  
 دار السلامة (دوائر)  
 الزمان صروفه التي تأتي  
 مرة بغير مرة بشرية في  
 ما أحاط بالإنسان منه



مع انه موجب للشكر (اذكروا اذ كنتم قليلا فكثرتكم) باعدد والعدد (و) لا تنظروا  
الى قوتكم وكثرتكم في الحال بل (انظروا كيف كان طائفة المفسدين) مع كثرتهم  
وقوتهم (و) لا تعتقدوا انكم مصلحون بكل حال بل (ان) اي انه (كان طائفة منكم  
آمنوا بالذي ارسلت به) ليكونوا مصلحين به (وطائفة لم يؤمنوا) زاعمين انهم الباقون على  
الاصلاح (فاصبروا) عن الجزم باصلاح من لا يؤمن (حتى يحكم الله) فيضرك (بيننا) بنصر  
الحقين واهلاك المبطلين (وهو خير لما بيننا) فلا يعكس الامر (قال الملا) الذين استكبروا  
من قومه) لا حاجة الى الصبر بل قد حكم الله اذ جعل انا الغلبة عليكم واعطانا القدرة  
على اخراجكم وتحويلكم الى الكفر (فخرجناك يا شعيب والذين آمنوا معك من  
قريتنا اولئك تعودن) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها داخلين (في ملتنا) ملتة المشركين  
(قال آ) تجعلوا ثلثي ملتكم (ولو كانا رهين) لهما مع انه لا تدفع في الاكرام لان دينكم ان  
كان حقا لم تكن بالاكراه منقضاء بل لو ان كان باطلا لم تكن بالاكراه متصفين به لانه بالحقيقة  
صفة القلب ولا يسرى اكرامكم اليه وكيف لا ذكره وهو يستلزم غاية القبح والظلم (قد  
افترينا على الله كذبا) بأن له شريكا (ان عدنا) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها  
لندخل (في ملتكم) القائلة بأن له شريكا (بعد اذ نجانا الله منها) فادانا انه كالانجاء من  
الذار (وما يكون لنا ان نعود) عن دعوى الرسالة والاقرار بها فنصير (فيها الا ان يشاء الله  
ربنا) الذي يريد ان يعلم من استعذانا انه (وسع ربنا كل شيء علما) فلم كل استعداد  
كل واحد في كل وقت لكن (على الله توكلنا) ليحفظنا عن المصير اليها (ربنا) ان قصدوا  
اكرامنا عليهم او اخراجنا من قريتهم (افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فغلبنا عليهم (وأت  
خير الفاتحين) فلا تغلب الظالمين وان كثروا على المظلومين اذا استفتحوك (وقال الملا  
الذين كفروا من قومه) عند باسهم عن مغالبة شعيب وقومه حتى خافوا على من بقي على  
الكفر ان يطغوا به (لئن اتهمتم شعيبا) فاقبل ما فيه من الضر والخسران (انكم اذا  
لخاسرون) بفوات زوائد الكيل والميزان فهذا القدر كاف في الفتح لتبزيه بين الخاسر  
وغيره فانهم الله بالفتح الحقيقي (فاخذتهم الرجفة) أي الصيحة مع الزلزلة (فاصبحوا  
في دارهم جائعين) أي ساقطين ميتين لا يتفقون برؤس أموالهم ولا بزوائد هابل (الذين  
كذبوا شعيبا) كأن لم يغنوا فيها) استأصلناهم كأنهم لم يقيموا بها بل (الذين كذبوا شعيبا  
كانوا هم الخاسرين) حياتهم اتى بها الانتفاع بكل نافع (فتولى عنهم) أي فاعرض عن  
شفاعتهم والحزن عليهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربِّي ونصحت  
بما فيه) (لكم) ربح الدارين ويمنعكم خسران ما كنتم كنتم كفرتم (فكيف آسى) أي  
أحزن (على قوم كافرين) فضلا عن ان أشتغل بشفاعتهم ثم أشار الى الخسران لام  
الها لكان لم يكن عن عدم التفاتهم لمجرد الاعلام القولي بل كان مع الاعلام الفعلي أيضا

(قوله عز وجل عليهم دائرة  
 السوء) أي عليهم يدور من  
 الدهر ما يوشعهم (قوله  
 تعالى دعواهم فيها) أي  
 دعاؤهم أي قولهم وكلامهم  
 والدعوى الادعاء (قوله عز  
 وجل دأبنا جدافي الزرعة  
 ومتابعة أي تدأبون دأبا  
 والسأب المتابعة للشئ  
 والعادة (قوله عز وجل  
 داخرون) صاغرون أذلاء  
 (قوله عز وجل دخلوا فيكم)  
 أي دغلا وخيانة (قوله عز



فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نبي إلا أخذنا) قبل الإهلاك الكلى (أهلها) بالأساء والضراء) أي الشدة والمرض بحيث يرحى نضرهم (لعلهم يضرعون) أي يتذللون فيتركون التكبر (ثم) لما أصروا على التكبر أنعمنا عليهم مكرهم حتى (بدلنا) مكان السيئة) أي الشدة والمرض (الحسنة) أي السعة والسلامة (حق عقوا) أي كثروا عددا وعددا (وقالوا) لم يكن من الأساء والضراء تصديقا لوعده الرسل بل هو مثل ما (قدم من آياتنا) الذين لم يأتهم الرسل (الضراء والسرء) أي ما نالهم من فقر أو ما (كفر بعد الأعلام القولى والفعل) (فأخذناهم بغتة) إذ لم يندمهم الأعلام القولى والفعل (وليس المراد عدم ما يفيدهم اليقين بل أخذناهم) (وهم لا يشعرون) به بوجه من الوجوه (و) لم تكن هذه المواقفة إلا لئلا ينسبوا (لأن أهل القرى) طابوا اعتقادا وعملا بأن (آمنوا واتفقوا فقمنا عليهم) بدل القبح بالعذاب (بركات) نازلة (من السماء) نائبة عن (الأرض) ليخرج نباتهم طيبا باذن ربهم (ولكن) خبثوا (اذ) كذبوا فلم يخرج إلا (كدا) فقمنا عليهم العذاب (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) جهل أهل القرى هذه السنة الإلهية في القرى الهالكة (فأمن أهل القرى) مكره وما حولها (أن يأتهم بأسنا يئسا) أي لا (وهم ناعون) أي حال كمال الغفلة التي لا يرتفع عنها بالانتباه (أ) آمنوا من ذلك (وأمن أهل القرى أن يأتهم بأسنا ضحى) وقت غاية الظهور والانكشاف (وهم) غافلون عنه مع غاية ظهوره (اذ) (يلعبون) آمنوا ذلك كله (فأمنوا مكر الله) وهو أخذ العبد من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله) مع كثرة ما رأى من أخذ العباد من حيث لا يحتسبون (الاقوم الخاسرون) عقولهم فصاروا خاسرين انسانياتهم بل أخس من البهائم (أ) آمنوا المكر (ولم يمد) أخذنا للام الماضية بذنوبهم (للمذين يرون الأرض من بعد أهلها) الماخوذين (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا الموروث منهم نعم نهدبهم بالبيان (ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) البيان مع أنه واجب السماع إذ (تلك القرى نقص) مع ظهور صدقنا (عليك) أي أيها الصادق بعضنا (من آياتنا) مما يدل على مواخذتهم بذنوبهم لا صرارهم عليه بعد التنبيه (و) ذلك لأنهم (لقد جاءتهم رسالتهم بالبينات) يدعوتهم إلى ما يزيلونها (فما) أزالوا أعظمها لأنهم ما (كانوا يؤمنوا) بعد مجيئهم بالدلائل القاطعة (بما كذبوا) به (من قبل) أي من قبل مجيئهم به بل استموت عليهم الحالتان لم يؤثر فيهم دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة لما طبع الله على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلبس شكهم بالآيات والنذرات كعادة أرضهم وخبثها (و) لذلك لو عاهدوا أن يؤمنوا عند آية مقترحة أو بليّة منزلة لم يؤمنوا عند هابل (ما وجدنا) كثرهم من عهد في باب الإيمان ولا غيره (وان) أي وانه (وجدنا) أكثرهم أقاسقين) أي خارجين عن قواعد العقل والعدل فلذلك أخذناهم وقد وجدناهم فعلهم في هؤلاء فيخاف عليهم مثل ما جرى على أولئك (ثم) لم ينقطع منا إرسال الرسل كالرياح

وجعل ذركا لحاقا كقوله لا تخاف دركا ولا تخشى قوله عز وجل داخضة أي باطلة زائلة وكذلك قوله عز وجل ليبدحوا به الحق أي ليبيدوا به الحق ويذهبوا به ودحض هو أي زال ويقال مكان دحض أي منزل فزلق لا تثبت فيه قدم ولا سافر (الدهر) مرور السنين والأيام (قوله عز وجل دياوا) أي أحدا ولا ينسككم

الممطرة لا حياة فان طابوا اقتضاع عليهم البركات والا الهلاك لذلك (بعثنا من بعدهم) أي  
 بعد هلاك أقوام الأنبياء المذكورين الذين لم يكونوا يؤمنوا وان عهدوا به لضرورة  
 (موسى يا تانا) المنسوبة الى عظمتنا مما يدل على عظم فيضنا عليه (الى فرعون وملائه)  
 الذين هم كالباب الدخيل لا يخرج عنهم ثبات الايمان وان عهدوا به مرارا (فظلوا بها) اذ  
 جعلوا ما هو سبب الاصلاح سبب الفساد وهو السحر افساد القائد الخلق من غاية خبثهم  
 (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) افسد الله عليهم ملكهم وآتاهم أعداءهم (وقال موسى)  
 دفعا لفسادهم فيها ببيان كونها دلائل الصدق لظهورها على يدى الصادق (يا فرعون)  
 أي يا ملك مصر الذي لا يدرك احد ان يكذب عنده سيما بما يطل دعواه (في رسول من رب  
 العالمين) على اني لولم أخف أحدا (حقيق) أي جدير بمعاملت من حال الاستقرار (على  
 أن لا أقول على الله الا الحق) وقد دلت الآيات على حقيقتي لانه (قد جئتكم بينة) أي آية  
 شهيد على حقيقتي بحيث يعلم بالضرورة انها (من ربكم) الذي رباكم بالبينه وكيف لا يرسل  
 عليك وقد علمت عليه خواص عبادته (فأرسل معي بنى اسرائيل قال) لانهم استقرارك  
 على صدقك بعد ما غبت عنها هذه المدة المديدة لكن (ان كنت جئت يا آية) تدل على صدقك  
 (فأت بها ان كنت من الصادقين) باقيا على ما عرفت منك (فأتني عصاه) التي هي جاد  
 (فأذا هي) من غير ستره ومعالجة سبب (نعمان) أي حية كبيرة فاضت عليه الحياة لتدل  
 على فيضان الحياة العظيمة على يديه (مبين) أي ظاهر لا متخيل وكانت في الصورة عظمة الجنة  
 بين لحياها ثمانون ذراعا وضع لحياها الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه  
 الى فرعون فهرب وصاح يا موسى أنشدك بالذي أرسلاك خذ وأنا أو من بك وأرسل معك  
 بنى اسرائيل فأخذها موسى فعمدت عصاهم قال فرعون هل لك آية أخرى قال نعم (و) ادخل  
 يده في جيبه ثم (ترع يده) من جيبه (فأذا هي بيضاء) يغلب شعاعها الشمس (للمناظرين)  
 من غير بياض فيها ليدل على انه يظهر على يديه شرايع تغلب أنوارها المعنوية الانوار  
 الحسية ويتقوى بها الحياة بالله (قال الملا) أي الاشراف الذين يكرهون شرف الغير  
 عليهم سيما من جهة كونهم (من قوم فرعون) الذين على دين ملكهم في التكبر لدفع آياته  
 الظاهرة عن خواطر الخلق (ان هذا ساحر عليم) ما هي بآية ولا يقصر على دعوى الرسالة  
 بل (يريد أن يخرجكم من أرضكم) بسهره ليقال عليها فقال لهم فرعون (فماذا تأمرون)  
 أي تشيرون اشارة لا أخالفكم فيها كما لا يخالف المأمور الامر المطاع (قالوا أرجعه وأخاه)  
 أي أخرأمرهم الى انفسب الى الظلم الصريح المنافي لدعوى الالهية (وارسل في المداين)  
 أي مداين الصعيد من نواحي مصر شرطا (حاشرين) من فيهم من السحرة اليك (يا نوك بكل  
 ساحر عليم) ما هو في باب السحر ليجتمعوا على مغالبتهم فحشروهم (وجاء السحرة فرعون  
 قالوا ان لنا) على دفع العدو من ملكك (لاجرا) مثل أجر العسكر الكبير اذا غلبوا فتوصل  
 لهم الغنائم وتعطيهم ورواهما من عندك (ان كاشفن الغالبين قال نعم) لكم ذلك الاجر

به الا في الجسد يقال تافى  
 الدار أحد ولا ديار (دبر)  
 أي دبر الليل النهار اذا جاء  
 خاتمه وادبر أي ولى (قوله)  
 عز وجل دساها أي بسطها  
 (قوله عز وجل دساها)  
 أي دس نفسه أي أخفاها  
 بالهجوم والمعاصي الاصل  
 دسها فقلبت احدى  
 السينين ياء كما قيل تظننت  
 والاصل تظننت (قال أبو  
 عمر) سئل عن هذا نعلب  
 وأنا أسمع فقال من نفسه

(و) تزيدون عليهم بزيادة عظيمة (انكم لمن المقربين) الذين يحصل لهم ما لا يحصل للعسكر اذا غموا (قالوا يا موسى اما ان تلقى) أولا (واما ان نكون) بالقائنا أولا (نحن الملقين) دونك فاما اذا القينا فتحيرت فلا يتأتى لك الاقاء (قال) بل (القول) فالى لا أبالي لكم (قلنا القوا سحرهم واعين الناس) خيلوا لها ما ليس في الواقع (واستربوهم) أى وخوفوهم انه لا يمكن لموسى معارضتهم (و) ذلك لانهم (جاؤا بسحر عظيم) فوق ما يتعارف من السحرة اذ القوا حبالا غلاظا وخت سباطا ولا كانت احيات ملأت الوادى وركب بعضهم بعضا (وأوحينا) لدفع ذلك السحر الذى لا يمكن معارضته بسحر آخر (الى موسى) الذى قصدوا مغالبتة أمرين له (أن أتق عصاك) التى أعطيت الحياة الحقيقية لا بطل وجود ما خيلوا فيه الحياة فالقاء (فاذا هى تلقف) أى تبتلع (ما يافكون) أى يصرفونه من الجهادية الحقيقية الى الحيوانية التخيلية (فوق الحق) أى ثبت الالهجاز (وبطل ما كانوا يعملون) لا بطل الالهجاز (فغلبوا) أى فرعون وقومه (هنالك) أى فى مكان الموعد الذى اجتمع فيه أهل ملكته بدعوته لانه غلبة السحرة (وانقلبوا) أى رجعوا الى أهلهم ليأسهم عن الغلبة مرة أخرى (صاعرين) أى ذليلين بعدما خرجوا متكبرين بوهم الغلبة (و) قد ذل أكثر منهم من اراد التكبر بهم اذ (أتق السحرة) على نهج الاضطراب (ساجدين) اذ قالوا حين لم يجدوا حبالهم وعصاهم لو كان سحر البقيت حبالنا وعصينا ففصلت لهم الحياة الابدية اذ (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لافرعون الزاعم أنار بكم الاعلى فظهر كونهم كالبطل الطيب (قال فرعون) من غلبة الخبت عليه (آمنت به) أى برب موسى وهرون (قبل أن آذن لكم) مع انى الهكم وأنتم عبيدى فليس لكم ان تؤمنوا بالله آخر بغير اذنى وليس هذا غلبة موسى بالحقيقة بل (ان هذا) الصنع (المكر) أى حيلة (مكرتوه) أى دبرتموه أنتم وموسى (فى المدينة) فى مصر قبل الخروج للميعاد (اتخرجوا منها أهلها) ليحصل لكم ملكها (فسوف تعلمون) عاقبة فعلكم الغدر على المملكة (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى جابين متخالفين (تم لا صلبنكم أجعين) كما يفعل بمن قصد الملت (قالوا) ان الذى تهمدنا به هو الذى يقربنا الى من آمننا به (انا الى ربنا منقلبون) فيحيينا بحياة خير من الحياة الدنيوية (و) ما قصدنا الملك بل (ما ننقم) أى تنكر (مننا) الا أن آمننا بآبائنا لا بطريق السماع من الغير بل بطريق المشاهدة (لما جاءتنا ربنا) اجعل لكون ايماننا حقيقة بالتيقننا الناس فيه آية (أفرغ) أى افض (علينا صبرا) يغمرنا (و) لا تغيب بنا بالانتقام أو بشبهة أخرى عن الاسلام بل (توفنا مسلمين) وقال الملا من قوم فرعون (خوفنا من انقلب الخلائق عليهم حين رؤوا السحرة يتحملون الشدايد من أجلك) (أتدر) أتترك موسى وقومه (احياء) (ليفسدوا فى الارض) أى فى أرض ملكتك بتغيير الناس عنك (ويتركوا آلهتك) أى ويترك كل أحد عبادتك وعبادة آلهتك التى أمرت

فى الصالحين وليس منهم  
(قوله عز وجل) يعلمهم  
وهم (أى أربابهم)  
الارض أى حركتها فستأهلها  
عليهم وقيل فسوأها  
قسوى الأمة بانزال العذاب  
بغير غيرها وكبيرها بمعنى  
سوى بينهم

\* (باب الدال المضرومة)  
(قوله عز وجل) دلوك  
(الشمس) مملها وهو من عند



ان تعبد على انك دبرها وربهم فانت دبرهم الاعلى (قال) انا وان تركا لهم لثلايقنا ليعزنا عن  
 حاجتهم لانهم ~~كان~~ احدا من موافقتهم (من قتل ابناهم ونسبهم نسائهم) فيخاف من  
 موافقتهم من ذلك وان لم يبال انفسه (و) ان تهموا ذلك فلا تبال لهم (انافوقهم قاهرون)  
 نقهر كل من وافقهم (قال موسى اقومه) الذين قيل لهم هذا الكلام (استعينوا بالله) على  
 دفع ما ارادوا (و) ان لم تعانوا (اصبروا) على الاسلام فلا تضيقوه ولا امور الدنيا مع انها  
 ايضا لله فله ان يعطيكم كما اعطاهم اياها (ان الارض لله يورثها) أي يعطيها واحدا بعد آخر  
 (من يشاء) من صالح وطالح لكونهم (من عباده) فله ان يجعلها مزرعة للبعض وبجبة على  
 البعض (و) هو وان اعطاها بعض الطالحين فغلبوا على المتقين حينئذ الكس (العاقبة للمتقين  
 قالوا) لم يبق فينا الصبر اذ طالت الاذية علينا اذ (اودينا) بقتل الابناء واستحياء النساء (من  
 قبل ان تأتينا) لثلاث خلق (ومن بعد ما جئنا) لثلاث تبس (قال عيسى ربكم ان يهلك عدوكم)  
 أي قرب رجاء ان يهلك ربكم عدوكم البالغين في اهلاك اوليائه (و) رجاء ان يفعل  
 ما هو أشد عليهم وأنفع لكم وهو ان يستخلفكم في الارض) اقامة لاوليائه مكان  
 أعدائه والولاية والعداوة بحسب الاعمال (فيستظركم يعملون) امثال اعمال الاولياء  
 او الاعداء ثم أشار الى انه وان قرب اهلاك الاعداء فلم يهلكهم بمرّة بل قدم لهم ما ينذرهم  
 عنه فقال (واقدا أخذنا آل فرعون بالسنين) أي بقاء المزارع سنين (ونقص من الثمرات  
 اهلهم يذكرون) انه يكفرهم الذي يوعدون عليه ما هو أشد من ذلك وأقل مائة تشاؤم  
 بالكفر انكنهم اغاية خبتهم عكسوا الامر (فاذا جاءتهم الحسنة) أي السعة والخصب أورد  
 معها اذا والماضي لكثرة ما فلا شك في وقوعها (قالوا هذه) أي نحن محتصون باستحقاقها  
 (وان تصبهم سيئة) أي جدد وبلاء أورد فيها ان والمضارع اندوردها فهي كالمشكوك في  
 وقوعها (يطيروا) أي يتشاموا (بعيسى ومن معه) لانهم طأ ثرىهم) أي شؤمهم كفرهم  
 ومعاصيهم فانما اسباب الاقبات (عند الله) لجريان سنته بافاضتها عندها (ولكن أكثرهم  
 لا يعلمون) قرأوا الشؤم الايمان بالآيات أو متابعتها لكونها صغرا اتفق على شؤميتها  
 (و) لذلك قالوا هما) أي أي شيء (تأتينا به من آية) في زعمك وهي صغرى الواقع (انصرونا)  
 أي لتصبر عقولنا (بها) فيشبه الامر علينا (فما نحن لابؤمين) فلم تأت بهم بعض الآيات  
 بل بآيات تتضمن البليات التي تكاد تلجئ الى الايمان (فأرسلنا عليهم الطوفان) أي ما طاف  
 بأماكنهم ودخل بيوتهم فقاموا فيه الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل المشبكية  
 بيوتهم قطرة ماء فقالوا المومى ادع لنا ربك يكشف عنا فنؤمن بك فكشف عنهم ونبت لهم  
 من الحلال والزرع ما لم يعد ففسكثوا (و) أرسلنا عليهم (الجراد) فاكلت الزرع والثمار  
 ثم أخذت ناكل السقوف والابواب والنياب فنزعوا اليه فخرجوا الى الصحراء فإشار  
 بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي ففسكثوا (و) أرسلنا عليهم (المن) لئلا  
 أكلت البقية ووقعت في الاطعمه ودخلت بين اثوابهم وجلودهم ففحصها فنزعوا اليه

زوالها الى ان تغيب ية قال  
 دلكت الشمس اذامات  
 (قوله تع الى دري) مضى  
 منسوب الى الدري ضيائه  
 وان كان الكوكب أكبر  
 ضواً من الدرر والكنه  
 بفضل الكواكب بضيائه  
 كما بفضل الدرر سائر الحب  
 ودري بلا همزة بمعنى دري  
 وكسر واهجلا على وسطه  
 وآخره ولانه يشغل عليهم



فكشف فقالوا قد صدقنا الآن انك ساحر (و) أرسلنا عليهم (الضفادع) بحيث لا يكشف  
 طعناهم الا وجدت فيه وكانت غلا مضاجعهم وتنب الى قدورهم وهي تغلي وأقراهم عند  
 التكلم ففرغوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهود فدعا فكشف عنهم فنكسوا  
 (و) أرسلنا عليهم (الدم) فصارت مياههم دما حتى كان القبطى والاسرائيلى يجتمعان على  
 اناه فيصير ما يلى القبطى دما وما يلى الاسرائيلى ماء ويص القبطى من فم الاسرائيلى فيصير  
 في فمه دما أرسل الله عليهم هذه البليات حال كونها (آيات مفصلات) فصل في الابلاء بها بين  
 طائفتين عظيمتين من المحققين والمبطلين ولا يتأتى مثل ذلك في المصرو كانت من حيث لا يشك  
 عاقل في اتهم من الله ان يكن لم ينادوا لها (فاستكبروا) لوجهه لاستكبارهم سوى أنهم  
 (كانوا قوما مجرمين) ومن مبالغتهم في الجرم اخلافهم وعد الايمان الذى وعدوه عند  
 الاضطرار (و) ذلك انهم (لما وقع عليهم الرجز) أى العذاب فى ضمن هذه الآيات (قالوا)  
 يا موسى ادع لنا ربك الذى ربك فأعطاك هذه الآيات (بما عهد عندك) من قبول دعوتك  
 (لأن كشف عنا الرجز) بدعائك (لنؤمن) منقادين (للك) وانزلت معك بنى اسرائيل) الذين  
 أرسلت لطلبهم (فلما كشفنا عنهم الرجز) لادائهم (الى أجل هم بالغوه) ليتأملوا فيه  
 اذ لا يتأتى مع الاضطرار (اذا هم ينكثون) أى يقاؤون النكث من غير تأمل (فانتقمنا  
 منهم) أى قصدنا تعذيبهم على الابد (فأغرقناهم فى اليم) أى البحر العميق اذ غرقوا فى بحر  
 الكفر (بأنهم كذبوا بآياتنا) التى هى بشاراتنا الهداية فتكذيبها غرق فى بحر  
 الضلالة (و) يكنى فى غرق بشارتها أنهم (كانوا عنها غافلين) أغرقنا معهم جاههم الذى  
 آثروه على حياتهم اذ (أورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وقتل الابناء واستحياء  
 النساء (مشارك الارض) أى أرض مصر (ومغاربا) وهى الشام (التي باركنا فيها) بالخصب  
 وسعة العيش فحصل لهم البلاء والمال من غير تعب زيادة فى التقوية بدل التضعيف (وقت كلمت  
 ربك الحسنى) وهى قوله ونريد ان نمن الى قوله يحذرون (على بنى اسرائيل بما صبروا) على  
 الايمان فى تلك الشدائد فظهر واظهروا كلبا (و) لم يبق لاعدائهم شئ من الظهور اذ (دمرنا  
 ما كان يصنع فرعون وقومه) من الصنائع اللطيفة التى يبق بها اسمهم (وما كانوا يعرشون)  
 أى يرفعون بناء كصرحها مان عما كانوا يذكرون به عن بعد ثم أشار الى أنهم مع تمام  
 الهاسن لهم ظهرت قبائحهم فى ابتداء زوال ضعفهم وهو مجاوزة البحر اذ تغيرت قلوبهم فجرد  
 رؤية الاصنام فقال (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) الذى أغرق فيه اعداؤهم أرادوا الغرق  
 فى بحر كفرهم (فأتوا على قوم يعكفون) أى يقيمون (على) عبادة (أصنام لهم) قالوا يا موسى  
 اجعل لنا الهة (أى مثالا واحدا كماله تعالى تعبده فنتقرب به اليه) كما لهم آلهة (أى أمثلة  
 مختلفة لاسمائه أشركوا الكثرتها ونحن نبقى على التوحيد لوحده) قال انكم قوم تجهلون  
 يتحدد جهلكم كل حين (ان هؤلاء) وان اتخذوا أمثال اسمائه فلا يتم فيها التمثيل لانه  
 (متبر) أى مكسر (ماهم فيه) أى فى عبادته لكونه حاد ثاوأماؤه تعالى قدعية (و) لا ظهور

خدمة بعدها كسرة ويا وكا  
 قالوا كرى كرى كرى  
 ودرى مهموز فاعيل من  
 النجوم الدرارى التى تدرأ  
 أى تحط وتسير متدافعا  
 يقال درأ الكوكب اذا  
 تدافع منقضا فتضا عف  
 فوره ويقال تدرأ الرجلان  
 اذا تدافعا ولا يجوز ان  
 تضم الدال وتهمز لانه ليس  
 فى الكلام فعيل ومثال  
 درى فعلى منسوب الى  
 الدبر ويجوز درى بغير

لألهيته فيها لانه (باطل ما كانوا يعملون) لانه صدر من باطل فأنى يكون الها واجب الوجود  
الحق من كل وجه فكانهم قالوا المثال لا يجب أن يكون كالمثل من جميع الوجوه (قال)  
الظاهر في الظاهر ليس مثالا له لو خوب كونه قريبا من الممثل والظاهر في الظاهر غاية  
البعده منه فهو أولى باسم الغير (أغير الله أبغيتكم الها) لم يجعله مظهرا كالملا والمظاهر  
الكاملة أنتم اذ (هو فضلكم على العالمين) فلو صحت عبادة المظاهر غنى الغير أن يكون  
عابد لكم لا معبودا ثم انتم انتم العبد لتشفع (و) لكن لا تحتاجون الى شفاعتها اذ كروا  
(اذ أنجيئناكم) بدون شفاعتها (من آل فرعون يسومونكم) بقصد ونكم (سوء العذاب)  
الذي غايته أنهم كانوا (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) ليكون نسلهم منهم كفارا  
مثلهم (وفي ذلكم بلاغ لمن ربكم عظيم) فجاكم عنه من غير شفاعته أحد ثم أشار الى أن ذلك  
انما كان لافراط خبث أنفسهم اذ لم ينكروا والنفس تحتاج اليها حتى ان موسى عليه السلام  
مع جلالة شأنه احتاج اليها في استئصال الكتاب الذي وعد بنى اسرائيل بمصر أن يأتيهم به بعد  
مهلك فرعون فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره أن يصوم ثلاثين من ذى  
القعدة فلما أتتم نكروا خلفه قدسوله فقالت الملائكة كأنهم منك رائحة المسك فافسده  
بالسؤال فأمره الله أن يزيد عليهم عشرة من ذى الحجة فقال (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة)  
يقوم فيها بالصلاة ويصوم نهارها (و) لما أبطل خلوفه الذي يكره اليه نفسه ويحبب اليه ربه  
فيكون له طيب رائحة حب ربه (أنعمنا ما بعشر فتم ميعات) مكالة (ربه أو بعين ليلة) ارفع  
أربعين حجبا خربت في طينة آدم فسرت الى أبدان بنيه (وقال موسى) عند رؤية مجزئه  
عن حفظ القوم بالغيبة قبل تمام التزكية الموجهة كون النفس متصرفة بربها في كل  
مكان ليكون معه (لاخيه) القائم مقامه (هرون) الذي يشاركه في النبوة (اخاهنى في)  
حفظ (قوى) عن التغيير في الدين (وأصلح) ما يغيرونه (و) ان لم يمكنك اصلاح مفسدتهم  
(لاتتبع سبيل المفسدين) بترك الانكار عليهم فانه بمنزلة اتباعك لهم ثم أشار الى أن تمام  
التزكية لا يفيد رفع حجاب النفس بالكيفية فقال (ولما جاء موسى لبيقاتنا) فهو (و) ان كملت  
تزكيتة بحيث (كله ربه) فسمع كلامه من جميع الجهات بجميع أجزائه (قال) قبل كمال  
استعداده لرؤيته بالخروج عن المكان والزمان (رب أرني) ذاتك التي ليست من الاجسام  
والاعراض كما أسمعنى كلامك الذي ليس من جنس الحروف والاصوات حتى (أنظر  
الك) قال ان ترانى في الحالة التي أنت عليها (ولكن انظر الى الجبل) حين أتجلى له بعد  
ما أعطيه الحياة والرؤية (فان استقر مكانه) عند التجلى أمكنك الاستقرار مع التجلى لك  
(فسوف ترانى) بعد استقرارك (فلما تجلى ربه للجبل جعله) التجلى (دكا) أى مفتتا فلم يستقر  
مكانه (ولا موسى بل) (خر) أى وقع (موسى صهقا) أى مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما  
أفاق قال سبحانك) من أن يستقر رؤيتك من لم يخرج عن المكان والزمان (تبت اليك) من

همز يكون متفاهن  
المهموز (قوله عز وجل  
دحورا) أى ابعادا (قوله  
عز وجل دحان ميين) أى  
جذب ويقال انه الجذب  
والسكون الذى دعا النبي  
صلى الله عليه وسلم فيه اهل  
مكة فكان الجائع يرى  
بينه وبين السماء دخانا  
من شدة الجوع ويقال  
بل قيل للجوع دحان ليس  
الارض وارتفاع الغبار  
نفسه ذلك بالدخان وربما

الاقدام على سؤال الرؤية قبل وقتها (وأما قول المؤمنين) بأنه لا يستقر رؤيتك من بقي فيه  
 مناسبة الحسد ثان بل لا بد أن يتصف بما يناسب الصفات القديمة وذلك عند غلبة الروحانية  
 في الآخرة (قال ياموسى) انك وان لم ترى فلست بقاصر (أنى اصطفتك) ففضلتك (على  
 الناس) الذين ليسوا برسل (برسالتي) التي هي نهاية مراقب كمالهم (و) فضلتك على كثير  
 من الرسل (بكلامي فخذما آيتك) فلا ترد به هذه الاسئلة السالبة لما أفضت عليك (و) كن من  
 الشاكرين) لتستوجب المزيد اهلك تستحق الرؤية التي هي زيادة على الحسنى (و) مما يزيد  
 لومى على الشكر اننا (كتبنا له في الألواح) أى ألواح التوراة (من كل شئ موعظة) أى عبرة  
 من رؤية كل شئ الى ما وراءها (و) لم يجرأ الى ان ترى (تفصيلا لكل شئ) أى تعريفا يطلع  
 على الحقائق لكن ذلك محتاج الى قوة الاستدلال في باب العلم والاجتهاد في باب العمل (فخذها  
 بقوة) استدلالية واجتهادية (وامر قومك) الذين ليس لهم القوة (ياخذوا بأحسنها) أى  
 عزائمها دون رخصها تحصيلا للقوة فاذا حصلت لكم القوة كشفت لكم عن الحقائق  
 الاخرية وأولاهما ما يحفظ عن شدائد هالكين (سأريكم دارا ماسقين) أى جهنم وهي وان  
 كانت ظاهرة لمن نظروا في الآيات لكن (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون) عليها سمع  
 كونهم (في الارض) التي هي أسفل السافلين (بغير) التقرب الى (الحق) لكن بما يبعدهم  
 عن الحق لانهم (أببروا كل آية لا يؤمنوا بها) تكبرا عليها فهو سبب البعد عنه (و) كيف  
 لا يبعدون عنه وهم (ان يروا سبيل الرشاد) المقرب اليه (لا يتخذوه سبيلا) لما فاته أهويتهم  
 (وان يروا سبيل النجاة يتخذوه سبيلا) لتوسلهم به الى أهويتهم وليس ذلك لكون أهويتهم  
 ألد مما تضمنته الآيات بل (ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا) لتكذيبهم آياها (كانوا عنها غافلين)  
 فلم يدركوا تلك الذات التي يترك لها الاهوية كيف وانما يدرك لذاتها بالتصفية والتزكية  
 الحاصلة من العمل بها خوفا من آلام الآخرة وطمعا في لذاتها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء  
 الآخرة حببطت أعمالهم) فلا يكون لها أثر في التصفية والتزكية وليس الاحباط عليهم  
 ظاهرا بل هو أيضا مقتضى عملهم التكذيب في كل حال (هل يجزون الا ما كانوا يعملون  
 و) من الحبط للأعمال اتخذهم العجول فانه (اتخذ قوم موسى) الذين لم يتخذوا بأحسنها  
 نصرفوا عن آيات الله (من بعده) أى من بعد ذهابه للمبقيات المستنزلة للكتاب المكمل لهم  
 (من حلهم) أى من حلى كانت بأيديهم مستعارة من القبط (عجلا) أى صورته جعل فعبدها  
 مع كونها (جسدا) بالروح وان كان (له خوار) أى صوت البقر رفع ظهوره ونقصه باعتبار  
 حدوده وعدم حيانه الحقيقية اتخذوه الهاء انصرفوا عن آيات الله ووجهه وعلى تقدير كمال  
 حيانه الحيوانية كان عاجزا عن الكلام (ألم يروا أنه لا يكلمهم و) على تقدير مكانته لا يكون  
 كلامه مفيدا اذ (لا يهديهم سبيلا) وعلى تقدير مكانته وهدايته يكون قد (اتخذوه) الهام  
 غير استحقاق لحدوثه فكان ظاهرا (و) لكن لم يقتصر ظاهرهم على هذا الوجه بل (كانوا ظالمين)

وضعت العرب الدخان  
 في موضع الشر اذا عالا  
 فتقول كان ينشأ من  
 ارتفع له دخان (قوله تعالى  
 دمر) ماسم واحد  
 دسار والدسار الشرط التي  
 تسلب السفينة (قوله  
 عز وجل دولة بين الاغنياء  
 منكم) يقال دولة ودولة  
 لغتان ويقال الدولة بالضم  
 في المال والدولة في الحرب  
 بالفتح ويقال الدولة بالضم  
 اسم الشئ الذي يتداول



بوجوه كثيرة (و) لكن هذه الوجوه مع كثرة اصارت مفسرة في حقهم اذ رجعوا الى  
الاخذ باحسنهم (الماسقط) أي ألقى الندم (في أيديهم) ليتصرفوا به في رده هذه الوجوه  
(و) ذلك حين (وأول أنهم قد ضلوا) من هذه الوجوه الكثيرة (فالوا) في ردها (لأنهم يرجعنا  
ربنا) فيرينا بالتوبة (ويغفر لنا) ما لا نذكر كالتوبة القاسية منا (لنكون من الخاسرين)  
أعمالهم وأعمالهم الصالحة (و) استزادهم موسى بما فاته (لما رجع موسى الى قومه) الذين عبد  
بعضهم العجل ولم يشدد عليهم الانكار (غضبان) لا بقصد اهلا كههم اذ كان (أسفا)  
أي حزينا عليهم (قال بنو سام خلق قوفا) أي بنو سام الحال التي صرتم عليها خاني لا مع طول المدة  
بل (من بعدى) أي متصلابذها (أي أعجلتم) أي أسبقتم الى عبادة العجل (أمر ربكم) بعبادته  
فقدتم رأيكم على أمره (وألقى) من شدة الغضب وفرط لضجرة جميعه للدين (الالواح) أي  
ألواح التوراة فانكسرت منها ما كان فيها انفس صلب لكل شيء وبقي ما فيه من المواعظ والاحكام  
(و) أفرط غضبه على أخيه حتى (أخذ برأس أخيه) أي بشعر رأسه (يجره اليه) تعزيره  
على تركه تشديد الانكار عليهم (قال) أخويا (ابن أم) أضافه اليه استعطافا (ان القوم)  
أي عبدة العجل (استضعفوني) فلم يبالوا بتشديد انكارى (وكادوا يقتلونني) أي قاربوا قتلى  
لوزدت على ما فعلت من تشديد الانكار عليهم فقد صاروا أعدائي بالمقدار الذي فعلته من  
الانكار عليهم (فلا تشمت بي) أي لا تفرح بأخذ رأسي وجري (الأعداء) فانهم يشمتون بي  
وان كان الغضب من ترك تشديد الانكار عليهم لان عداوتهم ذاتية لهم (ولا تجعلني مع  
القوم الظالمين) في الغضب عليهم فضلا عن زيادة الغضب على فلما علم عذر أخيه ومهوه في  
الاخذ برأسه وفي القاء الألواح (قال رب اغفر لي) ماسهوت (ولاشي) تقصيره في بذل وسعه على  
تشديد الانكار (وأدخلنا في رحمتك) بحيث لا نساهوا ولا نقصر ولا يلحقنا بما ساهونا غضب  
ولا ذلة (و) لا يعدمك اذ (أنت أرحم الراحمين) ومع ذلك لا يغتبر رحمة (ان الذين اتخذوا  
العجل) فانهم وان سقطت عقوبتهم في الآخرة من افراط رحمة (سينالهم غضب) لاجله  
يؤمر بعضهم بقتل بعض لكنه من جهل تريتهم لكونه (من ربه) وهذا يدل على أنه ليس  
بغضب حقيقي وانما هو (ذلة) اذ لم يبال بقتلهم كالبرغوث والقمل واسكن لا يسأل تلك الذلة  
لكونها (في الحياة الدنيا) كيف (و) لا بد من الاذلال في حق المفترى على الله ورسوله اذ (كذلك  
لهجزي المفترين) وقد افتروا على الله بأنه العجل وعلى موسى بأنه قصد ذلك العجل ففسى  
(و) ليس ذلك في الآخرة اذ غابته انه سيثبته (الذين عملوا السيئات ثم تابوا) وان تراخت قوتهم  
فوقعت (من بعدها) بجملة مدينة (و) لا يكفي التوبة عن الافتراء على الله ورسوله بل لا بد من  
تجديد الايمان كما لا يكفي الايمان بلا توبة فاذا (آمنوا) وتابوا (ان ربك من بعدها) أي بعد  
التوبة عن الافتراء مع الايمان (لغفور) في الآخرة ولا يقتصر على ذلك الغفران بل (رحيم)  
وان أنالهم غضبه واذلاله في الدنيا (و) كيف لا يؤثر فيهم هذا المعصية الكثيرة التي تعدوا بها

بعينه والذلة بالفتح الفعل  
 وقوله عز وجل كذلا يكون  
 دولة بين الأغنياء منكم  
 كذلا يتداوله الأغنياء  
 منكم قوله تعالى دكت  
 الأرض دكا أي دقت  
 جبالها وأنشأها حتى  
 استوت مع وجه الأرض  
 \* (باب الدال المكسورة)  
 (قوله عز وجل دين يكون)  
 على وجوه منها الدين  
 ما يتدين به الرجل من  
 الاسلام وغيره والدين



ببديل الغضب والحرارة وقد أتى في موسى ما فعلهم وأقامه (لما سكت عن موسى الغضب) أخذ  
 الإلواح ولم يبق فيها توصيل لكل شيء بل أمليق (في نسخته إلهي) أي الاعتقادات والأعمال  
 (ورجعة) من المواعظ النافعة (للذين هم لهم يرهبون) أي يخافون عجايبه أو عذابه فأمرهم  
 في نقص التوراة وان عقوله ثم أشار إلى أن لحوق الغضب في الدنيا لا يمنع الرحمة الآخروية  
 كما لا يمنع الدينونة سيما في حق الخيار فتمال (واختاره موسى) الذي اختاره الله لرسالته وكلامه  
 (قومه) الذين يرجى لهم الرحمة الآخروية بعد بديل الغضب (سبعين رجلاً) من اثني عشر سبطاً  
 عدد البروج من كل سبط ستة عدداً ظهر منها الاثنان اسقاطاً للنظر الشريك لكون الاختيار  
 (لبيقاً لنا) في المسألة فأمرهم أن يتطهروا ويصوموا فلبسوا ناموساً من الجبل وقع عليه  
 عود من الغمام حتى أحاط به فدخل فيه موسى وأدخلهم معه فقرأوا سجدة الله والحمد لله  
 موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا إليه وقالوا إن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة  
 فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أي الصاعقة التي يحصل منها الاضطراب  
 الشديد (قال) موسى وهو يكي ويقول ماذا أقول ابني امرائيل إذا أتيتهم وقد أهلكت  
 خيارهم (رب لو شئت أهلكهم من قبل ولماي) من غير أن ينسب أهلاً لهم إلى  
 شؤمي (أهلكنا) بنسبة الشؤم إلينا (بما فعل السقهاء) بترك الإيمان بما هموا إذا  
 منعوا الرؤية مع ان غايتهم انهم (مننا) وقد منعنا الرؤية (ان هي) أي ليست هذه القولة  
 منهم (الافتقار) أي ابتلاؤك حين أسعهم كلامك فطمعوا في رؤيتك ثم اجبروا  
 على ترك الإيمان بما هموا منك بدون رؤيتك (تضل بهم من تشاء) حتى لا يؤمنوا بما  
 سمعوا بأنفسهم منك (وتهدى من تشاء) بزيادة الفهم لما سمعوا منك حتى يعبروا عن المنطوق  
 إلى ما وراءه والاصل هو الهداء وانما الاضلال لمن تخلفه لكن (أنت وإينا) فان أضللت  
 مع ذلك أتبعنا (فاغفر) ذنوبهم بتبعيتهم (لنا وإرجنا) بأحيائهم الدافع نسبة الشؤم إلينا  
 وكيف لا ترجنا (وأنت خير الغافرين) بضم الرحمة إلى المغفرة (واكتب) أي أثبت (لنا في هذه  
 الدنيا حسنة) هي الثناء الحسن بدل نسبة الشؤم (وفي الآخرة) حسنة بثنائك وثناء خلافتك  
 وإيس طلبنا للثناء منهم لاجلهم بل (أنا هدنا) أي رجعنا من كل ماسوالك (إليك) فطلبنا الثناء  
 منهم انما هو ليدل على القبول منك (قال) عز وجل لموسى صدقت في أني خير الغافرين إذ (عذابي  
 أصيب به من أشاء) وهم بعض العصاة من عبادي (ورحمتي وسعت كل شيء) من العصاة  
 والمطيعين فلا بد أن أضم الرحمة إلى المغفرة في حق من أغفر له وإذا كان من رحمتي نصيب  
 للعصاة (فما كتبها) أي أثبتها (للذين يتقون) المعاصي (ويؤتون) أنفسهم وغيرهم (الزكاة)  
 أي الطهارة عن الأخلاق الذميمة (والذين هم بإياتنا يؤمنون) فيصنعون الاعتقادات وكلوا  
 في ذلك اذهم (الذين يتبعون الرسول) أي الذي أرسل إلى الخلائق لتسكيلهم لكونه (النبي)  
 الذي نبى بأكمل الاعتقادات والأعمال والأخلاق والأحوال والمقامات من جهة الوحي  
 لكونه (الأمي) لم يحصل علماً من بشر فكان من المعجزات المؤيدة بتصديق الكتب السابقة

الطاعة والدين العادة  
 والدين للجزء والدين الحساب  
 والدين السلطان (قوله عز وجل  
 قبل دفعه) ما استلقى به  
 من الأكسية والأخبية  
 وغير ذلك (قوله تعالى  
 الدهان) جمع دهن (قوله  
 عز وجل دهاناً) مترعة أي  
 ملأى

• (باب الذال المفتوحة) •  
 (قوله عز وجل ذلزل تشب  
 الأرض) يعني أنها قد ذلزلت  
 للحرث (قوله عز وجل

عليه اذعوا (الذي يجدونه) باسمه وصفاته (مكتوبا) كتابا لا يربطهم فيها الكونه (عندهم)  
 لا عند خصومهم لاني كتاب واحد بل (في التوراة والانجيل) وقد تليد بعموم اوشاده اذ  
 (يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر) فيقيدهم كل خير ويدفع عنهم كل شر (و) لا يجل  
 بذلك نسخه بعض الاحكام القرعية اذ (يجل لهم الطيبات) التي حرمت عليهم لم يصيروا ويحرم  
 عليهم الخبائث (و) ان كان فيها ما لم يحرم عليهم اذ لم يعتن بهم في رفع انواع الخبث عنهم هذا في  
 باب الماكولات (و) في العبادات (يضع عنهم اصرهم) أي التكاليف الشاقة عليهم كقطع  
 الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة (والاغلال التي كانت عليهم) أي الشرائط التي  
 كانت تمنعهم من النشاط في العبادة فاذا رجت الرحمة لمؤمني الامم السابقة دون اتباعه  
 (قال الذين آمنوا به) لم يستثنوا بالنسخ بل (عزروه) أي عظموه بتخصيصه بالكمال في كل  
 باب وان كل في الرخص (ونصروه) برفع الشبهة عن دينه ويان كالات نواسخه وان كان  
 فيها رخص (و) لم يأخذوا فيها بالاشبه بل (اتبعوا النور الذي أنزل معه) فاخذوا منه ما يدل  
 على كالات نواسخه مما هو من الدلائل العقلية المؤيدة بالاجاز (أولئك هم المفلحون) أي  
 الفائزون بكال تلك الرحمة بل لا رحمة على من خالفه وان اتبع تلك الكتب فان زعموا أن  
 النبي الامي صلى الله عليه وسلم انما هو مبعوث الى الاميين انما في بعض الكتب السابقة اني  
 باعث أميا في الاميين (قل) لا ينافي ذلك عموم البعث (يا أيها الناس) أي يا من نسي عموم مبغني  
 المذكور في نصوص أخرى يكتمكم فيه بعد اعترافكم بنبوتي أن أقول (اني رسول الله اليكم  
 جميعا) ولا يبعد عموم البعث على الله اذ هو (الذي له ملك السموات والارض) اذ (لا اله الا هو)  
 ولا يبعد عليه نسخ أحكامه وان كانت قديمة لوروده على تعلقها فله أن يحدث تعلقا بحكم  
 وينقي تعلق الآخر كما أنه (يحيي ويميت) واذا كان له الاحياء والامانة كانت له الائمة  
 والمعاقبة (فا آمنوا بالله) هو انما يمتدح نفسه وأتمها بإجابة أكمل رساله فلا بد من تصديق  
 (رسوله النبي الامي) أي الذي نبي ما يرشد الخلائق كلهم مع كونه أميا وبديل على عموم اثباته  
 انه (الذي يؤمن بالله وكتابه) المنزلة في كتبه على نهج التفصيل (و) اذا كان له عموم الائمة  
 فأقل ما في متابعته أنه يرجي منه الاهتداء (اتبعوه لعلكم تهتدون) فان قيل لورجى في  
 متابعته الاهتداء لتسارع اليه أهل الكتاب يقال (ومن قوم موسى) المتسولين اليه  
 بالحقيقة (أمة) يهتدون به بل (يهتدون بالحق) أي بالدين الثابت الذي لا ينسخ مع كونه ناسخا  
 لما في كتابهم (و) انما كان ناسخا لكونه أعديل فيهم (به يعدلون) لا يضر اختلافهم فيه لانه  
 عادتهم القديمة اذ (قطعناهم) في عهد موسى (اثنتي عشرة اسباطا) عددا ولا يدع قوب اذ مع  
 رجوعهم الى أصل واحد صاروا (أمة) مختلفة (و) من افراطهم فيه لم يجتمعوا على ما واحد  
 لذلك (أوحينا الى موسى) اذا استسقاء قومه أن اضرب بعصا الحجر) لخراج الماء منه  
 اخراج الشيء من ضده على خرق العادة ليكون آية داعية الى الاتفاق اكنه لما امتنع بالذات  
 جعل آية على الاختلاف (فأجيست منه اثنا عشرة عينا) ليختص كل سبط بعينه وبواغ في

ذ كتم أي قطعتم أو دابة  
 وأنهم تم دمه ونسكتم  
 اسم الله عليه اذا ذبحتموه  
 وأصل الذ كتم في اللغة تمام  
 الشيء من ذلك ذكاه السن  
 أي تمام السن أي النهاية  
 في الشباب والذ كاه في  
 الفهم أن يكون فهما تاما  
 سريع القبول وذ كيت  
 الذ كاه اذا أتمت أشغالها  
 وقوله عز وجل الاما ذ كتم  
 أي ما أدركتم ذبحه على  
 القمام قال أبو هريرة سالت  
 المبرد عن قوله الاما ذ كتم

قطع التزاح لو خيروا (قد علم كل أناس) من سبب (مشر بهم) على التعيين من أول الأمر  
 بل لا يبعد عنهم الاجتماع على الكفر كما اجتمعوا على كفران النعم (و) ذلك أنا (ظلالنا عليهم  
 القمام) لئلا يضيق صبرهم في التيه من افراط ما يصيبهم من حرارة الشمس (وأترلنا عليهم  
 المن) وهو الترفيعين (والساوي) وهو السمان لئلا يضيق عليهم الصبر بعدم الترفه في الطعام  
 ولم يكن انزالهم سبب طريق الابتلاء بمنع الكل بل قلنا لهم (كأوامن طيبات) أي لذيات  
 (ما رزقناكم) فقالوا لن نصبر على طعام واحد وكذلك أنعمنا عليهم بهذا الرسول فجعلناه  
 عليهم ظلا وأفعاله وأقواله الطيبة بمنزلة المن والساوي (وما ظلمونا) بمنع انعامنا وظهور  
 ديننا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بمنع الانعام والدين المستقيم عليها (و) مما يدل على  
 افراط ظلمهم انهم (اذ قيل لهم) لما لم يصبروا على طعام واحد (اسكنوا هذه القرية) أي أريحا  
 أو بيت المقدس (وكلوا منها) أجناس الاطعمة (حيث) أي من أي مكان (شتم وقولوا)  
 سؤالننا (حطة) أي اسقاط الخطيئات الناشئة من أكل اطعمة متفرقة تدعو إلى أهويه  
 مختلفة (وادخلوا الباب مجدا) أي متذللين ليكون مانعنا من استيباركم (نفقر لكم  
 خطيائكم) بما ذكره غير هارون شكرتم وتظلمتم إلى المنعم (سنزيد الحسنين فبدل الذين ظلموا منهم)  
 أي اعتادوا الظلم (قولا) هو حطاسمقانا أي حنطة حمراء وهو وان قارب المأمور لفظا كان  
 (غير الذي قيل لهم) في المعنى وهو مع المشابهة اللفظية بصير عين الاستهزاء (فأرسلنا عليهم رجلا)  
 أي عذابا (من السماء) ليهذا الأمر وحده بل (بما كانوا يظلمون) وتفاوق هذه الآية آية  
 البقرة بنون التعظيم ثم لعظم التكليف بدخول قرية العدو بخلاف السكون بعده وباقفاء لان  
 الاكل يكون عقب الدخول لا السكون وبرغدا لان الاكل عقب الدخول لا يتسع اتساعه  
 حال السكون بتقديم الدخول ثم لان الدعاء يقتضي سبق التذلل وتأخير هذا لانه يقتضي  
 استدامته إلى الاستجابة والواو تمت تشير إلى الجمع بين المغفرة والزيادة وحذفها هنا يجعل  
 الزيادة دليل المغفرة والانزال ثم يدل على الشدة والارسال هنا يدل على الكثرة وبفسقون  
 ثم يشير إلى أن ظلمهم كان فاشا من فسادهم السابق (واسئلهم) اعتراضا عليهم ثم اذنفوا  
 ظلمهم (عن القرية التي كانت حاضرة البحر) أي قرية منه ايله أو طبرية الشام أو مدين (اذ  
 يعدون) حد الله في أدنى الاشياء وهي الحيتان حتى انتهوا إلى الكفر (في السبت) الذي أمروا  
 بتعظيمه فاستلوا بتحريم الصيد فيه (اذ تأتيتهم حيتانهم) التي آتروها على أمر الله (يوم سبتهم) الذي  
 اختاروه على الجمعة (شرعا) أي متتابعة (و) ضاق عليهم الصبر على تركها لانه (يوم لا يسبتون  
 لا تأتيتهم) أصلا إلى السبت المقبل فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن الاخذ فأتخذوا حيتانا  
 وشبكات وساقوا إليها الحيتان يوم السبت ثم صادوها يوم الاحد ففعلوا ذلك مدة ثم اجتروا  
 على السبت وقالوا ما نراه الا وقد أحل لنا ولم يعلموا أنه (كذلك يملوهم بما كانوا يفسقون)  
 فان الله يتلى الناسق بما يزيد فستألف يده عذبا فانصار أهل القرية فرقا فرقة وفرقة  
 سكنت وفرقة نمت (و) ألحقت الساكنة بأفعالهم في الكفر (اذ قالت أمهاتهم) هي الساكنة

فقال أي ما خلصتم بفعلكم  
 من الموت إلى الحياة فسأله  
 الهدهد وأنا أسمع عن  
 قولهم فلان ذكي القلب  
 فقال مخلص من الآفات  
 والبلاء وكذلك ذكيت  
 النار إذا خرجتها من باب  
 النجود إلى باب الاشغال  
 بالوقود قال ابن خالويه  
 سألت أبا عمر عن معنى أنهرت  
 فقال أسلت ومنه قول  
 ابن عباس أنهر الدم بما  
 شئت بفالسة أو بخار أو  
 بمرارة قال القالبية القصبة



منكرين على الناهين فيهم (لم تعفون قوما الله مهلككم) بالكلمة في الآخرة (أو معذبهم) في الدنيا (عذابا شديدا قالوا) نهينا (معذرة إلى ربكم) الذي أمر بالنهي عن المنكر (و) لو يأمر بذلك لكان أولى أيضا (لعلهم يتقون) فيتوبون فينجون عن الإهلاك الكلي أو التعذيب الشديد فلم يبال لقولهم الساكتون كالم يبال لهم القاعلون (فلما نسوا) أي القاعلون والساكتون (ماد كروا به) أي ما وعظهم الناهون (ألمحينا الذين ينمون عن سوء) نطقهم عن معصية الفعل وترك النهي (وأخذنا الذين ظلموا) بالفعل أو بترك النهي (بعذاب بئيس) أي مذموم (بما كانوا يفسقون) بفعل المنهي أو ترك الواجب ولم تكن مؤاخذتهم بمجرد التعدي المذكور بل باستباحة ذلك لاستزاجهم للكفر (فلما عتوا) أي تكبروا فقتلوا عدوا (عن ما نهوا عنه) حتى كفروا (قلنا لهم) أي للقاعلين والساكتين على لسان داود (كونوا قردة طاسين) أي صاغرين لاستصغار ما أمر الله واستعجابا حكم ما استحسنه الله قيل كره الناهون منا كنه القريقين فقتلوا القرية بجدار فيه باب فاصبحوا يوم ما ولم يخرج إليهم أحد من القرية قين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم لكان القردة تعرفهم فجعلت تأتي انسابهم وتدمر باكية حواهم ثم ماتوا بعد ثلاث فلو قالوا انه مختص بطائفة لم يكن منها أحد ولا سنان على حالهم رد عليهم بأنهم لو لم يكونوا مثلهم لم يذلو اذلالهم (و) لكنهم اذلوا اذلالهم (اذ تاذن ربك) أي عزم لان العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم لذلك أجيب بجوابه (ليعتن) أي ليعلم (عليهم) لا بطريق الابتلاء لامتداده (اليوم القيامة من يسومهم) أي يزيدهم (سوء العذاب) فبعث عليهم بعد سليمان مختصر فخر بديارهم وسبي ذرارهم ونساءهم وضرب الجزية على من بقي منهم فكانوا يؤذونهم الى الجحوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وأجلاهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة عليهم الى يوم القيامة جازاهم الله بذلك قبل يوم القيامة مسارعة الى عقابهم (ان ربك لسريع العقاب و) لكن لم يعاقبهم معاقبة أخروية لئلا تكون ملبنة لهم الى الايمان فستر عليهم (انه لغفور) كيف وقد استوجبوا باعترافهم نصيبا من رحمة وهو (رحيم و) لكن لا يغفر لجبههم ولا يرجعهم يوم القيامة اذ (قطعناهم) أي فرقناهم (في الارض) التي هي مزرعة الفقراء والرحمة في الآخرة نصاروا (أعما) مختلفة تستوجب اختلاف الجزاء اذ (منهم الصالحون ومنهم دون ذلك) أي من ينحط عن درجة الصلاح لكفر أو فسق (و) دللناهم على اختلاف الجزاء اذ (بلوناهم بالحسنات والسيئات) التي هي أمثلة لبراء الصلاح والفسق (لعلهم يرجعون) عن أسباب السيئات الى الحسنات والاختلاف انما كان فيهم في قرن بل قرن موسى عليه السلام مع طرارة الوحي اما الآن (تخلف من بعدهم خلف) أي فجاء من بعدهم قرنهم قرن (ورثوا الكتاب) من الخلقين لكنهم اتفقوا على استبدال الكتاب بأدنى الاعراض اذ (ياخذون عرض هذا الأدنى) أي الامر الذي لا يستقر مع كونه من هذا الأدنى بدل الكتاب فيعرفون كلمة حكمه من أجله

الحادة والخارثج والمروءة  
جبر أبيض مطلق خشن  
فكذلك تغلب عن  
ابن الاعرابي (قوله عز وجل ذات الصدور)  
حاجة الصدور (قوله جل  
اسم هذا الكافل) لم يكن نبيا  
ولكن كان عبدا صالحا  
تكفل بعمل وجل صالح  
عند مونة وقيل تكفل لابي  
بقومه أن يقضى بينهم  
بالحق ففعل فسي  
ذا الكفل (قوله عز وجل  
ذا النون) هو يونس عليه  
السلام لا بتلاع النون



ويرجعون أنه حكم الله في كتابه (ويقولون) بطريق التحكم على الله (سيظهر لنا) ولا يستغفرون بل (أثبتناهم عرض مثله) فضلا عن الأعلى (ياخذوه) بدلائل الكتاب وكيف يتأتى لهم هذا التحكم على الله مع نقضهم ميثاقه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي ميثاق الله في كتابه (أن لا يقولوا على الله إلا الحق) فلو صح ما تحكموا به على الله لم يكن لاخذ هذا الميثاق معنى (و) ليس أخذهم عن جهلهم بذلك الميثاق (أذ درسوا ما فيه) لا يكون العرض خيرا من ثواب الآخرة عندهم (أذ) (الدار الآخرة خير) في نصوص كتابهم (للذين يتقون) أخذ هذا الأدنى بدل الكتاب وغير ذلك (أ) يأخذون هذا الأدنى العارض بدل الخير الباقي (فلا تعقلون) كيف (و) لا يمنع ذلك الخير من هذا الأدنى (الذين يمسكون بالكتاب) يقومون بمصالح الخلق فلا بد وأن يقوم الله بمصالحهم كيف وقد قام بمصالح من أقام الصلاة (و) المتسكون بالكتاب (أقاموا الصلاة) التي قال الله تعالى فيها وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نستلك رزقا فمن نزل ذلك كيف والرزق الديني من جملة الأجور على الإصلاح العام فلا يضربه الله (أنا لنضيق أجر المصلين و) لا يعدة نقضهم ميثاق الكتاب لكرهتهم إياه أولا فاذكر (اذتقنا) أي قلنا (الجبل) فجعلناه (فوقهم كانه ظلة) أي صحابة (و) هم وإن رأوا فيه قوة الصعود (ظنوا) لثقله الموجب للنزول (أنه واقع) أي ساقط لاحق بهم) ولم يأخذوا بأحكام التوراة اذ قلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من أحكام التوراة (بقوة) أي عزيمة على تحمل مشاقها (و) أن أبت نفوسكم تحملها (اذكروا ما فيه) من المعاقبة على تركه ومع ذلك لا يجزم بقواكم بل غايتكم انكم (لعلكم تتقون و) لا يبعد منهم نقض الميثاق الذي وقع بهذا الطيب وقد نقضوا ما وقع قبل الطيب فاذكر (اذ أخذ ربك من) آدم من ظهره ذريته ثم من (بني آدم) على ترتيب وجودهم (من ظهورهم ذريتهم) فجعلهم أحياء عقلاء (وأشهدهم على أنفسهم) بأقرار ربوبيته وتوحيده اذ قال لهم (أأست بريكم) الذي لا أشرك فيه (قالوا بلى) أنت ربنا لا رب لنا غيرك ولا تقتصر فيه على الأسن بل (شهدنا) به عن مواطاة القلوب فاخذ بذلك ميثاقهم كراهة أن تقولوا يوم القيامة الذي يستل فيه عن الربوبية والتوحيد (أنا كنا عن هذا) أي عن ربوبيته وتوحيده (عافلين) في أصل الفطرة فلم يؤثر فينا العقول والأقوال الرسل (أو تقولوا إنما أشرك آباءنا من قبل) فكان لهم السبق المانع من تأثير اللاحق من أدلة العقل والنقل (و) هذا السبق وإن لم يكن فينا (كاذبة) لهم حاملة لأسرارهم مع كونا (من بعدهم) تعلم منهم ما هم عليه فابطلوا علينا تأثير العقول وأقوال الرسل (أ) تأخذنا بفعل الغير (فتهلكنا مع السبطين المبطلين) تأثير العقول وأقوال الرسل فازلنا الشبهتين بأن الأقرار بالربوبية والتوحيد كان في أصل فطرتكم فلم ترجعوا إليه عند دعوة العقول والرسل (و) كما فصلنا هذا الأمر (كذلك نقض الآيات و) لم تنته إلى حد الإلجاء بل نجعلها

إياه في البصر والتبصير المحركة  
وجعه نينا (قوله عز وجل  
ذراكم) أي خافكم  
وكذلك ذراكم بالجهنم أي  
خلقنا لجهنم (قوله عز وجل  
ذوقوا) أي نصيبا  
وأصل الذنوب الدلو العظيمة  
ولا يقال لها ذنوب إلا لأنها  
عما وكانوا يستقون فيكون  
لكل واحد ذنوب فجعل  
الله الذنوب في موضع  
النصيب (قوله عز وجل  
ذرها سبعون ذراعا)  
أي طولها إذا ذرعت

بحيث (لعلهم يرجعون) الى القطرة السابقة (و) ان زهوا انهم آخذون بمواثيقه  
 لكونهم تالين لآياته (اتل عليهم نبأ) بلعم بن باعوراء (الذي آتاه آياتنا) علم الكتاب  
 واسم الله الاعظم فكان بحجاب الدعوة (فانسلخ منها) أي خرج منها خروج الحية من  
 جادها (فاتبعه الشيطان) أي جعله تابعا في تعليم الحيل المقسدة (فكان) بهدايته  
 تلك الآيات (من الغاوين) الذين لا يربحون هدايتهم (و) كانت الآيات بحيث (لوشدنا  
 لرفعناهم) بحيث لا يتأله الشيطان (ولكنه) نزلاء اذ لم يال بجانبنا وهو جانب موسى  
 والمؤمنين بل (أخذ) أي مال ميلا مؤيدا (الى الارض) أي عالم السفل (و) منعناه  
 في المنام اذ وامرنا فلم يتبع منعنا بل (اتبع هواه) لما أهوا اليه فاجههم وذلك  
 انه كان يسكن بيلا دالمة فقصدهم موسى فأثروا بدعواه عليه فأبى فالحواعليه فقال  
 حتى أوامرني فوامره ففني في المنام فقال وامرت فنهيت فاهدوا اليه هدية فقبلها ثم  
 راجعوه فقال حتى أوامر فوامر فلم يجي له نهي فقالوا لو كره بك لنهلك كما نهلك في المرة  
 الاولى فجعل لا يدعوه عليه بشي الا صرف الله لسانه الى قومه ولا يدعولهم الا صرف الى موسى  
 فقالوا أندرى ما تصنع فقال هذا ما أمركم فادع لسانه على صدره فقال قد ذهبت عنا الدنيا  
 والاخرة فلم يبق الا الحيلة فزئوا التماسا واعطوهن السلع وارسلوهن الى عسكر موسى  
 وصرهون ان لا تقتنع امرأة من أرادها فاذا زنى أحدهم كفيتموهم فادخل رجل منهم امرأة  
 في قبة فوقع عليها فارسل عليهم الطاعون مات منه في ساعة سبعون ألفا فدعا موسى فاجبر  
 فأمر بقتلها فارتفع واذ اندلع لسانه بعد ما مال الى الهوى ميسل الاجق الذي قر به السلطان  
 الى عظم عند كلب (فمثل كمثل الكلب) لانه استوى في حقه آتاء الآيات والتكليف  
 بهما والتعظيم من أجلها وعدم ذلك كالكلب يدلع لسانه بكل حال لانه (ان تحمل عليه) حملا  
 ثقيل (يلث) أي يدلع لسانه عن النفس الشديد (أو تتركه) خاليا عن الاعمال (يلث)  
 وليس ذلك مثلهم لاخذهم بآيات التوراة بل (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من  
 التوراة أو غيرها اذ هم كلاب باهويتم الفاسدة لم يتطهروا بالآيات المطهرة فان أنكروا  
 أنسلاخهم منها (فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) فيعلمون ان قصصهم مثل قصصه  
 فيخافون مثل حاله لا تقسم كيف وهي حالة شنيعة اذ (سأمثلا) مماثل به (القوم الذين  
 كذبوا بآياتنا) فانهم يصورون يوم القيامة بصور الكلاب (و) لم يظلمهم الله بسلب  
 انسانيته بل (أنفسهم كانوا يظلمون) بإبطال الانسانية عليها وانما سلبت انسانيتهم مع ان  
 الآيات لتكميلها لانها ليست هادية بانفسها بل (من يهد الله) لتحصيل الكمالات  
 (فهو المهتدي) لها بتلك الآيات (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) لما عندهم من  
 الكمالات فضلا عن تحصيل ما ليس عندهم وراة كالاتهم ثم أشار الى ان خسراهم الكمالات  
 لخسراهم أسباب تحصيلها وعدم ككون الآيات هادية لهم مع انها انزلت لله هداية  
 لفقدانهم أسباب الاهتداهم فقال (ولقد نذرانا) أي خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن

\* (باب اذال المضمومة)  
 (قوله عز وجل ذال) جمع  
 ذلول وهو السهميل العين  
 الذي ليس بصعب (قوله  
 عز وجل فاسلكي سبيل  
 ربك ذللا) أي منقادة  
 بالتسخير (قوله عز وجل  
 ذرية) أي أولاد وأولاد  
 أولاد قال بعض التحويين  
 ذرية تقديرها فعلية من

والانس) الذين شأنهم تحصيل الكمالات وحفظها والاهتداء اليها المفيهم من القهم والسمع والبصر (لهم قلوب لا يفقهون بها) آيات الله الهادية الى الكمالات وحفظها (ولههم أعين لا يرون بها) المعجزات الفعلية (ولههم آذان لا يسمعون بها) المعجزات القولية (أو لك) في تحقق القلوب والاعين والآذان لهم (كالانعام) التي لا تحصل بها الكمالات الحقيقية ولا تدفع النقائص الحقيقية وانما تجربهم بالمنافع الدنيوية وتدفع بها المضار الدنيوية (بل هم أضل) اذ ليس للانعام قوة تحصيل تلك الكمالات ودفع تلك النقائص وهم قد خلوا عنها وعن دفع اضدادها مع ما لهم من تلك القوة (أو لك) وان كانوا باعتبار تلك القوة فيهم أكل من الانعام (هم الغافلون) عن تلك الكمالات والنقائص ليقتوا تحصيلها ودفعها اهتمامهم بجر المنافع الدنيوية ودفع المضار الدنيوية فهم أربأ حالا من الانعام لنقصهم مع وجود قوة الكمال فيهم ثم أشار الى أن الكمالات الانسانية انما هي في دعوة الله باسمائه وقد صاروا فيها أضل من الحيوانات اذ هي تسبح بحمده يعض تلك الاسماء وهؤلاء يلدنون فيها فقال (ولله الاسماء الحسنى) لا تتعداه الى مظاهره ظهر بجمالها الى مال اليه فيسجدون بها (فادعوه بها) ليفيض عليكم كالاتهم المقربة لكم اليه وتابعوا في ذلك أمره (وذروا) متابعة (الذين يلدنون) أي يميلون (في اسمائه) فيجعلها بمظاهره حتى اذ لم تصلح مجالها الخدمتها مستقامتها كاللات من الله والعزى من العزيز فان متابعتهم أقبح من متابعة الانعام في افعالها التي لا تليق بكم لانها لا تجزى عليمها وهؤلاء (سيجزون ما كانوا يعملون) فيسلب انسانيتهم ويحال بينهم وبين ما يشتهون بحيوانيتهم (و) كيف لا يذرون متابعة الملحدين مع ان في متابعة المحققين غنى عنها اذ (من خلقنا امة يهدون بالحق) أي بالطريق الثابت من الاستدلال بظهور اسمائه في المظاهر عليه (وبه يعدلون) عن المظاهر وصور الظهور الى ذاته واسمائه فيجب متابعتهم وان خالوا عن الخوارق ولا يغتر بخوارق الملحدين لانهم بالحادهم مكذبون بآيات الله الدالة على ربوبيته للمظاهر المانعة من اتخاذها اربابا من دونه (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) أي سنستزلهم قلبا قلوبا لا (من حيث) أي من طريق (لا يعلمون) انهم يستزلون اذ تعطيم الخوارق (و) من استدرجني اياهم اني (أملئ) أي امهلهم ليزدادوا انما فيعتقدون انه نافع (لهم) ولا يعدم في ذلك (ان كيدى متين) وان لم يزدادوا انما فهو الزام للجنة لانه وسع لهم وقت التفكير لـ ككهم لا يتفكرون فيمنسبون رسول الله الى الجنون (أ) ينسبون اليه الجنون (ولم يتفكروا) ايعلموا انه (ما يصاحبهم من جنسة) بل كوشف ما وراء طور العقل لاندثار العقلاء عما حجبوا عنه (ان هو الا نذير مبين) لما حجبوا عنه (أ) يزعمون انهم ادركوا الاشياء بعقولهم (ولم ينظروا) بها (في ملكوت السموات والارض) لاني حقائق (ما خلق الله من شيء) فانهم لا تنكشف في طور العقل لصورته عن التمييز بين الذاتيات والعوارض اللازمة للاشياء (و) لاني آجالهم ولا في مقتضى عدم اطلاعهم عليهم او هو (ان عبي ان يكون قد اقترب

الذو لان الله اخرج الخلق من صلب آدم كذا الذر وأشهدهم على أنفسهم آيات بربكم قالوا بلى وقال غيره أصل ذرية ذرة على وزن فعول فلما كثر ذلك التضعيف أبدلت الراء الاخيرة ياء فصارت ذروية ثم ادغمت الواو في الياء فصارت ذرية وقيل ذرية



أجلهم) ولا في مقتضى ذلك وهو المبادرة إلى الإيمان ولو وقفوه على اكل الاسديث (قباي  
حديث بعده يؤمنون) مع انه لا اكل من المعجز الجامع لكل ما فيه الهداية لا يمكن  
(من يضل الله فلا هادي له) كيف والهداية منوعة بالنظر ولا يتأتى من أهل الطغيان  
(و) الله تعالى لا يخرجهم عنه بل (يذرهم في طغيانهم يعمهون) أي يحبرون من عهدهم  
في الطغيان انهم اذا امروا بالإيمان بالساعة (يستلونك عن الساعة ايان) أي في أي وقت  
(مرساها) أي استقرارها فانهم من قبيل ذلك الوقت (قل) لما كان الاعلام بوقتها مانعا  
من الإيمان في الحال استأثر الله بعلمها (انما علمها عند ربي) وهو وان جعل لها اشراطا لم  
يجعل لها دلالة على وقتها فهي (لا يعلم الوقتها الا هو) لاشئ من اشراطها وكيف لا يخفيها  
والمقصود منها التخويف وهو في اخفاء وقتها أتم (ثقات) أي عظمت (في) أهل  
(السموات والارض) فلا يسوغ لهم ترك الاستعداد لها بحال وهي وان كانت لها اشراط  
سابقة (لاتأتكم الا بغتة) أي فجأة على غفلة وهم مع هذا البيان في اخفائها (يستلونك  
كأنك حفي) أي شقيق عليهم (عنها) أي عن وقوعها بغتة عليهم ليؤمنوا قبل ذلك  
(قل) انما يتأتى مني الشفقة في البيان لوتبين لي لكن (انما علمها عند الله) ليقهر من يأتي  
ان يؤمن بها الا قبيل انبائها (ولكن أكره الناس لايعلمون) انه أراد ذلك فلم يعلم الرسل  
المشتبهين على الخلق ببيانها أيضا فان زعموا انك بعثت لرفع ذلك وان الرسول لا بد أن يعلم  
الغيب (قل) كيف يتأتى مني الرفع مع اني (لا املك لنفسي نقما ولا نفرا الا ما شاء الله)  
عليكم لي (ولو كنت اعلم الغيب) كله (لاستكرت) أي حصلت كثيرا (من الخير)  
الذي فاتني (وما مني سوء) الذي مني (ان انا الانذير وبشير) فلا يلزم مني ان اعلم  
من الغيب الا ما بشر به أو انذر فان لم يخف ولم يستبشر به من يشترط اطلاع الرسل على الغيب  
كله فلم يستقدم ما فاتا فمقدم ما (لقوم يؤمنون) بان الله تعالى يستأثر ببعض الغيوب  
وان الرسل انما يطلعون على غيب ما يشرون به او يندرون عنه أو ماتعين فيه ما وان الله تعالى  
أراد معاقبة البعض واثابة البعض وكيف لا يستأثر الله ببعض الغيوب مع انه لم يطلع آدم  
على ما فيه من اسرار أولاده وان علمه الاسماء كلها اذ (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هي  
آدم ففيه سر أولاده (و) من زوجته أيضا اذ (جعل منها زوجها) وكيف لا يكون فيه  
سرها وقد خلقها (ليسكن) أي يميل (اليها) ميل الكل الى جزئه وهو كثير ما يشهد المثل  
الاطلاع على اسرار من مال اليه ومع ذلك لم يعلم هو ولا زوجته ما في بطنها ومخرجها منها وذلك  
ان الميل اليها أوجب غشاها (فلما نكحها جعلت حملا خفية) لم تبق فيه ما تلتق الحوامل  
من الاذى فلم يستدل بحفة البداية على خفة النهاية (قرت به) أي فاستقرت على الخفة فلم  
يستدل ببدءها على انها الغاية وان كان في الوسط ما كان له كنه ما نظرا الى الوسط (فلما  
أنقث) أي صارت ذات ثقل بكبر الولد اتاها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك لعل  
في بطنك كلبا أو بهيمة وما يدريك من اين يخرج ايشق له بطنه خفاف من ذلك يخاف زوجها

فعلة من ذرأ الله الخلق  
فأبدت الهمزة ما تبدلت  
في نبي

\* (باب الذال المكسورة)  
(قوله عز وجل ذل) أي  
صغار (قوله تعالى ذكره  
ذكرى) أي ذكر (قوله  
عز وجل ذمة) أي عهد  
وقيل الذمة ما يجب ان  
يحفظ ويحصى وقال ابو  
عبيدة الذمة التذم من



حتى (دعوا الله فيهم مالتن آتقتنا) ولها (صالحا) أي مستويا (لنكونن من الشاكرين)  
فقال لهم ابليس اني من الله بمنزلة ان دعوتهم فخذله مثلك وسهل عليك تروجه فتسميه عبدا  
الحرث وكان اسمه بين الملائكة الحارث فقبلا على ظن ان الحارث بالحقيقة هو الله فأراد ان  
يؤهم أولادهما كونهم مامشركين ليتبعوهما وان لم يشعرا بذلك (فلما آتاها صالحا جعله  
شركا فيما آتاها) أي في اسم ولدا آتاها من حيث لا يشعرا به اذ سمياه عبدا الحارث فتوهم  
أولادهما ذلك (فتعالى الله عما يشركون) أي أولادهما (أي شركون) بخالق الاشياء  
(مالا يخلق شيئا) ليسوا بقدما بل حوادث اذ (هم يخاقونو) ليس لهم مال الانسان من  
نصر نفسه أو غيره اذ (لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون) ليس فيهم فائدة  
الهدى بل (ان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم) بل لا يسمعون دعاءكم حتى انه (سواء عليكم)  
دعائكم وسكوتكم بحيث تشككون عند دعائكم في انهم (ادعوتهم) في وقت من  
الاقوات (أم أنتم صامتون) أي مستمرون على السكون (ان الذين تدعون) مع انهم  
لا يصدقون الدعوة لكونهم (من دون الله) لو كان فيهم قوة النصر وفائدة الهداية  
فغايتهم انهم (عباد أمثالكم) واحد المثلين لا يستحق عبادة الاخر له فان كانوا أكمل  
منكم (فادعوه) أي ابثروا في فان هجروا عن التأثير (فليس يجيبواكم ان كنتم  
صادقين) في ان لهم كالمثل كالكلم أو كبرمنه وكيف تدعون لهم كالالتأثير مع انهم اجسام  
لا تؤثر بدون الآلة (ألهم ارجل يمشون بها) ليصلوا الى الشيء فيؤثروا فيه (أم لهم ايد  
يخطون بها) أي يتصرفون في الشيء عند الوصول اليه (أم لهم أعين يصرون بها) ويؤثرون  
في المرى بمجرد الرؤية (أم لهم آذان يسمعون بها) فيؤثرون في المسموع بمجرد القصد فان  
زعموا ان لها تأثيرا بأحد هذه الوجوه أو غيرها (قل ادعوا شركاءكم) ليؤثروا في (ثم)  
ان هجروا عنه لشعوري به (كيدون) بضر لا أشعر به حتى يمكنني دفعه ولو خفتم اطلاعي  
على كيدكم (فلا تنظرون) مدة اطلع فيها على كيدكم فان كان لها ذلك التأثير فلا بالي له  
وان لم أشعر به (ان ولي الله) الذي لا يغالبه تأثير شيء ويدل على انه تولاني انه (الذي نزل)  
على (الكتاب) الجامع لانواع التأثيرات وجعه لانواع الحجج ورفع الشبهة وغير ذلك وكيف  
لا يتولاني (وهو) بحسب سنته (يتولى الصالحين) فلا يمكن احدا من اضرارهم  
(والذين تدعون من دونه) لا يتولون احدا اذ (لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون)  
اذ قصد اضرارهم (و) لو تولوا فليس عندهم أجل فواتد التولي وهو الهداية بل  
(ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوها) اذ ليس لهم سمع وان صورت لهم الاذان كما انه لا بصر  
لهم (و) ان كنت (تراهم ينظرون اليك) اذ صورت لهم الاعين (وهم لا يصرون)  
واذا جادلوك في شركائهم بعد هذا البيان (خذ العقور) مكان الغضب ليكونوا قبل للتصبيحة  
(وأمر) من توهمت فيه قبولها (بالعرف) أي التوحيد بدلائل مقبولة المقدمات (وأعرض  
عن الجاهلين) أي المصرين على جهلهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أي وان تحقق

لا عهد له وهو أن يلائم  
الانسان نفسه فاما أي  
حقا يوجب عليه مجرى  
مجري المعاهدة من غير  
معاهدة ولا مخالفة (قوله  
تعالى ذبح عظيم) يعني  
كذب ابراهيم صلى الله عليه  
وسلم والذبح ماذبح والذبح  
المصدر (قوله ذكر لك  
واقومك) أي شرف

فخس من الشيطان اياك من الغضب منك على جهلهم واسألتهم فيما امرت فيه من العفو  
والامر بالمعروف (فأستعذ) أي استعبر (بالله) وادعه في نفسه (انه سمع) لدعائك  
ولو حال الغضب بل لا يحتاج الى الدعاء لانه (عليم) باستعاذتك بل لا حاجة لك الى الاستعاذة  
لكمال تقواك (ان الذين اتقوا اذا مسهم) خاطر (طائف) أي دائر حول القلب (من)  
الشيطان تذكروا) ما فيه من المكر (فاذا هم مبصرون) لما عليه الامر في نفسه  
(واخوانهم) وهم الذين لم يتقوا لم يتأت لهم التسذكر ولا يتق فيهم الاستعاذة اذ  
الشياطين (يعذونهم) بتكثير الشبه والتزيين والتسهيل (في النفي) أي الضلال (ثم)  
ان بولغ عليهم في الوعظ بآيات الله واقامة الدلائل ورفع الشبه وغير ذلك (ذيقصرون)  
عن الغواية (و) يدل عليه انك (اذالم تأتهم بآية) اقترحوها (قالوا لولا) أي هــلا  
(اجتبيتها) أي انشأتها من اختيارك طريقة تشبه الاجهاز (قل) انها مبهمة بالحقيقة  
ولا تدخل لاختياري في انشائها بل (انما اتبع ما يوحى الي) بطريق الاجهاز ليعلم انها  
تصدق لي (من ربي) وكيف لا يكون تصديقاً وليس فيه شيء من الاغواء (هذا) الوحي  
(بصائر) أي امور كشفية يعلم المكاشفون انها (من ربكم وهدي) أي دلائل قطعية  
(ورجة) ترفع شبه الكفر جميع ذلك انما يظهر (لقوم يؤمنون) فيستفكرون في حقائقه  
ومن اراد ذلك استمع له وانصت لذلك قال (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) عما  
سواه فلاجة فيه لمن منع القراءة مع الامام في الجهرية للاجتماع على جواز اجتماع قارين  
يسمع كل واحد منهما قراءة الاخر في غير الصلاة مع ان الامام مأمور بالكون وقت  
قراءة المأموم (اعلمكم ترجمون) بالاطلاع على اجازته وفوائده الغير المتناهية في الدنيا  
والآخرة ثم اشار الى ان تلك البصائر والهدى والرجة لستم مع القرآن مع الانصات اغماهم  
بذكر الله فقال (واذكر ربك في نفسك) أي باطنك (تضرعا) أي متضرعا بمعنى متذللاً  
(و) يتم التذلل بكونه (خفية) باللسان فوق السر (دون الجهر من القول) يسرى أثر  
كل واحد منهم الى الآخر ويجمعها على الذكريكون ذا كرا بالكلية ويسرى منهما  
النور الى سائر الاعضاء (بالغدق) وقت ابتداء النور ليكمل (والاخصال) وقت انتقاصه  
الا لا ينتقص (ولا تكن) فيما بين ذلك (من الغافلين) بالكلية بل لا بد وان تكون ذا كرا  
بالقاب وان اشغل لسانك بالغير ولا تستغنى بذكره عن عبادته فانه نوع من التكبر يحترزه  
أهل القرب (ان الذين) تفرؤوا الى الله حتى صاروا (عند ربك) في أعلى مقامات القرب  
(لا يستكبرون عن عبادته) لا يستغنون بعبادته عن ذكره بل (يسجدون) لا يدعون  
الكمال لانفسهم عند ذلك بل (له يسجدون) ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة الانفال)\*

سميت بها لانها تبدأ هذه السورة ومنتهى ما ذكر فيها من أثر امر الحروب (بسم الله) الجامع

\*(باب الراء المفتوحة)\*  
(قوله عز وجل الرحمن)  
ذو الرحمة لا يوصف به  
الا الله عز وجل (قوله  
عز وجل رحيم) عظيم  
الرحمة (قوله تعالى ريب)  
شك (قوله عز وجل رغدا)  
كثيرا واسعا بلا عناء  
(قوله عز وجل رقت)  
نكاح والرفق أيضا

اللفظ والقهر باعطاء القوم نصرا ومالا وسليما من آخرين (الرحمن) يجعل الانفال له  
تعميم الرحمة بتهيئة المباشرين للعرب وغيرهم (الرحيم) بامرهم بالتقوى واصلاح ذات البين  
فيها روى انه عليه السلام قال يوم بدر من قتل قتيلافله كذا ومن اسر اسيرا فله كذا فتسارع  
اليه الشبان فقتلوا سبعين وامروا سبعين وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما فتح عليهم قام  
الشبان يطلبون نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ كمالكم ردا وفئة تحيرون  
اليه افلا تنسئوا به علينا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفريقين فنزلت  
(يستألفونك عن الانفال) فقصها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية لما رأى وعده  
مبطل لا خلق الغنائم لذي جعله الله لهم وقال الشافعي لا يلزم الامام الوقاية بما وعدوا بالنفل  
مال يشترطه الامام او نائبه لمن يتعاطى فعلا مخطرا كتقدمه طليعة او تمجده على  
قلعة او دلالة على طريق بلاد والمعنى ان اصحابك الذين حققهم طلب الاجر الاخرى بالجهاد  
يتنازعون في هذا المال حتى تحاكموا اليك يسئلونك من يستحقه (قل الانفال) ايست في  
مقابله الجهاد وانما مقابله الاجر الاخرى وهذه زائدة عليه خرجت عن ملك المشرعين  
فصارت ملكا خالصا (لله و) رسوله خليفة فهي في يدي (الرسول) يعطيه باذنه من يشاء  
(فاتقوا الله) ان تصرفوا في ملكه بغير اذنه (واصلحوا ذات بينكم) أي حالة الوصلة الالمانية  
بينكم فلا تقطعوها بما ليس لكم (واطيعوا الله ورسوله) لو كانت لكم (ان كنتم) لله  
(مؤمنين) أي جارين على مقتضى الايمان من التقوى والاصلاح والاطاعة ثم أشار الى ان  
الجرى ان على مقتضى الايمان لا يحصل بدون التقوى اتى هي مرجع الباقيين فقال (انما  
المؤمنون) أي الجارون على مقتضى الايمان هم (الذين اذا ذكر الله) أي حقه (وجلت)  
أي خافت من هتكه (قلوبهم) فيمتنعها سائر اعضائهم (واذا نلت عليهم آياته) الدالة على  
ما عنده من خاف هتك حرمة (زادتهم ايمانا) أي طمأنينة بما عنده فلا يوثرون عليه شيئا  
(و) كيف يوثرون عليه شيئا ولا يتوكلون عليه بل (على ربهم يتوكلون) والمتوكلون عليه هم  
(الذين يقيمون الصلاة) بلا وسوسة وهي أعظم أسباب التقرب الى الله تعالى (و) لدفع  
الوسوسة الناشئة من حب المال (بممارضة اهلهم يتفقدون) في سبيلنا ايتار الحبنا عليه  
(أولئك) المؤثرون حب الله على حب ما سواه (هم المؤمنون حقا) أي البالغون أعلى مراتبه  
(لهم درجات عند ربهم) بدل درجات الاموال عند الخلق على ان الاموال من أسباب  
المعاصي (و) هؤلاء لخروجهم عن حبه لهم (مغفرة) لا يفوتهم الرزق المطلوب من  
الاموال بل لهم (رزق كريم) يخدمهم به المولود ومن دونهم تقربهم الى الله بالصلاة والقلاع  
من محبة المال ثم أشار الى ان حصول تلك الدرجات والمغفرة والرزق الكريم لهم مع كراهة  
فريق منهم فوات النفل كحصولها للخارجين من المدينة الى بدر مع كراهة فريق منهم القتال  
وفوات العير فقال (كما اخرجك) أي للمؤمنين حقا ما ذكر كما هو لك ولا صاحبك حين اخرجك  
(ربك) الذي ربك بالنبوة ليربك بالنصر على وجه العجز (من يتك) أي من المدينة التي لا قتال

الافصاح بما يجب ان يدعى  
عنه من ذكر النكاح  
(قوله عز وجل رؤف) شديد  
الرحمة (قوله تعالى الراسخون  
في العلم) الذين رسخ علمهم  
وايمانهم وثبتا كما يرمح  
النخل في منابسه (قال أبو  
عمر) سمعت المبرد وتعلبا  
يقولان معنى قوله عز  
وجل والراسخون في العلم



فيها الى بدر للقتال (بالحق) أي بالوحي الموافق للحكمة باظهار المعجزة في نصرته من غير أهبة  
 (وان فريقا من المؤمنين) الذين مقتضى إيمانهم امتثال أمر الله وان لم يظهر لهم فيه فائدة  
 (للكارهون) لامتثال أمره بالجهاد لعدم تأهيبهم حتى انهم (يجادلونك في) الجهاد (الحق  
 بعد ما تبين) انهم ينصرون فيه على خرق العادة (كأنما) في التسيير اليه (يساقون الى  
 الموت) سوق الدواب الى الذبح (وهم ينظرون) الموت قبل الوصول الى مكانه وذلك ان  
 غير قريش فيها أربعون راكبا وفيهم أبو سفيان أقبلت من الشام وفيه التجارة عظيمة فاختبر  
 جبريل رسول الله عليه السلام فاختبر المسلمين فاجابهم تلقيا بالكثرة المال وقلة الرجال فلما  
 خرجوا بلغهم الخبر فبعثوا الى مكة فمضى بن عمرو فصرخ يهتف الوادي يا معشر قريش  
 هذه أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه الغوث الغوث فمضوا الى بدر وكان  
 عليه السلام يواذي دقران فنزل عليه جبريل بعد ما حدى الطائفتين فاستشار رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انما خرجنا للعبير  
 فقال ان العير مضت على ساحل البحر وهذا الوجهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعبير  
 ودع العدو فغضب عليه السلام فقال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانامعك  
 حينما أحببت لا تقول لك كما قال بنو اسرائيل اذهب أنت وربك فقاتلا فإنا ههنا قاعدون واكن  
 اذهب أنت وربك فقاتلا فإنا معكم ما تكون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى بركة الغمام  
 مدينة بالحبشة لجالدنا معك من دونه فقال عليه السلام له خير او دعاه ثم قال عليه السلام  
 اشيروا على أيها الناس يريد الانصار القائلين له حين يابعوه على العقبة انهم برا من كل ذمامه  
 حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصره الاعلى عدوهم بالمدينة فقاتل سعد بن معاذ  
 فكانك تريد يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق  
 وأعطيناك على ذلك عهدا ومواثيقا على السمع والطاعة فامض لما أمرت فوالذي بعثك  
 بالحق لو استعرضت هذا البحر فغضته لخضنا معك ما تختلف عنك من ارجل واحد وما نكره ان  
 تلقى بنا عدونا انما الصبر عند الحرب وصدق عند اللقاء واحل الله يريك من امانات قربه عينك ففرح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله  
 وعدني الا ان احدى الطائفتين فوالله لكان في الا ان انظر الى مصارع القوم فهذه كراهم  
 للقتال (و) أما كراهم لقوات العير فهي (اذ بعدكم الله احدى الطائفتين) العير أو النقيب  
 (أنها) مقهورة (لكم وتوقون) أي تحبون (ان) العير لكونها (غير ذات الشوك) أي  
 الحدة مستعار من واحد الشوك (تكون لكم ويريد الله) يجعل النقيب لكم (أن يحق  
 الحق) أي يثبت النبوة (بكلماته) من غير أهبة منكم (و) لم يرد عليه ما لكم بل أراد ان  
 (يقطع دابر الكافرين) أي يستأصلهم فلا يترك لهم من يخلفهم وانما فعل ذلك (ليحق  
 الحق) أي يثبت الدين الصادق باظهار المعجزات (ويطيل) الدين (الباطل) باستئصال أهله مع  
 ظهور شوكتهم وليس لموافقة طائفة منهم الباطل بل (ولو كره الجرمون) كلهم ففعل لا

المتذاكرون بالعلم وقالوا  
 لا يذاكر بالعلم الا حافظ  
 (قوله من ا) الرضا فحري  
 الشفتين باللفظ من غير  
 اشارة بصوت وقد يكون  
 اشارة بالعين والحاجبين  
 (قوله تعالى ربانيون) كاملا  
 العلم قال محمد بن الحنفية  
 رضوان الله عليه حين  
 مات ابن عباس رضي الله



(اذ تستغيثون ربكم) وهو انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم آلف والى اصحابه وهم  
ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه ودعا اللهم انجز ما وعدتني اللهم ان تهلك  
هذه العصاة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفاك  
مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم) اصدق استغاثتكم بامر هو  
مراده (أني اعدكم بالاف من الملائكة مردفين) أي تابعين للمشركين هذا اذا كسر  
وان فتح فعناء مجعولين مقدمة أو ساقية والزيادة المذكورة في غير هذه الآية لغير رد التخيوف  
(وما جعله الله) أي الامداد (آلا) لتستبشروا بكونه (بشرى) لكم بانكم أهل الامداد  
السماوي (ولتطمئن به قلوبكم) لا للنصر اذ لا اثر لاسباب وان جرت سنته بالفعل عندها  
(و) لكن (ما النصر الا من عند الله ان الله عزيز) أي غائب على الاسباب فله ان يفعل  
بمخلاف مقتضاها لئلا يحالفها لانه (حكيم) ويدل على كونه لاطمأنينة انه كان (اذ يغشاكم)  
أي يغلبكم (النعاس) أي النوم الذي يسلب عن الخائف فكان (أمنه منه و) من اعتناقه  
بكم الدال على نصره اياكم انه (ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والنجاسة  
لتناسي به قسوته فيضو أمته النصر فيفيضه عليكم هذا في الظاهر (و) في الباطن (يذهب  
عنكم رجز الشيطان) أي وسوسته وذلك انهم كانوا نازلين في كتيب اعقر تسوخ فيه  
الاقدام وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان  
وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محمد ثين جنبوا وترعون انكم  
أولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله تعالى المطر امسلا حتى جرى الوادي وسقوا  
الركاب واعتسلوا ونوضوا (و) يدل على اذهابه رجز الشيطان انه كان (ليربط على قلوبكم)  
الوقوف على لطف الله وهذا تثبت للباطن (ويثبت به الاقدام) على الرمل لتلبده في الظاهر  
وقد ثبتها في المعركة بامداده عز وجل اياها بالملائكة (اذ يوحى ربك الى الملائكة أنى معكم)  
انصركم على الشياطين الموسوسة (فثبتوا الذين آمنوا) بدفع الوسواس ولا يمكن الشيطان  
من تقوية قلوب المشركين بل (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) أي الخوف من رؤية  
الملائكة ولا تقتصر واعي تخويفهم بل قاتلوهم (فاضربوا) أي فاقطعوا اعناقهم بوضع  
السيوف (فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أي طرف قال ابن عباس اشتد رجل  
من المسلمين اثر رجل من المشركين فاذا هو قد خرم مستلقيا امامه قد خطم انفه وشق  
في وجهه كضربة السوط فأخبر به جبريل عليه السلام فقال صدقت ذلك من مدد السماء  
الثالثة (ذلك) وان بعد عادة لا يعد حكمة لكونه (بانهم شاقوا) أي عادوا (الله) فلا يعد  
أن ينزل عسكر من جانب سمائه كيف (و) قد عادوا (رسوله) وعداوة الرسول عداوة المرسل  
(و) لا يعددا هم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنان لانه نوع من الشدة التي  
يستحقها أعداء الله ورسوله فان (من يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) وشدة  
عقابه وان كان مختصة بالآخرة فلا بد في الدنيا من مثالها يدل عليه فيكون (ذاكم)

هذه اليوم مات رباني هذه  
الامة وقال ابو العباس  
ثعلب انما قيل للفقهاء  
الربانيون لانهم يربون العلم  
أي يقومون به (وقال ابو  
عمر عن ثعلب العرب تقول  
رجل رباني وربي اذا  
كان عالما عاملا) (قوله عز  
وجل رابطوا) أي اثبتوا  
ودوموا واصل المراقبة

مثالها ودليلها ولا تتم دلالاته الا بالذوق (فذوقوه) هو وان كان مثالا لها فليس قائما مقامها  
 لذلك (ان الكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتقاد ان النصر  
 من عند الله وأنه ناصر لا وياسته وأن له شدة على أعدائه لذلك (اذ القيم الذين كفروا)  
 فرأيتهم من كثرتهم كأنهم يشون مشى الصياد فيزحفون على مقاعدهم (زحفا فلا  
 تولوهم الادبار) أي الظهور بالانهمزام (ومن يولهم يومئذ) فيه إشارة الى أنه يجوز توليتهم  
 الظهور فيما لا يقيدهم - ثم قهر على الاسلام (دبره الامتصفا) أي قاصد الرجوع اليهم  
 (لقتال) بعد ايهامهم الانهمزام (أو متصفا) أي صائرا (الى) مكان (فتة) أي جماعة قريية  
 ليتبعه العدو ويستعين بهم (فقد ياء) أي رجع (بغضب من الله) مناسب اعظمته لأنه ضيع  
 نصر الله وأفاد العدو والقاهرة بعد ما استحقوا المتهورية (وما أواجهتم) كونه سبب  
 قتل المسلمين فصار كقاتلهم أجمعين (و) هو وان لم يوجب الخلود فهو (بئس المصير) كيف  
 وهو كالكذب لكون النصر من عند الله بعد رؤيته على خرق العادة (فلم تقتلوهم) اذ لم  
 يصلهم ضربكم (ولكن الله قتلهم) على أيدي الملائكة (وماريت) رماهم وصال للتراب  
 الى أعينهم (اذريت) التراب الى جهنم (ولكن الله رمى) رماهم وصاله اليها بعد رميك  
 فعل ذلك ليقهرهم (و) لكن أمر به المؤمنين (ليبلى المؤمنين منه) لا بلا قهر عليهم بل  
 (بلا حسنا) بالنصر والغنية وانما ابتلاهم ليدعوه فيبذلوا له ويشكروا منه همد  
 رؤيته حسنه (ان الله سميع) لمن دعاه (عليم) من شكره (ذاكم) كيف لا يكون بلا  
 حسنا (و) لا يكون هذا الابتلاء ابتلا قهر بمكر الكافرين بل يزداد بكرهم حسنا (ان الله  
 موهن) أي مضعف (كيد الكافرين) كيف ولا يقيدهم كيدهم شيافانه (ان تستفتوا)  
 أيها المشركون بكيدكم (فقد جاءكم الفتح) بقتلكم وأسرتم قاله تكلمهم (و) كيف يقيدكم  
 كيدكم مع انكم (ان تنهوا) عن كيدكم (فهو خير لكم) اذ لا يستأصلكم الله حينئذ  
 (و) لا تنهوا أنه ان لم يقيدكم مرة يفدكم أخرى بل (ان تعودوا) الى الكيد (تعد) الى  
 الاستئصال (ولن تغني) أي لن تدفع (عنكم) الاستئصال (فتنكم) أي جاعتكم (شيا) من  
 الغنى (ولو كثرت) كيف (وأن الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة ولا يكون الا بقهرهم  
 وانما يكون مع المؤمنين اذا أطاعوه لذلك قال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) وانما  
 تنأى طاعته باطاعة رسوله لذلك قال (و) أطيعوا (رسوله) وطاعتهم اترك التولى عما يسمع  
 من كلامهم اذ قال (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون)  
 ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان وحده بل مقتضى الانسانية أيضا فقال (ان شر الدواب)  
 كما يكون عندكم فاقد الحواس يكون (عند الله الصم) عن سماع كلمته فان سمعوا فهو -  
 (البكم) عن النطق بها فان نطقوا فهم (الذين لا يعقلون) ليعملوا بقتضاها (و) تلك  
 الشريعة من لوازم ذواتهم اذ (لوعلم الله فيهم خيرا لسمعهم) سماع قبول فانه أدنى وجوه

والرباط أن يربط هؤلاء  
 خيولهم ويربط هؤلاء  
 خيولهم في التفركل بعد  
 لصاحبهم فسمى المقام  
 بالثغور ورباط قوله تعالى  
 ربه كم) يثبت نسائكم  
 من غيركم الواحدة رمية  
 قوله تزوجسل راعنا  
 حافظنا من راعيت الرجل

الخيرية المخرجة من الحيوانية الى الانسانية (و) لكن ايس فيهم هذا الادنى حتى انه  
 (لو اسعاهم) مع علمه بعدم الخيرية فيهم (لتولوا) أى أعرضوا عنه ليجعلوه كغير المسجوع  
 كيف (رهمهم مرضون) أى معتادون للاعراض لانه مقتضى ذواتهم ثم أشار الى أن  
 السماع وان كان أدنى وجوه الخيرية فهو المستلزم لساير وجوهها لاقتضاها الاعمال التي  
 تفيد حياة القلب التي هي الانتفاع لساير وجوه الخيرية فقال (يا أيها الذين آمنوا) انما  
 يتم إيمانكم بحياة القلوب الحاملة من استجابة الله ورسوله التي هي مقتضى إيمانكم  
 (استجبوا لله وللرسول) بالعمل بمقتضى ما سمعتم من الكتاب والسنة (اذا دعاكم) بأحدهما  
 (لما يحییکم) أى للاعمال التي تحیی قلوبكم بنوره (واعلموا أن الله) اذ لم يستجبوا له  
 لم يقض الحياة على قلوبكم بل (يحول) أى يوقع حائل الجواب (بين) روح (المرو قلبه) فلا  
 تصل الحياة من روحه الى قلبه فضلا عن أن تصل من الله اليه (وأنه) لا يترككم في الجواب  
 بحيث تغفلون عنه بل (اليه تحشرون) ليعظه رايكم كونه محجوبين عن كالاتكم التي  
 من جملة الحياة الانسانية بالله (واتقوا) في ترك الاستجابة ورا ما يحول بين المرء وقلبه  
 (فتنة) أى عذابا دينيا قال الله لها (لأتصين الذين ظلموا) بترك الاستجابة (منكم خاصة)  
 بل عهم ومن لم ينهمهم (واعلموا أن الله) مع ذلك (شديد العقاب) لتارك الاستجابة في الآخرة  
 (واذكروا) ان ضعفكم ضعفكم عن استجابة الله والنهي عن تركها (اذا أنتم قلبل) ومع  
 قلنكم استجبتم لله ولم تتركوا على ضعف القلب بل زادوكم ضعفا فانتم (مستضعفون) أى  
 مسقرون على اضعاف الناس اياكم لعدم تمكينكم (في الارض) وان كنتم أقوياء في الامور  
 السماوية لاستجابتكم لله ومع تلك القوة كنتم (تخافون أن يخطفكم الناس) أى  
 يلتقطوكم النقاط الطائر للحيات فازالت استجابتكم الله الخوف عن هودونه (فاؤاكم) أى  
 جعل لكم مكانا تحصنون به (و) لم يقتصر عليه بل جعل لكم الغلبة عليهم اذ (أيديكم  
 بنصروه) لم يحوجكم اليهم ليغلبوكم بمنع حوائجكم اذ (رزقكم من الطيبات) أى من الغنائم  
 (اعلمكم تشكرون) باستزادة الاجابة والاستدامة عليها وعلى النهي عن تركها فهو سبب مزيد  
 الحصن ومزيد التأييد بالنصر ورزق الطيبات ثم الشك سبب آخر للمزيد ثم أشار الى  
 أن الاستضعاف انما يزول بالاستجابة لا بالحياة وأنهم ليست بسبب رزق الطيبات والنصر  
 والايواء بمكان من خان من أجله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم النصح لله  
 ورسوله وللمؤمنين (لاتخونوا الله والرسول) بتضييع شئ من الاوامر والنواهي وافشاء  
 شئ من الاسرار (و) لا (تخونوا أماناتكم) أى ما اتقنكم فيه أحد من الخلائق من مال  
 أو أهل أو سر (وأنتم تعلمون) غاية قبورها بحيث يمنع اجتماعها مع غاية الحسن الذي هو  
 مقتضى الايمان نزلت في أبي لبابة حين حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني قريظة فسألوه  
 أن يصالحهم كما صالح اخوانهم بنى النضير على أن يسيروا الى أريحا وأذرعات فأبى الآن  
 ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل الينا أبا لبابة وكان عندهم ماله وأولاده فقالوا

اذا أنا ملتبه ونصرفت  
 أحواله فكان المسلمون  
 يقولون للنبى صلى الله  
 عليه وسلم راعنا وكان  
 اليهود يقولون نحن راعنا  
 بلغتهم سب فأمس الله عز  
 وجل المسلمين أن لا يقولوها  
 حتى لا يتقوا لها اليهود  
 وراعنا اياهم منقوز ما خوذ



هل تنزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه بأنه الذبح قال فما زالت قدماى حتى علمت أنى قد  
 خنت الله ورسوله فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعنا ولا شرابا حتى  
 أموت أو يتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه فتاب الله عليه فقبيل له قد  
 تيب عليك غسل نفسك فقال والله لأحياها حتى يحلفني رسول الله صلى الله عليه وآله (واعلموا) إذا أردتم  
 الحياة لحفظ الأموال والأولاد وترك الاستجابة أو ترك النهي عن تركها (أنما أموالكم  
 وأولادكم تميمة) أى ابتلاء من الله هل تقعون بهم في الحياة أو تترك كون لهم ما الاستجابة  
 أو النهي عن تركها (وأن الله عنده أجر عظيم) أجل عافات منهم ما بالاستجابة والنهي عن  
 تركها أو بترك الحياة ثم أشار إلى أن من ترك الحياة واستجاب الله ونهى عن تركها فلا  
 يضاف على أهله وماله وعرضه فقال (يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله) بمقتضى إيمانكم  
 فترككم الحياة واستجبت لله ونهيتم عن تركها (يجعل لكم فرقا) ما تفرقون به سائر  
 الناس من المهابة والعزاز فلا يجب تروى أحد على أهلكم وأموالكم وأعراضكم (ويكفر  
 عنكم سيئاتكم) أى قبائحكم التي تحتاجون في دفع العار بها إلى الحياة وعدم الاستجابة  
 أو ترك النهي عن تركها (ويغفر لكم) أساءتكم إلى الناس إذا قالوا لكم في الاستجابة  
 أو قالوا لهم في النهي عن تركها والديون التي عليكم مما تحتاجون إلى الحياة في أدائها  
 (و) لا تخافوا الوفاة لكم شيء من ذلك إذ (الله ذو الفضل العظيم) يتفضل عليكم بما يستد  
 عليكم الخوائج ويبدل ذالكم عزا ثم أشار إلى أن المتقى كما يجعل الله فرقا يمنع من  
 الاجترار على أهله وماله وعرضه ظاهرة واضحة من مكر من مكربه بل يكمله على ما كره فقال  
 (واذمكركم الذين كفروا باليتولك) أى يحبه ولقي بيت يسدون منافذه إلا كوة يلتقون منها  
 طعامك وشرابك حتى تموت وهذا رأى أبي البختري بن هشام اعترض عليه إبليس دخل عليهم  
 حين اجتمعوا بدار الله - مدوة يتشاورون في أمره - حين سمعوا بإيمان الأنصار فأناهم في صورة  
 شيخ من نجد فقال بنس الرأى اتن حبه - تموه ليخرجن أمره من وراء الباب إلى أصحابه فيموشك  
 أن يشبوا عليه - وياخذوه من أيديكم (أو يقتلوك) وهذا رأى أبي جهل قال أرى أن  
 نأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه - يفاقة ضربوه ضربة واحدة فيمفرق دمه في قبائل فلا  
 يقوى بنو هاشم على قتال جميعهم فإذا طلبوا العتل عقلناه فاستحسنه إبليس (أو  
 يخرجوك) قاله هشام بن عمرو فاعترض عليه إبليس بأنكم تعمدون إلى رجل قد أفسد  
 سفهاءكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ألم تروا إلى حلاوة منطقه وطلاقة لسانه وأخذ  
 القلوب ما يسمع من حديثه لئن فعلتم ذلك يسقي قوما آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم  
 من بلادكم فأتى به جبريل وأخبره الخبر وأمره أن لا يبيت في مضجعه فقال لعلي بن أبي طالب  
 كرم الله وجهه ان يلزم مضجعه متسجيا ببرده فلا يصل اليه منهم ما يكره ثم خرج عليه  
 السلام وأخذ قبضة من تراب فأخذ الله بأبصارهم عنه وجعل يثر التراب على رؤسهم وهو  
 يقرأ أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يصرون ومضى مع أبي بكر إلى الغار وبات

من الرعونة أى لا يقولوا  
 حقا وجهلا (قوله عز  
 وجل الرعونة) أى حركة  
 الأرض يعنى الزلزلة  
 الشديدة (قوله عز وجل  
 رجت الأرض) أى  
 انصعت (قوله عز وجل  
 روع) أى فزع (قوله عز  
 وجل رعد) روى عن



المشركون يحرسون عليا بحسب ما نزل في النبي فإيا أصحابوا ساروا اليه ليقتلوه فقرأوا عليه  
فقالوا أين صاحبك فقال لا أدري فاتبعوا أثره فلما بلغوا الغار راوا نسيج العنكبوت على  
بابه فقالوا لو دخل لم يبق نسيج العنكبوت أثر فكث فيه ثلاثا وخرج (ويكفرون) في حق  
سائر المتقين (ويحسب الله) أي يدبر بخصية ما يطر مكرهم في حقهم (واقه خير الماكرين)  
أي أعظمهم تأثرا (و) كيف لا يكر الله عليهم وهم يكفرون على آياته فإنه (إذا أتت على عليهم  
آياتنا) المنسوبة إلى عظمتنا العجز غير ناعنها (قالوا قد سمعنا) مثل هذا من بلغائنا (لو نشاء  
لقلنا مثل هذا) وإن لم يبلغ حد أولئك البلاء ولا يهجز فيها بأخبارها عن الغيب (إن  
هذا إلا أساطير الأولين) أي أخبار كاذبة سطرها الأولون وهذا منهم مع إشارتهم للقاتلة  
بالسيف على مقابلة الحروف وعلمهم بأن أخبارهم موافقة لكتب الأنبياء المتقدمين  
وما تواتر عنهم (وإذا قالوا) عندما ألزموا الإيجاز الدال على حقيقته (اللهم إن كان هذا) الكلام  
الآتي من حد الإيجاز (هو الحق) المعجز بحيث يعلم كونه (من عندك فامطر علينا)  
معاذتنا من (مجازة) ترجئنا على أشد الوجوه لازدياد ثقلها بكونها من أبعد الأماكن  
العالية (من السماء أو اتتنا بعذاب أليم) أبلغ في الأيلام من الإيجاز فقال تعالى دفعا  
لـ كـ رهم بأنه لو كان حقا لجهل لهم العذاب (وما كان الله ليعذبهم) وإن تحقق سبب  
وقوعه على القوم من استعجالهم إياه على أشد وجوه المعاندة مع الله والمكر به عباده (وأنت  
فيهم) أي في مكانهم لأنه لو نزل فيه لأصاب كل من كان فيه (وما كان الله ليعذبهم) وإن  
أمكنه فخلصك من العذاب النازل في مكانهم (وهم يستغفرون) أي يتوقع منهم الاستغفار  
ثم أشار بأن المانعين المذكورين انما منعنا من العذاب الديني دون الآخرى فقال  
(وما لهم ألا يعذبهم الله) على ذلك (و) قد استحقوه على ما هو أدنى منه إذ (هم يصعدون  
عن المسجد الحرام) مع أنهم لا يستحقون صدأ حد عنه لأنه انما يستحقه من كان وليه فإن له  
أن يصد عنه عدوه (وما كانوا أولياءه) ولا المؤمنون أعداءه بل الأمر بالعكس لأنه  
(إن أولياءه المتقون) فلهم أن يصدوا المفسدين عنه (ولكن أكثرهم لا يعلمون)  
أنهم المفسدون (و) ليسوا بصلاتهم أولياءه لأنه (ما كان صلواتهم عند البيت) الذي يتوجه  
إليه المصلون لغاية حرمة (ال) مبطله لحرمة لكونها (مكاه) تصفية (وتصدية) أي تصفيرا  
وتسميتهم ذلك صلاة كفر (فذوقوا العذاب) على الصلاة التي ادعيت بها ولاية البيت  
(بما كنتم تكفرون) ثم أشار إلى أن صدقاتهم أيضا كفر فقال (إن الذين كفروا يتفقون  
أموالهم) على نهج الصدقة (ليصدوا عن سبيل الله) الذي يطلب بالصدقة قطعه للوصول  
إلى غاية المطالب كالمطعمين يوم بدر وهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وبنو  
ومنهم ابنا الجراح وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن سزام وأبي بن خلف  
وربيعة بن الأسود والحرث بن عامر والعباس بن عبد المطلب كان يطعم كل واحد منهم الجليش  
يوم باعشر جزور (فسيئفقونها) بلا فائدة دينوية ولا دنيوية (ثم) إذا طلعوا على كونها

النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال إن الله عز وجل  
ينشق السحاب فينطق  
أحسن النطق ويضحك  
أحسن الضحك فنطقه  
الرعد وضحكه البرق وقال  
ابن عباس الرعد ملك  
اسمه الرعد وهو الذي  
تسمعون صوته والبرق

بلا فائدة (تكون عليهم حسرة ثم) لا يقتصر في حقهم على حسرة عدم الفائدة بل يزداد فيها حيث يعكس عليهم مطلوبهم اذ (يغلبون و) لا يقتصر على مغلوبهم بل (الدين كفروا) أي ما تواهلي الكفر منهم وهم غير العباس وحكيم بن حزام (الي جهنم) لا الى غيرها كشهداء المسلمين (يخشرون) أي يساقون وانما خسروا الي جهنم وشهداء المؤمنين الي الجنة (ليزال الله) القليل (الغنيث من) القليل (الطيب ويجعل) العمل (الغنيث) للقتيل الغنيث من الاتفاق وغيره (بعضه على بعض) بلا فرجة بين العالي والسافل (فيركه) أي فيكفقه (جميعا) ليزدادوا ثقلا (فيجعل في جهنم) على رأسه لتضعيف العذاب عليه دائما بلا تخفيف اذ (أولئك) البعداء في رتبة جمع الطبائث (هم الخاسرون) وجوه الخيرات التي بها التخفيف فان زعموا أن هذه الطبائث المتراكمة لا ترتفع بالاسلام وحده فالفائدة فيه (قل للذين كفروا) أي ثبتوا على الكفر لرؤيتهم بعجزهم عن دفع خباياهم المتراكمة (أن ينتهوا يغفر لهم ما قد ساف) من الطبائث المتراكمة وغيرها فان نور الاسلام اذا قوى على اذهاب ظلمة الكفر فهو اقوى على اذهاب سائر الظلمات (وان يعودوا) الي الكفر والطبائث بعد ما سهل عليهم ازالتم ما فكأنهم ما أزيلت عنهم لم يؤخر عنهم الي الآخرة (فقد ضمت سنت الاولين) بصب العذاب الديني على المعادين (و) ولم يجعل عذابهم (فأتلوهم حتى لا تكون) أي لا توجد (فتنة) أي اضلال لمن بعدهم (ويكون الدين كله لله) فلا يسقط الجهاد مادام أحد على دين باطل (فان انتهوا) بالقتال عن الكفر والطبائث ظاهرا (فان الله بما يعملون) يواطنهم (بصير وان تولوا) أي أخذوا على مقاتلتكم أولياء من الكفار (فاعلموا أن الله مولاكم) أي حافظكم عنهم وناصركم عليهم (نعم المولى) أي الحافظ فلا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (و) من توليه لكم قسمة الغنائم يجعل بعض أقسامها لمن هو سبب نصركم فهي من نصره اياكم وتوليه لكم (اعلموا أنما غنمتم من شيء) قل أو كثر وهي ما أخذ المسلمون عن قوم من الكفار (فان الله) الذي منه النصر المنتزع عليه الغنيمة (خمسه) الخمس الر كازشكر الله على نصره واعطاه الغنيمة باخراج جزء منها (و) ذلك الخمس يعطى خواص عباده فيعطى خمس منه (للسل) الذي هو الاصل في أسباب النصر والامام بعده يصرفه في المصالح كرزق نفسه وأهله والولاية والعلماء والائمة والمؤذنين وسد الثغور والاسلحة وغير ذلك (و) آخر (لذي القربى) بنى هاشم والمطلب لاعدائهم ونوفل لانهم قاربوه في سببية النصر ولعدم مخالفتهم اياه في الجاهلية والاسلام (و) آخر حق (اليتامى) من مات آباؤهم ولم يولدوا لانهم ضائعوا فلم يترك في النصر ويشترط فيهم الفقر (و) آخر حق (المساكين) لانهم أيضا ضعفاء كاليتامى (و) آخر حق (ابن السبيل) وهو المسافر لان دعاءه أقرب الي الاجابة لكونه يظهر الغيب فله دخل في النصر وانما قدرنا كذلك لئلا يلزم تسديس الغنيمة مع حرمان الغانين أو جعل الخمس لله والاربعة للخمسة مع حرمان الغانين أيضا ولا قائل به والاربعة الباقية من أصل الغنيمة لاهل الوقعة للفراس

سوط من نورين جري به  
الملك السحاب وقال أهل  
اللغة الرعد صوت  
السحاب والبرق نور وضياء  
يصعبان السحاب (قوله عز  
وجسل راييا) عالى على  
الماء (قوله تعالى زدوا  
أيديهم في أفواهم) أي  
عضوا أنا ملهم حنقا

دلالة آسهم وغيره واحد (ان كنتم آمنتم بالله) فقتضى الايمان بالله الشكر على نصره واعطائه  
 الغنية (وما أنزلنا) من النصر (على عبدنا) المناسب لقيضنا عليه فهو الاصل في النصر  
 ويقاربه أقاربه ثم الضعفاء (يوم الفرقان) أي يوم بدر الفارق بين أهل الحق والباطل مع  
 ضعف الأولين وقوة الآخرين في الظاهر فأثر الضعف في النصر (يوم اتقى الجمعان)  
 فلا بد من اعطاء الضعفاء (و) لا يبعد من الله أن يجعل النصر أثر الضعف والقهر أثر القوة  
 إذ (الله على كل شيء قدير) وقد زاد ضعفكم (إذا أنتم بالعدوة الدنيا) أي بشفير الوادي  
 الأقرب من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أي شفير الأبعد (و) زادكم ضعفا آخر انقطاع  
 رجائكم من الركب إذ (الركب) أبو سفيان وأصحابه (أسفل منكم) أي ساحل البحر  
 بقدر دلالة أمثال من بدر (و) قد بلغ ضعفكم إلى حيث (لو ناعدتم) القتال (لاختلفتم في  
 الميعاد) هيبة منه وبأس من الظفر (ولكن) جمع الله بينكم (ليقتضى الله أمرا) من نصر  
 أوليائه وقهر أعدائه (كان مفعولا) أي كالواجب فعله لأن في نصركم مع ضعفكم وقهرهم  
 مع قوتهم دليلا على قوة دينكم وضعف دينهم كما قال (ليهلك) أي يظهر هلاك دين (من هلك)  
 بهلاك دينه (عن ينة) أي دليل ظاهر (ويحيي) أي ويبطهر حياة دين (من حي) بعبادة دينه  
 (عن ينة و) لا يضر في التبيين عناد المعاندين (إن الله لجميع) أعنادهم (عالم) بما يقطعه  
 لكنه لم يقطعه عنهم بقاء للتلبس عليهم لاقتضاء الحكمة إياه كما لبس عليكم (أذير يكمهم)  
 الله في منامك قليلا) تخبر أصحابك بقاتهم فتتوى قلوبهم على محاربتهم ولما كانوا دليلين  
 بالقهر كانوا قليلين في المعنى (و) الحكمة في التلبس أنه (لو أراكم كثيرا فشلتكم) أي جبنتم  
 (و) لو لم تتفقوا على الجبن (لتنازعتم) أي اختلفتم (في الأمر) أي أمر الاقدام والانجام  
 ومثل هذا التلبس لا يمنع على الحكيم وانما هو التلبس الذي يضر بالملبس عليه ولم  
 يضركم به (واكن الله سلم) الملبس عليه عن الفشل والتنازع الذي علمه من أخلاق الملبس  
 عليه (أنه علم بذات الصدور) أي بالأخلاق التي هي صوابات الصدور (و) لم يقتصر  
 على التلبس المنافي بل لبس في البقطة أيضا لتبقى جراحة أصحابك (أذير يكمهم) لا عن بعد  
 بل (إذا التقيتم في أعينكم) لاني خيالكم أو الحس المشترك منكم على ما في المنام (قليل  
 و) قد لبس عليهم أيضا في البقطة لئلا يهربوا إذا رأوا كثرةكم إذ (يقالكم في أعينهم) في  
 البقطة لا لغرض التلبس المضرب بالملبس عليه بل (ليقتضى الله أمرا) من اظهار الخوارق  
 الدالة على صدق دين الاسلام وكذب دين الكفرة وهو نافع على الاطلاق لذلك (كان مفعولا)  
 أي كالواجب فعله على الحكيم لما فيه من الخير الكثير (و) لا يبعد ايجاد الخوارق اذ لا تأثير  
 للأسباب بل (إلى الله ترجع الأمور) لآلى الأسباب فلا يبعد ايجاد شيء على خلاف مقتضاها  
 (يا أيها الذين آمنوا) بأن الله قادر على النصر مع الضعف وقد فعل لظهار صحة دين الاسلام  
 لا تضعفوا عند المحاربة بل (إذا التقيتم فئة) أي جماعة من العدو (فانبتوا) للقائهم بالقوة  
 (و) لا تعقدوا على ثباتكم بل (ادكروا الله) الثابت من الازل إلى الابد فيفيض عليكم

وغنظا بما آتاهم به الرسل  
 كقوله عز وجل وإذا  
 شاوروا عتصوا عليكم  
 الا نامل من القبط وقبل  
 ردوا أيديهم في أفواههم  
 أو مؤا إلى الرسل أن  
 استكروا (قوله رواسي) أي  
 قوابل يعني جبالا (قوله عز  
 وجل رجلك) أي رجالتك



الثبات المستقر ولا يكتفي فيه القليل فاذا كروه (كثيرا) بحيث يحضركم روحانية الذكر (اعلمكم  
تفطنون) بفيضان الثبات المستقر (و) هذا الفلاح منوط باطاعة الله ورسوله لذلك (أطيعوا  
الله ورسوله) يطل اطاعتهم التنازع لذلك (لا تنازعوا) باختلاف الآراء (فتقشوا) أى  
فتجسسوا اذ لا يتقوى بعضكم ببعض (وتذهب ريجكم) أى القوة التي تنفذ من البعض في  
البعض فتوقد الریح (واصبروا) على مخالفة أهويتكم الداعية الى التنازع فالصبر مستلزم  
للتصبر (ان الله مع الصابرين) بالتصبر ثم أشار الى أن طالب النصر من الله يجب أن يكون خروجه  
من بيته لله ويستقر عليه الى حين القتال فقال (ولا تكونوا كالذين) أى مشابهيهم لهم بوجه  
فضلا عن أن تصدوا بصفتهم (خرجوا من ديارهم) وان غير وائتيم حين القتال لكن يكون  
للدولى أثر (بطارا) أى تغربا بالشجاعة (ورثاء الناس) طلب الثنا بها (و) كيف لا يكون  
لهذه النية أثر وهم (يصدون) أنفسهم بها (عن سبيل الله) والنية في أول الامر تؤثر في  
جميعه وكيف يطلبون بهذه النية النصر من الله (والله بما تعملون محيط) فيحيط بكم جزاؤه  
فلا يبقى للنصر الذي هو جزاء مسدده سبيل اليه (و) اعتقاد كون البطور الرثام من أسباب  
النصر انما هو من تزوين الشيطان فاذا كر (اذ زين لهم الشيطان أعمالهم) التي هي أسباب  
القهرة فأراها اياهم أسباب النصر (و) بالغ في وعد النصر اذ قال متصورا بصورة سراقية  
ابن مالك حين ذكرت قريش ما بينهم وبين بني بكر من الحروب (لا غالب) أحدهما دفاعا (لكم)  
عن مرادكم (اليوم من الناس واني جار) أى مجير (كم) قاله قبل اجتماع العسكرين  
(فلما ترامت الفتتان) أى ترامت كل واحدة صاحبتهما من بعد فرأى الملائكة نازلة من السماء  
(نكص على عقبيه) أى ولي هارب على قفاه وكانت يده في يد الحرث بن هشام فدفع في صدره  
(وقال اني بري منكم) أى من عهد جواركم (اني أرى) من الملائكة النازلة لامداد  
المؤمنين (مالاترون اني أخاف الله) أن يعذبني قبل القيامة (و) لا يبعد مع امهالى اليه اذ  
(الله شديد العقاب) فالامهال انما يكون باعتبار العذاب الاخرى الذي هو أشد من الدنيوى  
الموعود لاهل عداوة المؤمنين اليوم فانهم زعم الناس فلما رجعوا الى مكة قالوا هزم الناس  
سراقة بن مالك فبلغه فقال قد بلغنى أنكم تقولون هزمت الناس فوالله ما شعرت بمسيركم  
حتى بلغنى هزيمتكم فلما أسلموا علوا انه كان الشيطان وانما قال الشيطان لا غاب لكم  
اليوم من الناس واني جار لكم حين رأى الضعف في المؤمنين (اذ يقول المنافقون والذين  
في قلوبهم مرض) أى ضعف ايمان (غرهؤلاء) المقاتلين مع اضعافهم (دينهم) فظنوا أنه  
ينصرهم (و) بكفيهم من دينهم في نصرهم توكلهم فان (من يتوكل على الله) ينصره على  
اضعافه بالغين ما بلغوا (فان الله عزيز) أى غالب على ما أراد ولا بد أن يريد نصر أوليائه  
لانه (حكيم) والحكمة تقتضى نصرهم ثم أشار الى أنه لا غرور في أن يموت شهيدا بل في أن  
يجي كافرا فقال (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا) ولو بعد ما فازوا بمقدار من الحياة الدنيوية  
(الملائكة يضربون) بسيطا من النار قبل وصولهم الى العبر والقيامة (وجوههم) ما قبل

(قوله عز وجل الرقيم) لوح  
كتب فيه خبر أصحاب  
الكهف ونصب على باب  
الكهف والرقيم الكتاب  
وهو فعل بمعنى مقبول  
ومنه كتاب مرقوم أى  
مكتوب ويقال الرقيم اسم  
الوادى الذى فيه الكهف



منهم (وأدبارهم) يقولون لهم ضماللعذاب العقلي الى الحسى (ذوقوا) من ضربنا اياكم  
 (عذاب الحريق) أى النار الملهبة في خراجاتكم وايس ذلك منا ابتداء بل (ذلك) الضرب  
 الشديد (بما قدمت) الى الله تعالى (أيديكم) من الكفر والمعاصي الموجبة لغضب الله  
 (و) هو وان اشتد غضبه لا يظلمكم (ان الله ليس بظلام للعبيد) وان بالغ هذه المبالغه في  
 تشديد العذاب ولا يعده هذا الضرب من الملائكة قبل القيامة فان غاية أنه تعذيب  
 دنيوى فهو (كدأب آل فرعون و) دأب الكفرة (الذين من قبلهم) ممن سار مسير هؤلاء  
 في أنهم (كفروا بآيات الله) فلم يوالوا معاصيه (فأخذهم الله) قبل يوم القيامة (بذنوبهم)  
 وان أنزل التعذيب بها في حق البعض لانهم اجتروا على معاصيه بما رأوا لانفسهم من القوة  
 فضعفهم اظهرا لقوته (ان الله قوى) على أن تأخير العذاب انما يكون للرحمة لكنه لما  
 اشتد عنادهم اشتد غضبه لانه (شديد العقاب) لمن اشتد عناده معه فلا يكون في حقه رحمة  
 (ذلك) التعذيب الذى علم كونه مؤاخذه بالذنوب (بأن الله) جرت سنته على أنه (لم يك مغيرا  
 نعمة) وان كان مغيرا للشدّة كثير ابغير تغيير أهلها ما هم عليه (أنعمها على قوم) وان كان  
 يغير ما أنعم على واحد أو اثنين من غير تغيير لما هو عليه (حق يغيروا ما بانفسهم) من  
 موجبات تلك النعم من اعتقاد أو قول أو عمل (و) يغير اذا غيروا غضبا عليهم بما يسمع منهم  
 أو يعلم (أن الله سميع عليم) وقد جرت به سنته (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كان  
 مبدأ تغييرهم أنهم (كذبوا بآيات ربهم) أى الذى رباهم بالنعم فصرفوها الى غير ما خلقت له  
 بمقتضى تلك الآيات فكانت ذنوبا (فأهلكهم) زيادة على سلبه النعم (بذنوبهم) بما صرفوا بها  
 النعم الى غير ما خلقت له (وأغرقنا آل فرعون) لا غرقهم النعم في بحر الانكار بل بسببها الى  
 فرعون حيث أقروا بالهيمته (و) غيرهم وان لم يفرقوا في الدنيا في بحر يفرقون في الآخرة في  
 بحر النار اذ (كل كانوا ظالمين) بصرف النعم الى غير ما خلقت له وهو نوع من الاغراق لها  
 في بحر الانكار لانه مرجع التغيير لها ثم أشار الى أنه عز وجل كيف يترك نعمة على من غير  
 أحواله التى كانت أساس باب النعم وقد كان بها انسانيته فتغيرها لحق بالدواب وبانكسار المنعم  
 صار شر منها فقال (ان شر الدواب عند الله) وان كانوا عند الناس أعقل الناس (الذين  
 كفروا) والنعم تسلب عن لا يعرف قدرها فكيف لا تسلب عن ينكر المنعم وهو وان أدام  
 عليهم النعم (فهم) يدعون انكار المنعم اذ (لا يؤمنون) ويدل على عدم ايمانهم بالله نقضهم  
 عهوده ليكونهم (الذين عاهدت منهم) وعهدك بمنزلة عهد الله (ثم ينقضون عهدهم) لأمرة  
 واحدة أو مرتين حتى يقال بعودهم الى الايمان بل (في كل مرة) كيف والمؤمن لا بد وان  
 ببق الله في نقض عهوده في بعض المرات (وهم) بتكرار النقص عاصون فعلم أنهم  
 (لا يتقون) أصلا فهم في معنى الآمنين من مكر الله وهم الكافرون واذا اعتادوا نقض  
 العهد في كل مرة (فأما نشقهم) أى فان تحقق مصادقك ناقضى العهد (في الحرب  
 قسر دهم) أى فافعل بهم ما يفرق اجتماعهم على النقص على خفية بحيث يشبه فعل من يفعل

(قوله ربطنا على قلوبهم)  
 أى شتتنا قلوبهم وألهمناهم  
 الصبر (قوله رققا  
 ففتقناهم) قيل كانت  
 السموات سماء واحدة  
 والارضون أرضا واحدة

(من خلفهم) أي وراء ظهورهم (أهلهم يذكرون) أي يتعظون (وأما تخافن من قوم خيانة) أي وان تحقق لك من قوم خوف الغدر بظهور آثامهم فيهم (فأنبذ إليهم) أي فألقى إليهم عهدهم (على سواء) أي على طريق ظاهر يستوي في معرفته الكل لئلا يكون فيه شيء من الغدر اذ هو خيانة وان كانت في مقابلة خيانتهم (إن الله لا يحب الخائنين) وحببه الغدر في الحرب انما هو بعد نبذ العهد (ولا تحسبن الذين كفروا) عند نبذ العهد الموقظ لهم انهم (سبقوا) أي غلبوا لان السابق منهم انما ازمنهم الله في وعده النصر للمؤمنين (انهم لا يعجزون) ان كسروا بالجملة تعليمية وان فتح قدر لام التعليل (وأعدوا لهم) لدفع توهم سبقهم (ما استطعتم من) تحصيل (قوة) ما يتقوى به في الحرب من الآلات سيما الرمي (ومن رباط) أي شد (الخيال) ولا يكون اعدادكم للخيلاء بل (ترهبون) أي تخوفون (به) أي بذلك الاعداد (عدو الله) بآيات الشرك وابطال كلمته (وعدوكم) أي الذي يظهر عداوتكم فتخوفونهم لئلا يحاربوكم باعتقاد القوة في انفسهم دونكم (و) ترهبون قوما (آخرين من دونهم) أي من دون من يظهر عداوتكم وهم المنافقون وان كنتم (لأنعاونهم) انهم يعادونكم لكن (الله يعلمهم) انهم اعداؤكم يظهر عداوتهم اذ اراوا ضعفكم (و) لا تخافوا من انفاق المال في اعداد القوة ورباط الخيل فانه (ما تنفقوا من شيء في سبيل الله) فيه اشارة الى أن المنفق في سبيل الخير لا يجب تعويضه (يوفى اليكم) عوضه في الدنيا من النفع والغنية والجزية والخراج (و) لو فاتكم ذلك (انتم لا تظنون) بمنع جزائه في الآخرة (و) عند رؤية اعداد القوة ورباط الخيل (ان جنحوا) أي مالوا وانقادوا (للم) أي للصلح (فاجنح لها) أي قل الى موافقتهم متقادها وان قدرت على محاربتهم لان الموافقة ادعى لهم الى الايمان (و) لا تخف في الصلح مكرهم بل (توكل على الله) فانه يعصمك من مكرهم اذ ادعونه واستعذت به مع التوكل (انه هو السميع) لدعوتك واستعاذتك (العليم) بتوكلك وبكيفية العصمة (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح لتترك اعداد القوة ورباط الخيل (فإن حسبك) أي كافيك (الله) وان لم يكن لك اعداد قوة ولا رباط اذ (هو الذي أيدك بنصره) ييدر من غير اعداد قوة ورباط (و) الآن قد أيدك (بالمؤمنين) (و) أقامهم مقام اعداد القوة والرباط اذ (ألف بين قلوبهم) بعدما كان فيها العصبية والضغينة فتقوى بعضهم ببعض وليس هذا التقوى دون التقوى بالاعداد فان ذلك مقدور البشر وهذا ليس بمقدوره اذ لا يحصل بالمباشرة ولا بانفاق المال حتى انك (لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اذ لا تدخل تحت قدرة البشر ان تكونها من عالم الغيب (وايكن الله) لاستبلائه على الغيوب (ألف بينهم انه عزيز) أي غالب على كل ظاهر وباطن وقد اقتضت الحكمة ذلك لما فيه من تأييد دينه واعلاء كلمته وهو (حكيم) والغلبة مع الحكمة كالموجبة ثم قال (يا أيها النبي) أي الذي نبي بالحقائق الالهية (حسبك الله) وان لم يكن معك أحد (و) ان نظرت الى السمية حسبك (من اتبعك من المؤمنين)

فقتلهم الله عز وجل  
وجعلهم اسباع سموات  
وسبع أرضين وقيل كانت  
السماء مع الارض جميعا  
واحدة فقتلهم الله  
بالهواء الذي جعل بينهما  
وقيل فقتل السماء بالمطر  
والارض بالنبات (قوله  
تعالى رب) انتفعت

وان لم يأتهم من لم يتم اتباعهم لك فان لم تاتبعك اثرا عظيما في سببية النصر (يا أيها النبي)  
 اذا كان لم تاتبعك هذا الاثر فاصرك أكثر أثيرا (حرض المؤمنين) أي حثهم (على القتال)  
 وان كان العدو عشرة اضعافهم فانهم يغلبونهم اذا صبروا (ان يكن منكم  
 عشرون) اشترط في المؤمنين كثرة تصلح للمقاومة (صابرون يغلبوا مائتين) عشرة امثال  
 عشرين (و) لا يضرب الضاعف عددا لكفار الى الغلبة اذا كان المؤمنون عشرة حتى  
 (ان يكن منكم) من المؤمنين (مائة) صابرة (يغلبوا القامن الذين كفروا) ذلك الغلبة  
 للمؤمنين (بانهم) يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة لانهم (قوم لا يفقهون) بالامور  
 الاخرى في ترجحون ثوابها ويؤثرون حياتهم على الحياة الدنيا والمؤمنون يرجحون  
 الثواب والقرب من الله ما يتشوقون به الى الموت شوق العطشان الى الماء وكان هذا  
 عند ظهور قوة المؤمنين فلما ضعفوا تسخه الله تعالى فقال (الا ان خفف الله عنكم  
 لانكم) (و) ان زدتهم وزادت قوة الاسلام (علم ان فيكم) الا ان (ضعفا) في الصبر من  
 رؤيتكم الاستعانة بالجماعة الكثيرة من المؤمنين (فان يكن منكم مائة صابرة) أخذها  
 في الاقل من الكثيرة ما يزيد على كثرة الاقل هناك (يغلبوا مائتين) ضعف واحد (وان  
 يكن منكم ألف) فهم مع غلبة الكثيرة لا يقاومون أكثر من الضعف الواحد بل غايتهم ان  
 (يغلبوا ألفين) وايدت الغلبة مقتضى العدد بل (باذن الله) لكن لو صبروا مع  
 الضعف فليس لهم حكم الضعفاء اذ (الله) يقويهم لكونه (مع الصابرين ما كان لنبي)  
 أمر بالتحريرض على القتال (أن يكون له أسرى) يقدمهم لان الطمع في الفداء مانع من  
 قتل المئدي (حق يخن) أي يشغل الكفر على المنتشرين (في الارض) بكثيرة قتلهم  
 حتى يقل حربهم ويذلوا ويعزلوا عن الاسلام ويستولوا أهلهم (تريدون) مع ما نبتهم على لسان  
 النبي صلى الله عليه وسلم من مذام الدنيا ومناقب الآخرة (عرض الدنيا) الزائل الحقيق  
 (و) يخالفون مراد الله اذ (الله يريد الآخرة) ان تحصل لاكثركم باهدائكم اياهم  
 هداية خالصة عن شبه الكفرة (و) لا يحتاج الى اهدائكم اذ (الله عزيز) أي غالب  
 على ما أراد من الاهـداه وغيره لكونه في جعلكم سبب الهداية (حكيم) اذ يريد بذلك  
 اثابتكم ثوابا عظيما واكنكم خالفتم هذه الحكمة التي هي من العظمة بحيث (لولا  
 كتاب) أي عهد (من الله سبق) انه لا يعذب المخطئ في اجتهاده (لمسكم) أي أصابكم (فيما  
 أخذتم) أي في أخذكم الفداء من أسارى بدر (عذاب عظيم) بقـد ابطالكم الحكمة  
 العظيمة وذلك انه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس بن عبد المطلب  
 وعقبـل بن أبي طالب فاستشار أصحابه فيهم فقال أبو بكر قوماً وأهلك استبقهم لعـل الله  
 يتوب عليهم وخدمهم فمدية يقوى بها أصحابك وقال عراضرب أعناقهم فانهم أئمة  
 الكفروا والله أغناك عن الـداه مكنى من فلان انسيب له ويمكن عليه وحزة من أخويهما  
 فلما ضرب أعناقهم فقال رول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً يا أيها بكر مثل ابراهيم حيث

(قوله عز وجل ربوة ذات قرار ومعين) قبل ان يها  
 دمشق والربوة والربوة والربوة  
 والربوة الارتفاع من الارض  
 ذات قرار أي يستقر بها  
 للعمارة ومعين أي ماء  
 ظاهر جاري (قوله تعالى  
 رافة) أي ارف الرحمة  
 (قوله تعالى الرس) أي



قال فن تبغى فانه منى ومن عصافى فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح اذ قال رب لا تدرك  
على الارض من الكافرين ديارا خيرا اصابه فاحذوا الفداء فترأت الآية فدخل عمر رضى  
الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابوبكر يسيان فقال يا رسول الله اخبرني  
فان اجد بكاه بكيت والاتباء كيت فقال ابكى على اصحابك في اخذهم الفداء ولة مد عرض  
على العذاب أدنى من هذه الشجرة لشجرة قرية وقال صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب  
لمابرى منه غير عمر وسعد بن معاذ واذا اخذتموه بالاجتهاد (فكلوا مما غنمتم) أى بعضه  
بعد اخراج النخس (حلالا طبيا) أى خاليه عن الشبهة لان الاجتهاد رفع عنه الاثم فصار  
الحرم فى معنى الحلال (و) لكن (انقوا الله) فلا تقسموا فى الاجتهاد (ان الله غفور)  
لخطا المجتهدين (رحيم) باعطاء الاجراء الواحد على الاجتهاد اذ لم يتسامح ولما انكسر  
قلوب الاسارى بأخذ الفدية بحيث يخاف عليهم اضعف الايمان جبرها بقوله (يا أيها النبي)  
أى الذى شأنه انباء القلوب تقوية لها (قل) أنت وأصحابك (لمن فى أيديكم من الاسرى)  
تخليصا لهم عن أسرا الضلال بضعف الايمان (ان يعلم الله) من نظره (فى قلوبكم خيرا) أى  
قوة ايمان واخذ الاصابه (بؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الغنائم والتجارات وغيرهما  
فى الدنيا (وبغفر لكم) فى الآخرة (و) ان صدر منكم ما يوجب الاسر أو لا (الله  
غفور) ولا يمد عليه التعويض بعد تعويضكم الخبير فى قلوبكم بدل الشرفائه (رحيم  
وان) يعلم فى قلوبهم شرابان (يريدوا خيانتك) أى نقض العهد لباخذوا مثل ما أعطوا  
من الفداء أو أكثر منه فعل بهم فانيامثل ما فعل بهم أو لا (فقد خانوا الله من قبل) بنقض  
عهده فى الميثاق الاول (فما كن منهم) بالقتل والامسكيف (والله عليم حكيم) وهو  
مقتضى علمه بما يستحقونه وحكمته المفيدة كل مستحق حقه ولما وعد الله الاسارى  
بتعويض الخبير وعد المهاجرين بتعويض أهلهم بالانصار والمجاهدين بتعويض أموالهم  
وأقسمهم بالانصار أيضا فقال (ان الذين آمنوا) وهو يوجب قرابة المؤمنين (ومجاهروا)  
وهو يوجب قرابة المهاجرين اليهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله) وهو يوجب  
قرابة من ينصرهم (والذين آووا) وهو من خواص الاقارب فى لاصل فيصير الانصار  
لهم أهلا (ونصروا) فانهم بذلك صاروا أموالا وانفسا يحصل فيهما النصر فيصح ان  
(أولئك بعضهم أولياء بعض) يقومون مقام أهلهم وأموالهم وأنفسهم (والذين آمنوا  
ولم يهاجروا أموالهم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا) لانهم ماتر كواشياء يجعل الانصار  
عوضه نعم لهم نوع من القرابة لا يبلغ حد الولاية (و) هو انهم (ان استنصروكم) أى  
طلبوا منكم النصر على اعدائهم (فى الدين فعليكم) يجب (النصر) لهم على كل عدو  
(الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى عهد فانهم اذا عادوا من لم يهاجروا لا ينصر عليهم بل  
يؤمر بالهجرة منهم (والله بما تعملون) من الهجرة وتر كها مع امكانها أو بدونها (بصير  
و) كيف تتركون نصر من لم يهاجروا وان لم تكن بينكم مولاة مع ن (الذين كفروا

المعدن وكل ركة لم تطو  
فهى رس (قوله تعالى  
ردف لكم) وردفكم بهى  
نمكم وجاء بعدكم  
(راسيات) نائبات (قوله  
عز وجل ركوبهم) ما يركبون  
وركوبهم فعلمهم مصدر  
ركبت (قوله عز وجل رحيم)



بعضهم أولياء بعض) وان لم يهاجر اليهم مع انكم (الاتقوا) أي نهضوا المؤمنين غير المهاجرين  
 (تكن فتنة) أي الزام الكفر منتشرا (في الارض) يتقوى الكفار بحيث يحصل في الارض  
 (فساد كبير) في باب الاعتقادات أو الاعمال (و) كيف لا يكون بين المؤمنين المهاجرين  
 المهاجرين وبين الذين آووا ونصروا موالاة ظاهرة وقد حصلت الموالاة الباطنة اذ  
 (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون  
 حقا) في قومون بجميع حقوق الايمان التي منها الموالاة الباطنة المستلزمة للظاهرة  
 وكيف لا يكون بينهم موالاة وقد أقاد بعضهم بعضا ما هو أعظم الفوائد اذ (لهم مغفرة)  
 عما هدى بعضهم بعضا (ورزق كريم) مما هدى في الآخرة وعما نصروا في الدنيا ثم أشار  
 الى أن من تأخر ايمانه في حركتهم من تقدم اذا قام بحقوق الولاية من الهجرة والجهاد فقال  
 (والذين آمنوا من بعد) فانه (و) ان تأخر ايمانهم لا تنقطع موالاتهم بل (هاجروا  
 وجاهدوا معكم فأولئك منكم) كن تقدمكم كيف (و) هذا التأخر لا يزيد على تأخر  
 وجود بعض ذوي الارحام عن بعض وهو لا يقطع القرابة بل (أولوا الارحام بعضهم أولى  
 ببعض) من الجانب وان كان مساويا ومتمما كما كيف وايمانه وان تأخر فهو مساو  
 لآيم من تقدم (في كتاب الله) والله تعالى حكمهم بالمساواة في امر الموالاة بين ما تقدم  
 وما تأخر بمقتضى ذلك وان تفاوت في الفضيلة (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم ما يقتضى  
 المساواة والتفاوت في كتب كل شئ بحسب مقتضاه ثم والله الموفق والملمهم والمجد لله رب  
 العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وأصحابه أجمعين

### \*(سورة براءة)\*

سميت بـ الافتتاح بها ومرجع أكثر ما ذكر فيها اليها وبالتوبة لتسكروها فيها فان تبتم  
 فهو خير لكم فان تابوا وأقاموا الصلاة ثم يقوب الله من بعد ذلك على من يشاء فان يتوبوا  
 يك خير لهم عسى الله ان يتوب عليهم لقد تاب الله على النبي ألم يعلموا أن الله هوى قبيل  
 التوبة الثابتون العابدون وهما أشهر اسمائهما وتسمى المقشقة أي المبرقة عن النفاق  
 والمبصرة أي الباحنة عن اخبارهم والمثيرة أي الكاشفة عن احوالهم والمقدمة أي  
 المهلكة لهم والمشرقة أي المفرقة جمعهم والفاضحة والخزية والحافرة والمنقرة والمنسكة  
 وسورة العذاب لتسكرو ذلك كله فيها وتركت التسمية فيها لما فيها من الرحمة المستلزمة للامان  
 المنافي للقنال وبهذا العهد وذلك لانه عليه السلام لما خرج الى تبوك وأرجف المنافقون  
 نقض المشركون عهودهم فأمر الله رسوله ان يأمر قومه بنقض عهودهم فقال (براءة)  
 أي هذه قطع علاقة كانت لكم مع المشركين وقطع عصمة كانت لهم منكم ووصلت اليكم (من  
 الله ورسوله) لتبذوا عهودكم (الى الذين عاهدتم من المشركين) ليس لكم معهم ابتداء  
 قتال حتى يلغوا المأمن ولا تفكليفهم بالخروج اليه على الفور (فسبحوا في الارض) أي  
 قولوا لهم سيروا في أرضنا بعد ذنابنا العهد آمنين (أربعة أشهر) عشرين من ذى الحجة

أي بال يقال رتم العظم اذا  
 بلى نقوله قال من يحيى  
 العظام وهي رميم أي بالية  
 (قوله عز وجل فراغ الى  
 آلهتم) أي مال اليهم في  
 خفاء ولا يكون الروح في  
 الانشاء (قوله عز وجل  
 رواكه) أي سواكن

وجميع المحرم وصفر وريبع الاول وعشر من ربيع الآخر وكانه عبر من الهدنة عشر  
سنتين الى الامان أربعة أشهر (واعلموا انكم) لو قصدتم محاربةنا في هذه المدة أو بعد  
خروجكم من أرضنا باستعانة أناس آخرين (غير معجزى الله) بأخذ مكة من أيدينا  
(و) اعلموا انكم وان تعززتم بأناس في غاية الكثرة فلا محالة (أن الله مخزي الكافرين)  
مع كثرتهم بنصر المؤمنين مع قتلهم ثم أشار الى ان هذا الامان ليس أمانا عن العذاب  
الآخرى ولا عن الدينوى بعد تمام المدة فقال (وأذان) أى اعلام (من الله ورسوله الى  
الناس) المجتهدين بعرفة وقد بلغت كثرتهم يومئذ غاية الكثرة (يوم الحج الاكبر) يوم الجمعة  
وكان عيد المثل (أن الله يرى من المشركين) فلا يؤمنهم من قهره الاخرى ولا الدينوى بعد  
تمام المدة (ورسوله) من شفاعته لهم وترك قتاله بعد المدة لكن هذه البراءة انما هي الى  
التوبة من الشرك (فان تبتم فهو) أى التوبة (خير لكم) يفيدكم دوام الامان في الدارين  
مع فوائد أخر لا تنحصر (وان توليتم أى اعرضتم عن التوبة اعتدنا على قوتكم في التخليص  
عن قهر الله (فاعلموا انكم غير معجزى الله) ان أنكرنا ذلك (بشر الذين كفروا)  
بقهره (بعذاب أليم) من قهره ثم استثنى من المشركين البراءة عنهم فقال (الا الذين عاهدتم  
من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) بشرطوا معكم (ولم يظاهروا) أى ولم يقولوا (عليكم  
أحدا) من أعدائكم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة (فأتوا) مائتين (اليهم عهدهم) باقيا (الى)  
تمام (مدتهم) فأتوا الله في نقضها (ان الله يحب المتقين) هذا قبل تمام المدة (فاذا  
انسلخ) أى خرج (الاشهر الحرم) أى القى حرم فيها الابتداء بقتالهم بعد النبذ (فاقتلوا  
المشركين) أى الباقين على الشرك منهم ولو بعد الاسر (حيث وجدتموهم) من حل  
وحرم ولو في موضع الامن أو في طريق المأمن (وخذوهم) أى أسروهم ولو في موضع  
الامن أو في طريق المأمن لاسترقوهم أو قتلوهم وان آمنوا بعد الاسر هذا اذا تمكنتم  
منهم (و) ان لم تمكنوا (احصوهم) أى احبسوهم في المكان الذى هم فيه لئلا يتسلطوا  
في سائر البلاد (و) ان تبسطوا (اقعدوا لهم) أى لقتالهم (كل مرصد) أى طريق ولكن  
هذا كله قبل التوبة (فان تابوا) عن الكفر (و) دلوا على صدقها بأن (أقاموا الصلاة)  
التي هي انقياد الظاهر الدال على انقياد الباطن (وأتوا الزكاة) الدال على ايثار جانب  
الله على ما سواه (نقلوا سيئاتهم) أى فاقوا كواالتعرض لهم وفيه دليل على ان تارك الصلاة  
والزكاة لا يخفى سبيلهما وكيف لا يخفى سبيلهم وقد غفر الله لهم (ان الله غفور) بل رحيم  
أيضاً لانه (رحيم) ثم أشار الى انه وان لم تجب التخلية لغير التائبين المذكورين لا يمكن جاز  
أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الانحراج فقال (وان أحد من المشركين استجارك)  
فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه ما منه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ثم أشار الى انه وان جاز  
أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الانحراج فلا يجوز تفسيده بعقد الذمة فقال (كيف  
يكون للمشركين) بعد انحراجهم (عهد عند الله وعند رسوله) مع ان الشرك يستلزم

(وهو) أى ساكناً كهنته  
بعد أن ضرب به موسى  
وذلك ان موسى لما سأل  
ربه ان يرسل البحر خوفاً  
من فرعون ان يعبر في أثره  
قال الله عز وجل واترك  
البحر وهو انهم جنود  
مغرقون ويقال وهو

قوله وعقد الذمة اذلال  
الذي هكذا بالاصلين  
بأيد بناولعه اعز الذي  
قنابل معجم

اذلالهما وعقد الذمة اذلال الذي (الا الذين عاهدتم) قبل النسخ (عند المسجد الحرام)  
فانه يعتبر عهده لوقوعه قبل النسخ في مكان الامن المعظم عندهم بحيث لا يخالف فيه  
بواطنهم ظواهرهم فلا يؤثر معه المانع لكونه مشروطا بدوام الاستقامة على العهد  
(فما استقاموا) أي فماداموا مستقيمين على عهدهم مراعين (لكم) أي لحقوقكم  
(فاستقيموا لهم) فأنتم أولى بالاستقامة فأتقوا الله في نقض عهد المستقيمين على عهدهم  
قبل النسخ عند المسجد الحرام (ان الله يحب المتقين كيف) يكون غيرهم عهد عند الله  
وهو ناظر الى بواطنهم (و) لا عهد فيها لكونهم بحيث (ان يظهر واعليكم لا يرقبوا) أي  
لا يراعوا (فيكم إلا) أي عينا (ولا ذمة) أي عهدا ولا يغتربظواهرهم اذ (يرضونكم  
بأفواههم و) هي مخالفة لبواطنهم اذ (تأني قلوبهم و) لا يصدقونهم اذ (أكثرهم فاسقون)  
بمقتضى دينهم أيضا ويكفي في فسقهم انهم (اشترى) أي استبدلوا الحق المدلول عليه  
(بآيات الله) أهوية فاسدة فكانت (ثمنا قليلا) وكيف لا يفسقون وقد عاهدوا الله باتباع  
فلك الأهوية (فصدوا) أنفسهم وأتباعهم (عن سبيله) فسلكو اسبيل المساوي (آثم  
سأما كانوا يعملون) ومن سوء أعمالهم انهم (لا يرقبون في مؤمن) وان راقبوه في كافر  
(إلا ولا ذمة و) لا يقتصرون على أدنى المساوي بل (أو أثلكم المعتدون) أي الجاوزون  
للغاية في المساوي كلها ومع ذلك تعتبر بهم مع قرائن محبتها (فان قابوا وأقاموا الصلوة)  
بدل أسوأ أعمال الجوارح (وآتوا الزكاة) بدل أسوأ تصرفات الأموال (فاخوانكم  
في الدين) لا ينظر الى بواطنهم مع هذا الظاهر المؤيد بهذه الدلائل (و) كيف لا يكونون  
أخوانكم ونحن (ننصل الآيات) الدالة على اخوتهم لكنها نعمات تكون مفيدة (لقوم  
يعلمون) ثم أشار الى انه لا يؤمن ناقضو الأيمان والطاعنون في الدين فضلا عن ان يقرأوا  
بالجزية فقال (وان نكنوا) أي نقضوا (أيمانهم من بعد عهدهم) الذي لا ينقضه من  
سألى الله لولا الأيمان (و) كذا ان (طعنوا في دينكم فقاتلوا) كلا الفريقين لكونهم ما  
(أئمة الكفر) أي رؤساءهم اما الطاعنون فلانهم جمعوا بين الأخذ بالباطل وبين الطعن على  
الحق واما انما كثون فلانهم لا يبالون بالله (انهم لا إيمان لهم) كيف ولا ينفون عن الشرك  
والطعن بدون القتال فيقاتلون (لعلهم يذنبون) عنهم اسما اذ لم ينصروا أصلا ثم أشار  
الى انه كيف يترك قتالهم وقد توفرت أسبابه فقال (الأتقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) عن  
قوله ميالاتهم بالله (و) لم يكن عن غفلة بل بعد بلاوغ الرسالة بل (هموا باخراج الرسول  
وهو أشد من الطعن في الدين كيف (و) هو مجازاة اذ (هم يدؤكم) به ويكفي فيه ابتداءهم  
(أول مرة) وان كان منكم (الابتداء في بعض المرات المتأخرة فهذا أسبابه ولا مانع فيه  
سوى خوفكم منهم (أتخشونهم) مع ترك خشية الله في مخالفة أمره (فإن الله أحق أن  
تخشوه) لانه لانسبة لشدة الخلق الى قوته ولالشدة التي شدة (ان كنتم مؤمنين) بكال

بمخرج (قوله عز وجل رق  
الصحائف التي  
منشور) القسامة الى بني  
تخرج يوم القسامة الى بني  
آدم صلى الله عليه وسلم  
(رب المذنون) حوادث  
الدهور (رب المشرقين  
ورب المغربين) الرب السيد  
الله والرب زوج



قوته وشدة على ان شدة القتال انما تقع عليهم ولا يحصل لكم منه سوى القاتلة العظيمة  
 (قاتلوهم بغيرهم الله) بالام الجراحات والموت (بايديكم) تغليبكم عليهم (ويخزهم)  
 بالاسر والاسترقاق فيجتمع في حقهم العذاب العقلي مع الحسي (وينصركم عليهم) زيادة  
 في عذابهم العقلي (ويشف صدور قوم مؤمنين) من اذية شهادتهم هذا هو الشفاء المعنوي  
 (ويذهب غيظ قلوبهم) وهو شفاء حسي (و) من القوائد انهم اذا راوا نصركم مع  
 ضعفكم (يتوب الله على من يشاء) فيحصل لكم اجرهم ولا يفوتكم شيء من هذه  
 القوائد لانها مقتضيات استعدادكم واستعدادهم (والله عليم حكيم) احسبتم ان تنقلب  
 الامور المذكورة مع علم الله وحكمته (أم حسبتم ان تتركوا) فلا تؤمروا بالقتال (ولما  
 يعلم الله) وقوع ما علم في الازل انه سيقع من التمييز بين المتخلفين عن الجهاد وبين المتخذين  
 من دونه وبدون رسوله والمؤمنين واجبة وبين (الذين جاهدوا منكم) اخلصوا بان  
 لم يخذلوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين (أي المجاوزين لهم) (وليجبة) أي بطانة  
 يقشون اليها اسرارهم والمقصود من هذا اظهار ذلك الزام اللجبة (والله خير بما تعملون)  
 أي يواطن اهل الكفر وفيه اشارة الى أن القيام بالجهاد لا يصير لهم حجة ما لم يخلصوا ابوابهم  
 ثم أشار الى أنهم كيف لا يؤمرون بقتالهم مع انه لا يندفع بدونه اذيتهم عن المؤمنين في  
 عبادتهم التي خلق الناس لاجلها ولا يتأتى منهم لانه (ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد  
 الله) بالصلاة التي هي أجل العبادات اذ لا يصح منهم حال كونهم (شاهدين على أنفسهم  
 بالكفر) يجعل معبودهم مساويا لمن لا يستحق العبادة وكيف يصح منهم حال الكفر مع  
 أن (اولئك) لو عملوا الصالحات قبل الكفر ثم كفروا (حبطت أعمالهم) لو لم تحبط  
 لم يستفيدوا بها اذ (في النار هم خالدون) ثم قال (انما يعمر مساجد الله) أي يستحق  
 عمارتهم بعبادته (من آمن بالله) فلم يبق بينه وبين غيره (واليوم الآخر) فداء اعتقاد  
 جراته الى تكميل عباداته (وأقام الصلوة) المستتبعة لاسائر العبادات الناهية عن  
 القبحاء والمنكر (و) انما يتأتى ذلك اذا (أتى الزكاة) المانعة من حب المال الجالب الى  
 الشهوات (ولم يخش) فوات مال ولا شهوة ولم يبال بشريك بل لم يخش (الا الله فاعسى  
 أولئك أن يكونوا من المهتدين) للاطلاع على اسرار الصلاة التي بها عمارة مساجد الله  
 فان زعموا ان لهم عبادة كسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام وهما كالصلوة والزكاة  
 قلنا لو سلم فليست من العبادات المطلوبة بالذات ولا بما يوصل اليها ولا بما يماثل ذلك (اجعلتم  
 سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن) أي كإيمان من (آمن بالله) وهي العبادة المطلوبة  
 بالذات (واليوم الآخر) الداعي الى الايمان بالله (وجاهد في سبيل الله) المفيد نشره  
 وتكميله فان سويتهم بينهم (لا يستون عند الله) كيف (و) ليس ذلك بعبادة مع الكفر  
 اذ (الله لا يهدي القوم الظالمين) بالكفر الى عبادته وان أتوا بصورة العبادة وثقن سلم ان  
 ذلك عبادة فلا تساوى الايمان ولا سبب بقائه ورفع الاذية عنه اذ (الذين آمنوا وهاجروا)

المرأة والمشر فان مشرق  
 الصيف والشتاء والمغربان  
 مغرباهما (قوله عز وجل  
 رفرف خضر) يقال  
 رياض الجنة ويقال  
 العرش ويقال هي المجالس  
 ويقال للبط أيضا رفارف



لأبقائه عليهم (وجاهدوا في سبيل الله) لدفع الأذية عنهم (بأموالهم) بآثارها على المجاهدين  
وفي الكراع والسلاح والدروع (وأنفسهم) ببشارة القتال (أعظم درجة عند الله)  
الذي لا يعظم عنده إلا ما جاوز حداد الكرامة البشرية (و) لدرجة لغيرهم بالنظر اليهم  
إذ (أولئك هم الفائزون) بجميع درجات الكمال لكونهم بحيث (يشترهم ربهم) في الدنيا  
(برحمة) في الآخرة عظيمة لكونهم (منه ورضوان) فوقها (و) أن كانت الرحمة الآخروية  
بدونه في غاية الكمال لكونهم في (جنان لهم فيها) لولا ذلك الرضوان (نعم مقيم) إذ وعدوه  
على الأبد لا في مكان إلا سخر بل (خالدين فيها أبدا) والنعمة تفضل بفضل المكان كيف  
وهذه الرحمة أعظم من الأجر مع أنه بقدر المعطى (إن الله عنده أجمعين) والرضوان  
فوقها فتلك درجات هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين متى تكون لأهل السقاية والعمارة  
وكيف لهم أجمع الكفر وهو فرع مواصلة الله والكفر قاطع لها ولذلك وجب على  
المؤمنين قطع مواصلة الكافرين ولو كانت مواصلتهم واجبة لو أسلموا (يا أيها الذين آمنوا)  
مقتضى إيمانكم مواصلة الله وقطع مواصلة من قطع مواصلته (لا تأخذوا آباءكم  
وأخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر) القاطع مواصلة الله فربحوه (على الإيمان)  
الموجب مواصلة الله (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) بإشمار مواصلة من قطع  
مواصلته على مواصلته فإن زعموا أنا نأميل إليهم بالطبع (قل) مقتضى الإيمان ترك الميل  
الطبيعي إذا كان مانعا من محبة الله ومحبة واسطة الوصول إليه ومحبة ما يعلى دينه (إن كان  
آبائكم) وإن مال طبعكم إليهم ميل الجزء إلى الكل (وأبائكم) وإن مال طبعكم إليهم ميل  
الكل إلى الجزء (وأخوانكم) وإن مال إليهم طبعكم ميل أحد الجزئين إلى الآخر (وأزواجكم)  
وإن أشبه ميلكم إليهم ميل الكل إلى الجزء فاشبهتم الجزء (وعشيرتكم) وإن ملتم  
إليهم بوجه من الوجوه ووجهه للإشارة إلى أن الواحد منهم قد يكون أكثر ميل من  
الباقيين فإذا نهى عن الميل إليه فغيره أولى (وأموالكم) وإن ملتم إليهم لما فيها من مصالح  
أنفسكم ميلكم إلى نفوسكم سيما إذا (اقتربتموها) أي اكتسبتموها (وتجارتكم) تفيد نساءها  
فقيسون إليها أكثر من ميلكم إلى أموالكم سيما إذا كنتم (تخشون كسادها وفسادها)  
تميلون إليها فافظية أموالكم وتجارتكم بل أنفسكم سيما إذا كنتم (ترضونها أحب إليكم  
من الله) المنعم بالكل (ورسوله) واسطة نعمه (وجهاد في سبيله) مما يعلى دينه (فتربصوا)  
قهر الله بدعوى محبته بالإيمان وتكذيبها بترجيح محبة غيره ولا يتقطع عنكم هذا التربص  
(حتى يأتي الله بأمره) الفاهر لكم ما في الدنيا وما في الآخرة وكيف لا تربصون ذلك وقد  
خرجتم من محبة الله الهادية لأنعامه إلى عداوته (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي  
الخارجين عن محبته إلى ما توجب به من انعاماته ثم أشار إلى أن أعظم فوائد هذه الأشياء  
النصر على الأعداء وهو لا يتوقف عليها فقال (لقد نصركم الله) بدون هذه الأشياء لا في

(قوله عز وجل روح  
وريجان) روح طيب نسيم  
وريجان رزق ومن قرأ  
فروح يقول حياة لا موت  
فيها (رتل القرآن ترتيلا)  
الترتيل في القراءة التبيين

موطن واحد بل (في مواطن كثيرة) بحيث حارت سنته المستقرة التي لا تبدل (و) لا يرد يوم حنين فانه نصركم أيضا (يوم حنين) حين تركتم التقوى وهو وادي بين مكة والطائف وقيل يجنب ذى المجاز خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة في عشرة آلاف من المهاجرين والانصار والذين من الطلقاء لقتال هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فقال بعض الصحابة اننا لن نغاب اليوم عن قله فذكره الله ذلك فعند تقوىكم بها (اذ أعجبكم كثرتمكم) فاقدمتم عليها وكلكم اليها (فلم تغن) كثرتمكم (عنكم شيئا) من أمر العدو مع قتلهم (و) اكن انعكس عليكم اذ (ضاق عليكم الارض) لا تجدون فيها مقرا كمن ضاق عليه مكانه (عما رحبت) أي مع سعيها (ثم) زدتم ضعفا حتى (واستم) ظهوركم للكفار (مدبرين) أي قاصدين اديارا لارجوع بعدهم اذ كانت هوازن رماة لا يسقط لهم منهم وقد بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر كره ليس معه الا العباس وسفيان بن الحارث (ثم) لما ذهب اعجابكم بكثرتمكم (أنزل الله سكينته) ما تسكنون به وتثبتون (على رسوله وعلى المؤمنين) اذ قال عباس بن عبد المطلب يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة ففكروا واعتقوا واحدا يقولون ابيك ابيك فنزل عليه السلام ودعا وقال انا انبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم انزل نصرنا ثم صفعهم وقال هذا من جى الوطيس أي اشتد الحرب والوطيس التنوير ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه الكفار وقال انهزموا ورب الكعبة وقيل قبض التراب ثم استقبل به وجوههم وقال شأهت الوجوه فأتوا الله منهم انسا نا الاملا عينيه ترابا (وأنزل) لتقوية لكم بدل تقوية كثرتمكم (جنودا لم تروها) وهم خمسة آلاف وستة عشر وثمانية عشر ملكا وقدر آهم المشركون اذ كانوا لتقويةهم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسلب بعد النصر (وذلك) التعذيب (جزاء الكافرين) أي المصرين على الكفر بعد النصر (ثم) اذ اعلوا أنه جزاء كفرهم (يتوب الله من بعد ذلك) القهر الديوى وان كان لا يتوب بعد القهر الاخرى (على من يشاء) بالتوفيق للاسلام ليغفر لهم ويرحمهم في الآخرة كيف (و) لو آمنوا قبل القهر الديوى اغفر لهم ورحمهم اذ (الله غفور رحيم) روى أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبى أهلونا وأولادنا وقد أخذت أموالنا فقال اختاروا امائسائكم واما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقال عليه السلام من كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا قلبه عطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال لا أدري اهل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فلم يرفعوا اليها فرفعوا أنهم قد رضوا ثم أشار الى أن موالاتهم مع عدم افادتها التقوية المحصلة للنصر تضر بسريان نجاسة بواطنهم الى البواطن الطاهرة للمؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا) فطهروا بواطنهم (انما المشركون نجس) باعتبار بواطنهم بحيث لم يجعل ظواهرهم نجاسة لان نجاسة الاعتقاد غير حالة فيها

له ان كان بين الحرف  
والحرف ومنه قيل ثغر  
رذل ورذل اذا كان مقلبا  
لا يركب بعضه بعضا (قوله  
تعالى راق) أي صاحب  
رفقة أي هل من طيب  
يرقى ويقال معنى من راق  
أي من يرقى بروحه ملائكة

والنجاسة لا تجسر غير محلها يخاف بسرايتها الى من يواليهم (فلا يقربوا المسجد الحرام)  
الذي تجتمع فيه المتفرقون في الارض ليسرى صفاء القلوب من بعض الى بعض وهمنا يخاف  
سريان الظلمات في العموم (بعد عامهم هذا) أي عام هجرة الوداع الذي كمل فيه الدين المطهر  
(وان خفتم) منهم من الحرم (عيلة) أي فقر من انقطاع أرزاق كانت من قديمهم  
(فسوف يغنيكم الله) عنه ما يعطيكم (من فضله) من فتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس  
من اقطار الارض (ان شاء) في عام دون عام وشخص دون شخص لا بطريق التكلم بل بحسب  
الاستعدادات (ان الله عليم) بالاستعدادات (حكيم) في رعايته من غير ايجاب عليه واذا كان  
خوف العيلة يدفع بفتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض من غير  
تعويق (قاتلوا) من تخافون العيلة بسبيهم وقد استحقوه لانهم (الذين لا يؤمنون بالله) لقولهم  
بالتجسس أو الجلول والاتحاد (و) لو آمنوا به على التنزيه (لا) يتم لهم لانهم لا يؤمنون (باليوم  
الآخر) لانكارهم حشر الاجساد وأولاد كل والشرب والنكاح في الجنة أو الجلول في النار  
(و) لو آمنوا به لا يتم لهم أيضا لانهم (لا يحرمون ما حرم الله) في كتابه (ورسوله) في سنته  
(و) لو حرموا ما حرمه التورات والانجيل لم يعتد به اذ (لا يدينون دين الحق) أي الثابت الذي  
لا يفسخ وقد نسخ سائر الاديان مع كونهم (من الذين أوتوا الكتاب) أيؤمنوا بكل ما ذكر  
(حتى يعطوا الجزية) أي ما يجزيهم عن حقن دماهم وهي الخراج المضروب على الرقاب  
يعطونها (عن يد) أي انعام للمسلمين عليهم في حقن دماهم (وهم صاغرون) اذلاء يؤخذ  
بهاهم ويضرب في لهازمهم اذ ذلك قاطع لخوف العيلة من جهتهم بالكيفية (و) لعدم تدينهم  
بدين الحق (قالت اليهود عزير ابن الله) لكونه حاملا لأسرار الله وهو تحققه بصفة كلامه  
اذا ملأ عليهم التوراة حفظا بعد ما أماته الله مائة عام ثم بعثه ولم يبق لهم بعد وقعة يختصرون  
يحفظها وهذا قول بعضهم ولذلك لم يتركوا أهل عصره صلى الله عليه وسلم مع حالهم على  
التكذيب ولو كذبوا لاشتهر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لظهوره بصفة القدوة اذ أبرأ  
الأكبر والابرص وأحيا الموتى ثم قال (ذلك) القول ليس يلزم لاعتقادهم الظهور بصفته  
عز وجل بل (قواهم بأقواهم) من غير شبهة سوى أن التحقق بصفة الله تعالى دليل  
مشاركته في الالهية فهم (بضاهون) بهذا القول المشركين اذ شبه قولهم (قول الذين  
كفروا من قبل) الجاعلين التحقق بصفة الله دليل مشاركة في الالهية (قاتلهم الله) أي فعل  
بهم فعل الاعداء من الاهلاك (أني) كيف (يؤفكون) من القول بالظهور الى المشاركة في  
الالهية وقد شبهوا الكفار من وجه آخر وهو انهم (اتخذوا أحبارهم) أربابا يحرمون لهم  
ويحلون من عند أنفسهم فعل الكفار السابقين بأحبارهم (ورهبانهم) اذ أظهروا ببعض  
أسماء الله وصفاته (أربابا) يعبدونهم (من دون الله) ليس هذا من خواص المشركين بل  
النصارى اتخذوا (المسيح) مع علمهم بأنه كان (ابن مريم) ربا قاله بعضهم وما مر قول البعض  
الآخر (و) لم يأمرهم بذلك المسيح ولا عزير بل (ما أمروا) على لسانهم ما لسان سائر الانبياء

الرجة ام ملائكة العذاب  
(قوله تعالى راجفة) هي  
النفخة الاولى (رادفة)  
هي النفخة الثانية (قوله  
ران على قلوبهم ما كانوا  
يكسبون) أي غلب على  
قلوبهم كسب الذنوب كما  
ترين المارة على عقل



(ال) بالتوحيد الفعلي كالاقتدادي (ليعبدوا الهة) يعتقدون كونه (واحد) لا يتعدد  
 بتعدد المظاهر ولا تصير مظاهرها آلهة بل (لا اله الا هو) مع كثرة مظاهرها لتنزهه عن الحدود  
 فانزهه عن مشاركة المظاهر (سبحانه) أي تنزهه باعتبار استقراره في مقر عزه (عما  
 يشركون) ثم أشار إلى أن ظهوره في المظاهر انما هو أشراق نوره ليعرف بذلك توحيد الوجود  
 وهؤلاء (يريدون) باتخاذ الاحبار والرهبان أربابا (أن يطقوا أو رآه) الذي هو توحيد  
 الوجود لاهن شبهة فضلا عن حجة أو مكاشفة بل (بأنفواهم) كيف يكون ثمة حجة أو  
 مكاشفة مع أنه (يأبى الله إلا أن يتم نوره) بدلائل التوحيد والمكاشفة فيتم لاهله (ولو كره  
 الكافرون) أي الساترون توحيد بنسبة الالهية إلى المظاهر وكيف يمكنهم إطفاء نوره وهو  
 خلاف مراد الله (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي طريق الاستدلال والكشف (ودين  
 الحق) أي التوحيد الثابت الذي لا يزول بالنظر إلى ظهوره في المظاهر (ليظهره) بتغليب  
 (على الدين كله) حتى يطلها (ولو كره المشركون) تقرير هذا الدين يجعل مظاهرها آلهة تستحق  
 العبادة ويريدون تقرير الأديان كلها لانها بإرادة الله وقد حصلت من ظهوره بمظاهرها  
 الكاملة في زعمهم (يا أيها الذين آمنوا) بكونه دين الحق الراجح على الأديان كلها لا تغيبكم عن  
 هذا الإيمان مخالفة كثير من الاحبار والرهبان (ان كثيرا) قيد به لان القليل منهم وافقوا  
 فآمنوا بذلك (من الاحبار والرهبان) وان اتخذهم بعض العوام أربابا من دون الله فليس  
 ذلك لكمال فيهم وانما ادعوه لانفسهم لينقاد لهم الناس انهم (ليأكلون أموال الناس  
 بالباطل) أي بالطريق المنكر من الرشا وغيره (و) ان زعموا انهم هداة لا بد لهم من رزق فهم  
 بالحقيقة (يصدون عن سبيل الله) الذي هو اتباع الدلائل إلى ما يهتدون ولا يصد عنهم ذلك  
 لانهم يؤثرون حب المال على أمر الله فيمنعون حقه منه (والذين يكفرون) أي يحفظون  
 حفظ المدفون في الأرض (الذهب والفضة) يرجون حبهم على أمر الله بحيث  
 (لا ينفقونها) أي الفضة فضلا عن الذهب (في سبيل الله) الذي هو الزكاة الموصلة إلى حبه  
 بقطع حب المال بأخراج جزمه منه (فبشرهم بعذاب أليم) بدل التلذذ بها فان حصل اليوم لهم  
 يجزون عذابا (يوم يحصى) أي يوقد النار (عليها) جمولة (في نار جهنم) فتحيط النار  
 بجهاتها (فتسكوى بها جباههم) لتجدها في ابتداء السؤال (وجنوبهم) أي لهم اليها عند  
 تكريره (وظهورهم) أي توأيم اليها عند الاسطاح ويقال لهم ضمالا لعذاب العقلي إلى الحسي  
 (هذاما كنتم) أي حفظتم (لانفسكم) لتلذذوا بها (فذوقوا) لذة (ما كنتم تكفرون) فن  
 تبع هؤلاء كانوا آتيا لهم في هذا العذاب لا محالة ثم انه لا وجه لاجلهم في ادا حقه عز وجل  
 لانه لا يطلبه الا بعد أن يفيض عليهم اضعافه (ان عدة الشهور) الواجب في آخرها الحق  
 (عند الله) الطالب لحقه بعد افاضة اضعافه (اثنا عشر شهرا) وان كان يوجد عند الخلق أيام  
 مسترفة ٣٠ سكن اعتبر الله عز وجل عدد البروج التي تقطع الشمس كل واحد منها في شهر  
 تقريرا ولا عبرة للزيادة (في كتاب الله) اذ لم تكن (يوم خلق السموات والأرض) اذ كانت

السكران ويقال ران  
 عليه الناس و ران به أي  
 غلب عليه (قوله عز وجل  
 رحيق مختوم) الرحيق  
 الخالص من الشراب  
 ويقال العنق من الشراب  
 ومختوم له ختام أي عاقبة  
 ربح كما قال ختامه مسك



البروج وصورها متمازية فلما خرجت عن محاذاتها حصل هذا التفاوت فلم يعتبر لانه لا يزال  
يختلف باختلاف الدورات فجعل ذلك الاصل مناط الاحكام الشرعية لذلك كان (منها أربعة  
حرم) ذوالقعدة وذوالحجة والمهرم والرجب ليكون ثلاث السنين تغليباً للتحليل الذي هو  
مقتضى سعة الرحمة على التحريم الذي هو مقتضى الغضب فجعل أول السنة وآخرها وهو  
الحرم وذوالحجة ولما لم يكن له وسط جميع أخذ أول النصف الآخر وهو رجب فبقى من  
الثلاث شهر فاخذ قبل الآخر وهو ذوالقعدة ليكون مع آخر السنة المتصلة بأولها وترا  
وبقي وترية رجب فتمت السنة على التحريم باعتبار أولها وآخرها وأوسطها مع ذكر وترية الطق  
المؤكدة للتحريم (ذلك الدين القيم) أي المستقيم عقلاً ونقلاً عن ابراهيم واسماعيل عليهما  
السلام (فلا تظلوا فيهن أنفسكم) بالمعاصي فانها تعظم فيهن عظمها في الحرم لذلك يتغلظ  
فيها دية القتل المحرم (و) لكن (قاتلوا المشركين) في السنة (كافة كما يقاتلونكم كافة)  
فمعنى عن تحريمه مكافاة لهم ويدل على عقوبة نصره اياكم (واعلموا) اذا شكتم في بقاء  
بحرهما مع نصركم (أن الله مع المتقين) بالنصر ومع ذلك يجب اتقاء تغيير الشهر والحرم  
(اعمال النسيء) أي تأخير التحريم من شهر إلى آخر (زيادة في الكفر) مضمومة إلى الكفر  
السابق لانه (يضل به الذين كفروا) بالله عن أحكامه اذ يحرمون بين الحل والحرم في شهر  
واحد وغاية ما يرفع التناقض انهم (يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً) وهذا وان رفع التناقض فهو  
تغيير لأحكام الله وغاية اعتذارهم عن التغيير انهم فعلوا ذلك (ليواطوا) أي ليوافقوا عاداتهم  
(عدة ما حرم الله) لكنه يكفي في التغيير نقلهم الحرم من شهر آخر (فيحلوا ما حرم الله) من غير  
أن يكون لهم نسخ أحكام الله فكأنهم يدعون الالهية لانفسهم لكنهم لا يتظرون إلى هذه  
الموازم القبيحة لانه (زين لهم سوء أعمالهم) ولولم يزين لهم فلا أقل من أنهم لا يرون قبحها  
اذ (الله لا يهدي القوم الكافرين) به وبأحكامه لئلا ينجسوا بغيرها ويمارسوا ما حرم الله من سوء  
الاعمال استحلها لهم القتال على الباطل في الاشرار الحرم مع انه خلاف مقتضى بخلهم  
لان منشأه ايثار الحياة الدنيا فلا ينبغي أن يزين ترك القتال على الحق للمؤمنين ايثارها  
على الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) بفوائدها الآخرة سيما للمجاهدين على الحق ودناءة الدنيا  
(ما) ذاعرض (لكم اذا قيل) من جهة الله ورسوله نقعاً (لكم انفروا) أي اخرجوا للقتال  
لتسلكوا بالناس (في سبيل الله انما قلتم) أي أبطأتم ابطاء الثقل لميلكم (إلى الارض) ميل  
الثقل اليها (أرضيتكم) أي المؤمنون بفوائدها الآخرة سيما للمجاهدين (بالحياة الدنيا) أي  
الحقيرة بدلاً (من الآخرة) أي من فوائدها سيما للشهداء فان زعمتم ان الفوائد الدنيوية  
محققة دون الآخرة وفيه فقيه تضيق الايمان الذي به النجاة والدرجات بأدنى الاشياء (فما  
متاع) أي فائدة (الحياة الدنيا) اذا وضعت (في) جنب فوائدها (الآخرة الا قليل) فكيف  
يحمل لاجل هذا القليل هذا الخطير العظيم على أنه لا يحصل لكم هذا القليل حينئذ ايضاً فانه  
(الانفروا بعد بكم) بتسليط أعدائكم عليكم (عذاباً أليماً) بالقتل والامروراء العذاب

\*(باب الرأ المضمومة)\*  
(قوله عز وجل ركب) جمع  
راكب (قوله عز وجل  
روح منه) يعني عيسى  
عليه السلام روح بن الله  
أحياء الله فجعله روحاً  
والروح الامين جبريل  
عليه السلام وقوله تعالى

الانروى (و) لا يخل ذلك باظهار دينه بل ان تتركوا النفي (يستبدل قوم غيركم) كما هل  
 فارس واليمن فيضركم بالعذاب الايم (و) باستبدال قوم آخرين (لا تضروه شيئا) بابطال  
 دينه (والله على كل شيء قدير) فيقدر ان يظهر دينه بقوم آخرين بلا حاجة اليهم فانكم  
 (لا تضروه) أي اتفقتم على ترك نصرته نصره الله بغير سبب ولا يبعد (فقد نصره الله اذ  
 أخرجه الذين كفروا) أي حين مكربه الكفار فصاروا سبب خروجه فخرج مع أبي بكر  
 (فالي اثنين اذهما في الغار) ليس معه جماعة تنصره فنصره (اذ يقول لصاحبه) أبي بكر حين  
 قال لو نظر المشركون الى اقدامهم لرأوا ما طمأنك باثنين الله ثالثهما (لا تحزن ان الله معنا)  
 بالهونة (فأنزل الله) بهذا القول (سكينته) أي أمنته التي تسكن عندها القلوب (عليه) أي  
 على صاحبه وقد كان نصره الله بلا سبب (و) قد جعله بسبب خفي اذ (أبده) لنصره يوم بدر  
 وحسين والاحزاب (بجند) من الملائكة (لم تروها) وان رأيتها الكفار (و) ليس هذا مخصوصا  
 بوقت دون آخر بل لم يزل يفعل ذلك حتى (جعل كلمة) أي دعوة (الذين كفروا) مع  
 كثرتهم (السفلى) أي الدنيا التي لا يالاي بها (وكلمة الله) أي دعوته الى التوحيد والاحكام  
 (هي العليا) لا تزال عالية الى يوم القيامة (و) لا يبعد مع ضعف المؤمنين اذ (الله عزيز) أي  
 غالب على ما أراد لا يحتاج الى سبب ولا سبب له رتب الاسباب لانه (حكيم) ومن الحكمة في  
 جعلكم سبب النصر بعد فعله بلا سبب تارة وبسبب مماوى أخرى اثباتكم (انفروا خفافا)  
 ليكون لكم أجر النشاط والمجبة (وثقالا) ليكون لكم أجر المشقة (وجاهدوا بأموالكم)  
 لتعوضوا منها الثواب الابدي (وأنفستكم) لتعوضوا بها الحياة الابدية تعملون ذلك وان لم  
 تكفوا به (في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) مقصد العوضين انهم لا يعاون  
 لذلك (لو كان) ما تدعوهم اليه (عرضا قريبا) أي نقعا دنيويا (و) السعى اليه (سفر اقصدا)  
 أي وسطا (لا تبعوا) لا لاجل بل لموافقة أهوائهم ولوعلو التحمل والله عظم المشاق فرأوا أبعاد  
 الاسفار أقرب (ولكن) لجهلهم (بعدت عليهم الشقة) أي بعد عليهم السفر والشقة وهم  
 يدعون العلم به (و) يزعمون أنهم عاجزون عنه (سيخافون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم)  
 ولا تقبلهم هذه الدعوى والخلق بل (يهلكون أنفسهم) بهذا الخلف والخفاقة ودعوى  
 العلم والعجز (و) لا يصدق الخلف ودعوى العجز اذ (الله يعلم) بأقامة الدلائل العقلية والنقلية  
 (انهم لكاذبون) والخلف وان كان مصدقا في الجملة فليس بمصدق لهم لذلك (عفا الله عنك)  
 أي عفو عن الجرم الخطي (لم أذنت لهم) بحلفهم (حتى يتبين لك) بيانها واضحا (الذين  
 صدقوا) بطريق غير حلفهم فتأذن لهم (وتعلم الكاذبين) بوجه فتزجرهم عن الاستئذان  
 على أنه لا يلتبس فيه الصادق بالكاذب لانك انما تأمر القادرين بالخروج حينئذ  
 (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله) لمنع ايمانهم به من مخالفتهم مع القدرة (واليوم الآخر) لمنع  
 ايمانهم به من ترك تعويض الثواب والحياة الابدين اذا أمروا (أن يجاهدوا بأموالهم)

ويسئلونك عن الروح  
 قل الروح من أمر ربي  
 أي من علم ربي وأنتم  
 لا تعلمونه والروح فيما قال  
 المفسرون ملك عظيم من  
 ملائكة الله عز وجل  
 يقوم وحده فيكون صفحا  
 وتقوم الملائكة صفحا

وأنفسهم) بل يخافون أن يقصروا في بذلها بعد أمر الله (والله عليم بالمتقين) فيعطيهم من  
 الاجر ما يناسب تقويهم (انما يستأذنك) في ترك الجهاد بهما (الذين لا يؤمنون بالله) فلا  
 يسذلون أموالهم وأنفسهم لامره (واليوم الآخر) اذ لايزجون ثوابه ولا حياته (و) هم  
 وان وجدوا دلائل ذلك (ارتابت قلوبهم) وورع فيها الريب (فهم في ريبهم يترددون)  
 لا يخرجون عنه أبدا (ولو) كان المستأذنون مؤمنين لكان استئذانهم ليجز عرض لهم بعد  
 القدرة فلو (أرادوا الخروج) قبل العجز (لأعدوا له عدة) من أسباب السفر والحرب  
 (ولكن) لم يعدوا فلم يريدوا الخروج لان الله تعالى وان أمرهم به ابتلاء (كره الله ان يعاينهم)  
 أي قصدهم للخروج (فتبسطهم) أي حبسهم عنهم بالقاء البلبس والكسل عليهم (وقبل) لهم مع  
 ضريرتهم بالامر (أقعدوا مع القاعدين) من النساء والصبيان وانما كره ان يعاينهم فتبسطهم  
 لانه علم أنهم (لن يخرجوا) فصاروا (فيكم ما زادوكم الا خبالا) أي فسادا بالقيمة (ولا وضعوا  
 خلاصكم) أي أوقعوا التخذيل والهزيمة ينسكم لانهم (يسغونكم) أي يطلبون لكم (الفتنه)  
 أي ما تفتنون به (و) انما تبسر لهم ذلك اذ (فيكم) أيها المؤمنون المخلصون (سمعون لهم)  
 أي منقادون لقولهم لضعف عقولهم فيتموهم من النصيح والاعانة وقد وضعوا مكانهم  
 التخذيل والفتنة ظلمنا (والله عليم بالظالمين) فذكر ان يعاينهم وتبسطهم ويدل على ابتغائهم  
 الفتنة في كل مرة انهم والله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) يوم أحد (و) يدل على زيادتهم  
 الخبال انهم (قلوبك الامور) فغير وهما عن حقائقها سعيا في ابطال أمرك فلم يزلوا على ذلك  
 (حتى جاء) النصر والتأييد (الحق وظهر أمر الله) أي علا دينه (وهم كارهون) مجنى الحق  
 وظهر أمر الله فذكر ان يعاينهم (وممنهم) أي ومن المستأذنين الطالين فتنة المؤمنين (من  
 يقول) وهو جند بن قيس اذ قال له صلى الله عليه وسلم هل لك في جلابي الاصفري عني الروم  
 فتخذ منهم سراري ومصائف (اتذن لي) في القعود (ولا تفتني) بالنساء وأعينك بمالي فرد  
 عليه عز وجل بان اتخذ السراري ليس من الفتنة المحذورة وانما هي فتنة الكفر والنفاق  
 (ألا في الفتنة) المحذورة (سقطوا) وهم وان لم يروا الكفر والنفاق فتنة فلا شك ان جهنم  
 فتنة (وان جهنم) عندا حاطة أسبابها (الهيطة بالكافرين) ويكني من أسبابها حسدهم على  
 دينك بحيث (ان تصيبك حسنة) ظفر وغنية (تسوءهم وان تصيبك مصيبة) أي شدة كما في أحد  
 (يقولوا قد أخذنا أمرنا) بالخزم في القعود (من قبل) أي من قبل أن تصيبهم كانوا اطلعوا  
 على الغيب (ويتولوا) عن مجتمعهم الذي أظهر وافيه الفرح برأيهم (وهم فرحون) أي  
 مستمرين على الفرح برأيهم وبما أصابكم وبما سلموا (قل) لا وجه لهذا الفرح لرضاها  
 فانه (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) ونحن راضون بقضائه فلم يسؤنا بالحقيقة كيف ولم يكتبها  
 علينا ليضرنا بما اذ (هو مولانا) يتولى أمورنا فانما كتبها علينا ليوافقنا للصبر عليها والرضا  
 بها فيعطينا من الاجر ما هو خير منها (و) لاجرم في التخلف عن الجهاد لاجلها لانها كتبت

فذلك قوله عز وجل يوم  
 يقوم الروح والملائكة  
 صفا (قوله عز وجل رفانا)  
 وقتانا واحد ويقال  
 الرفات ما تنثر من كل شيء  
 بلى (قوله عز وجل رجما)  
 أي رجسة وعطفا (قوله  
 تعالى ركما) أي بعضه



فلا بد من اصابتها جاهدنا أم لا على أن لا تصيب من صح نوكاه على الله لذلك (على الله فليمتو كل  
المؤمنون) إذا أمرهم بشئ مخاطر (قل) يا أيها الخاسدون علينا في ديننا الذي نجاهد لأجله  
(هل ترهبون بنا) أي تنتظرون بنا في الحسد على الجهاد الذي نريده أعلاه ديننا (الاحدى)  
العاقبتين (الحسينين) النصر أو الشهادة (و نحن نترقب بكم) في حسدكم أحد السوءين (أن  
يصيبكم الله بعذاب) نازل (من عنده) بلا واسطتنا (أو) بعذاب واقع (بأيدينا فترهبوا) في  
حسدكم بنا احدى الحسينين (انما هم مترهبون) تنبها لانفسنا ما ترهبتم في حسدكم فلهذا  
ردنحر زهم من الفتنة وأما رداعاتهم بالمال فهو المشار إليه بقوله (قل) بلدين قيس وأصحابه  
(أنفقوا) في سبيل الله (طوعا أو كرها) لا يتقبل منكم) لانه انما يتقبل عمل من وافق أمر الله  
واسم كذلك (انكم كنتم قوما فاسقين) أي خارجين اما في صورة الطوع فلا نسب  
مأمورون بالاخلاص وانتم مراؤون وأما في صورة الكسرة فلا تفعل المكروه لا ينسب اليه  
(وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) لولم يراؤا ولم يكرهوا (الا أنهم كفروا بالله) فان الكفر  
بالامرأته من مخالفة أمره (و) يكفى في الكفر به تكذيب (برسوله) لانهم بعزلة أن يقولوا  
ان من أرسله ليس باله (و) من علامات كفرهم بالله انهم (لا يأتون الصلوة) التي هم اوصلهم الى  
الله (الا وهم كسالى) اذ مقتضى الايمان ترك التكاسل فيما هو سبب الوصول الى من  
يؤمنون به (و) أيضا (لا يتفقون) النفقة التي بها يشارجه على حب المال (الا وهم  
كاهون) وهو يدل على ايتارهم حب المال على حب الله واذا ظهرت لك علامات كفرهم  
(فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) فانهم اوان كانت نعم الله عليهم ان تعطى للشاكرين لكن  
الله تعالى لم يعطهم ليشكروا فيجزى بهم بشكره بل (انما يريد الله ليذهبهم في الحياة الدنيا)  
بما يرون فيها من الشدايق والمصائب (و) لا يشارهم فيها على حب الله (ترهب أنفسهم وهم  
كافرون) اذ يغضون من سلب عنهم محبوبهم من الاموال والاولاد بازهاق أنفسهم (و) اذا  
ظهر نفقاتهم يحزنهم بحسنة المؤمنين وفرحهم بعصبيتهم (يخلفون بالله انهم لنكم) يدفعوا بدلالة  
اليمين دلالة النفاق (وما هم) بدلالة اليمين (منكم) لان دلالة النفاق أقوى كلف ولولم يخافوا  
لم يخلفوا (ولكنهم) اذا هم حلفوا علم أنهم (قوم يفرقون) أي يخافون أن يفعل بهم مثل  
ما يفعل بالمشركين وسبب الخوف اضطرابهم الى مساكنهم مع ضعفهم ولذلك (لويجدون  
ملجأ) أي قوما أو حصنا يلجئون اليهم أو اليه (أو مغارات) يسكن كل واحد منهم غارا (أو  
مدخلا) أي نفقا يصعدون فيه كالضب والقار (لولوا) أي أقبلوا (اليه) لظاهر كفرهم  
(وهم يجمعون) اكراهم هم يجمعونكم المجنة لهم الى اظهار الايمان (ومنهم) أي ومن الخائفين  
انهم لنكم (من) يظهر كفره صريحا فوق ظهوره بالعلامات اذ (يلزك) أي يعيبك (في) قسم  
(الصداقات) وهو ذو الخو بصره حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج أقر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو يقسمها فقال يا رسول الله اعدل فصال عليه السلام ويلا من يعدل  
اذ لم اعدل وأبو الجواظ قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويرغم

فوق بعض (قوله عز وجل  
وناء حيث أصاب) أي  
وخوة لينته وحيث أصاب  
أي حيث أراد يقال أصاب  
الله بك خيرا أي أراد الله  
بك خيرا (قوله تعالى رجى  
الارض رجا) أي زلزلت  
واضطربت وتحركت



أنه يعدل ولم يكن لهم منعه المستحقين واعطاهم غيرهم بل لمنعه اياهم (فان أعطوا منها) ولو  
 بلا استحقاق (رضوا) وجعلوه عدلا (وان لم يعطوا منها) لعدم استحقاقهم (اذا هم يسخطون)  
 فيجعلونه غير عدل (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) لدل ذلك على اخلاصهم (و) لا يمنعهم  
 من ذلك عدم كفايته بل (قالوا حسبنا الله) فان لم يكفنا الا أن (سيؤتي الله من فضله ورسوله)  
 فان لم يؤت في المستقبل أيضا فلا تبالى له (انا الى الله راغبون) ثم بين المستحقين الذين اعطاهم  
 عدل ومنعهم ظلم فقال (انما الصدقات) حق (للفقراء) من لامل له ولا كسب لا تقب يقع  
 موقعا من حاجته كأنه أصيب فقار وقدمهم لانهم أحق (والمساكين) من له مال أو كسب  
 لا يكفيه كان الهجر أسكنه ثم ذكر من يحتاج اليهم المحتاجون الى الصدقات فقال (والعاملين  
 عليها) أي الساعين في تحصيلها القابض والوازن والكيال والكتاب يعطون أجورهم منها ثم  
 ذكر من يحتاج اليهم الامام فقال (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم ضعفت نيته في الاسلام فيحتاج  
 الامام الى تأليف قلوبهم بالعطاء تقوية لاسلامهم لئلا يسرى ضعفهم الى غيرهم أو أشرف  
 يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم ثم ذكر من يعان به في دفع العوارض (و) أجلها الاعانة  
 (في ذلك الرقاب) فيعطى المكاتب ما يستعين به على أداء النجوم وان كان كاسبا ثم ذكر من  
 يفتك ذمته عن الديون فقال (والغارمين) من استدان لنفسه في غير معصية ولم يجد وفاء أو  
 لاصلاح ذات البين ولو غنيا ثم ذكر الاعانة على الجهاد الذي يفتك به الاسلام عما يتوهم من  
 غلبة الكفار فقال (وفي سبيل الله) فيصرف على المتطوعة في الجهاد ويشترى لهم السكراع  
 والسلاح ثم ذكر الاعانة في قطع الطريق فقال (وابن السبيل) وهو المسافر المنقطع عن ماله حال  
 كونها (فريضة) مقدرة لكل صنف من هؤلاء لا بالرأى بل (من الله) وكيف يقوض الى رأى  
 الغير وليس له علم كامل ولو علم لربما ذهب الى هواء (والله عليهم حكيم) لا يميل في شيء الى خلاف  
 مقتضى العلم به (ومنهم) أي ومن الذين يحلقون بالله انهم منكم من هو أشد من الاخر في  
 الصدقات اذ هم (الذين يؤذون النبي) فوق اذاء الاخر (ويقولون) اذ قيل لهم لا تقاتلوا  
 ان بلغه ما تقولون يقع بكم (هو أذن) أي يسمع كل ما يقال له فتقول ما شئت انم شكر ونحلف  
 فيصدقنا قاله جلاس بن سويد وأصحابه يعنون أنه ليس بعيد الغور بل سريع الاعتراض بكل  
 ما يسمع (قل أذن خير لكم) أي يسمع من كل أحدا ما هو خير لكم لانه (يؤمن بالله) ومن خواصه  
 التصديق في الخيرات (ويؤمن للمؤمنين) أي انما يصدق في الشر من عرف كمال ايمانه  
 لان تكذيب المؤمنين لتصديق المنافقين فيجحدوا وكيف يكذب المؤمنون لتصديق المنافقين  
 (و) هو (رحمة للذين آمنوا منكم) لانه منافقين المؤذين له عليه السلام كيف (والذين  
 يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فليكن من عذابهم تصديق المؤمنين عليهم وكيف يصدق  
 المنافقون ولا يقع صدقهم في القلوب وان حلفوا لانه يفعل الله وانما يوقعه الله اذا رضوه  
 وهم انما (يحلفون بالله انكم لا ترضونكم) فدعا لرضوكم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) لان  
 ضرر عدم ارضائهم ما أشد يعلمونه (ان كانوا مؤمنين) وهو العذاب الاخرى فلا يعد

(قوله تعالى الرجى)  
 المرجع والرجوع  
 \* (باب الرأى المكسورة)  
 (قوله تعالى رجلا أو  
 ركبا) أي جمع راجل  
 وراكب (قوله عز وجل  
 ربا) وأصله الزيادة لان  
 صاحبه يزيد على ماله ومنه

تعذيبهم بعدم ايقاع صدقهم عند حلقهم في قلوب الناس فان اوقع صدقهم فاعاد دفع عنهم  
أدنى الضرر (ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله) أي يعادهم فلا يرضهم (فان له نار جهنم  
خالدا فيها) فلا يبلغ ضرر المطلق الذين يرضونهم ذلك المبلغ فان فعلوا ذلك لدفع الخزي الديني  
من جهتهم فالاولى دفع الخزي الاخرى اذ (ذلك الخزي العظيم) لكن المنافقون لا يبالون  
بذلك الخزي وانما يبالون للخزي الديني فانه (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) أي على المؤمنين  
(سورة) أي طائفة من القرآن محبطة بأسرارهم احاطة السور بالمدينة (تنبيههم) بجميع  
قبائحهم حتى (بما في قلوبهم) فيقتضون بها ويعمل بهم مثل ما يفعل بالمسركين (قل)  
مقتضى هذا الحذر ترك المناقاة وانتم لا تتركونه بل تستهزؤون معه (استهزؤا) بالله وآياته  
ورسوله (ان الله مخرج) بالوحى أو بطريق آخر من قلوبكم ومن سائر أمانكم الى الرسول  
والمؤمنين (ما تحذرون) خروجه (و) هم يعقدون في دفع هذا المحذور اذا خرج على  
عذرهم القاسد فانك والله (لئن سألتهم) عن اتيانهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بالله  
وآياته ورسوله (ايقولون) في الاعتذار انه لم يكن عن القاب حتى يكون نقاها وكفرا بل  
(انما كنا نقوض) أي ندخل هذا الكلام لترويج النفس عن مشاق السفر (و) ليس فيه  
مواطاة القلب بل غاية انا كتابه (نلعب) أي غزح (قل آياته وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون  
في ترويحكم ومن احكم ولم تجدوا له ما كلاما آخر (لا تعذبوا) بعذريكون كفرا وان لم  
يكن عن جد وقد قلب وهو أخش من الكفر المستقر اذ (قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعرف  
عن طائفة منكم) يجعلها مؤمنة مخصصة لكون ضحكهم من غير رضامتها والاستهزاء  
موجب للتعذيب (تعذب) أي تعين للعذاب (طائفة) أي هم كانوا مجرمين بالنطق به أو الرضا  
وكيف لا تعذب هذه الطائفة وأثر الكامل فيها يسرى الى الناقص اذ هم كأجزاء الشيء  
الواحد اذ (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فيتقوى الناقص منهم حتى يلحق بالسكامل  
وكيف لامع انهم (يأمرون بالنسكر) الكفر والمعاصي (ويهنون عن المعروف) الاخلاص  
والطاعات (ويقبضون أيديهم) عن الخيرات (نسوا الله) الذي يجزيهم على الخيرات والشرور  
(فسيهم) عن لطفه واخراجهم عنه مع عرومه لئلا يخرجهم عن طاعته (ان المنافقين  
هم القاسقون) ولم ينسهم باعتبار قهره واتقاه اذ (وعدا الله المنافقين والمنافقات) أي  
الكاملين والناقصين ما وعد الكفار وان أظهروا الايمان وأجرى عليهم في الدنيا أحكام  
المؤمنين لكن وعدهم (والكفار) الذين أظهروا كفرهم (نارجهم) وهي وان أخرج منها  
من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فلم يؤثر ما ظهر من ايمانهم في ذلك بل جعلوا (خالدین  
فيها) وهم وان شار كوا الكفار في عذابهم بنار (هي حبههم و) لكن زيد في حقهم ان  
(اعنهم الله) لعنة خاصة بهم (ولهم) من تلك اللعنة (عذاب مقيم) وراء اقامة العذاب المشترك  
ولا ينافي هذا اللعن التنعيم الديني اذ انتم أي المنافقون في ذلك (كالذين من قبلكم) ممن أنعم  
عليهم ثم عذبوا اذ (كانوا أشد منكم قوة) في أنفسهم (وأكثر أموالا) تقيدهم من يدقوة

قوله هم فلان أربى على  
فلان اذا زاد عليه في القول  
(قوله عز وجل ريون)  
أي جماعات كثيرة الواحد  
ربي (قوله تعالى ريشا)  
وريشا واحد ما ظهر من  
اللباس والشارية والرياش  
أيضا الخصب والمعاش

ومنافع آخر (وأولاداً) تفيدهم من يد قوة لا تقوت بقوات المال ومنافع آخر (فاستمعوا) أى  
فاتمعوا (بمخلاقهم) أى نصيبهم ثم أعطاكم أيهم المنافقون أقل مما أعطاهم (فاستمعتم بمخلاقكم)  
القليل استمعوا كاملاً (كما استمع الذين من قبلكم بمخلاقهم) الكامل (و) لم تشكروا المنعم بل  
(خضتم) أى دخلتم في الكلام الردى في حقه (كأدى خاضوا) أى كالكلام الذى خاضوا فيه من  
غير نقص ولا ينفعكم أيهم المنافقون اظهروا الايمان والطاعات فان الاولين مع كفرهم لم يكونوا  
خالين عن عمل صالح لكن (أولئك) لبعدهم عن استحقاق الثواب (حبطت أعمالهم) فلم  
تفدهم (في الدنيا والآخرة) كيف (و) لو وجد فيهم الايمان حال الايمان بها ثم زال عنهم  
(وأولئك هم الخاسرون) بتلفها بعد حصولها كمن احترق زرعه حين حصاده فان أنكره  
ما جرى من ذلك على الماضين فلا وجه له (ألم يأتهم) بطريق التواتر (نيا) أى قصة اهلاك الله  
بعد تنعيمه (الذين من قبلهم قوم نوح) أنهم عليهم نعم منها تطويل أعمارهم ثم أهلكتهم  
بالطوفان (وعاد) أنهم عليهم نعم منها مزيد قوتهم ثم أهلكتهم بالريح (وثمود) أنهم عليهم نعم منها  
القصور ثم أهلكتهم بالرجفة (ودوم ابراهيم) أنهم عليهم نعم منها عظم الملك ثم أهلكتهم غرود  
بالبعوض الداخلى في أنفه (وأصحاب مدين) أنهم عليهم نعم منها التجارة ثم أهلكتهم بافاضة النار  
عليهم (والمؤتفكات) أنهم عليهم نعم منها الذات الوقاع المحرم ثم أهلكتهم بجعل قراهم عليها  
سافلها وامطارا لجارة عليها وكان تعذيبهم بعد وعد الرسل اذ (أتتهم رسالهم بالبينات)  
يعدونهم ذلك العذاب كما وعدكم فان أنكرتم اتيان الرسل اياهم (فما كان الله ليظاههم  
ولكن) أنهم عليهم و (كانوا) بترك شكره وصر فهم نعمه الى غير ما أعطاهم اياها لاجله (أنفسهم  
يظلمون) فيستحقون ذلك العذاب (و) لا يعد أن يعفون طائفة منهم وان كان فيهم ضعف  
ايمان لانه يتقوى المؤمنون بعضهم ببعض أكثر مما يتقوى المنافقون بعضهم ببعض اذ  
(المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وتقوية الولاية أعظم من تقوية الجزئية اذ لهم  
استيلاء في الظاهر بالقول اذ (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ولا استيلاء للمنافقين  
في العكس لميل طبائعهم اليه (و) لهم استيلاء في الظاهر بالفعل اذ (يقيمون الصلوة ويؤتون  
الزكاة) فتؤثر رؤيتهم أكثر من تأثير القول (و) لهم استيلاء في الباطن اذ (يطيعون الله  
ورسوله أولئك) وان كان في بعضهم ضعف ايمان حينئذ (سيرجهم الله) بتقويته فيهم لان نوره  
غالب على ما ظهر (ان الله عزيز) لكنه انما يظهر في كل شئ بحسبه لانه (حكيم) وكيف  
لا يقوى بعضهم ببعض ويرجهم بعد التقوية وقد (وعدهم الله المؤمنين والمؤمنات) أى  
لكاملين والقاصرين (جنات) ولجريان أنهار الانوار من بعضهم الى بعض (تجري من  
تحتها الانهار) ولا يعود ضعفهم بعد التقوية لذلك جعلوا (خالدين فيها) الضعف وان كان  
نحبت في قلوبهم لكن بعد التقوية ثم طيبها لذلك وعدهم (مسكن طيبة) ولعدم كون  
قلوبهم بعد التقوية بحيث تطيب مرة دون أخرى جعلت (في جنات عدن ورضوان من الله

(قوله عز وجل رجز) أى  
عذاب كفوله عز وجل  
فلما كشفنا عنهم الرجز  
أى العذاب ورجز  
الشيطان أطغاه وما يدعو  
اليه من الكفر والرجز  
والرجس واحد فى معنى  
العذاب والرجس أيضا



أكبر) وهذه التقوية وإن كانت بعد ضعف قلم يقصر القوز بها بل (ذلك هو الفوز العظيم)  
 كفوز من قوى من أول الأمر (يا أيها النبي) أي الذي نبي بأمر الله تعالى في مكان أكثر تأثرا  
 من سائر المؤمنين ليس لك أن تؤثر في الكفار والمنافقين بالرحمة بل (جاهد الكفار والمنافقين)  
 المؤثر فيهم بالقهر (و) لا تلتزم معهم ليكون لهم نصيب من رحمتك العامة بل (اعلظ عليهم)  
 (و) كيف تؤثر فيهم الرحمة وقد أحاطت بهم أسباب الشقاوة كلهم الآن (ما واهم جهنم) ليس  
 مصيرهم اليوم القيامة لكونهم اليوم فيها بل (بئس المصير) ولا حاطة أسباب الشقاوة فيهم  
 (يحقون بالله ما قالوا) فيك شيئا يسوءك (و) الله (أقد قالوا كلمة الكفر) وذلك أنه عليه السلام  
 نزل عليه القرآن في غزوة تبوك بعيب المخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد  
 لأخواتنا حقا لئن شرم من الحسير فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله  
 ما قاله فنزل (و) لم يقتصر على كلمة الكفر بل (كفروا) بأفعال (بعد أسلامهم) من  
 جملتهم (هموا) أي قصدوا (بما ينالوا) من أهلاكه عليه السلام بدفعه عن راحلته  
 إلى الوادي إذا سمع العقبة بالليل عند رجوعه من تبوك اتفق عليه خمسة عشر منهم وكان  
 عمار بن ياسر أخذ الجحطام راحلته يقودها وحذيفة يسوقها فيبيناهما كذلك إذ سمع حذيفة  
 يوقع أخفاف الابل وقعقة السلاح فقال اليكم اليكم يا أعداء الله (وما نتموا) أي وما قصدوا  
 نقمة رسول الله بشئ (الآن أغناهم الله ورسوله) بالغنائم وقد كان أكثرهم محايي فسكران  
 حقتهم أن يشكروا لكونه (من فضله) لكنهم قصدوا انتقامه ومع ذلك لم ينزع عنهم فضله  
 بالسكينة بل مكثهم من التوبة (فان يتوبوا يك) توبتهم (خير لهم) مبقيا لفضله في الدارين  
 (وان يتولوا) عارض عليهم من التوبة (يعذبهم الله) ينزع فضله بالكلمة ولا يقتصر على  
 النزاع بل يجعله (عذابا أليما في الدنيا) بالقتل والاسر (والآخرة) بالنار وغيرها (ومالهم في  
 الأرض) قبل ظهور الله (من ولي) يشفع لهم في دفع العذاب (ولانصير) يدفعه بقوة قتال  
 الجلاس وحسنت توبته (ومنهم) أي ومن المنتقمين لاغناء الله ورسوله إياهم بما آتاهم من  
 فضله **الحاكم** كثر لايمانهم المتولين عن التوبة (من عاهد الله) وهو ثعلبة بن حاطب أتى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه السلام قليل تؤدى  
 شكره خير من كثير لا تطيقه فراجع فقال والذي بعثك بالحق (لئن آتانا من فضله لنصدقن  
 ولنكونن من الصالحين) باعطاء كل ذي حق حقه فدعاه صلى الله عليه وسلم فاختذ غنما ففت  
 كما ينبغي الدود حتى ضاقت المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عليه السلام عنه  
 فقيل كثر ما له حتى لا يسمع واد فقال يا ويح ثعلبة (فما آتاهم من فضله يخلوا به) أي بفضل  
 من ذلك الفضل (وتولوا) عن العهد واليمين (وهم معرضون) أي قاصدون الأعراض من أول  
 الأمر مستمرون عليه (فأعقبهم) أي جعل عاقبة أمرهم (زفاما) راضا (في قلوبهم) دائما  
 (اليوم يلقونه) لا يجرد البخل بل (بما أخلقوا الله ما وعدوه) من التصديق والصلاح (وبما  
 كانوا يكذبون) في اليمين إذ قصدوا به الحث وذلك أنه عليه السلام بعث مصدقين فاستقبلهما

القدر والنق كقول

فزادتهم رجسا إلى رجسهم

أي تنالهم بالنق كتاب

عن الكفر أي كفرا إلى

كفرهم وعلى المعنى الآخر

فزادتهم رجسا إلى رجسهم

أي فزادتهم رجسا إلى



الناس بصدقاتهم ومرا بشفاعة فسأله الصدقة فقال ما هذه الا بخرية ما هذه الا أخت الجزية  
 فارجعوا حتى أرى رأي فنزلت فجاء بالصدقة فلم يقبلها عليه السلام وليس اعطاء الله اياهم أولا  
 من جهله بقصدهم الخنت بل قد جرى معهم أولا بعتنضى ظاهرهم ثم أظهر نفاقهم وألزمهم  
 اياه لاجل اجترائهم على الله بنسبة الجهل اليه بما هم عليه (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم) وهو  
 قصدهم الخنت في اليمين في ابتدائه (ونجواهم) أي ما تناجوا به من تسمية الزكاة بخرية أو  
 أخت الجزية (و) كيف اعتقدوا ذلك فيما وجد فيهم وله نوع من الظهور وقد علوا (أن الله  
 علام الغيوب) التي لم تخرج الى الوجود ولا يبعد استنزال الله بهم بخرية معهم على ظواهرهم  
 أولا ثم اظهروا قبايحهم وقد استنزلوا بمن استنزل أيعض عباده اذ (الذين يلزون) أي يعيبون  
 (المطوعين) أي المتبرعين (من المؤمنين) وان لم يبلغوا الى حد الولاية (في الصدقات) فيزعمون  
 انهم تصدقوا رياء (و) يلزون (الذين لا يجدون) ما يتصدقون به (الا) قليلا فيعطون  
 (جهدهم) أي مقدار طاقتهم ولا يقتصرون على أدنى اللزبل بالغون فيه (فيضخرون  
 منهم) فيقولون ان الله ورسوله غنيان عن صدقتهم (مضرا الله منهم) أي جازاهم على سخرهم  
 (واهم) من سخرهم لولي يجازهم الله من خارج (عذاب أليم) من الهيئته القبيحة التي تحصل لهم  
 منه روى أنه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال  
 لي ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربي أربعة آلاف درهم وأمسكت لعمالي أربعة آلاف درهم  
 فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وما أمسكت فصولت إحدى امرأتيه عن نصف  
 الثمن بثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع  
 تمر وقال بت ليلتي أجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فتركت صاعا لعمالي وبحث بصاع  
 فأمره عليه السلام أن يشره على الصدقات فقال المذاقون ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الأرباء  
 وكان الله ورسوله غنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات  
 فنزلت (استغفر لهم) أي للذين مضى الله منهم لسخرهم بالله أو بأحد من المؤمنين في العمل  
 الصالح (أو لا تستغفر لهم) فانهم ما في حقهم ما سواهم وان بالغت في الاستغفار بحيث (ان تستغفر  
 لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كما لا يغفر لهم ولم تستغفر لهم أصلا (ذلك) أي عدم الغفران  
 لهم (بأنهم كفروا بالله ورسوله) اذ سخر وامنهم ما آمن العمل الصالح الذي هو مقبول عندهما  
 ولا يقبل الاستغفار للكافرين لخروجهم عن أمر الله بالكلمة (والله لا يهدي القوم الفاسقين)  
 الخارجين عن طريق التقرب اليه برفع حجب المعاصي وسرورها بالاستغفار ولعدم هدايتهم  
 جعلوا القرع مكان الحزن والكراهة مكان الرضا فانه (فرح المخافون) أي الذين خلقهم  
 الشيطان عن غزوة تبوك اذ رضوا (بعقدهم) أي بملزمة مكان قعودهم ليكون قعودهم  
 (خلاف) أمر (رسول الله) مع ما فيه من حزن العاقبة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم  
 وأنفسهم في سبيل الله) مع ما فاتهم من الثواب الأبدى والحياة الطيبة الأبدية الموجب للرضا  
 (و) من ضلأهم ترجيح حر الشمس على حر نار جهنم اذ (قالوا لا تنفروا) الى الجهاد (في) أيام

عذابهم بما تجدد من  
 كفرهم والله أعلم (قوله  
 عز وجل والزجر فاهجر)  
 والرجز أيضا بكسر الراء  
 وضعها ومعناها واحد  
 وفسر بالاولئان وسميت  
 الاولئان رجزا لانها سبب

افراط (الحر) أي حر الشمس (قل نار جهنم) على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبديل  
 قواب الجهاد والحياة الطيبة الأبدية (أشد حسرا) يدركون غاية شدتها (لو كانوا يفتقرون) أن  
 أثر غضب الله يجب أن يكون كذلك وإذا كان فرحهم بمخالفة الله ورسوله موجبا لهذا الأثر  
 من غضبه (فليضحكوا) بفرحهم (قليل) غايته مدة حياتهم (وليبكوا كثيرا) بعد الموت  
 أبدا لا تباد (جزا بما كانوا يكسبون) بهذا الفرح من الكفر والمعاصي العظام وإذا تحقق  
 فرحهم بالقعود خلاف ذلك وكرهتهم للجهاد (فإن رجعت الله إلى) الجهاد مع حضور (طائفة  
 منهم) فاستأذنوا للخروج (دفعوا العار السابق) (فقل) هذا الاستئذان يجدد العار لأنه  
 تفرحون بخلاف وتكرهون الجهاد (إن تخرجوا معي أبدا) وإن أمرتكم بعد استئذانكم  
 (و) لن نخرجكم (لن تقاتلوا معي عدوا) انكم رضيت بالقعود أول مرة) نخذلكم الله وسقطتم  
 عن نظره بل غضب عليكم وألزمكم العار (فاقعدوا مع الخالفين) من النساء والصبيان دائما  
 (و) لا ينقطع غضب الله عنهم يومئذ بل هو مؤبد لذلك (لا تصل على أحد منهم) إذا (مات)  
 ولا ينسخ هذا النهي بل يبقى (أبدا) لأنها شفاععة ولا شفاععة في حقهم (ولا تقم على قبره)  
 للاستغفار إذا استغفروا في حقهم (أنهم كفروا بالله ورسوله) في الحياة بالباطن (وما تواتواهم  
 فاسقون) أي خارجون عن الإيمان الظاهر الذي كانوا به في حكم المؤمنين قبل بعث عبد الله  
 ابن أبي لهبة في مرضه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن قاتله رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال له أهلك حب اليهود فقال يا بني الله لم أبعث اليك لتألمني وإنما أبعث اليك  
 لتستغفر لي وسأله فيصه ليكن فيه فأعطاه أياما واستغفر له ونفث في جداره وصلى عليه ودلاه في  
 قبره فتركت ولايتي في دوام غضب الله عليهم أعطواهم الأموال والأولاد (ولا تعجبك أموالهم  
 وأولادهم) إذ لم يرد الله انعامهم به البديل على رحمة بهم بل (انما يريد الله) بها اتقامهم لأنه  
 أعطاهم (أن يعذبهم في الدنيا) بالمشقة في تحصيلها وحفظها والحزن عليها (وترحق أنفسهم  
 وهم كفرون) بالله ابغضهم أيام عند سلبهم عن محبوبهم فهو كسلب المحبوب ومما يدل على أن  
 أموالهم لتعذيبهم في الدنيا أنهم أسلبهم الجاه الذي هو أذن المال إذ تطعمهم بالنساء والصبيان  
 وعلى أنهم تترحق أنفسهم حال الكفر أنهم يخالفون لأجلها مقتضى الإيمان (و) ذلك أنه (إذا  
 أنزلت سورة) أي طائفة من القرآن محيطة بالعلوم الحاطة لسور أمره (أن آمنوا بالله  
 و) استدعوه من الخلق بأن (جاهدوا مع رسوله) الداعي إليه (استأذنك أولوا الطول) أي  
 الفضل والسعة (منهم) لخوفهم على أموالهم (وقالوا ذرنا) أي اتركنا عند أموالنا (نكن مع  
 القاعد) لحفظها فهو لا مع مخالفتهم مقتضى الإيمان وهو أن لا يرضى بكفر أحد فيستدعي  
 إيمان الكل تركوا الجاه (أذ) (رضوا) بالعار العظيم (بأن يكونوا مع) النساء (الخوالف) لحفظ  
 البيوت لا يشارهم حب المال على حب الجاه وعلى حب الله (وطبع على قلوبهم) التي تعرف  
 ما في حب الله والتقرب إليه من القوائد الجليلة وما في الجاه من القوائد الدنيوية (فهم  
 لا يفتقرون) ما فوقه أعلى أنفسهم من تلك القوائد التي أدناها النصر والغنيمة وأعلاها

الرجز أي سب العذاب  
 قوله تعالى الرفذ أي العطاء  
 والعون أيضا وقوله يئس  
 الرفذ المرفود أي يئس  
 العطاء المعطى ويقال يئس  
 العون المعان قوله تعالى  
 رتبنا بهم منزلا كنهه قبل  
 الباء ما رأيت عليه من

التقرب الى الله تعالى وهم يزعمون أنه من كمال فقههم وهو غلط اذ لو كان كذلك لكان  
الرسول والمؤمنون الذين هم أفقه خلق الله أولى بذلك (لكن الرسول والذين آمنوا) فبلغوا  
فيه درجة الكمال في الفقه حتى صاروا (معهم) آثر وأحب الله على كل شيء حتى (جاهدوا  
بأموالهم وأنفسهم) في سبيل الله لغلبة حب الله عليهم على حب الاموال والانفس فحفظ الله  
أموالهم وأنفسهم (وأولئك لهم الخيرات) النصر والغنية وحفظ الجاه في الدنيا (وأولئك هم  
المفلحون) بأجر الايمان الكامل والجهاد وايمان من آمن بسبيلهم وأعمالهم وغير ذلك  
وبالقرب من الله في الآخرة ولا يضرهم ضياع أموالهم وأنفسهم ولو تلافى في الجهاد اذ  
(أعد الله لهم) بدل أموالهم (جنات) وبدل نعماتها كونها (تجري من تحتها الانهار) وبدل  
حياتهم كونهم (خالدين فيها ذلك) أي استبدال هذه الامور الخسيسة بتلك الامور الشريفة  
هو (القوز العظيم) الذي لانسبة فيه لا تبدل الى البديل الانسبة لاشئ الى ما لا يتناهى لكن  
هذا القوز انما يحصل لمن فقه (و) ليس من الفقه الاتيان بالاعذار الكاذبة ولا عدم المبالاة  
بالله ورسوله مع دعوى الايمان فانه اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله  
(جاهد المذرون) أي الموهومون ان لهم عذرا (من الاعراب) الذين لا فقه لهم (ليؤذن لهم)  
في ترك الجهاد الذي له ما ذكر من الفوائد (وقعد) من غير اعتذار من الاعراب من قلة المبالاة  
بالله ورسوله (الذين كذبوا الله ورسوله) في دعوى الايمان مع ظهور علامات الكفر من قلة  
المبالاة فاني يكون هذا من الفقه على أنه استبدال العذاب بالثواب فانه (سيصيب الذين  
كفروا منهم عذاب أليم) بظهور كفرهم واقتضاحهم في الدنيا والنار في الآخرة هذا في  
العود عن عدم المبالاة وفي الاعذار الكاذبة لاني كل قعود ولا في الاعذار الصادقة لذلك  
(ليس على الضعفاء) هم العاجزون مع الصحة عن العدو وتحمل المشاق كالشيخ والصبي والمرأة  
والنصف (ولا على المرضى) العاجزين بأمر عرض لهم كالعمى والعرج والزمانة (ولا على)  
الاقوياء والاصحاء (الذين لا يجدون ما ينفقون) في السفر والسلاح (خرج) في القعود بلا  
عذرا ومعه (اذنكموا الله ورسوله) أي اخاصوا الايمان والعمل الصالح فلم يرجعوا ولم  
يشيروا الفتن وأوصلوا الخيرات الى المجاهدين وقاموا بمصالح بيوتهم وكيف وهم بالنظر الى  
الله ورسوله محسنون و (ما على المحسنين من سبيل) الى عتابهم فضلا عن عقابهم (و) انهم عموم  
الخطاب ساقط عنهم اذ (الله غفور) للمكلف المذنب ولانه (رحيم ولا) سبيل (على الذين اذا  
ما أتوك لتجملهم) على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة كعقل بن يسار وصخر بن خنساء  
وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وعلبة بن عمة وعبد الله بن مغفل وعليه بن زيد لم يبلغوا مكان  
العدو (قلت) لهم (لا أجدهم أحلكم عليه) حينئذ (تولوا وأعينهم) كأنها (تفيض)  
بأنفسها اذ صارت كأنها (من الدمع حزنا لا يجدد) وما ينفقون في الجلال فهو لاء وان  
كانت لهم قدرة على تحمل المشاق فاعلمهم من سبيل أيضا فضلا عن المعاقبة (انما السبيل)  
بالعتاب والعقاب (على الذين يستأذنونك) وان كانوا دون القاعد من عدم مبالاةهم بالله

شارة وهينة وريابغ  
هم من يجوز أن يكون على  
المعنى الاول ويجوز أن  
يكون على الرى أى  
منظرهم من تروى النعمة وزيا  
بالزاي يعنى هيمة ومنظرا  
وقد قرئت بهذه الثلاثة  
الاوجه (قوله تعالى وكذا)



ورسوله (وهم أغنياء) قادرون على تحصيل الاهبة فاقبل ما يعاتبون به انفسهم (رضوا بان  
 يكونوا مع الخوالف) من النساء والصبيان وسائر اصناف العاجزين وهذا الرضا كما هو سبب  
 العتاب فهو ايضا سبب العقاب لانه لما كان عن قلة مبالاةهم بالله غضب الله عليهم (وطبع الله  
 على قلوبهم فهم لا يعلمون) ما يترتب عليهم من المصائب الدينية والدنيوية وانما به جهلهم  
 (يعتذرون) سدا للسبيل عليهم وهو لا ينسد الا بسدا الله تعالى وليس اعتذارهم اليه بل  
 (اليكم) اذ لو كان الى الله لكان قبل رجوعكم اليهم لكنه (اذا رجعت اليهم) اذ قبله كانوا  
 يتوقعون عدم رجوعكم فاذا رجعت اليهم خافوا ان تضخموهم بالنفاق (قل لا تعتذروا)  
 اظهروا كذبكم اذ لم يمنعكم فقر ولا مرض ولا يقيدكم الاعتذار لانا (لن تؤمن) أي لن نصدق  
 قولاكم حتى يكون مفيدا (لكم) وكيف نصدقكم مع انه (قد بنانا الله) بما يفضحكم (من  
 اخباركم و) لو لم يثبتنا لظهر كذب عذركم بافعالكم فانه (سرى الله علمكم و) هو لعدم  
 اعتذاركم اليه غضبان عليهم فلا يبعد ان يظهره سيما عند رسوله فيراه (رسوله) ولا يبعد ان  
 يأمره بتبليغه لتفقد ضمو اعتدال الكل (ثم) ان لم يفضحكم ههنا فلا يبعد ان يفضحكم عند جميع  
 خلافة يوم القيامة اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فلا يقتصر في فضيحتكم بظواهركم  
 بل يعم الظاهر والباطن (فينبشكم بما كنتم تعملون) أي بجميع أعمالكم بحضور جميع  
 الخلائق واذا لم يقبل عذرهم يرون انه انما لم يقبل عذرهم لكونه غير مقرون بالحلف فحينئذ  
 (سيحلفون بالله) تعزيرا (لكم) ويدل على هذا التعزير كونه (اذا انقلبتم اليهم) ولا يقصدون  
 بذلك تصديقكم اياهم لبايهم عنه بل (لتعرضوا عنهم) فلا تقفوا فيهم وان كان داعيا اليهم الى  
 الاخلاص (فأعرضوا عنهم) اذ لا يكون وقوعكم فيهم داعيا اليهم الى الاخلاص (انهم رجس  
 و) لا ينسد بذلك السبيل الذي جعل عليهم اذ (ما اواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) من  
 الاصرار على النفاق بالاعراض عنهم ثم اذا علموا ان اعراضكم عنهم انما هو لكونهم رجسا  
 (يخلقون انفسهم لتعرضوا عنهم) باعتماد الطهارة والاخلاص فيهم (فان تعرضوا عنهم) فلا  
 يقبدهم رضاكم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي الخارجين عن الطهارة  
 والاخلاص وان ادخلتموهم فيهما فغايتهم الاعراض السابق عليه لا غير ثم أشار الى أن منافق  
 الاعراب أشد رجسا فلا يغتر بحلفهم وان لم يكذبهم الوحي فقال (الاعراب) اذا نأفقوا (أشد  
 كذرا) فلا يبالون بالكذب في حلفهم بالله (و) لا يغتر بعدم ظهور امارات الكذب عليهم لان  
 منشأ ذلك كونهم أشد (نفاقا) وكيف يغتر بحلفهم (و) هم (أجدر) أي أحق (الابغوا  
 حدود) أي نهايات أحكام (ما أنزل الله) من مقام جمعه (على رسوله) الجامع فلا يعلمون ما يلزم  
 الخالف بالله على الكذب لعدم مخالطتهم لاهل العلم وقله استماعهم للكتاب والسنة (والله)  
 تعالى وان جعل الحلف سبب التصديق فحيث لا تعارضه امارات الكذب وهي وان كانت خفية  
 في بعض المواضع لا تخفى عليه لانه (عليم) وكيف يجعله مع امارات الكذب سبب التصديق

أي صوتا خفيا (قوله عز  
 وجل ربيع) أي ارتفاع  
 من الأرض والطريق  
 وجمعه أرباع وربعة (رعاة)  
 جمع راع (قوله عز وجل  
 ردأ بصديق) أي معينا  
 يقال ردأته على عدوه أي  
 أعنته (قال أبو عمر هذا خطأ



مع انه (حكيم و) من عدم علمهم بحدود ما أنزل الله جعلوا ما هو سبب محبة الله والاخلاص  
 معه سبب النفاق اذ (من الاعراب من يتخذ ما يتفق) في سبيل الله وهو سبب الاخلاص  
 (مغرماً) أي خسرانا وهو سبب العداوة (و) لذلك (يتربص) أي ينتظر (بكم الدوائر) أي  
 دوائر الفلك ليتخلص من ذلك الاتفاق فيسبونكم بذلك (عليهم دائرة السوء) من تلك الدوائر  
 التي سبواكم بها ظلماً كيف (والله سميع) سبهم مستجيب لها لا في حقكم اذ لا تستحقونها  
 بل في حقهم لانه (عليم) بمن يستحقها نزلات في غطفان وأسد وتيم وبني عامر بن صعصعة  
 (و) انما جعلوا سبب العداوة لعدم الايمان بالله فيقتربوا اليه ولا باليوم الآخر فيرجوا  
 ثوابه وأما المؤمنون فيرون فيه أنواع القربات ولومن الاعراب فان (من الاعراب من يؤمن  
 بالله واليوم الآخر) وان لم يخاطبوا أهل العلم وقل سمعهم للكتاب والسنة (و) لا يمانه بالله  
 المتقرب اليه واليوم الآخر المنتفع فيه بالتقرب اليه (يتخذ ما يتفق) في سبيله (قربات) امتثالاً  
 لأمره وتزجيحاً لجنبه وقطعاً لجنب ماسواه لينتفع بها (عند الله و) اذا نظر الى قصوره رأى كماله  
 من (صلوات) أي دعوات (الرسول) بالرحمة المكمل له لقصوره (الانها قريبة) كاملة (اهم)  
 جامعة لأنواع القربات يكملها الله بدعوة الرسول ويند على مقتضاها فانه (سيدخلهم الله  
 في رحمته) بحيث تحيط بجوانبهم وان كان قصورهم من معاصيهم غفرها الله لهم (ان الله غفور  
 رحيم) قيل نزلت في جهينة ومزينة وأسلم وغفار وعبد الله ذي الجيادين وقومه ولما كان  
 لمؤمني الاعراب مع بعدهم عن العلم القربة والرحمة كان للسابقين الرضوان كما قال  
 (والسابقون) وليس المراد بهم المقربين بل (الاولون) ولومن العوام اذ كانوا (من المهاجرين  
 والانصار) أي من تقدم بالهجرة والنصرة (والذين اتبعوهم) أي سلك سبيلهم بشرط  
 اقترائهم (باحسان) وهي عبادة ربهم كأنهم يرونه (رضى الله عنهم) لان الهجرة أمر شاق على  
 النفس لمفارقة الاهل والعشيرة والنصرة منقبة شريفة لانها اعلاء كلمة الله ونصر رسوله  
 وأصحابه والاحسان من أحوال المقربين أو مقاماتهم (و) دليل رضوانه عنهم انهم (رضوا عنه  
 و) استلزم رضاه عنهم كل خير قبل أن يخلقوا اذ (أعد لهم) قبل أن يخلقهم (جنات) بدل  
 ما تركوا من دورهم وأهليهم وبدل ما أعطوه للمهاجرين من أموالهم ولغيرهم من جنات القرب  
 في قلوبهم (تجري تحتها الأنهار) لاجرائهم انهم اعارف في قلوبهم وقلوب من اتبعوهم بهذه  
 الهجرة والنصرة والاحسان (خالدين فيها أبداً) اتخايدهم هذا الدين بأقامة دلائله وتأسيس  
 قواعده الى يوم القيامة والعمل بمقتضاه واختيار الباقي على الفاني (ذلك) الحاصل لهم من  
 الهجرة والنصرة واقامة الدلائل وتأسيس القواعد (الفوز العظيم) بدل ما تركوا من الامور  
 الخسيسة ثم أشار الى أن هذا الرضوان وانهم المهاجرين والانصار يستثنى من الانصار  
 المنافقون سواء كان نفاقهم لبعدهم عن مخالطة أهل العلم أو لعناد الباطن فقال (ومن  
 حوكم من) الانصار (الاعراب) مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار بعضهم (منافقون)  
 لا يستحقون الرضوان ولا الرحمة وان بعدوا عنكم وكانوا قايلى الفقه (ومن أهل المدينة)

انما يقال أرد أنى فلان أى  
 أعاننى ولا يقال رداً أنه قوله  
 عز وجل رزقكم أنكم  
 تكذبون اى جعلتم  
 شكر الرزق الكذب  
 قوله عز وجل ركب  
 ابل خاصة ومنه قوله

الاولس والخزرج بعضهم أيضا منافقون وهم اولى بعلم الرضوان والرحمة لانهم مع مخالطتهم لاهل العلم ومعانيقتهم المعجزات (مردوا) أي مروا ووثبوا (على النفاق) ونفاقهم وان كان بحيث (لا تعلمهم) مع صدق فراستك لا يفيدهم اذ (نحن نعلمهم سنعذبهم) بدل الرضا الذي فوق الرحمة (مرتين) مرة باظهار نفاقهم باخراجهم يوم الجمعة في خطبتهم من المسجد باساميهم ومرة باحراق مسجد الضرار وقيل الاولى ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض ارواحهم والثانية عذاب القبر وهذا البدل في الدنيا والقبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) فوق البدل يوم القيامة (و) من اهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من اهل الرضا وان لم يكونوا منافقين لانهم (اعترفوا بذنوبهم) فلم يعتذروا بالاعذار الكاذبة وانما لم يكونوا من اهل الرضوان لاختصاصه باهل الصلاح وهو لا (خطوا ولا صلحا) كالندم وربط أنفسهم بالسوارى (و) عملا (اخر سينا) كالخفاف عن الغزوة (عسى الله أن يتوب عليهم) أي قرب أن يقبل توبتهم (ان الله غفور) لسيئتهم (رحيم) بصالحهم نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حرام تخلفوا عن غزوة تبوك ثم ذموا وربطوا أنفسهم بالسوارى وعزموا أن لا يطلقوها حتى يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فقال لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأرسل اليهم فأطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلت بنا فصدق بها وطهرنا فقال عليه السلام ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فنزل (خذ من أموالهم) أي بعضها (صدقة) لتصدق توبتهم اذ (تطهرهم) بها عن حب المال بعد تطهير التوبة عن المعاصي (وتزكيتهم بها) عن سائر الاخلاق الذميمة التي حصت عن المال (و) لو لم تكمل تزكيتهم بها (صل عليهم) أي ادع بالرحمة عليهم لتوصلهم الى الله تعالى فان حصلت التزكية قبلها احتج اليها أيضا للتسكين (ان صلاتك سكن لهم) أي تسكنهم في مقام التزكية والقرب (و) لا تتردد في تأثير صلاتك فيهم اذ (الله سميع) أي مجيب لصلاتك عليهم لئلا يتركه يتفاوت تأثيرها بحسب استعداداتهم اذ هو (عليم) باستعداداتهم وكيف يشكون في تأثير صلاتك مع انه لا ينبغي لهم ان يشكوا في قبول توبتهم وأخذ الله الصدقة منهم (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة) من غير شفاعة شافع لصدورها (عن عباده) الراجعين اليه بعد الاباق عنه (ويأخذ الصدقات) قبل ان يأخذها الفقير اذ يخرج عن ملك المتصدق أولا فيدخل في ملك الله فكأنها تقع في يده أولا قبل يد الفقير وكيف يشكون في هذين (و) قد علموا (ان الله هو التواب الرحيم) بذاته فلا حاجة الى الشفاعة ولا الى قبول الفقير (وقل) لاهل التوبة والتزكية والصلاة لا تكتفوا به بل (اعملوا) جميع ما تؤمرون به (فسرى الله عملكم) فيزيدكم قربا على قرب (ورسوله) فيزيدكم صلوات (والمؤمنون) فيتبعونكم فيحصل لكم اجرهم من غير ان ينقص من أجورهم شيء (و) ان قصرتم في شيء مما أمرتم به (ستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) من الاعمال الخبيثة بعد ما أعطاكم

نعمالي فما اوجبتهم عليه من  
خيل ولا ركاب

\*(باب الزاى المفتوحة)\*

(قوله عز وجل زكاة

وزكاة) أي طهارة ونماء

أيضا وانما قيل لما يجب في

الاموال من الصدقة زكاة

لان تأديتها تطهر الاموال

عما يكون فيها من الاثم

هذه الفضائل ولا تغتروا بظهور تلك الفضائل فان الاعمال الخبيثة انما حصلت من  
اضدادها الخفية (و) من اهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من اهل الرضوان ولا من  
اهل العذاب الجازم ولا من اهل الرحمة الجازمة لانهم نافقوا وتابوا توبة قاصرة قبل هم  
كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع فهم (مرجون) أي مؤثرون انتظارا  
(لامر الله) أي لحكمه فيهم لتردد حالهم بين أمرين (أما بعدهم) لبقاء أثر النفاق فيهم  
(وأما يتوب عليهم) وان قصرت توبتهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم  
خمسين ليلة ونهى الناس عن مكالمتهم فاخلصوا توبتهم فرجهم (والله عليم) بما ينبغي  
ترجيحه من أثر النفاق والتوبة (حكميم) لا يرجح من غير مرجح فرج أمر التوبة عند  
إخلاصهم انقسم المخالفين ثلاثة أقسام ما رد بن علي النفاق وتائبين ومرجئين (و) من اهل  
المدينة (الذين) قصدوا بأكل أعمال المسلمين أشد وجوه الكفر وهم بنو غنم بن عوف  
حيث (اتخذوا مسجدا) يقصد به تقع المسلمين بأجل أعمالهم وهي الصلاة بالجماعة تقوية  
للاسلام بجمع قلوب أهلها على الخير ورفع الاختلاف من بينهم (ضرارا) للمسلمين إذ  
قصدوا قتلهم فيه بعد سد أبوابه (وكفرا) إذ قصدوا به قتل الرسول عليه السلام فيه  
(و) لولم يحصل ذلك فلا أقل من ان يوقع (تفريقا بين المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون  
بمسجد قبا (وارصادا) اعدادا مكانا ترقبا (لمن حارب الله ورسوله) أي لابي عامر الراهب  
الذي حارب المؤمنين (من قبل) يوم حنين فانهم لم يهربوا الى الشام بل ذهبوا الى قبصر فمات  
بجندهم فلما فرغوا من بناءه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجهز الى تبوك  
فقالوا يا رسول الله اننا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة واليلة المطيرة والشائبة واننا نحب  
ان تأتينا ونصلي لنا فيه وتدعو بالبركة فقال اني على جناح سهف فلو قدمنا ان شاء الله  
أتيناكم فلما انصرف من تبوك نزل بذي أوان موضع ينسحب بين المدينة مسيرة ساعة أتوه  
فسألوه ان يأتي بمسجدهم فدعا بمقبضه ابلهسه وبأني مسجدهم فأنزل الله تعالى هذه الآية  
فدعا مالك بن الدخشم ومعين بن عدي وعامر بن السمك ووحشيا فقال لهم انطلقوا  
الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدموه واحرقوه ففعلوا وتفرق عنه أهله (و) بعد ظهور  
هذه المقاصد منهم (ايحلفن ان أردنا الا) الارادة (الحسنى) ليس معها هذه المقاصد (والله  
يشهد انهم لكاذبون) في دعوى هذه الارادة بل لم يكن لهم الا تلك المقاصد الفاسدة  
ولو غيروا الا نقصدهم (لاتقم فيه) للصلاة لكونه موضع غضب الله (أبدا) أي في وقت  
من الاوقات وان تيقنت في بعضها انه لا يتأتى لهم شيء من تلك المقاصد الباطلة (المسجد)  
بناء اخوتهم بنو عمرو بن عوف وهو مسجد قبا لكونه محل رضا الله إذ (أسس) أي بنى  
(على التقوى) أي قصدوا التقوى من معاصي الله بفعل الصلاة التي تنهى عن الفحشاء  
والمنكر ولو قصدوا بمسجدهم التقوى اليوم فلا يكون كالذي أسس عليها (من أول يوم)  
ابتدئ بناؤه فيه (أحق أن تقوم فيه) وترك الاحق في حقك كالحرام ثم المقصود من

والحرام اذا لم يؤد حق الله  
منها وتنجس او تزيد فيها البركة  
وتقيم امن الاتقات قوله  
عز وجل زينا ميل وقوله  
عز وجل في قلوبهم  
زينا أي ميل عن الحق  
وزاغت عنهم الابصار  
أي مالت (وقوله تعالى  
ذكره فلما زاغوا آراغ



المسجد الاجتماع ان يصلي فيه والمصلون (فيه رجال) كاملون اذ (يحبون ان يتطهروا)  
 أي يبالغوا في الطهارة الظاهرة باتباع الغائط الايجار الثلاثة ثم الماء وترك النوم على  
 الجنابة وفي الباطنة بترك المعاصي والاخلاق الرديئة فيعبدونهم صفاء باطنهم ويسرى منها  
 الى مواطن من يجمع معهم (و) أقل ما فيهم الاجتماع باحباب الله اذ (الله يحب المطهرين)  
 فهو موجب لهبته (أ) ينكرون فضل مسجد التقوى على مسجد الضرار (فن) أي  
 فهل بيان من (أسس بنيانه على) قاعدة محكمة هي (تقوى) أي تحفظ (من الله) أي من  
 غضبه (و) طلب (رضوان) منه (خير أم) بيان (من أسس بنيانه على) أضعف القواعد  
 كأنه على (شفا) أي شفير (جرف) أي هوة جهنم (هار) أي ساقط وكان عليه (فانهار به)  
 أي فسقط معه (في نار جهنم و) لا مخلص لمن هذا السقوط لظلمه اذ (الله لا يهدي القوم  
 الظالمين) لما يخطئون به عن السقوط وكيف لا يكون بيانهم سبب سقوطهم وهو سبب  
 ريبهم اذ (لا يزال بيانهم الذي بنوا) على هذه المقاصد الرديئة يقع (ريسة) راسخة (في  
 قلوبهم) في جميع الاوقات (الا) وقت (أن تقطع قلوبهم) قطعاً بحيث لا يبقى لها قوة  
 ادراك (و) هذا وان كان عيباً علينا والهدم افساداً لكن (الله عليم) وهو وان كان  
 ستاراً لكنه في اظهاره (حكيم) اذ حفظه المسلمين عن مقاصدهم الرديئة وان كانت  
 لاتضرهم بالحقيقة اذ يعرض لهم خيراً مما أخذ منهم (ان الله اشترى) أي استبدل (من  
 المؤمنين) قديهم اذ اعوض لنفوس الكافرين ولا لاموالهم (أنفسهم وأموالهم) بأن  
 لهم الجنة أي حياتهم ونعيمها بدل الحياة الدنيا ونعيمها الحاصل بالاموال (بقاتلون في  
 سبيل الله) بأنفسهم وأموالهم فيحصل لهم أجر مباشرة القتل وانفاق الاموال (فيقتلون)  
 أعداء فيحصل لهم أجر دفع افسادهم (ويقتلون) فينالون درجة الشهداء والله تعالى  
 وان لم يجب عليه شيء ولو بالشراء لكنه لما وعد بذلك (وعدا) صار كالواجب (عليه حقا)  
 سيما وقد كرره (في) أجل كتبه (التوراة والانجيل والقرآن) فصارت غاية الوثاقة  
 (و) لو لم يكن وثيقاً لوجب تحققة فانه (من أوفى بعهده من الله) ولو غير وثيق وغاية هذا  
 البيع ان يقتلوا في سبيل الله فاذا قتل اخوانكم في سبيله (فاستبشروا) مكان الحزن عليهم  
 (ببعضكم) أي بتحقيق غاية مقاصد نفع اخوانكم (الذي) كأنكم (بايعتم به) فافرحوا  
 فرحهم بنيل الشهادة كيف (و) قد حصل لهم بدل القاتل المذهب الشريف  
 الباقي (ذلك هو الفوز العظيم) على ان الجنة لو لم تجعل عوض أنفسهم وأموالهم فقتلهم  
 أيضاً موجب للفرح اذ يصلون الى الجنة بسائر أعمالهم اذ هم (التائبون) عن الكفر  
 والمعاصي ولا بد لهم من عبادة الله فهم (العابدون) بأنواع العبادات ولا بد لهم من الصلاة  
 التي لا تجزئ الا بفتح الكتاب فهم (الحامدون) لله بجميع الخامد فلا بد لهم من النظر  
 في كماله المنتشرة في العالمين فهم (السائقون) أي السائرون في  
 العالمين واذا رأوا كمال الاشياء له انكسر والعظمة وتذللوا لجلاله فهم (الراكون

الله قلوبهم أي ولما مالوا  
 عن الحق أمال الله قلوبهم  
 عن الايمان والخير قوله  
 تعالى زبور) يعني مشغول  
 من ربت الكتاب أي  
 كتبه (قوله عز وجل  
 زحفا) تقارب القوم في  
 الحرب الى القوم (قوله  
 تعالى زينة ايهم) أي



الساجدون) ولهم كالاته يرفعون النقائص من العالمين فهم (الآمرين بالعرف  
 والناهون عن المنكر) انما يحصل بذلك الكمالات اذ يحصل لهم بذلك الاعتدال فهم  
 (الحافظون لحدود الله) المانعة من الافراط والتفريط (و) لو لم يكن فيهم شيء من ذلك  
 (بشر المؤمنين) بالجنة على مجرد ايمانهم فلا ضرر على المؤمن بقتله أصلا وانما منع من  
 انفسادهم لانه يمنع انتشار الدين على من بعدهم ويكفي المؤمنين من انتشاره انهم قابلون  
 للاستغفار من بعد موتهم وان بلغوا في المعاصي ما بلغوا بخلاف المشركين فانه (ما كان  
 للنبي) وان بلغ من القرب ما بلغ (والذين آمنوا) وان بلغوا في الكثرة مع علو المراتب  
 ما بلغوا (ان يستغفروا) ولو على سبيل الاجتهاد (للمشركين) لانهم لا يقبلون نور  
 الاستغفار منهم (ولو كانوا أولى قربي) فان قربتهم وان افادتهم المناسبة بهم وافراط  
 رحمتهم بهم فلا تقيدهم قبول نور الاستغفار فلا يجوز انهم استغفروا (من بعد ما تبين  
 لهم) بموتهم على الكفر (انهم أصحاب الجحيم) بخلاف ما لو دعوا لهم بالتوفيق للايمان  
 أو استغفروا لهم بشرط الايمان (و) لا يرد عليه استغفار ابراهيم لايه فانه (ما كان  
 استغفار ابراهيم لايه) ناشئا عن شيء من قرابة أو غيرها (الا عن موعده وعداها اياه)  
 بقوله سأستغفر للرب وقوله لا استغفر لك وكان قبل ان يظهر موته على الكفر (فلما تبين  
 له) بموته على الكفر (انه عدو لله) باعتقاد الشرك فيه (تبرأ منه) أي من أيه بالسكينة  
 فضلا عن الاستغفار وانما وعد بذلك لافراط ترجمه عليه وتحملة عما يعترضه من الغيرة على  
 المعاصي (ان ابراهيم لاواه) أي كثير التاوه من افراط الرحمة (حليم) أي صبور على  
 ما يعترضه من الغيرة من افراط الرحمة فتغلبه الرحمة على الغضب لرؤية صبورته على  
 غضبه (و) لو كان استغفار ابراهيم بعد موت أبيه على الكفر قبل الوحي بعبه لم يكن  
 معصية حتى يسمى به ابراهيم عاصيا لافاته (ما كان الله ليضل قوما) أي يسميهم ضلالا  
 عصاة (بعد اذهادهم) بالنبوة والايمان وغيرهما (حتى بين لهم ما يتقون) أي ما يحترزون  
 عنه لامتناع تكليف الغافل وكيف يسميه ضلالا وقد علم ان الضلالة والهداية أمران  
 شرعيان فهما قعر التكليف ولا يجوز تكليف الغافل (ان الله بكل شيء عليم) واذا بين  
 لهم تحريم الاستغفار أوجب الاستغفار الضلال لدخولهم تحت قهر الله الذي حرم ذلك  
 الاستغفار (ان الله لملك السموات والارض) ولا ينبغي ان يغتر باهدائه فانه ان يضل  
 بعده لانه (يحيي) بالاهداء (ويميت) بالاضلال (و) لا يبقى المستغفر الهداية ولا يدفع  
 الضلال فانه (ما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) من أوليائه اذ اجزم بقهرهم فضلا عن  
 اهدائه وكيف لا يعفو عن الغافل عن التكليف وقد عفا عن غفلة من علم التكليف وغفل  
 عن وجود المكلف به مع ظهوره فانه (لقد تاب الله على النبي) فعفا عن اذنه للمنافقين في  
 الخلف عن الغزوات فانه عن كذب اعدائهم مع ظهور كذبهم وكيف لا يعفو عن ميل

فرقة اذنيهم (قوله عز وجل  
 زفيرا) أول شهيق الجار  
 وشبهه والشهيق من  
 آخره فالزفير من الصدر  
 والشهيق من الحلق (قوله  
 عز وجل زعيم) وضمين  
 وجميل وقبيل وكن قبل  
 بمعنى واحد (قوله عز وجل  
 زهق الباطل) أي بطل

القلوب الى الاستغفار لا قارب مع الجهل بصرته (و) قد تاب على (المهاجرين والانصار)  
 فعتاق عن ميلهم الى التخلف لانهم (الذين اتبعوه) في الخروج الى تبوك (في ساعة العسرة)  
 حيث تعاقب عشرة على بعير واقتسم رجلان قرة ولحق بعضهم البعض من شدة العطش  
 فعصر فرة فشر به وجعل ما بقي منه على كبد فكان اتباعهم (من بعد ما كاد) أي قرب  
 (تزيغ) أي قبل (قلوب فريق منهم ثم) مع علمهم بصرمة ذلك المبل (تاب عليهم) حتى وفقهم  
 للمتابعة مع ان مثل هذا الزيغ من أهل العلم موجب للمقت الا الهى لكنه لم يعقبتهم لهجرتهم  
 ونصرهم (انه بهم رؤف) يرجعهم بلا كره لانه (رحيم) بادنى أسباب الرحمة فكيف مع الهجرة  
 والنصرة (و) كيف لا يتوب على هؤلاء مع مجرد ميلهم وقد تاب (على الثلاثة الذين خلفوا)  
 عن الغزوة وكال التوبة وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية وحرارة بن الربيع وهم المرجون  
 لامر الله الذين منع الناس من مكالتهم خمس بين ليلة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما  
 رحبت) أي مع سعتها اذ لا يمكنهم الذهاب الى أحد (وضاقت عليهم أنفسهم) اذ لازموا  
 مكائهم (و) اذ ارادوا القرار من المدينة (ظنوا ان لا ملجأ) أي لا مقر (من) غضب الله  
 (الاليه) أي الى استغفاره (ثم) لما علم صدقهم (تاب عليهم) أي وفقهم للتوبة الكاملة  
 (استوبوا) توبة توجب الرحمة (ان الله هو التواب الرحيم) لمثل هؤلاء الذين اجلوا الى التوبة  
 فضلا عن يتوب باختبار منه (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان تخافوا مقته في  
 معاصيه حتى لا يوفقكم للتوبة وان كان توابا رحيم (اتقوا الله) فلا نعصوه اعتقادا  
 على توبتكم أو رجته (وكونوا) للاستعانة على استدامة التقوى (مع الصادقين)  
 ولوجوب التقوى وملازمة الصادقين (ما كان لاهل المدينة) المتيسر لهم ملازمة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته (ومن حولهم) سيما اذا كانوا (من الاعراب)  
 لبعدهم عن أهل العلم الداهي الى الصدق (أن يتخلفوا) في الجهاد (عن رسول الله) لان  
 ترك الجهاد محل بالتقوى والتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محل بملازمة الصادقين  
 لان المتخلفين من غير ذوى الاعذار منافقون (و) كيف (لا) يحرم التخلف عنه صلى الله  
 عليه وسلم وما كان لهم ان (يرغبوا) أي يميلوا (بأنفسهم) أي بترك أنفسهم في أهويتها  
 مجاوزين (عن) مشاق (نفسه) بل كلما تحمل من المشاق يجب عليهم ان يحملوها (ذلك) أي  
 لزوم تحمل المشاق عليهم (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) أي عطش (ولا نصب) أي تعب من السير سيما  
 مع العطش (ولا محنة) أي مجاعة تضعفهم عن السير لكن سيرهم (في سبيل الله ولا يبطون  
 موطنًا) أي لا يدوسون مكانا (يغيظ الكفار) الذين هم أعداء الله واغضاب العدو فيميدوا  
 عدوه (ولا ينالون من عدوئنا) أي قتلا أو هزيمة أو أسرا وهو فوق الغيظ فهو أتم في افادة  
 الرضا (الا كتب لهم به عمل صالح) فاذا مالوا بأنفسهم فاتهم ذلك وأهل القرب يتواخذون  
 بالتقصير مع تقويتهم واجب الجهاد وملازمة الرسول وكيف لا يكتب لهم بذلك عمل صالح مع  
 انهم يتحمل المشاق محسنون لانهم انما تحملوها بالنظر الى الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين)

الباطل ومن هذا زهوق  
 النفس وهو بطلانها (قوله  
 عز وجل زلقا) الزلق الذي  
 لا تثبت عليه القدم (قوله  
 تعالى زكيات) وزكيات يرى  
 بهما جميعا وقبل نفس زكيات  
 لم تذب قط وزكيات  
 اذ ثبت ثم غفلها (قال أبو عمر  
 الصواب زكيات في الحال)

(و) كيف يضيح أفعالهم الشاقة مع انه لا يضيح أفعالهم الشاقة من أول يشق فأنهم  
 (لا يتفقون نفقة صغيرة) لا يشق مثلها (ولا كبيرة) لأجرامها وأدنى من الاتفاق  
 فأنهم (لا يقطعون واديا لا كتب لهم) به عمل صالح وهو ان كان أدنى يلحقه لاحتسابهم  
 بالأعمال الكاملة (ليجزهم الله) على كل عمل لهم كامل أو قاصر (أحسن ما كانوا  
 يعملون) أي جزاء أحسنها فإذا تركوه مع قريبهم من رسول الله كانت الموازنة عليهم  
 أشد ثم أشار إلى أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت واجبة على من قرب  
 منه في جميع الأحوال سيما الجهاد وأما سائر المسلمين فلا يلزم جميعهم فقال (وما كان  
 المؤمنون لينفروا) عن بلدانهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كافة) بحيث تخصوا  
 بلدانهم عن الناس لكن لا بداهم من معرفة الدين (فلولا نفر من كل فرقة) أي من كل  
 جماعة كثيرة كاهل بلدة (منهم طائفة) أي جماعة قليلة تقع بتعلمهم الكفاية في تصحيح  
 الاعتقادات ومعرفة الأعمال الشرعية (ليتقوها) أي ليتعلموا ما يكونون به ماهرين  
 في الدين ولينذروا قومهم من الاعتقادات الفاسدة والاخلال بالأعمال الشرعية لاني  
 كل وقت بل (أذار جمعوا إليهم) لا بقصد صرف وجوههم إليهم بل إرادة ان يحذروا  
 (لعلهم يحذرون) ربه فيصلحون اعتقاداتهم وأعمالهم ثم أشار إلى انه إنما يكتب بالانذار  
 في حق المؤمنين وأما الكافرون بعد الانذار بأقامة الحج ودفع الشبهة فلا بد من مقاتلتهم  
 فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم نشر دين الله ولو بالقتال (قاتلوا الذين)  
 كفروا سيما الذين (يلوونكم من الكفار) ان يخاف منهم على المسلمين أكثر (و) لا تلينوا  
 لهم لينسلكم عند إقامة الحج ورفع الشبهة بل (اجتدوا فيكم غلظة) ليتركوا عنادهم  
 ولا تخافوا كثرتهم اذ خوف تغيير الدين منهم أشد فاذا خفتم ذلك فأنتم متقون وهم  
 منصورون (واعلموا أن الله مع المتقين) كيف لا تقتاتونهم وهم يستهزون بآيات الله  
 المتضمنة للعجيب القاطعة ورفع الشبهة المدلهمة فانه (إذا ما أنزلت سورة) أي طائفة من  
 القرآن المعجز المحيط بمجملته من الحج ورفع الشبهة (فإنهم) أي فإيايكم من الكفار (من  
 يقول) لأصحابه (أيكم زادته هذه آياتنا) وليس ذلك لعدم قطعيتها بل انما افترق الفريقان  
 بالانصاف والعناد (فأما الذين آمنوا) من انصافهم (فزادتهم آياتنا) بكثرة الدلائل ورفع  
 الشبهة (وهم يستبشرون) بحصولها وبسائر فوائدها (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي  
 كفر (فزادتهم رجسا) أي خبائث من العناد مضمومة (الرجسهم) فأولوها بما لا طائل  
 تحتها ولا تباقي لهم المحامل الصحيحة (و) لا يعودون إلى الانصاف إلى حين الموت بل (ماؤا)  
 وهم كافرون) أي مصرون على كفرهم (أ) يصرون على كفرهم (ولا يرون أنهم) من  
 أجله (يفتنون) أي يتلون بآيات لا يعقبها عاقبة حميدة (في كل عام مرة أو مرتين ثم)  
 أي بعد رؤية الآيات والبليات على مخالفتها (لا يتوبون) عن مخالفتها (ولا هم

قوله فأنتم متقون وهم  
 منصورون كذا بالاصلين  
 وليتأمل ادم معص

وزاكية في غدا لا اختيار  
 زكية مثل ميت وماتت  
 ومريض ومارض عن  
 قلبه (قوله عز وجل  
 ما زكمتكم من أحد  
 أبدا) أي لم يكن زاكما  
 يقال زكفان اذا كان  
 زاكما وزكاه الله عز وجل



يذكرون) نذكركم ايها الذين آمنوا كونوا على محافاتها وانها ليس  
كليات المؤمنين كيف (و) من جعلها بليسة القضيعة كالزاني والسارق فانه (ادا  
ما انزلت سورة) محيطة بفضائهم وهم في حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نظر  
بعضهم الى بعض) يسأله بطريق الغمز (هل يراكم من أحد) اذا قمتم من هذه الحضرة فاذا  
قيل لهم لا يراكم أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرة خوف القضيعة مع انهم يعلمون  
انهم لا تندفع عنهم وانما تندفع بالاخلاص ~~لكن~~ (صرف الله قلوبهم) عن الاخلاص مع  
ظهور موجب (ذلك) أي ترك الاخلاص مع ظهور موجب (بانهم قوم لا يفقهون)  
فلا يطلعون على كيفية ايجابها الاخلاص ولو فقهوا ومنعهم عداوته عن التدبر لكن  
لا وجه لعداوته فانه والله (لقد جاءكم رسول) بالمعجزات وعداوة الرسول عداوة للمرسل مع انه  
(من انفسكم) أي أقاربكم فأنتم أعلم بأحواله من كونه بريئا عن الكذب والسحر وحق  
الاقارب المواصله والتأمل فيما يقول كيف وهو لا يعاديكم بل (عزيز) أي ثقيل (عليه  
ما عنتم) أي لقاؤكم المكروه بل لا يرضى بقله الخير فيكم لانه (حريص) بتكثير افاضة الخير  
(عليكم) ولا يختص ذلك منه بطائفة دون أخرى بل (بالمؤمنين) كلهم (رؤف) أي مبالغ  
في الرحمة بل (رحيم) بكل احديهم يهديهم الى هداه وصلاحه (فان تولوا) أي اعرضوا عن التدبر  
في القرآن مع انه لا وجه للاعراض عنه من جهة عداوته ولا من غيرها (فقل حسبي الله)  
كفاني في دفع ضرر عداوتكم اذا كانت ظالما محضا وكيف لا يكفي وهو الذي لا يشارك في  
غاية كماله اذ (لا اله الا هو) وهو وان لم يدفع الضرر عن كل أحد لا بد وان يدفعه عني لانه  
(عليه توكلت) لا على شيء آخر كيف (و) جميع الاشياء تحت سخطه وقدرته اذ (هو رب  
العرش العظيم) المحيط بالكل فيحيط بكل من يعادي في وباسه باب اضراره اياي واذا كان  
رب جميع ذلك فلا يؤثر بدون اذنه ولا يأذن بتأثير الضرر فيمن صح توكله عليه ثم والله  
الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين  
الى يوم الدين

\*(سورة يونس)\*

سميت بهذا التضمنها قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس ففيه غاية  
ما فيه فيه الايمان وضرر تركه وتأخير وهو المقصد الاعلى من انزال الكتاب (بسم الله)  
المتجلى بذاته واسمائه وافعاله في آيات كتابه الحكيم ليتضمن لوازم الرغبة في تحصيل  
الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة الداعية الى الاعمال الصالحة ولوازم الرهبة  
عن اضرارها اوليها اسرار باب الرسالة ليزول الاتباس والانغلاق عن الاعتقادات  
والاعمال أو أنوار لوازم الربوبية أو كمال لا إلى الرشد (الرحمن) بطهارها الخلقه ليدبرهم  
اليه لا على أيديهم ليخلصهم بل على أيدي من كمل قبل ظهوره (الرحيم) بوعده قدم الصدق  
للمؤمنين (التي آيات الكتاب الحكيم) أي آيات لوازم الرغبة والرهبة أو اسرار باب

اذا جعل له زاكيا (قوله عز  
وجعل زهرة الحياة الدنيا)  
يعني زينة زهرة بفتح  
الهاء والزاي نور النيات  
والزهرة بضم الزاي وفتح  
الهاء التمجيد ونور زهرة باسكان  
الهاء (قوله عز وجعل زجوة



الرسالة أو أنوار لواضع الربوبية أو أكمل لا إلى الرشد تلك آيات الكتاب الجامع لأصناف  
الحكمة النظرية والعملية اذ يرغب في تحصيل الاعتقادات الصائبة والاخلاق القاضية  
والاعمال الصالحة ويرهب عن اضدادها وباباب الرسالة يزول الالتباس منها والانغلاق  
عنها ولا يحصل الا بشراق أنوار الربوبية اذ بدونها يكثر الضلال فيها والرشد وان حصل  
بطريق الخطأ أو الجدل فلا يخلو عن قصور وانما يكمل بالحكمة ثم الترغيب والترهيب  
انما يتم بالوحي اذ لا يستقل العقل بالامور الاخرية واسرار باب الرسالة انما هي بالوحي  
أيضا قصور الالهام والمقدمات العقلية وأنوار الربوبية انما تشرق على العامة بواسطة  
الرسول اذ لا تناسب بين نور الانوار وبين المنعمس في العلائق الظلمانية والرشد لا يتم الا بالوحي  
اذ يتأيد فيه العقل بالنقل فلا يحب في الوحي (أ) كان للناس مجيها أن أوحينا الى رجل منهم  
لمزيد مناسبة لربه (أن أنذر الناس) عن ردى الاعتقادات والاخلاق والاعمال (وبشر الذين  
آمنوا) وان لم يتم لهم تحسين اخلاقهم وأعمالهم (أن لهم قدم صدق) أى مرتبة قرب من  
الله ثابتة (عند ربهم) يرجحهم اثر ربه باتمام تحسين الاخلاق والاعمال فلما تمت جهة  
الارسال به هذا الطريق (قال الكافرون) فى الطعن عليه (أن هذا لساحر مبين) أى  
تليس ظاهر اذ يبعدهم الله انزال الملك من فوق السموات السبع الى الارض فى لحظة  
ولكنه ليس يبعدهم من الله كما قال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام)  
مع ان السير فى البناء الذى لا يتم الا فى سنين يكون بلحظة واحدة وبنائهم الو كامن انسان  
لا يكاد يتم فى آلاف آلاف سنين ولا اضعاف اضعاف (ثم) لتنزيل أمره فى  
العالم كله (استوى على العرش) لا لا فتقارزه الى ذلك بل لا يكونه (يدبر الامر) أى يرتب  
بعضه على بعض ومنه ترتيب النجاة على تحسين الاعتقادات والاخلاق والاعمال وترتيب  
الثواب والعقاب على تحسينها وتقييدها ولا يتم الا بالارسال فانه (ما من شقيع الا من بعد  
اذنه) وهو انما يأذن فى حق من أقرب ربه ويطام بعبوديته لكن بقى فيه تقصير وهما انما  
يحصلان فى حق العامة بالرسول اذ يقولون (ذلكم) البعيد عن ادراك الخواس والعقول  
هو (الله) وغاية ما يعرف منه انه (ربكم) أى الذى رباكم لتعبده (فاعبدوه) تشكرون  
شيئا ماذ كرم مع ظهوره لكنه يقتصر الى التذكروا أنتم تريدون انكاره (فلانذ كرون) لكن  
لا بد من التذكراذ (اليه مرجعكم جميعا) لا يختص به البعض حتى انه رجا لا يرجع اليه  
بعض من لا يتذكروا هو وان لم يجب عقلا وجب اسكونه (وعدا الله) لوجوب كونه (حقا)  
على انه وافق الحكمة (انه يبدؤا الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا ظاهرة وباطنة  
(ثم يعيدهم) لئلا يقع الابداع عبثا فلا بد وان يكون (ليجزى) كلابة تضى معرفته وعمله مثل  
ان يجزى (الذين آمنوا) فصحوا الاعتقادات (وعملوا الصالحات) فحسنوا الاخلاق  
والاعمال (بالقسط) فلا ينقص من أجورهم شيئا وان كان ينقص من جزاء السيئات  
بالعفو (والذين كفروا) اذا جازاهم بالقسط (لهم شراب من حميم) يحرق بواطنهم لفساد

واحدة (يعنى) نقطة الصور  
والزجرة الصبيحة بشدة  
واتهار (قوله عز وجل  
زوجههم بجور عين) أى  
قرناهم بهن وليس فى  
الجنسة تزويج كتزويج  
الانثى وقوله عز وجل

الاعتقادات والاخلاق (وعذاب أليم) على ظواهرهم لفساد الاعمال فانهم اتفسد (بما كانوا يكفرون) ولو استبعد انزال الملك فلا يبعد الوحي بافاضة ضياء العقول أو أنوار النفوس السماوية اذ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا في الارض (و) لا يلزم منه دوام الوحي لاختلاف منازل الرسول كاختلاف منازل القمر اذ (قدر منازل) يتلى في بعضها نورا وينقص في البعض وكذا الرسول ومنازل القمر هي الشرطين والبطين والثريا والديران والهقعة والهقعة والذراع والثرة والطرفة والجهة والزبرة والصرفة والقوة والسمك والغفر والزباني والاكيل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت وانما قدر ذلك (لتعلموا عدد السنين) بعرفة الايام المقدرة بالمنازل والشهور المقدرة بالايام والسنين المقدرة بالشهور (والحساب) أي حساب سائر الكواكب المتوقف على الحساب المطلق المقيّد في جملة أمور الدنيا التي هي من رعة الآخرة ففيها دلالة على سنى الآخرة وحساب أعمالها والدليل على ذلك أنه ما خلق الله ذلك الا بالحق) أي بالحكمة فهي لازمة لافعاله فلا بد من الجزاء ولا يعرف الا بالرسول أولى الآيات لذلك (بفصل الآيات) تفصيل البروج بالمنازل وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسفلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وكان تفصيل البروج بالمنازل انما يقيد المتجملين فهذا التفصيل مقيد (لقوم يعلمون) بل انما يقيد المتقين وقد اقتضت تلك الآيات التقوى كما قال (ان في اختلاف الليل والنهار) في زيادة الظلمة والنور ونقصانها (وما خلق الله في السموات والارض) من طلوع وأفول وكان وفاسد (لايات) أي دلالات على ان الانسان يستزيد النور تارة وينقص أخرى ويطلع فيه تجل وبافل أخرى ويتكون فيه اعتقاد وخلق وعمل ويفسد أخرى وهي انما هي تكون مفيدة (لقوم يتقون) نقص النور وأفول التجليات وفساد الاعتقادات والاخلاق والاعمال الفاضلة والتقوى هي الواقعة من العذاب الابدي الذي لا يتقى (ان الذين لا يرجون لقاءنا) فلا يتوقعون الجزاء فلا يتقون (و) لو توقعوا الجزاء لم يبالوا لانهم (رضوا بالحياة الدنيا) فاحتلوا بها كل شيء (و) مع علمهم بفنائها (اطمأنوا بها) حتى لم يبالوا بالعذاب الابدي (و) انما يتأقن لهم ذلك مع انهم لا يبالون في أجل الاشياء بما هو أدنى منه لانهم (الذين هم عن آياتنا) الدالة عليه (خافلون أولئك) البعداء عن طريق النجاة لا يمكنهم اتقاء النار بدعوى الغفلة عنها بل (ما واهم النار) لا يخلو منهم جانب للاعذر (بما كانوا يكسبون) من هذه الغفلة من القبائح الفاتنة للحصر وكان التقوى واقية من النار هادية الى المعارف الالهية والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) لا تقاثمهم الشرك (وعملوا الصالحات) لا تقاثمهم المعاصي (يهديم ربهم) الذي ربي ايمانهم بأعمالهم (بإيمانهم) بعد تربيته الى معارفه وأسرار أعماله بحيث (تجري من تحتهم الانهار) أي أنهار المعارف والاسرار من أرواحهم الى قلوبهم ثم الى نفوسهم ثم الى سائر أعضائهم ثم الى من يناسبهم ثم الى

احشروا الذين ظلموا  
وأزواجهم أي وقرنائهم  
والزوج الصنف أيضا  
كقوله سبحانه الذي  
خلق الأزواج كلها  
ثم تبت الارض أي الاصناف  
(قوله عز وجل زعيم) أي  
معلق بالقوم وليس منهم

العالم قصرون في الدنيا كأنهم (في جنات النعيم دعواهم) أي قولهم المشير إلى دعواهم  
الكل لا تقسمهم (فيها) عند مكاشفة بعض المعارف (سبحانك اللهم) عن أن تكون هذه  
المعرفة غاية كمال الذي هو مقتضى الهيئت (و) ليس ذلك من سم انكار الباطل كوشفو إليه بل  
(تحييتهم) لما كوشفو إليه (فيها سلام) أي تسليم آخر ثم طلب مزيد (وآخر دعواهم) بعد حصول  
المزيد (أن الحمد لله) ولا يعد الاختلاف في تجليته اذ هو جهة تربيته للكل فلا يعد ذلك من  
(رب العالمين) ويحصل لهم بما يناسب هذه الحالة في الجنة كل ما رأوا وشاءوا يعجبهم قالوا سبحانك  
اللهم واذا رأى بعضهم شيئا علم لمن غير حق قد علمه فيحصل له مثله فيصعد الله عليه (و) لا يقال  
لوتنعم المؤمنون بأعتقاداتهم وأخلاقهم وأعمالهم في الدنيا كأنهم الآن في الجنة اتعذب  
الكافرون بأضدادها في الدنيا كأنهم الآن في النار لانه يقول (لو يجعل الله للناس الشر)  
وهو التعذيب على سوء الاعتقاد والخلق والعمل سيما الله مستجيبين به (استجبالهم بالتعذيب لقضى  
الهم أجلهم) اذ لا يعيش الحيوان مع تلك الآلام في الدنيا فلو عذبناهم امكن أن ملجأ إلى  
الايان ولا فائدة له حينئذ (فقدرا الذين لا يرجون لقاءنا) حتى استجبالوا عذابنا قبل وقته (في  
طفولتهم) بدل فكرهم الهادي (يعمهمون) يترددون فيه لا يجدون دليلا على عدمه البتة  
(و) لو جحدنا عذابهم ون ذلك لم يفدهم سيما اذا كان منقطع عاقبته (اذا مس الانسان الضر  
دعانا) ملجأ (لجنه أرقعا أو قائما) ومع هذه المبالغة في الدعاء المستلزم للاخلاص لا يدوم  
اخلاصه بل غاية البقاء مادام الضر باقيا (فما كشفنا) أي أزلنا (عنه ضره) الذي كان حجابا  
بصره وبين ما يشتهي (إلى الشرك) فصار بعد ذلك المبالغة في الدعاء (كأن لم يدعنا) في حال  
من الأحوال (إلى) كشف (ضر) حقيرا وعظيما (مسه) بل كأنه مس غيره وذلك لما زين له  
الشرك لاسراف ميله اليه بعد رؤية فائدة الاخلاص من كشف ذلك الضر (كذلك زين  
للمسرفين ما كانوا يعملون) فيعودون اليه بعد رؤية ضرره مرة بعد أخرى والكافروا عيبد  
إلى الدنيا بعد التعذيب بالنار لاعداد إلى كفره ولما يفدهم العذاب المنقطع فأما أن يؤثر  
أمرهم إلى الآخرة ليستوفوا العذاب خالصا أو يعذبوا في الدنيا عذابا يصل بعذاب الآخرة  
(و) لا بعد فيه فانا والله (لقد أهلكا القرون من قبلكم) فصار سنة لنا بطريق الابتلاء الذي  
يعم العادل والظالم بل (لما ظلموا) لم يؤاخذوا بمجرد الظلم بل بعد أن (جاءتهم رسالتهم بالبينات)  
فقرر عليهم الحق بالوجوه الكثيرة (وما كانوا يؤمنوا) بتلك البينات ولا بغرورها وكيف  
لا يجازيهم مع افراط ظلمهم انا (كذلك تجزي القوم المجرمين) الذين لم يفرطوا مثل افراطهم  
(ثم) أي بعد اهلا كههم على افراطهم في الظلم (جعلناكم خلائف) عنهم متمكنين (في الارض)  
القابلة للاصلاح والفساد (من بعدهم لننظر كيف تعملون) من اصلاحها وفسادها بعد  
ما أريناكم اهلا المفسدين وجعلناهم سنة مستمرة (و) لكن رأينا من عملهم ارادتهم بتبديل  
كتاب الله فانه (اذا أتلى عليهم آياتنا) المنسوبة إلى عظامتنا لا يجازها الا لشكال فيها بل مع  
كونها (بينات) أي واضحة الدلالة على مقاصدها بالمقدمات القطعية (قال الذين لا يرجون

وقيل الزعيم الذي له زعامة  
من الشر يعرف بها كما  
تعرف الشاة بزعمها ويقال  
ليس زعيم اذا كانت له زعامة  
وهما الحجة ان المعلقين  
في حلقه (وقوله عز وجل  
زنجبيل) معروف والعرب  
تأكل الزنجبيل وتستطيبه



لقائه) فلا يسلون لعظمته فضلا عن عظمته الآيات ولا لوضوح دلالاتها (انت بقرآن غير هذا)  
الدال على ما يكون عند اللقاء (أو بدله) فاجعل ثوابه عقابا وعقابه ثوابا (قل) ان كان الله يبدله  
لكمال قدرته (ما يكون لي) لا يحازه (أن أبدله) فان كان فلا يكون (من لقاء نفسه) بل  
من الله بطريق التسخير وليس التسخير معنى بل (ان اتبع الامم الى) ولولا كنهى تبادله من  
غير وحى في نسخه منه الخوف (اني أخاف ان عصيت ربى) أى معصية فضلا عن تبديل  
وحيه وكتابه (عذاب يوم عظيم) وان لم تعظم المعصية وهما قد عظمت فان زعموا ان تبديلك  
مسقط للعذاب عنهم ومن أسقط عن شخص عذابا أسقط الله عنه (قل لو شاء الله) أن لا يعذبكم  
على معاصيكم (ما توفى عليكم) الزام اللجة عليكم (ولا أدراككم به) أى ولا أعلمكم الله  
بلساني بانكم معذبون على معاصيكم من غير ان اتلوه عليكم تنصير اللجة اذ ليس ذلك مقتضى  
طبيعتي (وقد لبنت فيكم) مدة مديدة تشبه ان تكون (عمرا) كاملا مقدار أربعين سنة  
(من قبله) والانتهاى الى الكمال البالغ حد الانحياز لو كان من عند نفسه لكان بطريق التدرج  
(أ) تقولون بلغته من غير تدرج (فلا تعقلون) ثم ان أعطاني الله هذا من غير تدرج واقتربت  
عليه (فن أظلم من اقترى على الله كذبا) أدنى فضلا عن الكذب الذى كانه كل الكذب مع  
أن الكذب والظلم لا يتصور من يؤتى المعجزات فى السنة الالهية ولا ينحصر الظلم فى بكل حال  
بل اما أنا (أو) من (كذب بآياته) ولولا حجبنا عنه بترك النظر فيها ثم ان طلبت بذلك  
الرياسة عليكم أو طلبتم بقاء عرض آباءكم لانال مقصودى ولا تناولن مقاصدكم  
(انه لا يفلم المجرمون) بادنى المعاصى فكيف بالافراط فى الظلم (و) من افراط ظلمهم ارادتهم  
تبدل كتاب الله ليسوغ لهم عبادة غيره التى فيها تذليل أنفسهم بلا شئ اذ (يعبدون من دون  
الله) مع ان الدون ليس لدرجة المعبودية سيما (مالا يضرهم) لوزر كواعبادته (ولا ينفعهم)  
لو عبدوه (ويقولون) اذا قبل لهم لا تنفعكم عبادتهم ولا يضركم تركها ولا ينفعكم تبديل  
كلام الله اذا عذبكم على عبادة (هو لا مشعرا ونا عند الله) على كل شئ حتى فى تعذيبه على  
عبادتها أو تبديل كلامه (قل) ما أعلمكم الله على لسان رسول أنهم نفعواكم بمسئله اذ  
لا تؤمنون بهم (أنتبؤن) أى تخبرون (الله بما لا يعلم) من شفاعتها وما لا يعلم لا يوجد  
(فى السموات ولا فى الارض) على أن الشفيع لا يكون عدوا لشفوع عنده والشريك عدو  
وهو اذ لم يتفق شركاءهم تصيرون أعداءه بآيات شركه (سبحانه وتعالى عما يشركون)  
والشفيع لا يشفع فى حق العدو الذى يثبت للملك ما ينزه عنه وكيف لا يتنزه عن الشريك وقد  
نعمالى عن رتبة الشركاء (و) لو قالوا نعم تريد تبديل هذا الكتاب لانه بدل دين آباءهم يقال  
لهم اذ ابدل آباؤكم دين الله يجب تبديله وقد بدله آباؤكم اذ (ما كان الناس) فى عهد آدم  
عليه السلام (الامة واحدة) اذ بعد أن يكون له هذه الاديان المتناقضة (فاختلفوا) فلا بد  
أن يكون أحد المتخالفين مبدلا لذلك الدين الواحد واذا التمس من عليه عن خافه لا بد من  
التمييز بينهما واعلاه قضاء الفصل بمقتضى كل واحد منهما (ولولا كلمة سبقت من ربك)

وتستطيع بدائعه (قوله)  
عز وجل زراى مبنوثة  
الزراى الطنافس الخجلة  
واحدتم زربية والزراى  
السط ومبنوثة مفرقة  
كثيرة فى كل مجالسهم (قوله)  
عز وجل زراى واحدتم  
زراى مأخوذ من الزين



بأسعاد البعض واشقاء البعض ولا يتأني مع القضاء على الفور (لقضى بينهم) لانه الاولى (فيما  
 فيه مختلفون) من شأن ذاته وصفاته وتوحيده وأحكامه وأفعاله في الدارين فاقصر على  
 تمييز الكتاب بينهما (ويقولون) لو كان هذا الكتاب للتمييز النازل منزلة ذلك القضاء (لولا) أي  
 هلا (أنزل عليه) أي على كمال تميزه (آية) فاهرة يعلم بالضرورة كونها (من ربه فقل) هذه  
 الآية لا تكون في عالم الشهادة لانه لا تكون ملحقة الى الايمان وانما تكون يوم القيامة وهو  
 غيب لا يفقهه على من سواه الا وقت مجيئه (انما الغيب لله) لكن له وقت ظهور وهو الموت  
 (فاتظروا) الموت الكاشف عنه في الجلالة (اني معكم من المنتظرين) ليكمل ظهوره وصدق  
 فيما نصحت لكم فلم تقبلوه وجرأؤكم على تكذيبى ورد نصيحتى (و) انما شرط الموت أو القيامة  
 للآية الملحقة اذ لا يلجئهم سوى العذاب والعذاب الدينى منقطع غالباً والمقطع لا يبقى الجأوه  
 في حقهم لم يلجئ عليهم انه (اذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم) فضلا عما مست  
 أقاربهم على التكذيب (اذا) أي فأجأ (اهم مكر) أي احتيال (في آياتنا) أي في دفع  
 كون تلك الضراء على التكذيب (قل الله أسرع مكرًا) اذ برعنا بكم قبل أن تدبروا كيدكم  
 ولا تسبقونه بالامكار (ان رسلنا) يشهدون مكركم ولا يمكنكم ان تلبس عليهم لانهم  
 (يكنبون ما هم يكرون) ومن مكره الرحمة مع المعاصي وكذا مع الاخلاص اذ ازال عقبيه  
 اذ (هو الذي يسيركم) مع معاصيكم (في) مواضع الخطر من (البر والبحر) ويبلغ في اظهار  
 الرحمة عليكم (حتى اذا كنتم في الفلك) أي السفن لطلب الارياح (و) من مكره في رحمة بهم  
 انها (جرين بهم) أي بأعماهم لتقت من الخطاب الى الغيبة ليسير الى المكربان اراهم أولاً  
 انهم من أهل القرب والخطاب ثم جعلهم من أهل البعد والغيبة آخر (بريح طيبة) أي موافقة  
 لينة فأراها اياهم ووجه في الظاهر (و) الباطن اذ (فرحوا بها) كأنهم وصلوا الى المقصد  
 وأمنوا الا فأتى ثم يظهر مكره فيها اذ (جاءتها ريح عاصف) أي ذات شدة فصارت الدقل بحيث  
 يكاد يغرق السفينة (و) لم يسرع بها سير السفينة اذ (جاءهم الموج من كل مكان) أي من كل  
 جانب فنزع حركة السفينة مع شدة الريح (وظنوا) من شدة الموج والريح (أنهم أحيط بهم)  
 أي أحاط بهم أسباب الهلك (دعوا الله) للتخلص عنها (تخلصين له الدين) أي دينهم عن الشرك  
 قائلين والله (لئن أنجيتنا من هذه) الا فأتى (لنكونن من الشاكرين) أي العابدين لك  
 شكراف يستجيب دعاءهم مكرابهم وايها المهم انهم من أهل القرب (فلما أنجياهم اذ هم  
 يغيثون) أي فاجأهم الاستمرار على تجديد طلب الفساد (في الارض) باظهار الشرك فيها  
 (بغير الحق يا أيها الناس) أي يا من نسي نعمة الخلاص بالاخلاص واستجابة الدعاء (انما بغيبكم  
 على أنفسكم) لا على الله باثبات الشرك له ولا على نعمة الله اذ غايتها انها (متاع الحياة الدنيا)  
 الذي لا يبالى الله فيه بمن يعطيه من موحد ومشارك فغايته لكم انفسكم تنفعون بهامدة حياتكم  
 (ثم الياسر جمعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) فيها فنقلبها انقمة عليكم ونريكم ان الانعام به  
 كان مكرامكم ثم أشار الى أن المكرا انما يرى رحمة بطريق التزيين مع خسته في نفسه وبايها

وهو الدفع كما أنهم يدفعون  
 أهل النار اليها  
 \* (باب الزنى المضمونة)  
 (قوله عز وجل زلزلوا) أي  
 خففوا وحركوا (قوله  
 عز وجل لي زلزال عن  
 النار) أي نحى عنهم وبعد  
 (قوله عز وجل زلزلوا)

البقاء مع بقاها القناء كترين الدنيا وإيها بقاءها لمن آثرها على الآخرة مكرابه فقال (انما مثل  
الحياة الدنيا) أي صفتها العجيب التي يكره أهلها فيؤثر ونها على الآخرة ثم يسلب عنهم  
مع الآخرة (كما أنزلنا من السماء) أذير ونها وأموالها وجاهها فأنضة من الله (فأختلط به  
نبات الأرض) كما يختلط بحبها القلب الحسيس خسة النبات من حيث كونها (محميا كل  
الناس والانعام) امكن يغتر القاب بزيعة مالها وجاهها اغترار الأرض (سقى إذا أخذت  
الأرض زخرفها) أي زينة من نباتها (وأنبت) بأنوارها وثمارها (و) اغترأ أهلها بقاءها  
أذن (ظن أهلها أنهم قادرون عليها) أي تستمر قدرتهم على تحصيل حبوبها وثمارها (أناها أمرنا)  
بالاهلاك (لئلا) مبالغة في المكر (أو نهأ را فجعلناها حصيدا) أي كالحصود بل (كان لم تغن)  
أي لم تنبت (بالأمس) أي قبل ذلك الوقت فالمثل الحياة إذا تزيت بالمال والجاه ثم هلكت  
وفات المال والجاه مع ذهاب الآخرة فكما فصلنا هذه الآية بهذا المثال (كذلك تفصل  
الآيات) بالأمثلة تقرية (القوم يتسكرون) فإن الأمور الحسية أقرب إلى الفهم من العقلية  
أذ يعارض فيها الوهم والخيال (و) لا يقبح مكر الله قبح مكر غيره لأنه مع البيان أذ (الله) مع هذا  
المكر (يدعوا إلى دار السلام) ببيان طريقه ليسلم من مكره في تزيين الدنيا والشهوات (و) لا  
يتأني بيانه ~~مكره~~ لأنه انما يرتفع بالهداية لما بين ولا نعم بل (مكره من يشاء) بما تبعه بيانه  
ليوصلهم (إلى صراط مستقيم) يجعلهم في دار السلام والمكر لا يضر في حقهم بل ينفعهم  
أكثر مما لو اهتموا بدونه أذ (الذين أحسنوا) النظر فعرفوا مكر الدنيا والشهوات فأعرضوا  
عنها وتوجهوا إلى الله فعبدهوا كأنهم يرونه المثوبة (الحسن) فوق المثوبة التي تحصل  
بالهداية بلامكر على عبادة الله (وزيادة) هي رؤية الله بالبصر كما رآها هو على رؤيتهم إياه في  
العبادة بالقلب (و) صفاء قلوبهم بيبض وجوههم قبل دخول الجنة في أهوال القيامة بحيث  
(لا يرهق) أي لا يغشى (وجوههم قتر) أي غبرة سوداء من أثر حب الدنيا والشهوات (ولأذلة)  
من آثار الالتفات إلى ما دون الله فيصبرون في أهوال القيامة بحيث يشار إليهم بأن (أولئك  
أصحاب الجنة) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فلم يضرهم المكر بل أفادهم هذه  
الفائدة لمبالغتهم في الاحتراز عنه (والذين كسبوا السيئات) اغترأوا بالمكر فلا يقبح المكر  
في حقهم أيضا إذ غاية ضرره لهم أنه يكون (جزاء سيئة بمثلها) فيعذبون بقدر ما تلذذوا  
بمعاصيهم (و) يكفيهم ما آثروه من المال والجاه في دفع الجزاء من العذاب عنهم (ترهقهم ذلة)  
لميلهم إلى الدنيا والشهوات الحسية ولا ينفعهم ما آثروه من المال والجاه في دفع الجزاء  
(مالهم من الله من عاصم) بل يزيدهم عذابا أذ تصيرهم بمظلمة على القلوب فتسرى ظلماتها إلى  
الوجوه (كأنما أغشيت) أي ألبست (وجوههم قطعا) أي أجزاء (من الليل) حال كونه  
(مظلمًا) لأمهم رافضين صبرون بحيث يشار إليهم بأن (أولئك أصحاب النار) بل كأنهم من  
ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فيبدل تنعمهم بالعذاب وتزيينهم بالذلة وخضرتهم بالسواد  
(و) من مكر الله بهم إيهاهم ثقاعة الأصنام في عبادتها ثم انكارها عبادتهم يوم يتوقعون

(القول) يعنى الباطل  
المزين المحسن وقوله عز  
وجل إذا أخذت الأرض  
زخرفها أي زينة بالنبات  
والزخرف الذهب ثم جعلوا  
كل شيء من بين من خرفا  
ومنهم قوله جل اسمه ليسوتهم  
سققا من فضة إلى قوله عز

منها الشفاعة فاذا ذكر (يوم يحشرهم) أي العابدون والمعبودون (جميعا) للمقاولة بينهم (ثم)  
نقول للذين أشركوا) معبودهم بالله مع توقعهم الشفاعة منهم والشريك عبد ولا يتصور  
الشفاعة من العبد وسما في حق من وقعت العداوة بسببه الزموا (مكانكم أنتم وشركاؤكم)  
ليأتى فيه الخطاب ولا يتأتى مع المواصلة (فزيلنا) أي قطعنا المواصلة التي (بينهم) فلا  
يبقى من العابدين توقع شفاعة ولا من المعبودين افادتها أو أمكنتهم (وقال شركاؤهم) انما يكون  
منا الشفاعة لو كانت منكم العبادة لنا لكن (ما كنتم يا ناس عبادون) اذ لم تكن عبادتكم عن  
أمر نابل عن أمر الشياطين فكنتم عابدين بالحقيقة ولو كانت عن أمرنا لكنا عالمين بها ولكن  
(سكنى بالله شهيدا) بل كما فاطمنا للنزاع (بيننا وبينكم ان) أي انا (كنا عن عبادة ربكم  
لغافلين هنالك) أي حين قطع المواصلة وانكار الشركاء العبادة (تبلوا) أي تحقق عن  
اختيار (كل نفس) أثر (ما أسلفت) من الاعمال بالعباد العقلي قبل دخول النار كيف  
(و) قد (ردوا الى الله) فكشف لهم عن هيات الاعمال وانارها الحقيقة بلا لبس عليهم كما  
كان في الدنيا السكونه من (مولاهم الحق) أي الكاشف للامور على ما هي عليه (و) لم يفدهم  
اعتقادهم في الشرك كغير شيء من ذلك اذ (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فلم يبق من ذلك أثر في  
بواطنهم يزيل عنهم العذاب العقلي ولا في ظواهرهم يزيل عنهم العذاب الحسي فان زعموا  
انهم لا يتوقعون شفاعة في ذلك اليوم لرفع عذابه أو تكثير نوابه اذ لا يؤمنون به بل اليوم  
لتكثير الرزق أو تكميل القوى البدنية أو تطويل الحياة الدنيوية أو تحصيل الولد أو تدبير  
الامور على نهج التيسير (قل من يرزقكم) مع ان رزق (من السماء والارض) بالامطار  
والانبات فلا يمكن الا ان له التصرف العام فيهما (امن يملك السمع والابصار) الذين أصل  
خلقهما السماع آيات الله المتلوة وابصار آياته المبصرة (ومن يخرج الحي من الميت) وأصله الدلالة  
على احياء الآخرة (ويخرج الميت من الحي) وأصله التخويف من قهره (ومن يدبر الامر) من  
السماء الى الارض وأصله الدلالة على ترتيب الثواب والعقاب على الاعمال وليس للشركاء  
غالب في الظاهر سمع ولا ابصار ولا حياة ولا تدبير في حق أنفسهم (فسيقولون) اذا تأملوا تأملا  
كاملا (الله قل أ) يجعلونه مشاركا لا يدخل له في شيء من ذلك (فلا تتقون) أن يسلبكم الرزق  
والسمع والابصار والحياة ويقلب عليكم التدبير فان زعموا أنهم امظاهره (فذلكم الله) يبعد  
ظهوره باعتبار وجوب وجوده الذي به ربوبيته في المظاهر الممكنة وانما يظهر فيها باعتبار  
وجوده أو سائر أسمائه (ربكم الحق) أي الثابت ربوبيته في ذاته لم ينتقل الى المظاهر فان  
زعمتم ان المظاهر دخلا في الربوبية (فماذا بعد الحق) أي بعد ربوبية الرب الحق الذي لا انتقال  
لربوبيته أصلا (الا الضلال) ممن له الربوبية الى من لا ربوبية له (فأني) أي فكيف (تصرفون)  
الى الغير على أن له دخلا في الربوبية وليس هذا مجرد نسبة لهم الا الضلال بل كما حق عليهم  
الضلال لخروجهم عن مقتضى هذا البيان (كذلك حقت كلمت ربك) لا ملأن جهنم (على  
الذين فسقوا) أي خرجوا عن ربوبيته الى ربوبية مظاهره لتحقيق (أنهم لا يؤمنون) بالله بل

وجل وزخرفا أي يجعل لهم  
ذهبا ومنه أو يكون لك  
يت من زخرف أي من  
ذهب (قوله جل وعز زلفا  
من الليل) أي ساعة بعد  
ساعة واحدة (قوله عز وجل زبرا) أي كتب  
جميع زبور (قوله عز وجل



يقفون على مظاهره على انها قاصرة فاعقاد كما لها اعتقاد نقص في ربه ويتسه وهو مانع من  
الايمان به (قل) ان كان لا شر كما دخل في تكثير الرزق وتقوية القوى وتطويل الحيا  
وتحصيل الولد وتبديل الامور على وجه التبديل لا يعبا بشئ من ذلك مع توقع الضرر الاخرى  
في عبادتها الا ان يكون لها قدرة على دفعه لكن انما يسهل عليه من يقدر على مقاومة الاله  
القادر على الابد والاعادة (هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده) فان زعموا ان الاعادة  
ممنوعة في حق الله فكيف يصور في حق الشركاء (قل) لا وجه لاعتقادهما في حق الله بل (الله)  
لعموم قدرته وصدق وعده (يبدؤا الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا (ثم يعيده)  
ليجزئهم مقتضى معارفهم وجزائهم (فاني توفىكون) أي فكيف تصرفون الى عبادة الغير  
مع عجزهم عما أرادوا وعن كل ما ذكرنا اولاهان زعموا باننا نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (قل)  
لو كانوا مقربين الى الله لكانوا هادين اليه (هل من شركائكم من يهدي الى الحق) مع انه  
قد جرب من عابدين الخطاب عن الامور الاخرى والرسالة فان زعموا ان الله كذلك (قل الله  
يهدي) على السمة الرسل بالبيان (الحق) بحيث يكشف الخجب عن تلك الامور فيعبدوا الله  
بمقتضاها ويتقرب اليه (أ) تتبعون من لا يهدي بل لا يهتدي (ف) سهل (من يهدي الى الحق  
أحق أن يتبع أمن لا) يهدي بل لا (يهدي) أي لا يهتدي (الأن يهدي) أي يهديه الغير فمن لا  
يستحق الاتباع كيف يستحق الشرك (فما لكم كيف تحكمون) برتبة لمن لا يستحق مادونهما  
ولكن هذا الاتباع لمن يتبع الدلائل القطعية (و) اكن (ما يتبع أكرهم) في شركها (الا  
ظنا) حصل لهم من رؤية آثار ظنوا انها منسوبة الى شركائهم مع انهم الله ولو كانت لها  
فلا استقلال لها ويجب استقلال الاله وربها فظنوا استقلالها (ان الظن) وان قوى (لا يغنى)  
أي لا يقيد بدلا (من) الدلائل (الحق) القطعي (شأن الله عليهم بما يفعلون) من ترجيح الظن  
الضعيف على الادلة القوية القاطعة التي جامعها الرسل فعادوهم واتبعوا أهواءهم من  
متابعة آباءهم وغريها (و) ليس اتباع القرآن من اتباع الظن لانه (ما كان هذا القرآن)  
المشار اليه بالاشارة القرينية في باب الاعجاز لظهوره فيه محتملا (أن يفترى) لامتناع صدوره  
(من دون الله) اذ ليس لمن دونه كمال قدرته التي بها عموم الاجاز (ولكن) يتعين كونه من  
الله لكونه (الصديق الذي) أنزله الله (بين يديه) مع انه لم يمارسه ولم يجالس أهله (و) لو فرضت  
ممارسته ومجالسته لم يأت (تفصيل) مجمل (الكتاب) الذي عسر نفسه عليه على أهله ولو فرض  
وقوعه لم يكن خاليا عن الرب لكنه (لا ريب فيه) مع كونه جامع الكل ما يحتاج اليه فاعلم انه  
(من رب العالمين) رغبته الكل في أمر دينه ودينه ما يترددون في كونه منه (أم يقولون) جزما  
(فترأ قل) ان صح فيه التردد والافتراء (فأنا بسورة مثله) في كمال حسن النظم والمعنى  
وتضمنها العلوم الكثيرة في الافاظ اليسيرة مع اشتغالها على أنواع الحجج ورفع الشبهة (وادعوا)  
لما اوتسكم (من استطعتم) من الانس والجن بل كل من كان (من دون الله) مما في العالم  
(ان كنتم صادقين) في زعمكم انه مفترى أو محتمل فاذا عجزوا به بذلك علم انهم كذبوا (بل)

زبر الحديد أي قطع  
الحديد واحدتها زبرة  
(قوله تعالى زلنن) أي  
قربى الواحدة زلفة وقوية  
(قوله تعالى زمر) أي  
جماعات في تفرقة واحدتها  
زمرة  
\* (باب الزاى المكسورة) \*



كذبوا بما لا يسوغ لهم تكذيبه لأنه انما يسوغ بعد الاحاطة بحال المكذب وهؤلاء  
 (لبيطوا بعمله) الذي لا يتناهى وكيف يحيطون بعلمه (ولما يأتهم تأويله) الذي به ارتباط تظلمه  
 وترتيب آياته ولا يستغرب منهم هذا التكذيب لكونه عادة مستقرة لامثالهم اذ (كذلك كذب  
 الذين من قبلهم) وليس اتباعهم خيرا لهم لانه ايقاع في ظلمهم الذي عوقبوا به فان لم ينظروا  
 اليه (فانظر كيف كان عقوبة الظالمين) ليس عدم ايجاز لقراءة ظاهر الحق لا يكون مكذبه  
 ظاهرا والالم يختلف العقلاء نفسه لكنهم اختلفوا اذ (منهم من يؤمن به) فيعترف بايجازه  
 (ومنهم من لا يؤمن به) فيستكره ايجازه والكل يزعم ظهور ما هو عليه فلا بد أن يكون أحسن  
 الفريقين مفسدا بالعناد (و) هو وان لم يظهر لبعض الناس من تليسه عليهم فليس بمائع  
 من عقوبته عقوبة الظالم اذ (ربك أعلم بالمقسدين وان كذبتك) بعد ظهور افسادهم  
 بالعناد (فقل لي على) الذي هو الاصلاح الكلي للقوة العلمية والعملية (واحكم عملكم) الذي  
 هو الافساد الكلي لهم ما وليس ذلك بطريق الجزئية بل (انتم بريئون مما عمل وأبى  
 مما تعملون) فليس في عملكم شيء من الاصلاح ولا في شيء من الافساد (ومنهم من يستمعون  
 أى يقصد سماعه متوجها (اليك) ليعلم منه ومن حاله انه صلاح كلى أم لا (أ) يمكنك  
 اسماعه على ما هو عليه (فانت تسمع الصم) الذي لا يسمع الشيء على ما هو عليه (ولو كانوا  
 لا يعقلون) الاشياء على ما هي عليها فهم يعتقدون الاصلاح فيما أفوه من آياتهم دون  
 ما يخالفه (ومنهم من ينظر اليك) ليعلم من حاله صحة دعواه الاصلاح الكلى (أ) يمكنك  
 ابصاره على ما هو عليه (فانت تهدي العمى) الذي لا يبصر الاصلاح الا في عمل آياته (ولو كانوا  
 لا يبصرون) حقائق الاشياء (ان الله لا يظلم الناس شيئا) فلا يسمع ولا يبصر الصالح غير صالح  
 وغير الصالح صالحا (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) باعتقاد الصلاح فيما سمعوه من آياتهم  
 أو رأوه من أفعالهم لا فيما سمعوه من الله أو رسوله أو رأوه منهم ما فيهم كذلك (و) لا يختص  
 عدم اطلاعهم على الحقائق باليوم بل يستمر الى يوم المحشر فانه (يوم يحشرهم) بعد مدة مديدة  
 في القبر يعتقدون قصرها (كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) لكنهم اليوم لا يتعارفون  
 بجهلهم يومئذ (يتعارفون بينهم) بجهلهم مع محبي الرسل بالمعرفة الكاملة فيقولون  
 (قد خسروا) الثواب الابدى والسعادة الابدية من قرب الله (الذين كذبوا بقاء الله) فوأوا  
 اعتقاده الذي هو أصل كل صلاح كل فساد (وما كانوا مهتدين) للجنة اذ لم يبالوا بفساد  
 الاعتقادات والاعمال بل رأوا ذلك صلاحا (و) لما لم يعرفوا الصلاح والفساد من ذوات  
 الاشياء بل من آثارها لم يكن بد من اظهارها فيما يافى أن يظهر في الدنيا ومنها ما ينبغي  
 أن يظهر في الآخرة والاوّل يختص بالبعث والثاني بعم الكل (امانيتك) أى ان تحقق  
 اراءتنا اياك (بعض الذى نعدهم) على رؤيتهم الصلاح فسادا والفساد صلاحا (أو توفيتك)  
 أى أو فحق توفيتنا اياك قبل الارادة (فالينا) في الوجهين (مرجعهم) لارادة ما يعم الكل (ثم)  
 لا يعمهم انكار شيء من ذلك اذ (الله شهيد على ما يعملون) لا اعتذارا (الكل

(قوله عز وجل زينة)  
 ما يتزين به الانسان من  
 لبس وحلى وغير ذلك ومنه  
 قوله عز وجل خذوا  
 زينتكم عند كل مسجد  
 أى لباسكم عند كل صلاة  
 وذلك ان أهل الجاهلية  
 كانوا يطوفون بالبيت  
 عراة الرجال بالنهار

أمة رسول) أزال أعداءهم فان زعموا أنهم كانوا غافلين ولا تكليف للغافل أزيل هذا العذر  
 بأحضار من أرسل اليهم (فإذا جازسولهم) فشهد بكيفية إزالة أعداءهم (قضى) قضاء مرافعا  
 للنزاع (بينهم) وبين ربهم بحيث يعترفون كونه (بالقسط وهم) لولم يعترفوا بذلك يظهر بذلك أنهم  
 (لا يظلمون) غاية طعنهم على الرجوع الى الله تعالى أنهم (يقولون متى هذا الوعد) ينشأ  
 وقته (ان كنتم صادقين) في أنكم تعلمون وقوعه فان من علم وقوع شيء علم وقت وقوعه  
 (قل) هذا منقوض بان كل واحد يعلم انه يحصل له نفع وضر ولا يعلم وقتها والا لا يمكنه  
 جذب كل نافع ودفع كل ضار ولكن مع غاية كماله (لا أملك لنفسى) فضلا عن الغير  
 (ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله) ولو قالوا ذلك فيما له وقت معين والنفع والضرر ما لا وقت له  
 معين فيسئل لهم (لكل) واحد من آحاد كل (أمة أجل) معين يعرفه ولا يعرف وقته والا  
 لما كان فامكنه تقديمه وتأخيريه ولكنه لا يمكن (اذا جاء أجالهم فلا يستأخرون ساعة) أى  
 لا يمكنهم طلب تأخير ساعة اذا علموا قبضه ضررا ليدفعوه (ولا يستقدمون) اذا علموا ان  
 في تقديمه نفعا ليجذبوه (قل) ان كان سؤالكم عن وقت استعجاله فليس بمرغوب في أى  
 وقت كان (أرايتم ان أتاكم عذابهم بيانا) أى ليلا (أو نهارا) فلا شيء منه بمرغوب البتة  
 (ماذا يستعجل منه المجرمون) فيسألونه سؤال رغبة وان كان للايمان به بعد وقوعه  
 فلا ينفع (انصرون على الكفر الى وقت وقوعه) ثم اذا ما وقع (أى بعد حين وقوعه) آمنتم  
 به (فيقال لكم) (الآن) آمنتم به حين اضطررتم اليه (وقد كنتم) مبالغين في تكذيبه  
 اذ كنتم (به تستعجلون ثم) لا يقتصر على لومكم وعقابكم بل (قيل للذين ظلموا) بالمبالغة  
 في تكذيبه الى حد الاستعجال بعدم مبالغة الله في اقامة دلائل وقوعه (ذوقوا عذاب الخلد)  
 لانكم انما استعجلتم به لا اعتقادكم انه لا يقع أبدا فلا ينقطع عنكم أبدا لذلك يقال (هل تجزون  
 الا بما كنتم تكسبون) من حجب الجهل المركب بنفى امر مؤيد على التأييد (ويستنبئونك)  
 أى ويستخبرونك (احق هو) أى الوعد بعذاب الخلد مع انه على جرم متناه أم مجرد تخويف  
 (قل اى) اى نعم (وربى) الذى هو عدو من عادائى ولانها ملة دار جرم العداوة معه  
 (انه لحق) لكونه على جرم غير متناهى القدر وان تنهاى وقته (وما أنتم بمعجزين) بهذه  
 الشبهة لانه لا يتقدر الجرم بمقدار الوقت (و) هذا الجرم من العظمة بحيث (لو ان لكل  
 نفس ظلمات ما فى الارض لا قتدت به) لو قبل منها الفداء (و) لم يضروهم هذه العداوة بل  
 اضروا انفسهم لذلك (اسروا الندامة لما رأوا العذاب) هو وان عظمت عداوته  
 (قضى بينهم بالقسط وهم) وان لم يزلوا يزدادون شدة (لا يظلمون) لان هذا الجرم لا يزال  
 يزداد عظمته بازدياد ظهور عظمة الله ولم تكن عظمته مما يخفى اصلا (الا ان الله ما فى السموات  
 والارض) ويكفى في عظمة الجرم تكذيبهم الله في وعده (الا ان وعد الله حق وان كان  
 أكثرهم لا يعلمون) لاستبعادهم البعث والجزاء ولا يعلمون منه اذ (هو يحيى ويميت  
 و) ليست اماتته اعدا ما ولا عبثا بل (اليه ترجعون) فان زعموا ان التعذيب مضرة محضة

والنساء بالليل الا الخمس  
 وهم قريش ومن دان بدينهم  
 فانهم كانوا يطوفون  
 في ثيابهم وكانت المرأة تخذ  
 نسائهم من سبور فتعلقها على  
 حقوبها وفي ذلك تقول  
 العاصرية  
 اليوم يبدو بعضه أو كاه

لأنفع فيها للمعذب ولا للمعذب فكيف يقع قيل لهم (يا أيها الناس) أي الذين نسوا حكمة الله في التخويف بالعذاب (قد جاءكم موعظة) أي تخويف تداع إلى تحسين الأفعال فلا بد من صدورها (من ربكم) ليرى أفعالكم (و) هو كما يصلح الأفعال يصلح الأخلاق أذهو (شقا لما في الصدور) من الأخلاق الرديئة (و) التعذيب وإن لم ينفع المعذب ولا المعذب ينفع من كان له (هدى و) هو ما يحصل باعتقاد وقوعه اعتقاداً جازماً مطابقتاً للواقع فهو (رحمة للمؤمنين) فإن زعموا أن التخويف مضر تذهب بمنافع الشهوات (قل بفضل الله) في إصلاح الأفعال والأخلاق (وبرحمته) في إعطاء الأجر والتقريب عليها (فبذلك) فليفرحوا بدل الفرح بالشهوات بل ينبغي أن يكون بذلك أكثر (هو خير مما يجمعون) من أسباب الشهوات إذ لا يتفقد بجمعها ولا يدوم ويفوت به الذات الباقية بحيث يحال بينهم وبين ما يشتهون على أنه لا يمنع جميع الشهوات بل ما يقع منها دون ما حسن وأن حرمت بعض ما حسن (قل رأيتم) أي أخبروني كيف قسمتم (ما أنزل الله) من مقام فضله ورحمته (لكم من رزق فجعلتم) من عند أنفسكم (منه حراماً وحلالاً) لتكفروا ببعض ما أنعم به عليكم بل بالتكليل والتعريم من عند أنفسكم (قل الله أذن لكم) مع أن أذنه لا يعرف إلا بالسمع منه ولا يسمع منه إلا النبي أو ملك وانتم تنكرون النبوة ونزول الملك عليهم (أم على الله تفترون) هذا الافتراء موجب للتخويف (ما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ماذا يفعل بهم (يوم القيامة) لكنهم يفترون بفضلهم فيجترون به على إبطال فضله الذي أنزل منه الرزق (إن الله ذو فضل على الناس) في أنزال أنواع الرزق (ولكن أكثرهم لا يشكرون) فيجرون به ضللاً لا لفضله فسكانهم قالوا أنت تحرم من عند نفسك وتسلو على الله ما تفتري عليه وتعمل أعمالاً تفتري على الله أنه أمر بها فقال تعالى في الرد عليهم (وما تكون في شأن) من التكليل والتعريم (وما تلووا منه من قرآن) بجميع العلوم الاعتقادية والعملية (ولا تعملون من عمل إلا كما عليكم شهوداً) بعين العناية تفيض بها عليكم علوماً ومعجزات وكرامات (اذن فيضون فيه) في معرفته والأعمال المقربة إليه وإنى يكون ذلك في حق المفتري الأمن الجاهل بافتراءه والمكبر بالمفتري أو أتباعه (و) لكن لا جهل في حق الله لأنه (ما يعزب) أي ما يغيب (عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء) بل (ولا اصغر من ذلك ولا أكبر) ولو فرض له نسيان لأنه ما من شيء مما ذكر (إلا) هو مستور (في كتاب مبين) لا يلتبس ما فيه على من طالعه وهو اللوح المحفوظ وليس هذا من المكرب ولا بأصحابك إذ حصلت لك الولاية الخاصة ولهم الولاية العامة ولا مكر في إعطائهم المعجزات والكرامات (إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم) من جهة المكرب ولا من جهة أخرى في الحال (ولا هم يحزنون) في الاستقبال وليست الولاية مختصة بأهل الرهبانية بل نعم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) القبايح من الأفعال والأخلاق وكيف تكون الكرامات والمعجزات في حقهم مكراماً أن (أهم البشرى) بها (في الحياة الدنيا) بالقرب

وما بدأ منه فلا أحله  
(وقال أبو عمر) قال إن آدم  
عليه السلام طاف عرياناً  
لأنه مشبه بيوم القيامة فجاء  
محمد صلى الله عليه وسلم فنسخ  
ذلك  
(باب السنين المفتوحة)\*



من الله (و) البشري في الدنيا بشري (في الآخرة) لانه (لا تبدل لكلمات الله) وقد  
علموا ان بشارتهم من الله ولا يبعد ان يكون لهم من الله البشري اذ (ذلك) أي حصول  
الولاية (هو الفوز العظيم) من قربه (ولا يحزنك قولهم) لو كان لهم قرب من الله لكانوا  
اعز الخلاق لكثرت اكم اذلة فانهم مردود عليهم بانهم انما جعلوهم اذلة لفقدتهم الاموال  
والاعوان والقرب من الله لا يوجب العزة بالاموال والاعوان بل بالله وهو العزة الحقيقية  
(ان العزة لله جميعا) لاللاموال والاعوان بالذات (هو السميع) لا قوالهم ان لعزة لاهل  
الله بل لاهل الاموال والاعوان (العليم) بما يلزمهم من نفي العزة عن الله اذ لو كانت له كانت  
لاهل أكثر مما لاهل الاموال والاعوان وكيف يتقون العزة عن الله مع ان كل عزيز عبده  
ذليل له (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) حتى شركاؤهم وقد جعلوهم مشاركي الحق  
في عزته فتذللوا لهم مثل التذلل له (وما يتبع) دليلا على مشاركتهم الله في عزته (الذين  
يدعون من دون الله شركاء) مع ان الدون لا يكون له عزة الاعلى أصلا (ان يتبعون الا الظن)  
مع ان الواجب في باب الاعتقاد اتباع الدليل القطعي (و) ليس لهم دليل قطعي ولا أمانة  
واجبة بل (انهم لا يخبرون) أي ما هم الا كاذبون ولا يعلمون الله الجمع بين العزة والذلة  
لاهل كما جمع في مصالح العامة بين الليل والنهار اذ (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه  
والنهار مبصرا) فجعل لاهل الذلة ليتذللوا له ولا يستكبروا عن عبادته ويسكنوا اليه لالي  
الاموال والاولاد والعزة بالهداية المبصرة (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) فمن اما ذكرنا  
ومنها ان العزة بالاموال والاعوان لاهل مظلمة لمن سكن اليها عن أسرار الربوبية وعزة الهداية  
نهار مبصر لها ومنها ان العزة بالاموال والاعوان مسكنة في الذات العاجلة مانعة من  
أبصار آياتها والعزة بالهداية مبصرة للآفات فيها ومن كون عزتهم ظلمانية طعنهم في عزة الله  
بحيث لا يشعرون به اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) فجعلوه مجازاة له ومحتاجا اليه فقال تعالى  
(سبحانه) من ان يحتاج أحد أو يحتاج اليه اذ (هو الغني) والغني المطلق لا يحتاج من  
يحتاج الى الولد ولو فرض فلا يكون من جملة العالم اذ (لهما في السموات وما في الارض) ملكا  
فهذا دليلنا على نفي الولد فعليكم به لكونه من عزة الهداية التي هي نهار مبصر (ان عندكم من  
سلطان بهذا) فليس لكم من هذه العزة التي هي العزة الحقيقية شيء على انكم تطعنون به في عزة  
الله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) اذ ما لا دليل عليه مجهول بل تقترن عليه ما هو محال (قل ان  
الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) فلا يبقى لهم عزة ولا عبرة بعزة الاموال والاعوان  
في حقهم اذ غايتها انها (متاع في الحياة) (الدنيا ثم) لا تكون آخرتهم على مثال دنياهم حتى  
يبقى لهم ذلك المتاع اذ (الينا) بعد افتراءهم علينا بما يطعن في عزتنا (مرجعهم) فنزلهم  
بمقتضى افتراءهم وطعنهم في عزتنا (ثم) لا تقتصر على ذلك الاذلال بل (تذيقهم العذاب  
الشديد) الذي يزدادون به ذلة (بما كانوا يكفرون) بالطعن في عزتنا وان لم يشعروا به  
(واتل عليهم) أي على المغترين بعزة الاموال والاعوان المعتقدين ذلة من اتصف بقاتلها وان

(السلوى) وهو طائر يشبه  
السماني لا واحد له والقراء  
يقولون سمائه (قوله تعالى  
سواء السبيل) أي وسط  
الطريق وقصد الطريق  
(سفه نفسه) قال يونس  
سفه نفسه بمعنى سفه نفسه  
قال ابو عبيدة سفه نفسه  
أي أوبقها وأهلكها قال



كانت فيه عزة الهداية (بأنوح) الذي كانت له هذه الذلة في ابتدائه مع انتهائه في عزة الهداية  
 (اذ قال لقومه) المغترين بعزة الاموال والاعوان (يا قوم) الذين حقتهم الاعتزاز بعزة الهداية  
 وترك الاعتزاز بعزة الاموال والاعوان (ان كان كبر) أي شق (عليكم مقامي) أي  
 قيامي بالدعوة الى الله من رؤيتكم ذاتي بقلة الاموال والاعوان ومنع عزتكم بهما عن  
 الانقياد لي (وتذكيري بآيات) التي بها عزتي وأنتم تتكبرون على بعزة الاموال والاعوان  
 فترون اهلاكي ولا تبالون بعزة الآيات المنسوبة الى الله (فعلى الله توكلت) أي اعتمدت  
 في دفع ما قصدتوني به (فأجمعوا) اعزموا واقصدوا (أمركم) أي شأنكم في اهلاكي  
 (و) اجعلوا معكم (شركاءكم) ثم لا يكن أمركم عليكم غمسة (أي غما وندامة على فواتي  
 (ثم) بعد دفع الغمة عنكم (اقضوا) أي ادوا اداء الواجب من حق الذي هو اهلاكي  
 في زعمكم (الذي ولا تنظرون) أي لا تهملوني فاذا لم تقدر وفاقبل ما يظهر من ذلتكم مجزكم  
 عني مع كثرة أموالكم وأعدائكم ومن عزتي حفظ الله اياي مع ذاتي بقلبيهما (فان توليتم)  
 أي أعرضتم عن قصد اهلاكي امالانه لم يشغل عليكم مقامي وتذكيري فاي ضرر لكم  
 في الايمان بي (فما آتاكم من أجر) ينعص ما لكم الذي هو عزتكم أو ينقص أجركم  
 الاخرى (ان أجري) على اهدائي اياكم (الاعلى الله و) اما الخوف الذلة بالهجر عن اهلاكي  
 فلا ذلة في الانقياد لأمري اذ هو أمر الله وأنا (أمرت أن أكون من المسلمين) فانهم بالحقيقة  
 متقادون لأمر الله وهو موجب لعزتكم (فكذبوه) فلم يجعلوا أمر الله فعز زناه  
 (فنجيناه ومن معه) عن الغرق اذ جعلناهم (في الفلث و) زدنا في اهزازهم اذ (جعلناهم  
 خلافت و) اذلنا المغترين بعزة أموالهم وأعدائهم اذ (أغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) فلم  
 يبالوا بعزة نسبتها اليها لا بغیر سبب لكونه بعد الاذاريه على التكذيب (فانظر كيف كان عاقبة  
 المنذرين) الذين لم يبالوا بما أنذر وابه اغترار بعزة الاموال والاعوان كيف انقلبت الى ذلة  
 أبدية (ثم بعثنا من بعده رسلا) ظهر عليهم في ابتدائهم ذلة قلة الاموال والاعوان مع عزة  
 الهداية (الى قومهم) المغترين بعزة الاموال والاعوان (فجاؤهم بالبينات) المقيدة  
 عزة الهداية (فما كانوا يؤمنوا) لعدم مبالائهم بعزتهم مع عزة الاموال والاعوان فلم يبالوا  
 معها (بما كذبوا به من قبل) تعززا عليه لان الله تعالى طبع على قلوبهم فقرأوا العزة  
 الحقيقية وهي عزة الهداية ذلة والعارضية وهي عزة الاموال والاعوان عزة حقيقية (كذلك  
 نطبع على قلوب المعتدين) أي المجاوزين مقتضيات حقائق الاشياء ليفعل بهم مثل ما فعل  
 بالمعتدين من اذلالهم على الابد بعد عزتهم بالاموال والاعوان (ثم) أي بعد بعث أولئك  
 الرسل وتبديل ذاتهم اظاهرة بالعزة مع عزة هدايتهم وتبديل عزة قومهم بالذلة الابدية (بعثنا  
 من بعدهم موسى وهرون) مع ظهور ذلة القلة عليهم ابتداء (الى فرعون وملأه) الظاهرة  
 عليهم عزة الاموال والاعوان امكن العزة الحقيقية كانت لموسى وهرون لا تباينهما

القرآن نفسه نفسه معناه  
 سهت نفسه فنقل الفعل  
 عن النفس الى ضمير من  
 ونصب النفس على التشبيه  
 بالتعسير وقال الانخفض  
 معناه سهت في نفسه فلما سقط  
 حرف الانخفض نصب  
 ما بعده كقوله ولا تهزموا

(يا آياتنا) لكنهم لم يسألوا بعزتها (فاستكبروا) عليها بعزتهم (و) لم يكن لاستكبارهم  
 بها وجه بل (كانوا قوما مجرمين) أي عاصين لمن اعزهم بها وكيف لا يكونون مجرمين  
 ولم يزالوا معاندين للدلائل القاطعة (فلما جاءهم) الدليل (الحق) الذي لا شبهة معه على  
 رسالتهم الموجهة عزة الهداية لهما (من عندنا قالوا) لرفع عزتهم بالهداية وجعلها ذلة  
 عليهم مع ذلتهم بما قبله الاموال والاعوان (ان هذا السحرة من) أي تليس ظاهر (قال  
 موسى) أنقولون للحق انه سحر (لما جاءكم) على وجهه لم يترك لكم شبهة (اسحر هذا) مع  
 قطعته بحيث لا يسأل معك الشبهة لولم يرفع (و) يكتفي في قطعته انه سبب فلا يحس مع انه  
 (لا يفلح الساحرون قالوا) تمنع كونه تليس او قد (جئتنا للتلفتنا) أي لتصرفنا (عما  
 وجدنا عليه آباءنا) وهو الحق الصريح (و) تبطل عزتنا (تكون لكما الكبرياء) أي  
 غاية العزة التي نصير بها كل عزة بالنظر اليها ذلة على ان كبرياءكم ليس باعتبار انصافكم بعزة  
 الهداية بل (في الارض و) لكنه انما يكون لو آمننا بكما لكن (ما نحن لكما مؤمنين) لتبقى عزتنا  
 (وقال فرعون) حفظ العزة بعد ما ذهبت بالعجز لا يات موسى ودفع العزة موسى بها (اتتوني)  
 لمعارضته (بكل ساحر) أي ما هو في باب السحر (عليهم) أي يحيط بابوابه (فلما جاء السحرة قال  
 لهم موسى) انتم ملقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به لا يصلح لمعارضتي لانه (السحر)  
 وقرئ بهم سحر الاستفهام ومعناه أي يصلح السحر للمعارضة وهو وان بلغ ما بلغ (ان الله  
 سيبدله) لا يعارض آياته ولولم يكن معارضا لآياته من ابطاله لكونه افساد لما به صلحه  
 الآيات (ان الله لا يصلح عمل المفسدين و) لولم يكن افساد الم يكن الله ليصلحه اذ (يحق الله)  
 أي يثبت الله الدليل (الحق بكلماته) أي أوامره (ولو كره المجرمون) الذين يؤثرون في السحر  
 بأوامرهم التي يتوهمون انقاذها فليس لأوامرهم معارضة أوامر الله فابطله الله وأظهر  
 ذلتهم وعزة موسى بالهداية لكان لم يطل بذلك عزة فرعون بالاموال والاعوان ابتلاء (فما آمن  
 لموسى) بغدظهم وعزة الهداية عليه (الاذرية) أي شبان (من قومه) راكبين (على) متن  
 (خوف من فرعون وملائمهم) ان يظهره فيما بينهم فيصل الخبر الى فرعون وهو موجب (أن  
 يقتلهم) أي يعذبهم (وان فرعون) وان عجز عن معارضة موسى فظهرت ذلته (لعال) ذوة عزه  
 لنفوذ تصرفه (في الارض وانه) وان علم انه لا عبرة لهذه العزة مع عزة الهداية (لمن المسرفين)  
 بترجيح هذه العزة على عزة الهداية (وقال موسى يا قوم) الخائفين من فرعون ان يقتلهم (ان  
 كنتم آمنتم بالله) فيما ينسبكم (فعليه توكلوا) في اظهاره ان يحفظكم عن فتنة العدو فانه  
 يحفظكم (ان كنتم مسلمين) أي منقادين له بصدق التوكل ويجعله سبب ايمان الخلائق حتى  
 يجتمعوا على الايمان بالله حتى تظهر عزته لكم وتنقلب عزة فرعون ذلة (فقالوا) عند اظهار  
 الايمان (على الله توكلنا) ليحفظنا من فتنة العدو وقبل اجتماع الخلائق على الايمان ودعوا  
 ليجمع تأثير الدعاء مع تأثير التوكل فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) لتظهر عزتهم  
 وتذهب عزة ايمانهم آياتك (ونحننا) عن ذلة فتنتهم (برسمك) التي استحققتها على نصر دينك

عقدة النكاح معناه على  
 عقدة النكاح (سرا وعلن  
 وسرور) يعني واحد قوله  
 عز وجل سليمان أي قصدا  
 (قوله سعي) أي يقبدا  
 وسعي أيضا اسم من  
 أسماء جهنم (سلف) مضي

(من اقوم الكافرين) المستحقين لكل الاذلال (وأوحينا الى موسى وأخيه) لحفظ قومهما  
 من قسمة العدو (ان تبوا) أي اتخذوا مباءة (لقومك مبصر) لا خارجة لا يواخذكم بالخروج  
 عن دينه (يونان) لتلازموها فلا تخرجوا عنهم المجتمعوا للحكايات فيصل خبرهم الى العدو  
 (واجعلوا بيوتكم قبلة) أي مساجد فلا تصلوا خارجها فيصل خبرم لا تسكنكم اليه (و) مع  
 الخوف من ظهورها (اقموا الصلاة) لتستعينوا بها على العدو (وبشر المؤمنين) بأعانتهم لهم  
 ونصرهم ايهم (وقال موسى) داعيا لابطال عزة فرعون بالاموال اذ كان منها خوف قومهم من  
 اظهار الاسلام والصلاة (ربنا) أي يا من ربنا بعزة الهداية (انك آتيت فرعون وملائه زينة)  
 أي ما يزين به من الحلى واللباس والمركب (وأموالا) به عزهم (في الحياة الدنيا ربنا) أي يا من  
 ربنا بعزة الهداية التي فوق عزتهم ما كانت عزتهم بها عزة هداية بان يتخذوها من رعة الاخرة  
 فيكونوا اسالكى سيدك بل (ليصلوا عن سيدك) بالتكبر عليك وعلى آياتك ورسلك (ربنا) مقتضى  
 ترتيبك ايانا ان تبطل عزتهم لاظهار عزتنا (اطمس على أموالهم) أي اجعلها حجارة لا ينتفع  
 بها (واشدد) أي اقس (على قلوبهم) فلا تلبس بذهاب عزتهم بالاموال أيضا (فلا يؤمنوا)  
 ليحصل لهم بدل عزة الاموال عزة الهداية (حتى يروا العذاب الاليم) من المواقظة الدنيوية  
 وهي لا تمنع من قبول الايمان معها ونفعه من جهة الاخرة ان لم يكن كافا صاحبها عن احوال  
 الاخرة ولم يياس عن نفسه وان لم يتفقد في دفع تلك المواقظة فلا يكون هذا من قبيل الرضا  
 بالكفر وكان موسى يدعو وهرون يؤمن (قال) تعالى (قد أجيبتم دعوتكم) أي دعاؤكم كما وان  
 آخر المطلوب الى أربعين سنة ليزدادوا ظمأ فيزدادوا عذابا (فاستقيما) أي فاثبتوا على ما أنتم  
 عليه من الدعوة الى الاسلام والزام الحق (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعاون) في عدم الثقة  
 بوعد الله ولما قرب وقت حصول المطلوب أمر الله عز وجل موسى ان يخرج بني اسرائيل  
 فتمسوا البحر فشققناه (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) لتوهم فرعون اننا تجاوزناه به مثل  
 مجاوزتناهم (فاتبعهم فرعون وجنوده) في دخول البحر على ظن المجاوزة مع اننا تجاوزناه  
 بهم ليسكون آية على كونهم مظلومين وكان اتباعهم (بغيا) أي ظلما (و) ليس كالماضي بل  
 (عدوا) أي تجاوزوا حد فصاروا كالغرقى في بحر الظلم وهو موجب للغرق الظاهر ولم يتعبه  
 لهذه المكتة الموجبة للايمان (حتى اذا أدركه) أي لحق فرعون (الغرق قال) بعد الوقت الذي  
 دعا ان لا يؤمن قبله (آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل) لينجي من الغرق  
 انجاءهم (وانامن المساكين) أي المقادين لاوامره التي أنزلها على رسوله فقال لجبريل (آلا ن  
 تؤمن ونسلم لتنجون من الغرق) (وقد عصيت قبل) بترك الانقياد لامر الاسلام وغيره فصار عادة  
 لك فلا يبعد عودك اليه لو نجوت (و) لم تقتصر على العصيان بنفسك بل (كنت من المفسدين)  
 عقائد الخلائق وأعمالهم فلا يبعد عودك اليه لئلا يكون لبدل ايمانك من أثر (فاليوم نجيتك  
 سيدك) أي بانخراج بدنك من بحر وح من البحر (لتكون لمن خلقك آية) على انك عبد هالك لا اله  
 صاعد الى السماء لانهم وان رأوا غرقك ربما يغفلون عن اهلاك كيف (وان كثيرا من)

(سلم) بفتح الهمزة استسلام  
 وانقياد والسلم السلف  
 أيضا والسلم شجر أيضا  
 واحدتهم اسلة والسلم والسلم  
 بتسكين الهمزة وفتح السين  
 وكسرهما الاسلام والصلح  
 أيضا والسلم الدول العظيمة



الناس عن آياتنا) التي هي أعظم دلالة علينا وعلى صدق رسلنا وجزائنا يوم القيامة من دلاله  
 غرقك على هلاكك (لغافلون) فإيمانه لم يقدمه النجاة عن الأهلاك الديني ولا من العذاب  
 الآخرى على حقوق الخلق من اضلال ما لا ينحصر وذهب أولاد بني اسرائيل واستعبادهم  
 ولا على الكفر لو أيس من نفسه أو شاهد عالم الملائكة على من يدعى عليه الإجماع فهذا اذلال  
 فرعون بسلب عزة الاموال والاعوان عنه (واقعد) عز زنا بني اسرائيل بتلك العزة مع  
 تعزيزهم بالهداية ومجاوزة البحراذ (بؤا بنى اسرائيل مبقوا صدق) أى أنزلناهم منزلا ثابتا  
 لا ينزعهم عدو وهو المطلوب من عزة الاعوان (ورزقناهم من الطيبات) المطلوبة بعزة  
 الاموال وكان هذا موجبا لاتفاقهم على عزة الهداية اذ حصل لهم عزهم اعزة الاموال  
 والاعوان وسلبنا عن اعدائهم لكنهم اختلفوا (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) بما يوجب  
 الاتفاق من هدايتهم لكن لما انضم لهم الى عزهم اعزة الاموال والاعوان أفادتهم الكبر  
 المانع من انقياد البعض للبعض فتنازعوا نزاعا لا ينقطع هم أبدا لكن الله يقطعه (ان ربك  
 يقضى) بما يرفع النزاع (بينهم يوم القيامة) بأثابة البعض ومعاقبة البعض لافى الاموال التي  
 اتفقوا على صلاحها أو فسادها فقط بل (فيما كانوا فيه يختلفون) أيضا عن عنادوا اذا عرفت  
 اختلافهم في كتابهم الذي يزعمون الاتفاق على الايمان به فلا يبعد اختلافهم في كتابك مع شدة  
 عنادهم معك (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من اختلافهم فيه اذ آمن به بعضهم وكفر  
 بعضهم (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) هل كتابك موافق لكتابهم في الاعتقادات  
 والخبار وكيف لا يكون موافقا لها والله (لقد جاءك الحق) المطابق في الكتب السالفة (من  
 ربك) الذي ربك موافقة الكتب السالفة فاذا وافق الكتاب الالهى باتفاق (فلا تكونن من  
 الممترين) أى الشاكين في انه منزل من عنده أو أتى به شيطان اليك اذ لا يأتي الشيطان بالهداية  
 المحضة فان اخفوا عليك الموافقة أو توهمت ان الشيطان جاءهم المستدريج الى اضلال ابطال  
 أحكام تلك الكتب بطريق النسخ فلا تشك في انه عاجز عن الاتيان بالمعجزات (ولا تكونن  
 من الذين كذبوا بآيات الله) التي يعجز الشيطان عن الاتيان بمثلها (فمكون من الخاسرين)  
 للهداية الواجب خسرها خسران السعادة الابدية وان توهمت خسران الهداية بتلك  
 الكتب بتوهم كونه من الشيطان وعدم ايمان بعض أهل الكتاب بكتابك ليس بخلل في اجهازه  
 بل لكونهم ممن حقت عليهم كلمة ربك (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) لاملأ جهنم منك  
 ومن تبعك منهم أجمعين (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) يمكن ظهورها (حتى يروا العذاب  
 الاليم) الآخرى لانه لا ينتقض قضاء الله والآيات وان كانت أسباب الايمان فلا يؤثر بدون  
 ارادة الله وقد أراد هنا خلافا وهذا لا يفيد قطع العذاب الآخرى كما لا يفيد الايمان لرؤية  
 العذاب الديني قطعه فان ناقش فيه أحد قيل له (فلولا كانت قرية آمنت) بعد رؤية  
 العذاب الديني (فنفقها ايمانها) في دفعه (الاقوم يونس) نفقهم ايمانهم فرفع عنهم  
 العذاب الذي رأوا علامته فانهم (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي) الذي يفتضون

(سلام) على أربعة أوجه  
 السلام الله عز وجل كقوله  
 عز وجل السلام المؤمن  
 المهين والسلام السلامة  
 كقوله تعالى لهم دار السلام  
 عند ربهم أى دار السلامة  
 وهى الجنة والسلام



به في المتأخرين فينالون به بعد الموت وراء التآلم بعذاب الآخرة وإن كانت القضيحة  
 (في الحياة الدنيا) وذلك أنه بعث يونس عليه السلام إلى قرية ينسوى من الموصل فوعدهم  
 العذاب بعد ثلاث وأربعين فظهر غم أسود وذودخان شديد غشي مدنيهم فطلبوا يونس فلم  
 يجده فأيقنوا صدقه وابسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم  
 ودوابهم وفرقوا بين كل والدته ولدها فعلت الأصوات والضجيج وتضرعوا وأخلصوا  
 التوبة فكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (و) لم يقتصر على كشف العذاب بل  
 (منعناهم) بالحياة الدنيوية ونعيمها أيضا (إلى حين) وهو انتهاء أجل كل واحد في حقه ثم أشار  
 إلى أن عدم إيمان أهل الكتاب بآياتك ليس دليل قصورها بل هي كاملة تقتضي إيمان الكل  
 لكن المشيئة الإلهية تعوق البعض (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا) لا يتأخر  
 إيمان البعض عن البعض ولكن شاء تأخر إيمان البعض لينال السابق فضيلة السبق وشاء  
 كفر البعض ليظهر قهره كما ظهر بإيمان البعض لطفه على أنه لو شاء إيمان الكل لشاء باختياره  
 (أ) تشاء إيمان الكل وإن لم يحتره البعض (فانت تذكره) على الإيمان (الناس) الذين  
 لا يختارون الإيمان (حتى يكونوا مؤمنين) أي يتفقوا على الإيمان مع أنك انما تذكرهم على  
 الإقرار باللسان (و) أما التصديق القلبي فلا يدخل تحت إكراهك لذلك (ما كان لنفس أن  
 تؤمن) أي تصدق بالقلب (إلا بأذن الله) وهو وإن كان باختياره فإذما يختارها نفس  
 زكاه الله فجعلت هواها تابعة لعقلها (ويجعل الرجس) أي خبث الهوى (على الذين  
 لا يعقلون) فيجعلون عقولهم تابعة لهوى يتهم (قل) لاهل الرجس ان لم تنظروا في آياتي  
 لعنادكم معي فأي عناد يمنعكم من النظر في آيات الآفاق (انظروا ماذا) من الآيات الدالة على  
 ذات الله وتوحيده وصفاته وأسمائه وأفعاله المنتشرة (في السموات والأرض) فلو لم تنظروا  
 فهو دليل جعل الله رجس الهوى عليكم (و) أنه بلغ من الغاية بحيث (ما تغني) أي ما نسكني  
 (الآيات) السماوية والأرضية وما ظهر على أيدي الأنبياء (والنذر) من الأنبياء والعلماء  
 (عن) دفع رجس (قوم لا يؤمنون) وإذا لم يؤمنوا والآيات والنذر (فهل ينظرون) للإيمان  
 (الأمثل) وقائع (أيام) الكفرة (الذين خلوا) أي مضوا (من قبلهم) فصارت سنة لا مثالهم  
 فان شكوا في حصولها لهم (قل فانتظروا) حصولها لكم لا بطريق الاحتمال بل بطريق  
 القطع (إني معكم من المنتظرين) وقد جرت بتم صدقي ولا يمنعني منه توهمي ان اشارككم فيه  
 باتحاد المكان لان الله تعالى قال لي انما عذبهم العذاب أولا (ثم ننجي رسالتنا والذين آمنوا)  
 بابعادهم عن ذلك المكان ولا يختص ذلك بالبعض بل (كذلك) بعم الكل لأنه كان (حقا علينا)  
 تمييز المستحق عن غيره فلا محالة (ننج المؤمنين) لتمييز العذاب على الكفر عن البلاء الشامل  
 للقابض والبرفان زعموا ان هذا الانتظار انما يصح لو صحت رسالتك ولادليل عليها من الآفاق  
 التي امرتنا بالنظر في آياتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا دلالة عموم الحكمة فيها على أنه  
 لا يعطى المجزة للكاذب إلا ان يعارض دلائلها بما يكذبهم من دعوى الإلهية أو الرسالة مع

التسليم يقال سلت عليه  
 سلاما أي تسليما والسلام  
 شجر عظام واحدتهم سلامة  
 قال الاخطل الاسلام  
 وحمل (قوله) يجمعون  
 للكذب) فأتلون الكذب  
 كما يقال لا تسمع من فلان

الشك أو القسق (ان كنتم في شك من ديني) مع كونه ظاهر الرشد وقد ظهرت المعجزات على  
يدي (فلا) موجب للشك في ديني من عبادة الادنى فضلا عن اعتقاد الالهية اذلا (أعبد الذين  
تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق العبادة بالذات ولا باعتبار الرجوع اليه  
للمجازاة (ولكن اعبد الله الذي) يستحقها لذاته والرجوع اليه للمجازاة لانه (يتوفاكم)  
ليرجع بكم اليه فيجاز بكم على اعمالكم (و) لا ادعي الالهية لنفسي وان بقيت به اذ اقول  
(أمرت أن أكون من المؤمنين) بأعلى مراتب التوحيد (و) لا ادعي اسقاط التكليف حيث  
حق أن أكون فاسقا اذا مرت (أن أقم وجهك) أي اجعله مستقيما متوجها (لدين) الكامل  
(حقيقا) أي ما تلاعن القصور وترك التكليف قصور (و) مع ذلك (لا تكونن من المشركين)  
بدعوى الكمال لك لنقصائك بالحدوث (و) من الميل الى القصور باعتقاد تأثير الاسباب لذلك  
قيل لي (لا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) وان كان من اسبابهم ما (فان فعلت فانك  
اذ من الظالمين) بتشريك الاسباب لله في التأثير (و) لا يرتفع باعتقاد عدم استقلالها  
في التأثير بل (ان يمسسك الله بضر فلا كاشف له) من الاسباب لاستقلالها ولا غير مستقل  
(الاهو) وان كان يفعل عند الاسباب لكن لا بها (وان يردك بخير فلا راد) من اسباب  
ضده (لفضله) لكنه انما يقع على خرق العادة لذلك (بصيب به من يشاء من) خواص  
(عباده) لا يمنع منه سبب الضد على تقدير تأثيره اذ (هو الغفور) أي الساتر لتأثيره  
(الرحيم) بأفاضة ضده مقتضى سبب الشر فان رده وافضل بالرسالة وزعموا ان خوارق  
الاسباب اياها كتسبها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا الفرق بين ما يكون فيه للسبب دخل  
وبين ما لا يكون (قد جاءكم) الدليل (الحق) الذي لا يتغير بتغير الاسباب فعلم أنه  
(من ربكم) ليريكم بالهداية على يدي (فن اهتدي فانما يهتدي) تكمبلا (انفسه)  
لانفسه لسبقها بالكمالات (ومن ضل فانما يضل) نقصا (عليها) بمنع تزييه فلا يعود  
نقصه على (و) اني مع بلوغ غاية الكمال الممكن (ما أناء عليكم بوكيل) الجئكم الى الهداية  
(و) مع ذلك قبيل لي (اتبع ما يوحى اليك) في التبليغ وان لم يهتدوا به (واصبر) على  
أذياتهم في التبليغ (حتى يحكم الله) بالقتال (وهو خير الحاكمين) يجعل مقتولنا منهم بدا  
ومقتولهم طريدا تم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد  
المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة هود)\*

سميت بالقوله ما من دابة في الارض الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم الدال  
على توحيد الافعال مع استقامته باعطاء كل مستعد ما يستعد له المقضية للاحكام والجزاء  
وهي من أعظم المقاصد (بسم الله) المتجلى بجمعيته في كتابه الجامع (الرحمن) باحكام  
آياته لنفع الكل (الرحيم) بتفصيلها لنفع الخواص المطيعين عليه (الر) أي أجلي لوامع  
الرشد وأعلى لوامع الدرجات وأجل لطائف الربوبية أو أتم ابواب الرحمة (كتاب

قوله اي لا تقبل قوله  
وجاز أن يكون سمعون  
للكذب اي يسمعون منك  
ليكذبوا عليك سمعون  
اقوم آخري لم يأتوك اي  
هم عيون لا ولتلك الغيب  
(وقوله عز وجل وفيكم

أحكمت آياته) يجعلها يقينية بموادها وصورها وأبجاذها والرافع شأنها وأوقوية أصولها  
 بأعلى القاطعة ورفع الشبه تربية لها أو يمنع نسخها الكونم الباب الرحمة (ثم فصلت)  
 يجعل نتائجها مقدمات لأخر أو يبين مراتب القرب من رفيع الدرجات أو يتكسر  
 القروع تربية للأصول ورافع تقيتها أو يبرز ما أجمع في الكتب السالفة لمزيد الرحمة به هذه  
 الأمة (من لدن حكيم) لا يستعمل إلا اليقينية ويأتي بما يهجز الكل ويبنى القروع  
 على أقوى الأصول ويبلغ إلى التذير المطلق (خبير) لا يلتبس عليه الوهميات باليقينيات  
 مطلع على أسرار الأجهاز والقرب والبناء والخيرية المطلقة (ألا تعبدوا إلا الله اني لكم  
 منه نذير وبشير) يشير إلى أمثلة الأحكام باليقينيات مثل الله يشيب من يخصه بالعبادة  
 ويعاقب من لا يخصه بها ومن كان كذلك يجب تخصيصه بها والمعجز مثل أن يذكّر المطلوب  
 بجميع فوائده تخصيصه ومضار تعطيله بعبارة موجزة يشير إلى مراتبها مع أنواع التأكيد  
 والاطئاف الأمر بتخصيصه بالعبادة مع التبشير على الموافقة والالتذار على المخالفة واللب  
 أن لا ينسخ (وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) يشير إلى أمثلة التخصيص بفعل نتائجها  
 مقدمات مثل أن يقال من يجب تخصيصه بالعبادة يستغفر من معاصيه ويرجع إليه  
 بالطاعة ثم انهم ما يرفعان درجات القرب فما يستغفر منه وجود النفس فيبقى عنه ويرجع إلى  
 التوبة ثم يبنى القروع على الأصول انما يتم بالاستغفار عن السهو والرجوع إلى الحق  
 ثم الرجل انما يبلغ اللب بالاستغفار عن القصور والرجوع إلى الكمال (بتمكم متاعا حسنا  
 إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) يشير إلى إفادة العبادة والاستغفار والتقوية  
 ما أشير إليه من أجل لوامع الرشد وغيره فهي تفيد التصفية المقيدة لذلة اليقين وتقيد القرب  
 من رفيع الدرجات بالأحوال والمقامات والتربية بالعلوم والكرامات واللب بالتشوق بنور  
 الله فهذا في الدنيا بطريق التمتع وفي الآخرة يزداد كل واحد منها لكل من حصل فضلا من  
 تلك القضاة في الدنيا (وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) أي وان تعرضوا  
 عن تخصيصه بالعبادة وعن الاستغفار والتوبة التي هي مقتضى الدلائل اليقينية والمقربة  
 من رفيع الدرجات والمقبة حق الربوبية والمستقيمة لباب الرحمة فاني أخاف عليكم عذاب  
 يوم يكبر فيه الأعراض عن اليقينية والبعد عن رفيع الدرجات وقهر من ربي بأنواع النعم  
 فتولى عنه وفوات عظيم الرحمة ولا يبعد هذه القضاة للآولين والعذاب للآخرين إذ  
 (إلى الله) الظاهر فيه كبرياؤه بغاية لطفه على قوم وقهره على آخرين (مرجهكم) جميعا  
 (و) لا مانع لهم من غاية اللطف والقهر إذ (هو على كل شيء قدير) ولذلك لا يعد عليه تقرب  
 من رجع إلى أحب الأشياء وجعل الشهوات بعينها عذابا وإيقاع الخراب على من رجع  
 إلى نور الأنوار وكيف لا يعذبهم وقد بالغوا في الأعراض عن دلائل اليقينية وعن حضرته  
 الرفيعة وعن شكر تربته وموجبات رحمته (ألا انهم يشون) أي يحرفون (صدورهم)  
 للاخفاء ما ذكر على أنفسهم لعلمهم أنه لا يخفى عليهم بل (ليستخفوا) أي ليطلبوا اخفاء

سماعون) أي مطيعون  
 ويقال سماعون لهم أي  
 يطيعون لهم الانخبار  
 (قوله تعالى سواء أخيه)  
 فرج أخيه (قوله عز اسمه  
 سم السخط) أي ثقب الأبرة  
 (قوله سكينه) فعبادة من



انفسهم (منه) ويسألون فيه بالاستغناء (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يطلبون  
التغشى به ليخفوا ظهورهم عليهم ويظهروا اخفاء عنهم (يعلم ما يسرون وما يعلنون)  
وكيف يخفى عليه ما تحت ثيابهم وقد اطلع على أخفى الامور (انه علم بذات الصدور)  
ان زعموا انه لا بد من التولى عما ذكر لطلب الرزق الشاغل عنه أجيبوا بان هذا انما يكون  
لواضطروا الى طلبه لكن لا اضطروا اليه بعد تكفل الله به في حق كل انسان بل كل حيوان  
فانه (ما من دابة) اى حيوان يرب وان كانت قاصرة نظرها (في الارض) لا تنظر الى الله  
(الاعلى الله) بطريق التكفل الشبيه بالإيجاب (رزقها) اى معاشها (و) كيف لا يتكفل  
بذلك مع انه (يعلم مستقرها) اى زمان بقائها المتوقف على الرزق (ومستودعها) اى  
زمان طلب وديعة الروح عنها المتوقف على تكميل الرزق وكيف لا يعلم هذه الاشياء مع انها  
حوادث مقدرة بقدار خاص فلا بد من ثبوتها في لوح القدر بل (كل) مسطور (في كتاب  
مبين) لما في القلم الاعلى التابع للعلم الالهى (و) كيف تسكرون تكفله برزقكم مع انه  
(هو الذى خلق السموات) باقلا كها وكواكبها وأملا كها (والارض) بعبادتها ونباتاتها  
وحيواناتها (في ستة أيام) على عدد ما ذكرنا تدبيركم فلا يخلو عن التكفل برزقكم كيف  
(وكان عرشه) الذى هو مستوى اسمه الرحمن الذى منه كل فيض (على الماء) المفيد للحياة  
المتوقفة على الرزق فدير كم بأحسن تدبير (ايلاكم أيكم أحسن عملا) أى عبادة له بحيث  
لا يعوقه عنها طلب رزق أو غيره ولا يتم هذا الابتلاء الا باعطاء الرزق اذ عدمه مضاعف عنه  
(وائن قلتم) رد النعيم الابتلاء اذ لم يروا عتابا ولا عقابا أيام الحياة (انكم مبعوثون) للعقاب  
والعقاب (من بعد الموت) اذ قبله يرفع الابتلاء (ليقولوا الذين كفروا) بقدرة الله وحكمته  
وتدبيره بعد رؤيتهم ما مر (ان هذا) أى ليس هذا القول (الاسحرمين) أى تلبيس ظاهر  
بوعده ما لم يجربه العادة وزعموا انه لا وجه للتأخير (و) لئلا يفتنهم هذا التأخير لانا  
(لئن أنزنا عنهم العذاب) فاعثا نؤخروه (الى أمة) أى جماعة من الساعات (معدودة) لكنهم  
لانكارهم ما بعد ساعات الحياة (ليقولن ما يجبهه) أى يمنعه مع تحقق موجهه وعدم  
تحقق ما بعد الحياة فيقال ما بعد الحياة محقق والمانع من وقوع العذاب في أيام الحياة  
استيقظا وهم نصيبهم من الرحمة (ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم و) لا ينتفعون بالرحمة  
الماضية اذ (حاق) أى أحاط (بهم ما كانوا يستهزئون) من العذاب فان استغفاه خطيئة  
محيطه وسبب اسائر الخطايا (و) كيف يلتذون مع هذا العذاب الدائم وقد علم بالتجربة انا  
(لئن أذقنا الانسان منارحة) عظيمة (ثم نزعناها) أى سلبناها (منه انه ليؤمن) أى  
قنوط عن عودها فلا يلتذ بالنظر الى المستقبل مع امكان عودها فكيف مع امتناعه  
(كنور) للنعمة الماضية فلا يلتذ بالنظر الى الماضى بمجرد سلب النعمة فكيف مع هذه  
الشدة (و) كيف ينقطع عنهم العذاب مع انه جرب من الانسان انا (لئن أذقناه نعمة بعد  
ضراعتها) على سوء عمله (ليقولن ذهب السيات عنى) بتلك الشدة فلا أخاف بعدها شدة

السكون يعنى السكون  
الذى هو الوفاة لا الذى  
هو ضد الحركة  
وقيل فى قوله فيه سكونه  
من وبكم السكونية لها وجه  
مثل وجه الانسان ثم بعد  
هى ربح هفافة وقيل لها  
رأس مثل رأس الهـ تر  
وجناحان وهى من امر  
الله عز وجل (قوله عز



عليها (انه لفرح) بذهابها (نخور) بحصول النعماء بعد ما وفرح العدو ونحره مكروه مقتضى  
الحكمة (الا الذين صبروا) فانهم لا يتمتعون بالشدة لانهم لما علوا ان الصبر مفتاح الفرج  
يلتذون برجائه (وعملوا الصالحات) حال الشدة فيلتذون بها (أولئك) ينقطع عذابهم في الدنيا  
والآخرة اذ (لهم مغفرة) لذنوبهم بتلك الشدة (وأجر كبير) على الصبر والاعمال الصالحة حال  
الشدة وان التذوا بهم فلا ينقص ذلك شيئا من أجرهم فهو لا وان أنعم عليهم بعد صبراء مستهم  
فلا يكره فرحهم ونحرهم اذ ليسوا باعداء بل أولياء واذ لم يؤمنوا بالبعث وتأخير الجزاء اليه  
بعد هذا البيان المجز المشتمل على اقامة الحجج ورفع الشبهة وأصروا على كونه صحرا (فلعلك  
تارك بعض ما نوحى اليك) ان تباعهم مخافة ردهم (و) لو لم تترك فلا أقل من انه (ضائق به  
صدرك) مع اقتضاء اقامة الحجج ورفع الشبهة توسيعه اذ انكروا اعجازه حتى طلبوا معجزات  
أخرى مثل (أن يقولوا لولا) أي هلا (أنزل عليه كنز) اذ الرسول متبوع لا بدله من الانفاق  
على اتباعه ولا يتأتى مع عدم سلطنته الا باقائه الكنز عليه (أو جامعه ملك) يكون له  
تابع لا يحتاج الى الانفاق ويكون له مصدقا تأم من عنده من أرسله فقال تعالى لا تحتاج  
الى الانفاق (انما أنت نذير) اذ يكفي في الرسول انذاره من القبائح (و) الانفاق موكول  
الى الله اذ (الله على كل شيء وكيل) وأما التصديق بالملك أو بسائر المعجزات فيكفي تصديق  
القرآن الذي هو المعجزة لقولية أنكره تصديقه مع الاقرار باعجازه (أم يقولون) ليس  
بمعجز بل مدور عليه للبشر اذ يبلغ غاية الفصاحة والعقل ويمكن منه الافتراء فهو شئ  
(افتراء قل) ان كان غير معجز بل مقترى (فأتوا بعشر سور مثله مقتريات) فهو أقل من  
عشره من بلغ الغاية لا يكون من دونه بحيث لا يبلغ حد عشرة أو أقل منه فان لم يبلغ اليه  
بنفسه بلغ بالاستعانة (وادعوا) للاستعانة (من استطعتم) من الانس والجن والملائكة  
بل كل من يكون (من دون الله) فان كل دون وان بلغ من الكمال ما بلغ عاجز عنه بنفسه  
وبالاستعانة (ان كنتم صادقين) في انه يمكن افتراءه (فان لم يستجيبوا لكم) أي  
ما تحديتهم به مع شدة عداوتهم وكال فصاحتهم وعقلهم (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) المحيط  
بأسرار الاجاز (وأن لا اله الا هو) يعجز كل من جعلتموه الها من دونه عن مثله (فهل أنتم  
مسلمون) أي منقادون لتوحيد الله وتصديقه الرسول بكلامه المعجز فلا تطالبوا معه بمعجزة  
أخرى ثم ان افتراء مثله لو أمكن ربما يكون اطلب راحة الدنيا وزينتها لكنه يحوج الى أعمال  
شاقة أخرى به يوجب ترك لذاتها وزينتها فان قصد بتلك الاعمال راحة الدنيا وزينتها  
ضاعت وصارت سبب الشدائد في الآخرة فان (من كان يريد) بأعمال الآخرة (الحياة  
الدنيا) أي راحتها (وزينتها) أي جاهها (نوف اليهم أعمالهم) أي أداء أجورها (فيها وهم)  
وان كانت أجورهم الاخرى بغير متناهية (فيها لا يجنون) اذ عدم تناهي الاجور ليس  
في مقابلة الاعمال بل هو فضل الهى وهم ليسوا من أهل الفضل فيه طون في الدنيا ما يقابل  
أعمالهم بل انقض فيها (أولئك الذين) بعدوا عن العقل بتضييع تلك الاعمال لراحة الدنيا

وجبل سبارة) يعنى  
مسافرين (قوله عزاسمه  
سكت عن موسى  
الغضب) أي سكن (قوله  
عز وجل سنستدرجهم  
أي سنأخذهم قليلا  
قليلا ولا يباعدونهم كليا

وزينتها التي يحصل بدونها (ليس) لهم الخلاص في الآخرة رأساً برأس بل ليس (لهم في الآخرة) باتفاق الانبياء والحكماء (الانوار) المحسوسة أو المعقولة فلا يقربه من له العقل الكامل الذي يشبهه البلوغ الى حد الانجاز (و) لا يحصل لهذه الاعمال هيبة من تلك الاعمال ملذة تعارض لذتها تلك الام لانه (حبط ما صنعوا فيها) فلم يكن له هيبة أصلاً (و) لو أفادهم هيبة لم تكن لهم ملذة لانه (باطل ما كانوا يعملون) والباطل لا يكون ملذاً بل مؤلماً (أ) تجعلون طاباً الراحة الدنيا وزينتها باعمال الآخرة مع كونه على بينة (فن كان على بينة من ربه) ترونه طالباً لما يوجب الخراب عنه (و) ليست بينة معارضة بما ينافيها بل (يتلوه شاهد منه) وهو العقل يصدق دلائل القرآن ويرفع عنه الشبه (و) لم يقتصر فيه على الشاهد العقلي بل أيد به الشاهد النقلى اذ (من قبله كتاب موسى) صدقه قبل مجيئه وكفى به شاهد الكونه (اماماً) للانبياء (ورحمته) للمؤمنين وبذل على تصديقه اياه ان (أولئك) الماهرين فيه (يؤمنون به) أى بهذا الكتاب مع ادعاء تصديق التوراة اياه (ومن يكفر به من الاحزاب) أى من طوائف أهل الكتاب لا يدرون على انكار تصديقه اياه مع ابقائه بحاله بل يحرفون لفظاً ومعنى (فانارموعده) لكفره بالكتابين فان لم يبالوا بهذا الوعيد (فلانك في صرية) أى شك (منه انه) الوعيد (اللق) لكونه (من ربك) الذي لا يكذب (واكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيعملونه على مجرد التصديق من غير دلائل (و) كيف يعطى الله البينة للمعتدين عليه فيكون ظالمين فانه (من) أظلم من افترى على الله كذباً كيف واعطاؤه البينة اعزاز وهم يستحقون الاذلال فان لم يعطوها اليوم فلا بد ان يعطوها يوم القيامة (أولئك يعرضون على ربهم) عرض العبيد المفتقرين على ملائكتهم (و) لا يمكنهم الانكار امكانه للعبيد اذ (يقول الشهاد) من الملائكة والجوارح (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فحق يستحق هؤلاء البينة من ربهم مع كونهم من أهل اللعنة (اللعنة الله على الظالمين) سيما من ظلم بالكذب على ربهم ولم يقتصر وابه في حقه بل عموا حقوق الخلق اذ هم (الذين يصدون عن سبيل الله) زاعمين انهم يسلكونهم (و) لا يتركونها بحالها بل (يغيثونها عوجاً) مع ذلك لا يريدون مقصدها اذ (هم بالآخرة هم كافرون) وان كانوا يدعون الايمان بها ويدعون الناس اليها بمقتراهم (أولئك) المفترون لو أعطوا معجزات لكانوا معجزين لله عن تصديق الصادقين في دعوى النبوة لكنهم (لم يكونوا معجزين) وان كانوا (في الارض) التي يكثر فيها التليسات على ان هذه المعجزات المصدقة للمعتدين لا تكون من الله بل من الشيطان (و) لكنهم لما اتبست بمعجزات الله التي يصدق بها الصادقين أوجبت الحكمة الالهية رفعها عنهم (ما كان لهم من دون الله من أولياء) وليس عدم رفع الله اياها لكونها سبب الهداية التي قصدها بمقتراهم لان الافتراء وان كان سبب الهداية فهي موجبة للغضب بحيث (يضاعف لهم)

يرتقى الراقى في الدرجة  
فيه تدرج شيا بعد شئ  
حتى يصل الى العلو وفي  
التفسير كلما جددوا  
خطيئة جددوا لهم نعمة  
وانسيناهم الاستغفار  
(قوله عز وجل سوات لكم)  
زينت (قوله عز وجل  
سدا لها الباب) يعفو  
زوجها والسيد الرئيس

العذاب) كيف لا يرفع قلبه على انه كيف يتصور من الشيطان الهداية مع الطالبيين  
 (ما كانوا يستطيعون السمع) أي سمع كلام الهداية لثقلها عليهم (وما كانوا يبصرون)  
 الهداية أحد الأنهم مجبولون على الاضلال (اولئك) المقترون لو حصلوا المعجزات بتصفية  
 أنفسهم لم يبق لهم تصفية اذ هم (الذين خسروا أنفسهم) بالافتراء على الله (و) لم يقدمهم  
 مقتراهم لو كان هدى في نفسه بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فان افادهم في الدنيا (لاجرم  
 انهم في الآخرة هم الخسرون) لعظم ظلم المقتري وأهل التصفية لا يفعلون ما يضر بانفسهم  
 ولو فرض انه مقتري مع كونه هدى في ذاته مقر ونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية لم يضر من  
 آمن به مع الجهل بافتراءه (ان الذين آمنوا) بما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا بذلك  
 اتباع المقتري بل (علموا الصالحات) التي من جملتها اتباع ما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا  
 بذلك التعزز عند الخلق الذي هو مقصود المقتري بل (أخبتوا) أي مالوا (إلى ربهم  
 أولئك) وان أبعدهم اقتداؤهم بالمقتري لكنهم لعدم اطلاعهم على ذلك مع كونه هدى في  
 نفسه مقر ونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية مقصودا به التقرب إلى الله (أصحاب الجنة)  
 لا يدخلونها ليخرجوا عنها فيشتد عليهم العذاب بل (هم فيها خالدون) لا يقال لو لم يضر المؤمنين  
 ما ذكر لم يضر الكافرين اتباعهم أهل التصفية اذا أتوا بالخوارق لانا نقول (مثل الفريقين)  
 في الاقتداء بما هو ضلال في نفسه او هدى (كلاهمي) لا يبصر بنفسه ما هو في ذاته هدى  
 او ضلال (والاصم) لا يسمع عن يمينه مع عدم استقلالهم (والبصير والسميع هل  
 يستويان) في حكم من الاحكام (مثلا) حتى يلزم استواءهم في حكم النجاة والفوز  
 (ا) تسوون بينهما (فلانكرون) ما بينهما من الفرق العظيم (و) مما يدل على عظامهم  
 وصحة ما لهم لم يروا من الرسل الآيات الساطعة ولم يسمعوها منهم الحجج القاطعة وقادوا من  
 ليس له شيء من ذلك مع ظهور ضلالهم فانه (أقد أرسلنا نوحا) بالآيات الساطعة والدلائل  
 القاطعة (إلى قومه) العمة الصم فسموا عن قوله (إني لكم نذير مبين) وعوا عن قوله  
 (ان لا تعبدوا الا الله) الذي هو في الظهور كالصمات اذ لا يخبروا ما سواه عن نقص ينافي  
 الالهية على انه لا دليل على الهية ما سواه فآقل ما في عبادته خوف غضب الواحد فان لم يظهر  
 اليوم ابقاء التكليف يخاف ظهوره في يوم (إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم) أي محيط  
 بكل ألم (فقال الملائكة) أي الاشراف الذين هم متبعو عوام فقهم ان يكونوا أبصر  
 وأسمع لكم أشد عي وصحة الكونهم (الذين كفروا) مع كونهم (من قومه) فحقهم ان  
 يكونوا مثله وقد اطاعوا على احواله (ما نراك الا بشرا مثلنا) غاية فضلك بالاتباع لكنه  
 لا يعتد بهم اذ لم يكونوا شرفاء (ما نراك الا الذين هم أراذلنا) ولو اعتد به فضل متابعتهم  
 فانما يعتد به لو كانت عن روية كاملة لكنهم انما اتبعوا آخذين (بأدى الرأي) أي ظاهر  
 النظر دون التعمق فيه فإروا سحر آيات وشبهاتك نجبا (و) لم يكن ذلك لرؤيتهم الفضل  
 فيكم والاراءية ولكن (ما ترى لكم علينا من فضل) اذ خوارق السحر وكلمات التلييس

أيضا والسيد الذي يفوق  
 في الخبر قومه والسيد  
 المالك (قوله عز وجل  
 سارِبَ النَّهَارِ) أي ظاهر  
 ويقال سارِبَ أي سارِبَ في  
 سربه أي في طريقه  
 ومذهب به يقال سرب  
 يسرب (وقوله في البحر  
 سربا) أي فاتخذ الحوت  
 سبيلا في البحر وسربا أي



لا تدهض ولا توجب تصديقا (بل تظنكم كاذبين قال يا قوم) الذين حقهم الابصار  
(أرايتم) أي اخبروني كيف اكون مثلكم (ان كنت على ينسنة) أي معجزة علم كونها  
(من ربي أو ثاني رحمة) أي طهارة كاملة عن الكدورات وهداية يعرف بالبداهة كونها  
(من عنده) افاضها انبصروها فاستأخذوها (فعميت) أي خفيت (عليكم) فجعلتموها  
تلبس سامع ظهور الفرق عند البصراء وانتم بصراء لو نظرتكم لكن ~~تكرهون~~ النظر كراهة  
حصولها (انكم مكموها وأتم لها كارهون) ولا تحصل لكاره (ويا قوم) لا وجه لكارهاتها  
مع انكم تحصل لكم الآخرة والقرب من الله ولا ينقص عليكم شيئا من دنياكم اذ (لا أسألكم  
عليه مالا) وان كنت مستحقا له على تحمل مناعب الارشاد (ان أجرى الاعلى الله) فليس  
غنى مانع الا خسة أتباعي ولا ترتفع الا بطردهم (و) لكن (ما أنا بطارد الذين آمنوا) فانه  
يكون مانعاهم من الايمان اولامثالهم ولو كان طردهم سبب ايمانكم ولم يرتدوا أخاف من  
طردهم شكايتهم (انهم ملاقوار بهم) فيشكون على طردهم وعدم اهتمامهم على ان  
خستهم ليست مانعة لكم من الايمان اذ لا تلحقكم (ولكني اراكم قوم تجهلون) فتخافون  
لحق خستهم لمشارككم اياهم في الايمان من عماكم اذ الخسيس لا يترك مشاركة في كل شيء  
(ويا قوم) ان افادكم طردهم تعززكم لكني يداني الله على طردهم (من ينصرفني من الله)  
بدفع اذلاله (ان طردتهم) تزيدون اعزازكم باذلاله (فلا تذكروا) ليس لي دفع خستها  
باعطائهم مثل اموالكم التي اعزتمكم اذ (لا اقول لكم عندي خزانة الله) أغنى منها من  
آمن بي (و) لا دفعها باطلاعهم على الكنوز اذ (لا اعلم الغيب) لا بدفع حاجتهم عن  
الطعام والشراب ليكونوا اغنى منكم بلوغهم حسد الملكية اذ (لا اقول اني ملك) حقي  
اجعلهم مثلي (و) كيف أطردهم لخستهم الظاهرة مع اني اراهم اشرف منكم في الباطن  
لايمانهم اذ (لا اقول للذين تزددري) أي تستحقهم (اعينكم) لحقارة ظاهريهم (لن يؤتيهم  
الله خيرا) أي ايمانا يشرف باطنهم وليس ذلك لاطلاعي على غيبهم بل (الله اعلم بما في انفسهم)  
اكفي لولم احكم عليهم بالايمان بما ظهر لي من تصديق اللسان (ان اذامن الظالمين) بترك  
متابعة دليل الايمان الظاهر على الباطن بغير مانع ظهري في دلالته ولكني لو حكمت بان حقارة  
الظاهر توجب حقارة الباطن عند الله لكنت من الظالمين اذ لا دلالة لهذه الحقارة على تلك  
بخلاف ايمان اللسان فانه دليل القلب وان لم يكن قاطعا (قالوا) من عماهم وصممهم الجاعل  
للحجج ورفع الشبهة مجادلة باطلة (يا نوح قد جادلتنا) بالمغالطات والمشاغبات (فا كثر جدنا)  
بتكثير وجوهها فان كانت حجبا (فاتنا بما تعدنا) من العذاب على ردها (ان كنت من  
الصادقين) في وعده عليه (قال) لست الا في به انا حتى تهجزوني بل (انما يا أيكم به الله  
ان شاء) في الدنيا وان لم يعذبه بل انما وعد العذاب الاخرى (وما انتم بهجزين) بدفعه عنكم  
بقوتكم او بحسبكم او بكمالكم (و) اهجزكم انصح لكم لكن (لا ينفعكم نصحي ان اردت ان

مسلكا من ذهب أي يسرب  
فيه (قوله عز وجل  
نرايهم) أي قصدهم  
(قوله عز وجل مضر لكم  
القلت) أي ذلل لكم  
السنن (قوله تعالى سبها من  
لنالي) يعني سورة الحمد  
وهي سبع آيات وميمت  
منها في لانها تنفي في كل  
صلاة وقوله عز وجل كتابا



انصع لكم ان كان الله في الازل (يريد ان يغويكم) ارادة مستقرة فاني وان كنت رسوله فليس لي تغيير تلك الارادة وما ظلمكم بذلك اذ (هوبكم) قريبا كم يقتضي ما علم من استعداد حقاقتكم (و) لكن يلزمكم الحجة اذ (اليه ترجعون) فلا يمكنكم مجادلته بدفع حججه اتسلون كونه نصصا مع انه لا يلزم الحجة لخالفته ارادة الله (ام يقولون افتراء) اي النصص فقال عز وجل لنوح (قل ان افتريته) مع ظهور كونه نصصا واقترانه بالمجهزات (فعلى اجراي) لاعلى من قبل نصصي الظاهر المؤيد بالمجهزات (وانابري) من التفسير في ابلاغ النصص وايضا حه وتاييده بالمجهزات فلا يلحقني عتاب (عما تجرمون) من انكار ذلك (واوصي الى نوح) عند مباغتته في بذل الوسع في النصص مع عدم نفعه اياهم (انه ان يؤمن من قومك) في المستقبل وان بالغت في اقامة الحجج ورفع الشبهة (الامن قد آمن) في الماضي فانه يستقر على ايمانه فاستحقوا العذاب المجمل لان تأخير انعامها وتوقع ايمان البعض (فلا تبئس) اي فلا تغتم لاهلاكهم شفقة عليهم لانهم انما يهلكون (بما كانوا يفعلون) من معاندتهم معك فليسوا محلا لشفتك ولا لرحمتنا (وامنع الفلك) للتخلص من عذابهم (باعيننا) اي متبذرينا بحجة ظننا لك ولعلك كيف (و) قد كان عن (وحينا) اذ لم يكن قبله سفينة (ولا تخاطبني) اي لا تراجعني (في الذين ظلموا) بدعا دفع العذاب عنهم من شفتك عليهم حتى لا يحتاج الى صنع السفينة (انهم مغرقون) بدعا ذلك رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا تقضه بدعا آخر منك (و) من عاهم المانع من المخاطبة في حقهم انهم رأوه (يصنع الفلك) ليدل على انهم مغرقون (و) لا يباليون له مع انهم جربوا صدقه بل (كلامهم عليه ملا) اي اشراف حقهم ان يبعدوا من السخر سيما لكونهم (من قومه) الذين عرفوا مكانه وانه ليس محلا للسخر (مضروا منه) فقالوا قد صرت نجارا بعد ما كنت نبيا (قال ان تسخر وامنا) في صنع الفلك فاننا نسخر منكم في انكار الفرق وسخرنا عن جد (كما تسخرون) بل عن رؤيته وسخركم عن عي (فسوف تعلمون) حين كشف الغطاء عن أعينكم (من يأتيه) من الفرق (عذاب يخزيه) في الدنيا فيجعله محلا للسخر (ويحمل عليه) في الآخرة (عذاب مقيم) أي دائم يدوم معه انلزي فلم يزلوا على السخر (حتى اذا جاء امرنا) باغراقهم (و) كان ابتداءه حين (فار) أي غلا (التنور) فنسبع منه الماء علت به امراته فآخبرته (قلنا اجل فيها من كل زوجين) أي من كل حيوان مزدوج باآخرون الحشرات (اثنتين) ذكرا وانثى فحشر الله اليه الدواب والسباع والطير فجعل يضرب بيديه فيقع الذكر بيناه والانثى يسيراه فيجعلها في السفينة (وأهلك) أي امرأتك المسلمة وبنيتك ساما وحاموا وياقت ونساءهم (الامن سبق عليه القول) باهلاكهم مثل كنعان وامه (و) اجل (من آمن و) وسعهم السفينة لانه (ما آمن معه الا قليل) اثنان وسبعون من رجل وامرأة من الاجانب وهو مع أهله ثمانية وكان للسفينة ثلاثة أبواب الاسفل للدواب والوسط للاناس والاعلى للطير وكانت من ساج طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خسون وسماها ثلاثون (وقال) نوح لاهله والمؤمنين ليأمنوا الغرق

متشابه امثالي يعني القرآن  
وسمي القرآن مثالي لان  
الآية والقصة تنفي فيه  
(قوله عز وجل) ساء ثغا  
للشاربين أي سهلا في  
الشرب لا يشعبي به شارب  
ولا يغص (قوله سكرأ)  
أي طعما يقال قد جعلت  
لك هذا سكرأ أي طعما

والانكسار فلا يلحقوا الكفار في الغرق (اركبوا) السفينة واستقروا (فيها) قائلين (بسم الله مجريها ومرساها) أي وقت اجرائها ووقت ارسائها يحفظ من الغرق والانكسار من ذنوب أهلها فاذا سموا الله تعالى غفرها لهم ورحمهم بالسلامة والوصول الى المقصد وحصول المطاب (ان ربي لغفور رحيم) من بركة هذا الاسم (هي) مع ثقلها في ذاتها ورحمتها (تجري بهم) مع ان فيهم من لا يخلو عن معصية (في موج) ما ارتفع من الماء بشدة الريح (كالجبال) في الارتناح فلا تبقى فيه السفينة الا يحفظ الله على خرق العادة سيما في اليوم الذي لم يحفظ فيه من التجا الى الجبل (و) لذلك (نادى نوح ابنه) كنعان (وكان) الى الآن (في معزل) عن دينه (يا بني اركب) حال كونك مؤمنا (معنا) لتجبر من الطوفان (ولا تكن) بتركهما (مع الكافرين) بعد ظهور ضلالهم بهذا القهر العام عليهم (قال) من غاية عماه (ساوي) أي سألني (الى جبل يعصم) أي يحفظني (من الماء) أي من اصابته فضلا عن الغرق (قال لا عاصم) يعصم أحدا (اليوم) الذي ظهر فيه قهر الله وغضبه (من أمر الله) أي عذابه (الا) الله فانه يعصم (من رحم) فلم يعصمه الجبل بل ارتفع اليه الماء (و حال) أي صار حالاً (بينهما الموج) فوق الجبل (في مكان) مع كونه فوق الجبل (من المغرقين) تحته (و) لانجائهم من تعب السفينة بعد الانجاء من الغرق (قيل يا ارض ابلعي) بطريق الجذب الذي لا يخلو من صعوبة (ما لك) أي مقدار ما ينبع من الماء منك (ويا سماء اقلعي) أي اجذبي الى جهة الفوق ما نزل منك (و) مع ذلك لم يذهب كاه بل (غيض الماء) أي نقص (و) لم يكن نقصه قبل اهلاك الكافرين بل بعد ما (قضى الامر) أي تم امر اهلاكهم (و) بعد اهلاكهم لم يذهب بالكاهية ايضا بل (استوت) سفينة نوح بعده (على الجودي) جبل بقرب الموصل (و) لم يلحقهم بعد النجاة من الغرق وتعب السفينة الم التحسر على الهالكين بل (قيل) جعل الله (بعدا) عظيما عن الخواطر وعن رحمة (للقوم الظالمين) فتركوا التحسر عليهم لرؤية ظلمهم (و) لكن (نادى) من بينهم (نوح) تحسرا على ابنه (ربه) رجاء ان ينجي به بمقتضى تربيته اياه (فقال رب ان ابني) الذي أغرقته (من أهلي) الذي وعدتهم الانجاء (وان وعدك الحق) الذي لا احتمل فيه الخلف كيف ويقبح الخلف فيه من كل أحد سيما من الحاكم (وانت أحكمكم الحاكمين) قال يا نوح انه ليس من أهلاك الموعود انجاء وهم بل من المستثنين اسكفرهم ومع ذلك (انه) لعدم كون شيء من أعماله صالحا كأنه في نفسه (عمل غير صالح) فلا يستحق تأخير العذاب لاستيقاظه أجرة عمل صالح في الدنيا (فلا تسألن) بطريق الاعتراض (ماليس لك به) أي بوروده (علم) لشعورك بالاستثناء وان ذهلت عنه (اني أعظك أن تكون) بالاعتراض على ما لا تعلم وروده يقينا (من الجاهلين) باعتقاد وروده ماليس بوارد على (قال رب اني أعوذ بك أن أسالك) بطريق الاعتراض (ماليس لي به) أي بوروده (علم والا) أي وان لم (تغفر لي) اعتراضي عليك

قال الشاعر  
جعلت عيب الاكرم من سكر  
أي طعنا وقد قيل  
سكرا أي خرا ونزل هذا  
قبل تحريم الخمر (قوله عز  
وجعل سراييل تقييكم

بما لم أعلم وزوده (وترحمي) بذكروجه التقصى عنه (أكن من اناس يرين)  
 بالاعتراض أو بالتردد في وروده ولما استعاذنوخ من ذلك أعيد عن كل عود وسوحي  
 (قيل يا نوح اهبط) من السفينة (بسلام) عن العمد والسهم وفعل أو تردد خاطر حفظا  
 لك (منا وبركات) من العلوم والاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات فاضت منا (عليك)  
 اطلبك الرحمة منا (وعلى أحم) أى طوائف (ومن) كان في السفينة (معك) لتكمل  
 الرحمة عليك برحمة اتباعك (و) من أثر تلك الرحمة سيحصله من بعضهم (أهم ستمتعهم) في  
 الدنيا (ثم عيسهم) في الآخرة بأعمالهم الذاتية التي لها السبق لم يكن لما لم يكن لعذاب  
 الآخرة انقطاع سبق مقتضى هذه الرحمة فتأخر لهم (منا عذاب أليم) فلا يتفهم النسب  
 هنالك وان نفهم ههنا كالم ينفع انك كنعان ولا يهدان يكون منهم كفار قريش وغيرهم  
 اذ لا يؤمنون بآياتك التي منها اخبارك عن الغيب مما لا ينهي اليه علم كاهن ولا منجم اذ  
 (تلك) القصة مع طولها (من أبناء الغيب) التي لا يطلع عليها كاهن ولا منجم فعلم بذلك  
 انا (نوح اليك) اذ لا طريق لوصولها اليك - واه اذ (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك)  
 بطريق الاخبار ولا غيره (من قبل هذا) الوحي لكنهم يكذبونك مع تصديق أهل الكتاب  
 اياك (فاصبر) على تكذيبهم اذ لم يتقوا الله في تكذيب من صدقه وقد دل على صدقك  
 معجزاتك مع تقواك (ان العاقبة للمتقين) كما كان نوح والمؤمنين من قومه (و) لقد  
 أرسلنا (الى عاد) العمارة الصم (أحاهم) المشفق عليهم ليسمعهم ويصبرهم (هودا) بعد  
 ما سمعوا من قصة قوم نوح فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال يا قوم) الذين عرفوا به عرفت  
 وصدق (اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة اذ لا بد لكم من ان تعبدونه اذ اطلق انعامه عليكم  
 ولا يستحقها غيره لانه (ما لكم من اله غيره) اذ لا دليل عليه وأسمعهم ان القول بما لا دليل  
 عليه افتراء (ان أنتم الامم القرون) وأسمعهم ان التوحيد لا ينقص عليهم شيئا من شهوراتهم  
 حيث قال (يا قوم لا أسألكم عليه أجرا) لانه أعظم من ان ينفي به ما لكم (ان أجرى  
 الاعلى الذي فطرني) فانه مع كون انعامه بالفطرة أتم يعطيني الاجر الكامل الذي يليق  
 بعظمته (أ) تذكرون افتراءكم أو كون الاجر على الارشاد أجل من ان ينفي به أموالكم  
 أو اعطاء الذي فطرني الاجر الكامل عليه على تحمل اعباء رسالته (فلا تعقلون) ثم أسمعهم  
 التقصى عن الشرك والمعاصي مبصرا فوأن ذلك فقال (يا قوم استغفروا ربكم) عن  
 الكفر والمعاصي (ثم توبوا اليه) أى ارجعوا اليه بالايان والطاعة (يرسل السماء  
 عليكم مدرارا) تسكب يرزقكم الذي ترجونه من الشرك وهو مانع عنه بالحقيقة  
 الا طريق الاستدراج (ويزدكم) أشرف مطالب الرزق (قوة) مضمومة (الى  
 قوتكم) وأشار الى مضاره بقوله (ولا تتولوا) أى لا تعرضوا عداوتكم اليه حال كونكم  
 (مجرمين) أى مصرين على الاجرام فان أقل ما في الاجرام حرمان هذه الفوائد (قالوا يا هود  
 ما جئنا نبينة) أى دليل على النبوة والتوحيد وفوائد الاستغفار والتوبة ومضار ترك ذلك

الحشر) يعنى القصاص  
 وسرايل تقبلكم باسمكم  
 يعنى الدروع (قوله عز  
 وجل سبب) يعنى ما وصل  
 شياىئى (وقوله عز وجل  
 وآتيناها من كل شئ سببا)

(وما نحن بباركي آلهتنا عن قولك) ان القول بالهية افتراء (و) لو كان ما نفق عليه  
 عقلاء الاعصار افتراء (ما نحن للبعوثين) أي مصدقين وان جئنا بالبينات بل (ان)  
 أي ما (نقول) لبياناتك (الا) انك اسمة غيت بالهتنا في السحر الذي سميت به الآيات ثم  
 نسيت ذلك (اعتراك) أي أمالك (بعض آلهتنا بسوء) أي جنون فتكلم بالهذيانات  
 وترغم انهاد لائل قطعية ومن هذياناتك الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة والامر  
 بالاستغفار والتوبة ووعده الرزق ومن يد القوة على ذلك (قال) كيف أكون مستعينا  
 بآلهتكم مع اني مبالغ في البراءة عنها (اني أشهد الله وأشهدوا اني يرى مما تشركون من  
 دونه) في تأشيرتي فان كان لها تأثيرا ولكم (فكبدوني) أي فاقصدوا اهلاكي  
 (جميعا) أي مجتمعين بأنفسكم أو بدعوتهم التسرع الى الأجابة (ثم لا تنظرون) لا تضرع  
 اليها أو اليكم فاني لأبالي لكل مادونه ولو كان له تأثير (اني توكلت على الله ربي) الذي رباني  
 بالرسالة (وربكم) الذي ربكم بكل القوة فانكم لا تقدر ان على اضراركم بأنفسكم  
 ولا باصنامكم لتوكل على عليه وكونكم تحت تصرفه لانه (ما من دابة) تحرك بعمل (الاهو  
 أخذ بناصيتها) فهي في قبضته لا يمكنها التحرك ما لم يحركها ولا يحركها في حق من تم توكله  
 عليه الا على نهي العبد (ان ربي على صراط مستقيم) فن استقام معه يستقيم له الخلاق  
 (فان تولوا) أي تعرضوا لم يضرني اعراضكم بعد تبليغ الرسالة (فتد ابغضكم  
 ما أرسلت به اليكم) لا تضررون ربي فانه (يستخلف ربي قوما غيركم ولا تضررونه شيئا)  
 لو اهلككم بل لا بد له انما يستخلف حفظ النوع (ان ربي على كل شيء حفيظ) لاجل  
 حفظ النوع مع اظهار الاستغناء (لم ياجاء امرنا) بالعذاب خصصناه بالعمامة الصم اذ  
 (نجينا هودا) لم يكن ذلك من معجزاته اذ نجينا أيضا (الذين آمنوا معه) فعمت النجاة  
 البصراء السامعين ليكن لم يكن بسبب الايمان وحده اذ لا يمنع من التعذيب النبوي بل  
 (برحمة منا) لكنها أشبهت المجزات اذ (نجيناهم من عذاب غليظ) لا ينجون عنه الا  
 بطريق خرق العادة وكيف لا يغلف عذابهم (وتلك) الطائفة المعذبة (عاد) المنهورة  
 بالجرائم العظام حتى (يحدوا بآيات ربهم) اذ قالوا يا هود ما جئنا بآية (وعصوا رسوله)  
 اذ قالوا وما نحن بباركي آلهتنا عن قولك وما نحن للبعوثين وعصيان الواحد في معنى  
 عصيان الكل فلم يتبعوا الرسل في التوحيد والرسالة (واتبعوا) في الشرك والمعاصي (أمر  
 كل جبار عنيد) لا يستدل بدليل ولا يقبله من غيره (و) لكون مؤاخذتهم على الجرم  
 العظيم (أتبعوا) بعد ما عذبوا (في هذه الدنيا لعنة) يلغنون (يوم القيامة) اذ يقل  
 (ألا ان عادا كفروا) أي جحدوا (ربهم) اذ صوره بالهتهم عن عماهم وصنعهم (ألا) جعل  
 الله (بعدا) مسقرا (لعاد قوم هود) الذي أراد ابصارهم واسماعهم مضار البعد  
 فاختره (و) لقد أرسلنا (الى نوح) العمارة الصم (أخاهم) يسمعهم ويصبرهم

أي وصله اليه وأصل  
 السبب الجبل (قوله عز  
 وجبل فلما دب سبب الى  
 السما) أي جبل الى  
 سقف يديه ثم الخلق نفسه



(صالحا) فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال يا قوم اعبدوا الله) لاستحقاقه العباد  
دون غيره اذ (مالك من الله غيره) وأجمعهم الدليل عليه بأنه المنعم بالايحاد وأسباب المعاش  
اذ (هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها) أى أحياكم بتهيئة أسبابها فكما استردناه  
مادتكم صورتمكم النوعية الانسانية تعظيما لكم بموقع منكم تعظيمه بمنزلة الحكم له  
بالطاعة بعد الاستغفار من معاصيه المخلة بتعظيمه (فاستغفروا ثم تولوا اليه ان ربي)  
يسمع استغفاركم لانه (قريب) ويحب دعوتكم عند اجابتكم له بطاعته لانه (محب)  
قالوا يا صالح قد كنت فينا عاقلا (مرجوا) نزجوا مشاورتك في الامور فانقطع بمنونك الذي  
منه دعوتك الى التوحيد على خلاف العقلاء (قبل هذا اذ انما نأمن بعد ما يدعونا) العقلاء  
يقينا فكان الشرك لنا يقينا (واتى) وان بالغت في حججك (لبيك) أى راسخون فيه لا تخرج  
عنه (عائدونا اليه) من التوحيد (مريب) أى موقع في الريسة من تاييدائك (قال) صالح  
(يا قوم ارايتم) أى اخبروني اكون مجنوننا (ان كنت على بينة) أى دليل واضح يعرف كونه  
(من ربي) اذ لا تقوم الشبهات حوله (وأتاني) مع ذلك الدليل (منه رجى) أى هداية تصدق  
معجزتي من تصديقي فان تركت تبليغ رسالته لفسدتكم اياي الى الجنون (فمن ينصرتي) أى  
يخلصني (من الله) بل لانصرى منه (ان عصيته) بما هو أدنى منه فان جهلتم ذلك عقلا  
فالقول هو الذى يفيد الارباح وعقوباتكم تفيد الخسران فان اتبعتموها (فما تريدونني غير  
تخسير) بتقويت العبادة الابدية والقرب من الله تعالى (ويا قوم) ان زعمتم ان ناقتكم  
التي جئت بها آية كانت لنا تخسيرا اذ ضيعت علمنا دوابنا ومنافعها (هذه) مع انها  
(ناقة الله) حاصلة (لكم) بدل دوابكم تفيدكم فوائدها مع الفوائد الاخرى  
لكونها (آية) فان تأذت منها دوابكم وامتنعت من الرعى (فذرروها نأكل في ارض الله)  
فان ناقة الله أولى بان ترضى بأرضه من دوابكم (و) ان كانت دوابكم عندكم كم أولى  
(لأنسواها بسوء) لانتسابها الى الله (فأخذكم) بطرائقكم على ما انتسب اليه (عذاب  
قريب) من افراط غضبه على من اجتراء على آياته فلم يسمعوا قوله بعد رؤيته هذه الآية  
وغيرها (ففرروها) أى ذبحوها فسمع به صالح عليه السلام (فقال فتمتعوا) بدوابكم  
(في داركم) لافى الدنيا كلها اتجاه ناقتكم (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة لتعلموا  
ان متاع الدنيا اقل قليل وان التأخير لا ينافي وعد قرب العذاب بل (ذلك وعد غير مكذوب)  
وانما فعل ذلك ليدل على ان وعد الآخرة وان تأخر مدة الدنيا وعد غير مكذوب ولما كان  
ذلك تخسيرا لهم دون صالح والمؤمنين (فلما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعبادة الصم  
اذ (نجية صالحا والذين آمنوا معه) لاختصاصهم (برحمة منا) مانعة من خسران  
الكافرين (ومن خزي يومئذ) أى يوم تمتعهم في دارهم بذواتهم من استقرار وجوههم  
واجرارها واسودادها ايعلم انه خزي لهم لا تفيرها المسكان وكانت نجاتهم بتوبه الله

فلم ينظر هل يذهبن كعبده  
ما يقبض (قوله عز وجل  
السدنين) والسدين يقرآن  
جميعا أى جبلان ويقال  
ما كان مسدودا خلقة فهو

اياهم لتحمل الصيحة وعدم الخزي لاعزاز الله اياهم لانهم لما كانوا اهل افاض عليهم قوته  
 وعزته (ان ربك هو القوى العزيز) من عزته وقوته المقضية قهر أعدائه (أخذ الذين  
 ظلوا) بالتعزز على الله والقوى على آياته (الصيحة) من جبريل بدل صيحة الناقة عند  
 عقرها (فأصبحوا في ديارهم) التي كانوا يهتفون بها عن الآفات (جائعين) أي ميتين  
 موت الناقة بعد صياحها فلم يبق لهم من تمتعهم شيء بل صاروا (كأن لم يغنوا) أي لم  
 يسكنوا (فيها) فإذا ذكر واقيل (ألا انهم قد كفروا) أي جحدوا (ربهم) فأهلكهم (ألا  
 بعد التهود) عن رحمة الله ليهدهم عن صراطه من عماهم وصممهم فيقال لهم في الدنيا ما يقال  
 في عاديوم القيامة (و) لا يبعد من الاسمى القوى والعزى انجاء قوم وقهر آخرين فانه قد  
 صدر مرثله من الملائكة الذين هم على الاسماء فانه (اتقدجأت رسلنا) الذين أرسلناهم  
 لاهلاك قوم لوط (براهيم بالبشرى) بولد وولده الذي هو الدال انبياء فقددوا على التبشير  
 ما يفيد سرورا (قالوا سلاما) ليكون التبشير سرورا فوق سرور (قال سلام) أي  
 هو مستقر عليكم فغياهم بأحسن من تحببتهم وأحسن لهم من الضيافة (فالتب) ليسرع  
 (أن جاء بهجلا حنيذا) أي مشوى فوضعه بين أيديهم (فلما رأى أيديهم لاتصل اليه) فضلا  
 عن الاكل (نكبرهم) أي أنه كركونهم اضيافه (وأوجس) أي أضرع (منهم خيفة) أي  
 خوف ان يريدوا به مكروها لان الامتناع من طعام الشخص دليل ذلك (قالوا لا تخف)  
 انما لان كل لاناملائكة ولم تنزل بالعذاب عليكم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لاهلاكهم  
 (وامرأته) سارة بنت عمه هاران بن ناحور (فأتمت) في خدمة الرسل (ففضحت) سرورا باصابة  
 رأيها فانما كانت تقول ضم اليك لوطا فاني أعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم أو به لاننا أهل  
 الفساد (فبشرناها) اسرورها بلاكهم (بالحق) أي أنها ترى (من وراها) (من وراها) ولده  
 (يعقوب) ابا الانبياء (فأت باو يلقى) أي يأيها الا من التظيع (ألدوا بالبحوز) ابنة نسيح  
 وتسعين سنة (وهذا بعلي شيخا) أي ابن مائة وعشرين سنة (ان هذا) التولد بين هارميين  
 (رأى عجيب) أي أمر غريب لم تجربه العادة (قالوا العجيبين) فتستبعدين (من أمر الله) أي  
 شأنه خلق الولد من الهرمين على خرق العادة مع انما كانت في بيت النبوة رحمة للخلق وبركة  
 عليهم في تأييدهما كوشفوا به (رحمت الله) أي أنواع رحمته (وبركاه) مستقرة (عليكم أهل  
 البيت) أي أهل بيت النبوة (انه) بتقرير العادة (حميد) أي يستحق للمحامد وبخبرها  
 (حميد) أي منيع لا يرام فكان هذا بشرى في مظنة الروع (فلما ذهب عن ابراهيم الروع)  
 أي زال عنه خوف ارادتهم المكروه به وهو المانع من المجادلة (وجاءته البشرى) التي حقها  
 أن يمنع من المجادلة أيضا (بجادلنا) أي يكلم رسلنا بكلام لمجادل لاني حق نفسه بل (حق  
 قوم لوط) الذي سرت امرأته بهلاكهم فصرح لها بالبشرى وتبعها ابراهيم فيها اذ قال  
 لهم رأيت لو كان في مدائن قوم لوط خسون مؤمنات أنهم لكونهم قالوا لا قال فاربعون

سدا بضم وما كان من  
 عمل الناس فهو سدا بالفتح  
 قوله عز وجل سرايا أي  
 نهر (قوله تعالى سجد لها  
 سبعين الأولى) أي سجد لها

قالوا لا حتى تبلغ خمسة قالوا لا فقال أرايت لو كان فيه رجل واحد مسلم أتمسكونهم أقالوا لا قال  
فان فيه الوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها النجسين وأهلها الامر أنه (ان ابراهيم حليم) غير مستعمل  
للاستقام من أساء الله (أو) أي كثير التأسف على الناس (منيب) أي راجع الى الله  
بالاستغفار لهم فقالوا (يا ابراهيم اعرض عن هذا) الجدل فانه لا يقيد (انه قد جاء أمر ربك)  
أي حكمه الجازم باهلا كههم الديوى (وانهم أتيتهم) في البرزخ والقيامة (عذاب غير مردود)  
يجرد ال أودعاء أو غيرهما فلا فائدة بعد في رد العذاب الديوى عنهم (ولما جاء رسلنا) في  
صور غلمان من رحسان الوجوه (لوطا) ليخبروه باهلاك قومه لكنهم آخروا ذلك الاخبار الى  
أن يشتد غضبه عليهم ليدعو عليهم باهلا كههم فهم وان كانوا في الحقيقة جاؤا بما يسره (سرى  
بهم) أي حصلت له المساءة بآتيانهم مخافة أن يخزيه قومه بفعل الفاحشة بهم (و) لم يكنه دفع  
ذلك المساءة حتى (ضاق) صدره (بهم) فصار كمن ضاق (ذراعا) فاشتد نقباضه بحيث لا يقدر  
على حركة ليجزئه عن مدافعة المكروه عن ضيقه (و) لم يقدر على كتمان ما في قلبه بل (قال هذا  
يوم عصيب) أي شديد وكيف لا يشتد عليه (و) قد جاءه قومه (لطلب الفاحشة من ضيقه  
كانهم) يهرعون اليه أي يدفعون اليه (و) لاهياء لهم أصلاذ (من قبل كانوا يعملون  
السيئات) أي القوا حش حتى زال حياؤهم بالكلية (قال يا قوم) الذين حقهم أن يناسبوني  
في الطهارة (هؤلاء) النساء اللواتي هن لي بمنزلة (بناتي) فانهن مع قرب مناسبة هذا الفعل بهن  
واعترازهن به اعترا من شرف نسبهن (هن) اذ انكحتهن وهن (أطهر لاكم) من الزنا الذي فيه  
نوع طهارة بالنسبة الى اللواط (فاتقوا الله) أن تعصوه بما هو أشد من الزنا خبثا (ولا تخزون)  
أي ولا تتجملوني مع اني لاكم بمنزلة الوالد (في) ضمن اخراء (ضيقني أليس منكم رجل رشيد)  
يرعوى عن القبح ويمدني الى الصواب في حق الله وحق الوالد والضيقان (قالوا) انما يتم  
ما قلت لو أردنا بناتك لكن والله (أقد علمت ما لنا في) نكاح (بناتك من حق) أي استحقاق  
اذ لا تريد اني انهن (وانك لتهلم ما تريد) عز ما فلا يمكنك دفعنا عنه (قال لو أن لي) أي لو ثبت لي  
(بكم) أي معكم (قوة) على دفعكم لدفعتمكم (أو) لو وجدت ركا شديدا كنت (أوى) أي  
ارجع (الى ركن) أي قوى كركن الجبل (شديد) يشتد قهره على أهل معصية الله (قالوا)  
بالوط) أنك لا تحتاج الى قوة ولا الى ركن غيرنا (انارسل ربك) لتقويك ولنكون ركا شديدا  
لك لا تخاف منهم خزا فانهم (ان يصالوا اليك) مع كونك منهم فكيف اليك وقد جئنا  
لا هلا كههم بعذاب يحيط بقراهم (فأمر بأهلك) أي مع أهلك (بقطع) أي في وقت مضى  
اجزاء (من الليل) يستغرقهم النوم فيها فلا يمكنهم التعرض لك ولا لأهلك (ولا يلبثت) أي  
ولا ينظر الى ما خرج عن نفسه (منكم أحد) لئلا يلحقه أثر ما نزل عليهم فتهنى عنه أهلك  
(الامر أتك) فانها تلتفت اليه اذا سمعت الصيحة وتقول واقوماه (انه مصيبها) أزيد  
(ما أصابهم) من العذاب فأخذتهم بالحجارة قال لوط متى يكون ذلك قالوا (ان موعدهم الصبح)  
فان أريد أسرع من ذلك قالوا (أليس الصبح بقريب) ولما استحققت قريةهم الهلاك (فما جاء

عصا كما كانت (قوله عز  
وجبل صديق) أي بعيد  
(سبع طرائق) أي سبع  
سموات واحدها طريقة  
وسبع طرائق لتطابق

أمرنا) بـعذيبهم (جعلنا) أي جعل رسولنا بامرنا تلك القرى منعكسة (عالمها سافها) أدخل  
 جبراً قيل جناحه تحت مدائنهم فرفعها إلى السماء ثم قلبها عليهم وذلك لجعلهم الرجال العالين  
 فيها أسماء سافلات (وأمرنا عليهم) أي على قراهم (حجارة من صجيل) أي طين متجمد (منضود)  
 اتصل بعضها ببعض ليرجوا رجماً الزناً بما يتناسب قسوتهم وريثهم الذي اتصل بقلوبهم  
 (مسومة) تلك الحجارة أي معلمة باسم من يعذب بها ليكون ادل على ما رجوا الاجل كانت (عند  
 ربك) في خزائنه لا من الأرض المقلوبة ولا غيرها ادنو هان يغضب عليهم (و) لذلك (ما هي)  
 أي تلك الحجارة (من الظالمين) أي المشركين الذين هم أشد من أهل اللواط (يعبد) أي يمكن  
 بعد لان انزلة الالهية لم يمكن لها مكان استوى بالنظر اليها جميع الامكنة فكأنها في كل  
 مكان ولما فرغ عن بيان اهلاك من أدخل يده الانسان شرع في بيان اهلاك من أدخل يده  
 فقال (والى) أهل (مدین) العمة الصم (أخاهم) الذين حقهم ان يسمعوا منه ويصروا  
 ما يصرهم (شعباً قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلي سامعين بصراء (اعبدوا الله)  
 الذي وفي عليكم نعمه فلا تنقصوا حقه بالشرك فانه (مالك من الغيرو) كف يسوغ لكم  
 نقص حقه فيما توفون به حق شكره من العبادة ولا يسوغ لكم نقص ما تؤدونه بحقوق  
 الخلق (لا تنقصوا المكيال والميزان) الذين تنفعون بهما ولا تتحاجون الى النقص (الى  
 أراكم يخبر) أي نعممة غفكم ان تنقصوا على الناس شكرا عليهم لان تنقصوا حقوقهم  
 (والى) أخاف عليكم) بالشرك والنقص وراء نقص حقوقكم في الدارين (عذاب يوم محيط)  
 بجهنم انكم فلا يبقى لكم جهة خير (ويا قوم) لا يكتفي تكميل الا لة مع نقص الكيل والوزن  
 (أو فوا المكيال والميزان) بالاعطاء الزيادة بل (بالقسط) ليكون ذلك داعياً لكم الى ابقاء  
 حقوق الله في العبادة التي تسكم لو لم ابشر انطها وأركانها بترك الرياء والتجرب وغيرهما من  
 الآفات (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) بطريق من الطرق كالمكس وان لم بعد افساداً (ولا  
 تعنوا) أي لا تنسوا وبالسرقة وقطع الطريق والغارة (في الأرض) وان كانت محل الكون  
 والفساد في الوضع الالهي (مفسدين) ما أمر الله باصلاحه لا ما أمر الله بافساده من أموال  
 أهل الحرب ولا حاجة لكم الى البخس والافساد وان أدى تركهما الى تقليل المال اذ بقيت  
 الله) أي ما أبقاه عليكم بعد التزم من الحرام (خير لكم) في دينكم ودنياكم (ان كنتم مؤمنين)  
 فان المؤمن يبارك له اذا تزم عن الحرام (و) ليس اصلاحي يحفظكم عن الافساد (ما أنا  
 عليكم بحفيظ) بل غاية أمرى النصيح (قالوا يا شبيب) لم يشافه الله أحد بشئ بل غاية ما تقول  
 خيالات حصلت لك من رهبانيتك (أصولك تأمر لك) ان تأمرنا (أن نترك ما بعد آبائنا أو)  
 ان نترك (أن نفعل في) تجارة (أو النامنا نشاء انك لا كنت الخليم) عن طلب الزيادة (الرشد)  
 باقامة العدل (قال يا قوم) كيف تنسبون قولي بترك عبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان  
 الى الخيالات الفاسدة من الرهبانية (أرايتم) أي اخبروني هل تفتقدون جنوني (ان كنت  
 على بينة من ربي و) لم يلحقني بترك عبادة الغـ يروى ترك نقص الكيل والميزان نقصان في رزقي

بعضه افوق بعض (قوله  
 عز وجل ساءرا) يعني  
 ساءرا أي متحدثين بالليل  
 (سرا) ما رأيت من  
 الشمس كالماء نصف



بل (رزقي منهم رزقا حسنا) أي مالا كثيرا حلالا (و) لست بمتهم إذ (ما أريد أن أخلفكم)  
 في وفائكم الذي أمركم به ذاهبا (إلى ما أنها كم عنه) من ترك الوفاء فان ذلك افساد واني (ان  
 أريد) أي ما أريد في حق وحققكم (الاصلاح ما استطعت و) لا يوجب ذلك لاني أعتقد انه  
 (ماتوقتي) أي لا معونة لي في الاصلاح (إلا فاعمة بالله) فان عارضني في ذلك نفس أو شيطان  
 أو غيرهما (عليه توكلت) لدفع تلك المعارضة (و) لو لم يقدني توكلتي عليه لا ترك التوكل  
 عليه بل (إليه أتيب) أي أرجع في كل شيء حتى في التوكل عليه (ويا قوم) لو فرض اتفاقكم  
 بعبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان فلا ينبغي بضرر مخالفتي (لا يجوز منكم شقاق)  
 لا يكسبكم عداوتي (أن يصيبكم) مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح (من  
 الغرق والريح والصيحة أو قوم لوط من قلب الأرض وامطارا الخجارة فان مخالفة الرسل تقتضي  
 أحدهم هذه الامور فان أمكنكم انكار عذاب هؤلاء بعددهم لم يمكنكم انكار عذاب قوم لوط  
 كيف (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا ومكانا (و) لا يمنعكم من الاستغفار والتوبة  
 انقطاع رجائكم من عفو معاصيكم لكونها حادثة خلق التي لا تاتي ولا يمكن التفصي عنها  
 بل (استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان ربي رحيم) يرحم المستغفرين لثابتين لانه (ودود) أي  
 مبالغ في المحبة لهم ولا يعذر من المحب أن يدفع عن محبوبه بارضاء خصوصه (قالوا يا عيب)  
 ان كل تلك نشأت من خيالات فاسدة لذلك (ما نقفه) أي لا نقفهم (كثيرا مما نقول) لانها غير  
 معقولة كالتوحيد وحرمة الجنس (و) ذلك وان أوهمت معقوليتها فليست قوية  
 (انا انزل فينا ضعيفا) ليس لك قوة الرأي والرسول يجب أن يكون قوي الرأي (و) ليس لك  
 أيضا قوة الدفع عنك فانه (لولا رهطك) أي قومك الدافعون عنك (لرجناك) على سب  
 آلهتنا ونسقمه ديننا وتجارتنا والرسول يجب أن يكون أقوى الناس ليعينه تحمل أعباء  
 الرسالة (و) لو سلم أنه لا يشترط فيه قوة الدفع فلا بد أن يكون له عزة تدفع عنه لكن (ما أتت  
 علينا بعزير) فلم يكن لنا مانع من رجك سوى رهطك (قال يا قوم) ان كان المانع من رجحي  
 شوكه قومي لا ارسال ربي (أرهطى أعزائيكم من الله) بل لاعزلة عندكم أصلا (و) لذلك  
 (اتخذوه وراءكم ظهريا) أي جعلتموه منبذوا وراءكم حيث جعلتموه مما ينبغي ان  
 ظهركم لا وجهكم فلهذا معاصي لا يحيط بكبرها الا الله (ان ربي بما تعملون محيط ويا قوم)  
 لو لم تعتدوا عزته ولا احاطته (اعملوا) مسرعة (على مكاتبتكم) أي تمكينكم من القبايح فلا  
 أبالي لها (اني عامل) ما يعذني عن قبايحكم فلو عكستم (سوف تعملون بآياته) من قبايحهم  
 التي من جملتها عدم اعتقاد العزة لله والاحاطة له (عذاب يخزيه ومن هو كاذب) زاعم العزة  
 والاحاطة لله أو غيره (و) ان لم يبالوا بذلك لاستبعادكم آياه (ارتقبوا) تحققة من اخباري التي  
 ليست محض تخويف (اني معكم رقيب ولما جاء أمرنا) الخزي لاهل القبايح المميز لا كاذب  
 من الصادق (فحينئذ يعبأ الذين آمنوا معه) لصدقهم واختيارهم المحاسن لكن لا يدفع  
 إيمانهم وأعمالهم العذاب الذي يولى بل (برحمة منا) اقتضت التمييز محل النزاع فلم تؤثر فيهم

النهار (والآل) ما رأيت  
 أول النهار وآخره الذي  
 يرفع كل شيء (قوله عز  
 وجل سنابرقه) ضوء

الصيحة (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) فأثرت فيهم (فأصبحوا في ديارهم) لم يمكنهم الفرار عنها  
 (جائعين) أي مبتلين بل (كأن لم يبقوا) أي لم يبقوا (فيها) لذلك لم ينصر عليهم بل قيل لهم  
 (الآن بعد المدين) لبعدهم عن طريق الصواب من حماهم وصممهم (كما بعدت عنود)  
 لذلك أصابهم مثل ما أصاب عنود (ولقد أرسلنا موسى) لايصار عزتنا واسماع احاطتنا  
 (بآياتنا) المعجزات الفعلية المبصرة عزتنا (وسلطان صبين) أي حجة ظاهرة نسمع باحاطتنا (إلى)  
 فرعون وملأه) العداوة الصم الزاعمين لعزوة فرعون وأحاطه دون الله (فأتبعوا) أي فرعون  
 وما أمر فرعون برشده) يصدقه معجزة أو حجة بل غاية التقدم بطريق التغلب لذلك (يقدم)  
 قومه) الذين أصابهم برادة تدميه بالعزة والاحاطة (يوم القيامة فأوردهم النار) عقيب  
 دخوله كن يتقدم الواردين على الملائكة لا يكادوه هذا الاحراقها (و) لذلك كان (بئس)  
 المورد المورد (لغاية قبح موردتهم) أتبعوا في هذه (الدار لعنة) على لسان كل من سمع  
 بهم (ويوم القيامة) يلعنون لعنة تكون عوناً لهذه (بئس الرفد المروود) أي بئس العون  
 الملعان (ذلك) المذكور من أهلاك القرى لعماهم وصممهم مع ابصار الانبياء عليهم السلام  
 واسماعهم ليس من الأكاذيب الموضوعة لتخويف المتأخرين بل من الأمور المحققة التي  
 جعلت مسموعة ومبصرة لهم (كونها) (من أبناء القرى) الهالكين لما ذكر وصلت اليك من غير  
 سماع ولا تبصير وكهانة بل (نقصه عليك) بالوحي ليكون معجزة مبصرة مسموعة في نفسهم مع  
 ابصار مخبرها واسماعها (منها قائم) أي باقي أثره فهو عاصيصر (وحصيد) أي عاف أثره فهو  
 مما يسمع خبره (و) يدل على هذه القائدة أنا (ما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم) باتخاذ آلهة  
 رجا شفاعتها (فأغنت) أي دفعت (عنهم آلهتهم التي يدعون) أي يعبدونها عباداً مختصة بالله  
 مع كونهم (من دون الله) فكان ظلماً (من شيء) من الاغناء (لما جاء أمر ربك) بأهلا كههم وإن  
 كانوا يهيمون منها الذفع والدفع قبل ذلك (و) لم يقتصر وعلى عدم الاغناء بل (ما زادهم)  
 غير تنقيب) أي تخسيراً ذخيراً وفائدة التضرع واستجابة الدعوة عند الاضطراب (و) لا  
 يختص ذلك بالمدكورين بل (كذلك أخذ ربك) على مجرى العادة المستمرة (إذا أخذ القرى)  
 لا إذا أخذ أحاد الناس (وهي ظالمة) لا إذا أخذها ابتلاءً بل الظالم وغيره فانه يعظم ألمه  
 وشدة (أن أخذهم شديد) وليس ذلك على سبيل العبد لعدم انتفاع أحد بل (أن في ذلك)  
 لآية) أي عبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) فانه إذا رأى عظم ألمه وشدة في دار الابتلاء علم أن  
 ذلك في دار الجزاء أتم مع زيادة الخزي والفضيحة فيه إذ (ذلك يوم يجمع له الناس) من أول الدنيا  
 إلى آخرها (و) لا يجاب فيه بل (ذلك يوم مشهود) يشهد فيه الكل للكل (و) لا يمنع من  
 خوفه تأخره فانا (ما نؤخره) أي ذلك العذاب (الالجل معدود) أي لا تها مدة قريبة ولو  
 بعدت فيجب أن يخاف أيضاً لانه من شدة (يوم يأت) ذلك العذاب (لا تكلم نفس) فضلاً عن  
 أن تشفع (الآبائنه) وانما يأذن بالشفاعة في حق من اجتمع فيه أسباب السعادة والشقاوة  
 (فمنهم) من يوصف بأنه (شقي وسعيد) بمعاصيه وإيمانه فهو لا تؤثر فيهم الشفاعة بخلاف من

برقه (سبا) اسم أرض  
 وقيل اسم رجل (قوله)  
 عز وجل سرمداً أي دائماً  
 (قوله تعالى سلقوكم  
 بالنار حداد) أي بالغوا

فحضت شقاوته أو سعادته (فأما الذين شقوا) بلا سعادة (ففي النار) لا تؤثر فيهم شفاعة  
 لآبائهم فيها اذ (لهم فيها زفير) تردد النفس في الصدر حتى يتفتح منه الضلوع (وشهيق)  
 ردا النفس الى الصدر والمراد شدة كربهم ونهمهم من استيلاء الحرارة على القلب وانحصار  
 الروح فيه وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره والمراد تشبيه صراخهم بصوت الحمار  
 واعلم ان آلهام شقاوتهم يكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض) أي المظلم والمظلم  
 الآخر وبان (الاما شاء ربك) أي وقت مشيئته تعذيبهم بالزمهرير (ان ربك فعال لما يريد) من  
 التعذيب بالنار مرة وبالزمهرير أخرى (وأما الذين سعدوا) بلا شقاوة (ففي الجنة) من غير  
 حاجة الى شفاعة لآبائهم لذلك يكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض)  
 الآخر وبان (الاما شاء ربك) أي وقت مشيئته اكرامهم برؤيته الشاغلة عنها فتكون سعادة  
 هؤلاء وشقاوة الاولين (عطاء غير مجدوذ) أي مقطوع واذا كان تعذيب الاولين في الدنيا  
 ليكون آية لمن خاف عذاب الآخرة (فلذلك في مرية) أي شك في ذلك العذاب لهؤلاء من عدم  
 تعذيبهم في الدنيا لانه قد ظهر انه حق هؤلاء (عما يعبده هؤلاء) لانهم كأبائهم المعتدين لذلك اذلا  
 تفاوت في عبادتهم فانهم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) المعتدون (من قبل وانا) ان لم نعذبهم  
 في الدنيا على ذلك كما عذبنا آباؤهم (لموفوهم نصيبهم) من عذاب الدنيا في الآخرة ليكون (غير  
 منقوص) مع كمال الغضب الالهى عليهم كما كان على آبائهم (و) لا يبعد ان يعذب الله نوما في  
 الدنيا ويؤخر عذاب آخرين الى الآخرة فانه بعد أخذ فرعون وملائته على تكذيب موسى  
 (لقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) وليس الاختلاف فيه بأقل من تكذيب موسى مع  
 انه أخر عذابهم الى يوم القيامة لعذر بعضهم يؤمن وبعضهم يلد مؤمنا فهو له وان كانوا  
 كفرعون سبقت كلمة ربك بتأخير عذابهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير أمرهم الى  
 الآخرة (لقضى بينهم) بما يميز الحق من المبطل كيف (و) قد تأكد ذلك بمقتضى الحكمة  
 (انهم اني شك منه) أي من هذا القضاء (مرتب) أي موقع للناس في الرتبة (و) لكن لا وجه  
 للشك فيه (ان كلالنا) عمل عملا والله (ليوفينهم ربك) المبلغ للاشياء كآلاتها (أعمالهم) تربية  
 للمعاني التي فيها (انه بما يعملون خبير) فلا يمنعه من التوفية التي يفتضيها عموم قدرته وعدم  
 احاطته أحد هذا اذ قرئ بتشديد لما مع تشديد ان أو تخفيفه فها من المنة لا عامله أو غيرها وان  
 خفت لما مع تشديد ان وأعمالها فنعلم ان كلالنا خلق ليعلم فوائده ليوفينهم ربك أعمالهم  
 وان قرئ بتخفيفه فبإعمال فعلنا ليس كل الاله يوفينهم واذا كان الله سبحانه وتعالى موفيا  
 لأعمال ما فيها من المعاني الظاهرة والباطنة (فاستقم) في الأعمال فاعملها (كما أمرت) لانه  
 ما أمرك الا بأكل الوجوه ولا يختص هذا الامر بك بل أنت ما أمر به (ومن تاب معك  
 و) كيف لا تؤمرون بذلك والاختلال به طغيان (لا تطغوا) أي لا تجاوزوا حد ما أمركم الله  
 به (انه بما تعملون بصير) فيبصر ما وقع فيه التجاوز (و) كما نهيتهم عن الطغيان نهيتهم عن الميل  
 الى أهله (لا تتركوا) أي لا تميلوا (الى الذين ظلموا) فانه ان لم يوجب الخلود في النار فلا أقل من

في عبيدكم ولا تمسككم  
 بالسنتهم ومنه قولهم  
 خطيب مساق ومساق  
 وسلاق وسلاق بالسسين  
 والصادجيه أي ذو بلاغة

أن يخاف منها (فقسكم النار) ليس لكم من يدفع عنكم فانكم اذا ملتم اليهم (مالكم من  
 دون الله من أوليائهم) ان وجدتموهم (لا تنصرون) اذ ليس لهم مقاومة الله (و) كيف  
 لا يضركم الميل اليهم وهو ضد الميل الى الله فكما يقيد هذا نورانية تدفع ظلمات المعاصي  
 بقيد ذلك ظلمة تذهب بأنوار الطاعات لذلك قيل (أقم الصلاة) التي بها الميل الى الله (طرق  
 النهار) الظهر والعصر لتأخذ نصيبا من نور اسمه الظاهر (وزلقا) أي ساعات (من الليل)  
 أي قريية من النهار الصبح والمغرب والعشاء لتأخذ نصيبا من نور اسمه الباطن انها حسنات  
 (ان الحسنات) لكونها اميلا الى الله مقيدة كساب نور من قربه (يذهب السيات) باذهاب  
 ظلماتها وكيف لا يكون للحسنات نصيب من النور مع ان (ذلك) أي اكتساب  
 الحسنات (ذكرى) لله نورا ولا نور فلا بد أن يفيد هذا نورا (لذا كرين) لالعاملين ربا لئلا  
 لا يحصل بأدنى ذكر بل بالمداومة عليه (و) لذلك (اصبر) على مداومة الذكر حتى تبلغ رتبة  
 الاحسان (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم برونه فيفيض عليهم  
 من نور ما يجعلهم أهل المشاهدة الباطنية في الدنيا والرؤية الظاهرة في الآخرة وما يمنع  
 الميل الى الظالمين ويوجب الميل الى الله تعالى عن الفساد في الارض (فلولا) أي فهلا (كان  
 من القرون) الهالكه (من قبلكم) أولوا بقية أي أصحاب استحقاق بقاء لكونهم (يهون عن  
 الفساد) السارى (في الارض) فانه لو كثرا لناهون لم يؤخذ الباقون لكن لم يكن الناهون  
 (الا قليلا) فبقوا مع أتباعهم اذ كانوا (من أئمتنا منهم) وانما نجبا اتباعهم لانهم لم يتبعوا  
 أهل الفساد وان كانوا مترفين (واتبع الذين ظلموا) أي ناسا كالحيوانات اذ (أترقوا به)  
 أي أنهم عليهم (و) لم يصرفوا نفعهم الى ما أنعم عليهم من أجله بل (كانوا مجرمين) صارفين لها  
 مصارف معاصي المنعم فكان تركهم النهي لاتباعهم اياهم مع قدرتهم على النهي فاتباعهم  
 الله في عذابهم ثم أشار الى ان النهي عن الفساد في الارض مانع من الاهلاك الديني على  
 الكفر فقال (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) عظيم هو الكفر (وأهلها مهلكون) لامور  
 الدنيا الصلاحهم لعمارة الارض كيف (و) الصلاح محبوب الحق كالايمان بصيثة (لونه  
 ربك) أن يقتصر على ايجاد المحبوبين (لجعل الناس أمة واحدة) متفقين على الايمان  
 والصلاح ولكن جعل بعضهم على وفق حبه وبعضهم على وفق بغضه فجعل الأولين مرجحين  
 للعقل والشرع والآخرين للاهوية وجعل أهويتهم مختلفة (و) لذلك (لا يزالون مختلفين) في  
 أهويتهم (الامن رحم ربك) فانه لا يرجح الهوى (و) لا يؤثر فيه اذ (لذلك) أي لرحمتهم  
 (خلقه) و) انما أثرت في الباقيين مع وجود المانع من العقل والشرع لانه (تمت) في حقهم  
 (كلمة ربك لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي مجتمعين اذ يجمع كل انسان بشيطان  
 يسد عليه طريق العقل والشرع فجراه على متابعة الهوى (و) لترجيحهما ودفع مكايده  
 الشيطان (كلا) مما يرجح العقل والشرع ويدفع المكايده (نقص عليك) بحيث لا تدخل  
 للتلبيس فيه لكونه (من أنباء الرسل) المبعوثين لذلك في انبائهم (مانتبه به فتوادل) على

ومنه قيل لصانع العدد  
 السراد والزراد يسأل  
 من السنين الزاى كما يقال  
 صراط وزراط والسرد  
 انلرزا أيضا ويقال لا شنى



متابعة العقل والشرع (و) قد رقع عنك التلميس اذ (جاء في هذه) الانباء (الحق) الصريح الذي لا يحتاج فيه الى دلالة المعجزات (وموعظة) زاجرة عن متابعة الهوى (وذكرى) للتلميسات الشيطان حاصلة (للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون) بذلك الانباء لعدم متابعتهم بالحق الصريح والموعظة والذكرى (اعملوا) بما يوافق الهوى (على مكاتبتكم) أى تمكنتكم من معرفة الحق الصريح والاختيار او عظة والذكرى (انا عاملون) بما يوافق العقل والشرع (و) ان زعمتم انه لا عاقبة لعمل (انتظروا) العواقب على قول من يستعمل العقل (انا منتظرون) فاقل ما يقتضيه قول العاقل الانتظار فان زعموا انه انتظار لم يقع مثله أصلاً يقال لهم (وتهيب السموات والارض) فاعمل في بعض الادوار ما يقتضى البعث من غير أن يكون له نظير وغاب عن نظر المجسمين والكهنة (و) كيف لا ينتظر وهو مقتضى الرجوع اليه ولا بد منه اذ (اليه يرجع الامر كله) ليعيذين من خصه بالعبادة وبين من لم يخصه (فاعبدوه) ان توهمت ان عبادته لا تدفع قدوره (توكل عليه و) كيف يترك المجازاة التى هى مقتضى ربه وبيته ولا مانع عنها سوى العقلة ولكن (ما ربك بغافل عما تعملون) ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\*(سورة يوسف)\*

من المفسرين (قوله تعالى ساحتهم) يقال ساحة الحى ناحيتهم للرجبة التى قد يرون أخبيتهم حولها

سميت به لان معظم قصته منذ كورة فيها وم معظم ما فيها قصته (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى آيات كتابه بالاخبار عن ظهرفهم بجمعيته مشعر بها (الرجن) بانزالها مناسبة لطباع الكل (الرحيم) يجعلها بلسان يتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه غيره وهو العربى (الر) أى آيات لوامع الرشداً وأجل لطائف الربوبية أو أخص ابواب الرحمة أو أعلى لواء الرفعة (تلك آيات الكتاب المبين) للاخبار الغيبية التى لا تبلغها صنعة التنجيم والكهانة مع تضمنها ما لا ينحصر من العلوم والعبر والأطائب المنن فى صور المحن أو للاتقال من أنواع الشدائد الى أنواع النعم أو لطريق الوصول الى أعلى مراتب الدين والدياوانما كانت آيات لوامع الرشداً لا عجازها الدال على كونها منزلة من الله وانما كانت أجمل لطائف الربوبية لانه تلتطف بانزالها وانما كانت أخص ابواب الرحمة لاختصاصها بالنزول من مقام العظمة الالهية وانما كانت أعلى لواء الرفعة ليكونها نازلة من مقام العظمة للاصعاد اليها لذلك قال (انا أنزلناه) ومن هذا الانزال صار الكلام الواحد الذى هو صفة أزلية آيات متعددة اذ صار (قرآنا) أى مقرواً ليناسب الطباع البشرية وجعل (عربياً) ليتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه ولا يحمله غيره (لعلكم تعقلون) ما عندنا من الاسرار ويتضمنها انصفت الآيات بكونها آيات لوامع الرشداً وما عطف عليه ثم فى الكتاب اشارة الى وجوده الخطي وفى القرآن الى اللطفي وفى تعقلون الى الذهن وفى هاء أنزلناه الى كونه من عالم الغيب فى ذاته فقيه اشارة الى وجوداته الاربعة وكرر نون العظمة ليجردوا الانزال بالعلوم مرتين مرة باعتبار كونه صفة أزلية ومرة باعتبار ظهوره بعظمته ولما كان انزاله لتعقل ما عند الله والاتصاف بما ذكر لاجرم (فبحن) لا غيرنا

(نقص عليك) لتزداد كمالا في الاوصاف المذكورة الرشد والبرية والرحمة والرفعة  
 (أحسن القصص) لاشتماله على ما لا يتناهى من الحسن كالانتقال من أنواع الحسن الى اصناف  
 المتن نجات يوسف من القتل ثم من غيابة الجب ثم من التهمة ثم من السجن ثم من العبودية ثم من  
 فراق الاب ونجاة أيسه من غم فراقه ومن العبي وبجاء امرأة العزيز من الائم ونجاة الساقى  
 من القتل ونجاة بنيامين من تهمة السرقة واحسان الله الى يوسف بالملك والنبوة ووجود  
 الابوين والاخوة وابتداء الحكم والعلم وذكرا الملوكة والممالك والعلما والتجار والرجال  
 والنساء وكيدهن وكيد الشياطين والاقارب والصبر والعقود والقدرة والسياسة وحسن  
 المعاشرة وتبديل المعاش والمعاد وحسن العاقبة في العفة والجهاد وذكرا الحب والمحبوب  
 والرجوع الى السعادة وذكرا التوحيد والفقه وتعبير الرؤيا وطريق السلوك وحال السالك  
 وغير ذلك فتعلم انه انما يكون (بما أوحينا اليك) أي المتصف بهذه الكالات المستعد للبلوغ  
 الى غايتها (هذا القرآن) المشتمل على آيات لوا مع الرشد وما عطف عليه اذ لا ينسب للماهرين  
 بالعلوم المطمئنين على الاخبار (وان) أي وانك (كنت من قبله لمن الغافلين) عن مثل هذه  
 القصة (اذ قال يوسف لآييه) لاعتقاده كمال علمه وشقيقته عليه بحيث لو كانت رؤياه تسوء  
 لامكنه صرفها عنه (يا أبت) ناداه ليقبل عليه بكال التعطف ولم يسعه رعاية تعظييه (انني  
 رأيت) في المنام (أحد عشر كوكبا) قيل هي جريان والطارق والذبال وقابس  
 وعمودان والفلق والمصباح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين وأوت  
 باخوته نجوم اسماء النبوة المحيطة بنبوته من أولادهم (والشمس) أولت بآييه الجامع  
 أنوار النبوة المتفرقة في أبنائه (والقمر) أوت بنحاته المستقيمة منه النور وأخرها ما تأخير  
 الاشرف من الجنس (رأيتهم) بعد رؤيته علوهم (لى ساجدين) جمعها جمع العتلاء لفعلاها  
 فعلهم ولم يوضح كونها ناطقة فلا اشكال ولم أر من تعرض لهيئة السجود ولعله تعريك جانبها  
 الاعلى الى الاسفل مستديرة ظهرت أو مستطيلة (قال) قبل التمييز تحذيرا عن ضرر نشر  
 الرؤيا (يا بني) صغره اصغر سنه اذ كان ابن اثنتي عشرة سنة (لا تقصص رؤياك) التي يعتد بها  
 (على اخوتك) رويل وشمعون ولاوى ويهوذا وربالون ويشجر ودان ونفثالى  
 وجاد واشر وبنيامين اذ تزيدهم حسدا عليك (فيكيدوا) أي فيمكر وابتك ما يظهرون انه  
 نافع لك) ولكنه يكون (كيدا) عظيما متلفا لك وهو وان لم يكن من طبائع أهل بيت النبوة  
 لكن الشيطان يلذها عليهم (ان الشيطان للانسان) سيما القامعين بعد اوتيه سيما الانبياء  
 والاولياء والعلما والصالحا (عدو مبين) عداوته وان قصد اخفائها ثم عبر الرؤيا بقوله  
 (وكذلك) أي وكما جعلك مسجودا لكوكب والشمس والقمر يجعلك مسجودا من أول  
 بهم اذ (يجتبيك ربك) للمناصب العالية (و) ليس بالفضل الديوى فقط بل (يعلمك) أيضا  
 أشياء كثيرة (من تأويل الاحاديث) أي واقعات المنام والبقطة بطريق الولاية (ويتم نعمته)  
 بالنبوة والسالة (عليك) كيف (و) يتمها أيضا (على آل يهقوب) الذين يسجدون لك ولم يقل

مسرد ومسرد وضعه قوله  
 عز وجل وقدر في السرد  
 أي لا تجعل مسجورا لدرع  
 دقيقا في فلق ولا غلظا  
 في قصم الخلق (قوله تعالى

وإلى ثلاث يستغرق في الحب بغيرهم إلى نفسه بل يسماه كما أنه أجنبي ولا يستعد ذلك فان الولد  
 سراهيه فيتمها عليكم (كما أتمها) على بل (على أبيك من قبل) أي قبل أبيك فهي سنة في هذا  
 البيت (إبراهيم) منبوع هذا الكمال (واسحق) حامل سره ثم سرى إلى المستعدين له من  
 أولادهم (ان ربك عليهم) بالاستعدادات (حكيم) يعطى كل مستعد ما يستعد له ومن فوائد  
 هذا المقام استحباب كتمان السر وجواز التحذير عن شخص بغيبة ومدح الشخص في وجهه  
 اذا لم يضره واعتبار السبب وان لم يؤثر وان الكل حادث تأويله عند الاولياء وانه يعبر الرؤيا  
 من الصغار وان كان من عالم الخيال اذ تصور الخلة معاني معقولة بصور محسوسة فتربطها  
 إلى الحس المشترك فيشاهدوها والصادقة منها ما تكون باتصال النفس عند قراعتها من تدبير  
 البدن أدنى فراغ فيتصور بها فيها بما يناسب المعاني فان كانت شديدة المناسبة استغنت عن  
 التعبير والاحتاجت إليه فالأخبار عن هذه الرؤيا آية وعما ترتب عليها آيات (لقد كان  
 في يوسف واخوته آيات) من الاخبار الغيبية (للسائقين) عن اسمها اذا بينت بآيات القرآن  
 المجيزة في أنفسها وعما ترتب على هذه الرؤيا مزيد محبة آية اياه الموجهة من زيد حسد الاخوة  
 (اذ قالوا ليوسف) بذاته (وأخوه) من الابوين بنيا من بغيره (أحب الى أبنائنا) مع انه  
 لا ينفذ محبتهم لضعفهما (ونحن عصبة) أي جماعة يتقوى بهم ويستعان بهم في الشدائد  
 قالوا حبنا لكان له أنفع (ان أبانا) وان كان ظاهر الرشد في أبواب الدين (انني ضال مبين) أي  
 خطا ظاهر في هذه المحبة ولا يقدح هذا في عصمتهم بالحقيقة لانهم كانوا طالبيين من زيد محبة  
 الانبياء عليهم السلام الموجهة من زيد محبة الله اياهم وكذا احسد لهم كان سبب وصول الحسد  
 الى كماله فلم يكن حسدا بالحقيقة لكنهم لم يعصوا في الظاهر قبل النبوة (اقتلوا يوسف)  
 لذهب محل من زيد محبته بالسكينة فبرجع اليهم محبته بالسكينة (أو اطرحوه أرضا) مجهولة  
 لا يعرفها الاب ولا يمكن ليوسف أن يعرف طريق الوصول اليه فيذهب محل من زيد محبته عن  
 المحب فبرجع اليهم في كل حال (يحل لكم وجهه أيكم) أي توجهه بالمحبة وغيرها (وتسكنوا  
 من بعده) بكل توجه أيكم اليكم (قوما صالحين) يكون صلاحكم فداء عن معصية قتله  
 أو طرحه مع رضا الوارث وعفوه (قال قاتل منهم) صريحاً ورضى به الباقيون ولذلك لم ينسبه  
 الى معين وهو يهودا أو روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل من الكبائر التي يخاف معها  
 سد باب الصلاح (و) افعلا معه ما هو أشد من الطرح (ألقوه في غياث الحب) أي في ظلمة البئر  
 العميق فان يعيش (يلتقطه بعض السيارة) أي بعض من يمر به فيملكه فلا يمكنه الرجوع  
 الى الاب فيحصل مطلوبكم من غير ارتكاب كبيرة يخاف معها سد باب الصلاح (ان كنتم  
 فاعلين) مع ان الاولى ان لا تفعلوا هذا القدر أيضاً ولما غلب عليهم الحسد المنفذي للتفريق  
 الكلي ولا يمكن قبل نزعهم عن يديه ولم يمكن مع عدم اتمامه اياهم مكر وابه اذ (قالوا يا أبانا)  
 نادوه باسم الاب ليعلم اليهم فيحبهم فيعصى عن عبودهم (مالك) أي أي حال حصل لك عماراًيت مننا  
 حتى صرت (لاتأمناعلي يوسف وانالنا لنعصون) أي مستمرون على محبته والقيام بعصالحه

سواء الجسيم أي وسط  
 الجسيم قوله عز وجل  
 فساهم فكان من  
 المدحضين أي فارع  
 فكان من المقروعين أي

والعطف عليه بمقتضى الاخوة بالامانع من ذنبه لصغره ثم ان الزمان اياه أن يكون بمكانك  
 موجب الاله القاطع انشائه على العبادة وكتساب الكمالات (أرسله) الى الصحراء (معناه)  
 لا وحده (هذا) ان لم ترسله كل يوم (يرتج) أى يتسع فى الاكل ليزداد قوة على العبادة (ويلعب)  
 ليزداد نشاطا عليها (و) لا خوف عليه من أحد اذا كان معينا (اناله لحافلون) أى مجاهدون  
 فى الحفظ (قال) انما لأرسله لاني لأطبق الصبر عنه (انى يعزنى أن تذهبوا به) أى تذهبوا بكم به  
 (و) انى لو أمنتكم عليه (أخاف أن يأكله الذئب) فان الارض كثيرة الذئاب (وأنتم) وان  
 زعمتم انكم لحافلون فخطبكم انما يكون مادمت ناظرين اليه لكن لا يخلو الانسان عن  
 الغفلة فآخاف أن يأكله اذا نتم (عنه غافلون قالوا) والله (انما يأكله الذئب) حال غفلتنا فلا بد  
 أن يعلم ذلك حين يصيح (و نحن عصبية) أى جماعة أقوياء ~~كنا~~ ننما أن تزرعه من يد الذئب فان لم  
 تقدر على زعه (انا ادنا لسرون) ما اكتسبنا من القوة ولم يمكننا حفظ مواشينا عن الذئاب  
 فأرسله يعقوب بعد قوله فيكيد والى كيدا اغترار بكمهم (فلما ذهبوا به) الى مكان بعيد  
 عنه أظهر وامن العداوة ما لا يمكن التصريح به كلباضربه واحدا مستغاثا آخر مضربه  
 المستغاث ثم انهم هموا بقتله فنعهم يهوذا وقال أستم أعطيه عوني موثقا من الله أن لا  
 تقتلوه فتركوا (وأجمعوا) أى اتفقوا على (أن يجعلوه فى غيابة الجب) فأخذوا يوسف  
 وجمعا لولايدونه فيه فيسعلق بشفير البئر فأخذوه قربطوايديه الى عنقه ونزعوا قميصه فقال  
 يا اخوتاه ردوا على قبصى أستربه عورتي ويكن كفى عند موتى وأطلقوا يدي أطربهما  
 هوام الجب عنى قالوا ادع الشمس والقمر والكواكب يلبسوك الثوب وبؤنسوك فلما  
 ألقى فى الجب أتاه ملك فخل وناقوا وأخذت عويذا من عنقه فيه قبص جاء به جبريل لابراهيم حين  
 ألقى فى التارعاريا فكان عنه فوره اسحق ثم يعقوب بفعله فى عنق يوسف فكساه الملك اياه  
 وصار يؤنسه (وأوحينا اليه) قبل النبوة كرم وأم موسى نسليه له وتقويه لقلبه (لنبتنهم  
 بأمرهم هذا) حال استيلائك عليهم فهذا منتهى عليك فى صورة محنة (وهم لا يشعرون) ان  
 فعلهم هذا يؤذيهم الى محذورهم ولولا لم يكن ليصل اليه (وجاؤا أباهم) ليكرهه وابه بطريق  
 الاعتذار الموهوم مونه القاطع عنه متمناه لتقطع محبته عنه ولو بعد حين فيرجع اليهم بالحب  
 الكلى (عشاء) لكونه وقت الظلمة المانعة من احتشامه فى الاعتذار الكذب ومن تفرسه  
 من وجوههم الكذب (يكون) ليؤهم فنجعهم عليه اقراط محبتهم له المانعة من الجرأة  
 عليه (قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف اليهم ليرجعهم فيترك غضبه عليهم الداعى الى  
 تكذيبهم (انا) وان كنا عصبية وقصدنا ان لا نغفل عنه وقع لنا اتفاقا (ذهبنا نستبق) أى  
 تسابق فى العدو فبعدنا عنه (وتركنا يوسف عند متاعنا) اذ لم نجد سواه معتداعيه فاتهز  
 الذئب الفرصة (فأكله الذئب و) أنت وان أمنتنا عليه أولا (ما أنت بمؤمن) أى مصدق (لنا)  
 فى هذه القصة لكرهتك اياها فلا يزال قلبك يدفعها (ولو كنا صادقين) من الماضى الى الآن  
 لم نظهر من أحدنا كذب فى شئ قط (وجاؤا) لطلب تصديقه الذى رأوه كالحال جاعلين (على

ولسن واللق والصلق  
 رفع الصوت (قوله عز وجل  
 سابغات) هى ذروع  
 واسعة طوال (قوله تعالى  
 السرد) نسج خلق الدروع



نفسه دم جدي ذبحوه أو أوابه ملطخا (بدم كذب) أي بدم لو نطق عرف كذبه حتى قال انه  
 من الكذب اذ لم يزدوه (قال) يعقوب ما أحلم هذا الذنب أكل ولدي ولم يزد قبيصه فلم يقع  
 ما ذكرتم (بل سوت) أي زيفت (لكم أنفسكم) من خبئها (أمرا) من تعذيب يوسف  
 وتقريقه عنى والاعتذار بالكاذب (فصبر) على أفعالكم (بحيل والله المستعان على) دفع  
 (ماتصفون) عن الذنب ان يقع وعن القلوب كيلا يؤذيها ويجزعهما وفيه من القوائد ان الجاه  
 يدعو الى الحسد كالمال وهو يمنع من المحبة الاصلية من القرابة ونحوها بل يجعل عداوتهم  
 أشد من عداوة الاجانب وان الحسد يدعو الى المكر بالمحسود ومن يراعيه وانه انما يكون  
 برؤية الماكر نفسه أكل عقلا من الممكور وان الحاسد اذا ادعى النصح والحفظ والمحبة  
 بل أظهره فعلا لم يعتمد عليه وكذا من أظهر الامانة قولاً ولا يفعله لانيته وان الازلال  
 والاعزاز بيد الله لا الخلق وان من طلب مراده بمعصية الله بعد عنه وان المحبة وان قلت  
 تحمي المحبوب من اهلا كه واستنصاه وان من وثق بخلاف ضاع وان الخوف من الخلق يورث  
 البلاء وان الانسان وان كان نبيا يخلق أولاً على طبع البشرية وان اتباع الشهوات كالاغب  
 يورث الحزن الطويل وان المقدر كائن وان الحذر لا يفتني من القدر وقيل لله سدد كيف ترى  
 الماء تحت الارض ولا ترى الشبكة فوقها قال اذا جاء القضاء على البصر (و) من أثر استعانة  
 يعقوب لدفع هلاكه كفى نفسه واتهماته الى دفع حزن قلبه (جاءت) مكان الحب بعد القاء يوسف  
 فيه بثلاثة أيام (سيارة) أي رفقة تسير من مدين الى مصر (فأرسلوا) الى البئر (واردهم)  
 وهو الذي يرد الماء ليستقي وكان مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى) أي أرسل في الحب (دلوه)  
 فتعلق به يوسف فلما رفع الدلو ورأه متعلقاً به (قال يا بشرى) نادى البشرى مضافة اليه ليقبل  
 اليه ولا ينصرف عنه (هذا) وان كان مشاراً اليه بالحس (غلام) لا يعرف كنه محاسنه  
 (وأمره) أي أخفوا كونه لقبطاً من البئر بكونه (بضاعة) لاهل الماء الى مصر وهي ما يوضع  
 من المال للتجارة لتلايط اليه سائر الرفقة بالشركة (والله عليم بما يعملون) أي اخوة يوسف  
 مما يطل بشراهم اذ قالوا لهم انه عبد آبق لنا منذ ثلاثة أيام واختفى بالحب وبالغوا في ذمه  
 والامر بتقييده وحفظه مخافة انقلابه الى أبيهم وهو ساكت مخافة أن يتزعروا من يده ويقتلوه  
 (و) هو نوه عليهم حتى (شروه بثمن بخس) ناقص العيار (دراهم) لادنائير (معدودة) يعرف  
 عددها بمجرد رؤيتها عشرين أو أربعين وكان مقتضى جماله أن يزيد على عدد العادين  
 (وكانوا) أي كل من الفريقين (فيه) أي في حق يوسف (من الزاهدين) أما المشترون فلذم  
 الباطعين وأما الباتعون فلذكراهم أن لا يشتروا غلاماً ثمناً فيحتاجوا الى قتله ومن القوائد  
 ان الفرج قد يحصل من حيث لا يحتسب وانه ينتظر للشدة وان من خرج لطلب شيء قد يجد  
 ما لم يكن في خاطره وان الشيء الخطير قد يعرض فيه ما يهونه وان البشرى قد يعقبها الحزن  
 والعزة قد يعقبها الذلة وبالعكس ثم أشار الى أن الذلة العارضية انما تستر العزة الذاتية عند أهل  
 الذلة وأما أهل العزة فلا يبالون للذلة العارضية فقال (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز

قوله عز وجل سواء  
 الصراط أي قصد الطريق  
 قوله عز وجل سألنا  
 لرجل أي خالص الرجل

الذي كان على خزان ملك مصر الوليد بن الريان وجميعه قطفيرا واطفح مع اقتضاء الشراء  
الذانون كان ثمنه ووزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكاً ووزنه خزيراً وكان وزنه أربع مائة  
رطل ولم يذكره في القرآن لأنه على وفق القياس (لامرأته) راعيل بنت عيلال أو زليخا بنت  
عليخا لكونها في كل في التريسة والحضنة (اكرى مشواه) أي منزلته مبالغته في اكرامه  
واعتمد عليه في مساكنة امرأته لما تفرس من رشده وأما أنه وعلل اكرامه بأنه يرجى نفعه  
(عسى أن ينفعنا) في الاستشارة والقيام بالمصالح (أو) عسى أن (تفخذ ولداً) تفوض  
اليه جميع أمورنا لقيامه مقامنا في الحياة وبعد الممات (و) ذلك لثقتنا بانه في قلبه  
دعاء الى تمكينه في دينه ولم تقتصر عليه بل (كذلك مكنا) التصرفات (ليوسف في الارض)  
أي جميع أرض مصر ليعرف الاشياء بالامارة وليتمكن من تركيب الصور والمعاني وتخليها  
(ولنعلم من تأويل الاحاديث) بالانتقال من الصور المحسوسة الى المخيلة الى المعاني القائمة  
بصور الانحر (و) هم وان بالغوا في تضعيفه واذلاله وتجهيله بتفويضه الى المرأة يمكنهم  
ابطال عناية الله اذ (الله غالب على امره) يغلب الاسباب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)  
غلبته على الاسباب (و) لذلك لم يؤده تربية المرأة الى الجهل والميل الى الشهوات بل (لما بلغ  
أشدّه) أي منتهى قوته بالشباب الذي تغلب فيه الشهوات الحاجبة عن الله وأحكامه وعن  
العالم العقلي (أتيناها حكماً) أي اطلاعاً على الاحكام الشرعية (وعلمنا) بالحقائق الالهية  
والكونية من غير معلم بشرى لتوجهه اليها (و) لا يختص ذلك به بل (كذلك نجزي المحسنين  
و) لا يتأثنا اياه الحكم والعلم دفع مرادها اذ لا صير لها عنه لانها (التي هو) مستقرملة سنين  
(في بيتها عن) مراد (نفسه) رفعت عنه الموانع اذ غلقت الابواب (السبعة) (و) لم تقتصر  
على المراودة العقلية بل (قالت) مع ذلك (هي) أي هلم الى قانا نأفقه (لك) أقبض عليك  
الاموال وأحببك الى زوجي وأزيدك تقريرا اليه (قال) لا يتأثنا اياه الحكم والعلم (معاذ  
الله) أي أعوذ به معاذ الكونه زنا وخيانة فيما اتفقت عليه وضرباً لمن توقع النفع واساءة  
الى المحسن (انه وبى أحسن مشواي) وكفى بالاساءة اليه ظمناً لو تجردت فكيف اذا اجتمعت  
مع هذه أمور (انه لا يظلم الظالمون) سيما الجامعين وجوه الظلم (و) لم تعال باستعاذته بل والله  
(لقد همت به) أي قصدت اكرامه للمباشرة به (وهم يبالوا لأن رأى برهان ربه) أي ولولاه  
رأى الدلائل الكشفية والعقلية والنقلية على ضرر الزنا والخيانة في محمل الامانة والضرر  
في محمل النفع والاساءة الى المحسن لقصد اكرامها على الزنا أو امتنع عليه وكما أرىناه  
البرهان في ذلك (كذلك) أرىناه في كل مكروه ومحرم (لنصرف عنه السوء) أي المكروه  
(والفحشاء) أي المحرم (انه من عبادنا الخالصين) الذين ليس للشيطان عليهم سلطان يعلمهم  
حتى يلقمهم في المكروه والحرمات (و) لما رأى يوسف همها بالاكراه بعد رؤية البرهان  
قام هارباً الى الباب وتبعته حتى (استبقا الباب) فسبق يوسف فادركته فغلقت

لا يشكره فيه أحد غيره يقال  
سلم النبي لفلان اذا خلص  
له ويقرأ سلاً وسلاً لرجل  
وهما مصدران وصف  
بهما أي سلم اليه فهو سلم

بقمصه فجذبه (وقدت) اى شقت (قميصه من دبر) اى من ظهره فغلبها يوسف فخرج  
 وخرجت خلفه (والقيا) اى وجدا (سيداها) اى زوجها الذى يغار عليه ساغرة السيد  
 على جاريته التى هى أحب اليه من زوجته ولا يستر عليها - تراه على الحرة ولم يقل سيده  
 ولا سيدهما لانه لا يغار عليه غيرة عظيمة بفعله من حيث هو بل من حيث فعله باهله  
 (لدى الباب) لم يقل لديه لانه لا يتوهم عود الضمير الى يوسف ولما رآه سابق يوسف بالقول  
 (قالت ما) اى اى شئ (جرائم من أراد باهلك سوا) اى أن يفعل به فعلا قبيحا ثم خافت أن يقتله  
 مع أنها تحبه فتسكروه قتله فقالت (الآن يسجن) ثم لما استشعرت أن ذلك يشير الى حبسها  
 ستره بقولها (أو عذاب أليم) بضرب السياط (قال) يوسف لم أفعل بها ما أستحق به أحد  
 الا هم زينبل (هى راودتني) اى أرادت تحويلي الى مرادها (عن مراد) (تنسى) ففرت  
 منها قصد بذلك دفع التهمة عن نفسه (وشهد) لدفعها (شاهد) لم يعرف مثله شاهد  
 اذ كان رضيها ولو كان كبير القبل ايضا لكونه (من أهلها) ابن عمها أو خالها سيما  
 وقد شهد بطريق الاستدلال فقال (أن كان قميصه قد من قبل) دل على أنه قصدها فدفعته  
 فوقعت يدها في قميصه (فصدقت) في هذه القضية (وهو من الكاذبين) في جميع القضايا  
 لانه لما كذب على سيده فهو في سائر الامور كاذب (وان كان قميصه قد من دبر) دل على  
 انه كان هاربا فادركته فجذبت (فكذبت) في هذه القضية (وهو من الصادقين) في جميع  
 القضايا لانه اذا دفع مثلها القوة صدقه فلا دخل للتهمة عليه أصلا (فلما رأى) سيدها (قميصه  
 قد من دبر قال انه) اى ان هذا القول بعد الخيانة (من كيد كن) اى من مكر النساء على  
 الرجال (ان كيد كن عظيم) لا يقدر عليه الرجال ولا الشياطين اذ قيل فيهم ان كيد  
 الشيطان كان ضعيفا ثم قال يا (يوسف) ناداه باسمه اذ لم يكرهه (أعرض عن هذا) الحديث  
 كي لا يشيع ولا تتم له فقد بان عذرك (و) لم يادها باسمها لكرامته لها بل قال لها (استغفري  
 لذنبيك) اذ خنت زوجك ورمت البرى ومكرت المكر العظيم (انك كنت) قبل  
 اكساب هذه الامور (من الخاطئين) حتى اجترأت على هذه البكائر (و) مع مبالغة  
 العز في منع اشاعة هذه القصة شاعت حتى (قال نسوة) مع تفرقهن (في المدينة امرأت  
 العزيز) مع اقتضاه عزيمتها التنزه (تراودفتها) اى عبدها الشاب (عن نفسه) مع اقتضاء  
 ذلته من عبوديته التسذل لها وهو لا يتذلل وانما انعكس الامر لانه (قد شغفها) اى ملا  
 شغاف قلبها وهو الجالدة المحيطة بالقلب (حبا) كانه ليس تحت تلك الجالدة قلب (انما تراها  
 في ضلال مبين) اى حيرة ظاهرة لا تستحي من الله ولا من الناس ولا تخافهم ولا زوجها وقد  
 قصدت بذلك أن تريحن آياه اعتمذارا فكان ذلك منهن مكررا (فلما سمعت بمكرهن أرسلت  
 اليهن) جواريه طالبة لهن الى بيتها لتعندوا اليهن (واعتمدت) اى هيات (لهن متكأ)  
 اى طعاما يتكأ فيه لكونه من الفواكه (وآتت كل واحدة منهن سكبنا) لقطع الفواكه

وسلم لا يعترض عليه أحد  
 وهذا مثل ضرب به الله عز  
 وجل لاهل التوحيد ومثل  
 الذى عبد الا الله مثل  
 صاحب الشركاء

(وقالت) في أثناء قطعهن لها (أخرج عليهن) ليذهبن برؤيته عن أنفسهن (فلما رأينه أكبرنه) أي وجدنه كبيراً في باب الجبال بحيث يقيد الذهول عما سواه (و) صرن أعظم ضللاً منها إذ (قطعن أيدين) برؤيته مرة واحدة (وقلن حاش لله) أي التنزيه لهن أن يشاركنه في كآلته أو الاستغناء له في نفي الحسن عما سوى يوسف لكن (ما هذا بشران) أي ليس (هذا الملك كريم) ظهر به هذا الكمال من الجبال (قالت) امرأة العزيز أن كانت رؤيته مرة واحدة موجبة لقطع الأيدي (فذلكن الذي لمتني فيه) أي في مرأودته بعدمساكتي إياه سنين ثم صرحت بسرّها هاتكة ستر الحياء فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) أي فحفظ ثم هدته بقولها (و) الله (لئن لم يفعل ما أمره ليسجنن) لا أقصر عليه بل (ليكونا من الصاغرين) وهو أشتمن الضرب بالسياط وإن كان الأمين يستحق الإطلاق من السجن والاعزاز قيل قد عنت التسوية إلى مطاوعة سيده ظاهراً وإلى أنفسهن باطناً حتى يحبرن في تحبير والمعلم يوسف أنه لا يلحقه الصغار لما اصطفاها الله لكن لا مانع من السجن (قال رب السجن) وإن كان هذا بابي الحال (أحب إلي) لاستعقابه راحة في المال استعقاب الدواء الكريه للشفاء (مما يدعونني إليه) من اللذة المستعقبة للعذاب كالطعام اللذيذ المسموم ولما خاف الوقوع فيه من اغوائهم دعا الله سبحانه للحفظ عنه بقوله (والا) أي وإن لم (تصرف عني كيدهن) وقد عجزت عن دفعه وإن قدرت على دفع كيد الشيطان إذ ليس له على سلطان (أصب اليهن) أي أمل بالقلب إلى ما يدعونني إليه فإنه أقل ما فيه (و) هو وإن كان معفو عنه قبل الفعل (أكن من الجاهلين) بالميل إلى ترجيح الهوى على العقل والشرع فيرفع ما آتيتني من الحكم والعلم (فاستجاب له ربه) فيما دعا إليه من صرف الكيد عنه (فصرف عنه كيدهن) وإن لم يدفع عنه السجن إذ لم يدفع في دفعه لتعلقه بظاهره (أنه هو السميع) لدعائه (العليم) بما في صرف الكيد من تكميله وبما في إدخاله السجن من مصالحه (ثم) أي بعد أن لم يدفع يوسف ربه في صرف السجن عنه (بدا) أي ظهر رأى (لهم) العزيز وأهله من قولها إن هذا العبد الكنعاني فضني عند الناس يخبرهم أني قد راودته عن نفسه فاما أن تأذن لي أن أخرج فاعذر إليهم أو أن تعبسه فجزوا (من بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براعة يوسف من رؤيته هارباً وقد قبضه من دبر وشهادة الصبي وقطع النساء أيدين (ليسجننه حتى حين) أي إلى وقت انقطاع التهمة وكان سجنه سبب وصوله إلى الملك الريان بن الوليد كالتقاءه في الحب سبب وصوله إلى مصر (و) ذلك لأنه (دخل معه السجن) أي في زمان كونه في السجن (فتيان) أي غلامان للملك صاحبا شرايه وطعامه ضمن لهما بعض أشراف مصر ما لا على أن يجعلوا السم في شرايه وطعامه فاجابا إلى ذلك ثم قدم الساقى وسمن الخباز فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل فنه مسموم فقال الخباز لا تشرب فإنه مسموم فقال للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كاه فاني فأطعم دابة فهلكت فامر الملك بهبسهما وكان يوسف عليه السلام ينشر العلم لأهل

المتشاكسين أي المختلفين  
العشرين وقال هل يستويان  
مثلاً (قوله تعالى سؤل  
لهم) أي زيناهم (قوله جل  
وعز سكرة الموت) أي



السجن ويقول أعبر الاحلام فقال أحدهما لا تسهر لم فلتجرب هذا المعبد العجيب فتريأله  
 الرؤيا (قال أحدهما) وهو الساقى (اننى أرى) فى المنام على حكاية الحال الماضية كما فى  
 (أعصر خمر) اى عنى اسمى باسم ما يؤل اليه فى كاس الملك اينسريه (وقال الآخر) وهو  
 الخباز (اننى أرى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه فبقينا) اى أخبرنا (بتأويله) اى  
 بما يؤل اليه ماراه كل واحدنا احسانا منك علينا (اننا نراك من المحسنين) بأفاضة العلوم  
 وحسن المعاشرة والوعظ والعبادة فذكر أولاد لآل النبوة والتوحيد لما علم ان أحدهما  
 سيصلب فأراد تخليصه من النار وذكر أولاد لآل نبوته ليهكون قوله بحجة فى التوحيد مع  
 ما يذكر من دلائله لذلك (قال لا يأتىكم) فى المستقبل (طعام ترزقانه) فيؤثر فيكم تأثيرا  
 (الانبات كما بتأويله) اى بما يؤل اليه من نفعه وضره فضلا عن نوعه وصفه وقدره (قبل أن  
 يأتىكم) بمدة لا يمكن بيانه فيها العجيم والكاهن قنع ان (ذاك) البعيد عن صنعهما (عما علمنى  
 ربى) لأواسطة شيطان فانه انما يعلم بواسطته من لا يؤمن بالله واليوم الآخر (اى تركت  
 ملة قوم لا يؤمنون بالله) فيخذلون الشيطان الهما فيظهر عليهم باخبار الغيب (وهم بالآخرة  
 هم كافرون) فلا يميزون بين الخير والشر الآخر وبين فيصغون الى الشيطان ما يقول لهم  
 مما يجرهم الى الشر الآخرى (واتبعته آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب) المشهورين  
 بالكشف الكامل بلا واسطة شيطان لاختصاص قبضه بالمشرك ولكن (ما كان لنا أن  
 نشرك بالله من شئ) وان ظهرت منه الخوارق من اخبار الغيب وغيره (ذلك) اى الاخبار  
 بالغيب بدون اشرار الشيطان (من فضل الله علينا) بالنبوة (وعلى الناس) بالاهتداء  
 لما يحبه الله ويكرهه (واكن اكثر الناس لا يشكرون) هذه النعمة فيتبعون ما يلقى  
 الشيطان على أوليائه مما يضلهم عن الله واليوم الآخر (يا صاحبي السجن) اخرجوا عن  
 سجن التقليد فى الشرك مع ظهور كون التوحيد فضلا (أأرباب متفرقون) بحيث لا يتم  
 لواحد منهم الغلبة والقهر (خير أم الله الواحد القهار) الذى يتم له الغلبة فى كل ما أراد  
 ثم أشار الى غاية قصور رأيهم فقال (ما تعبدون) مع علمكم بكونهم (من دونه الأسماء)  
 اى مسميات أسماء ليس فيها معانيها اللغوية وان كنتم (سميتوها أنتم وآباؤكم) بها فتلك  
 التسمية ليست دليل تحقق معانيها اذ (ما أنزل الله بها من سلطان) اى دليل عقلى أو نقلى  
 أو كشفى ولم يفوض أمر العباد الى رأيكم بل (ان الحكم) أى ليس الحكم باستحقاق  
 العباد (الله) ولم يحكم بعبادة غيره بل (أمر ألا تعبدوا الاياه) لان العباد غاية التذلل  
 فلا يستحقها الا لمن له غاية العظمة ولوحصلت الخوارق لبعض عبدة الاصنام فليس دينهم  
 مستقيما يوصل الى الله بل (ذلك) التوحيد الدال على كمال عظمة الله بحيث لا يشركه فيها  
 غيره هو (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) به فىرى كل  
 من ظهر بخلاف مستقيما ثم رجع الى التعبير فقال (يا صاحبي السجن) فيه اشعار بأنكم لولم

اختلاط العقل لشدة الموت  
 (قوله تعالى السائل والمحروم)  
 فالسائل الذى يسأل الناس  
 والمحروم المحارف وهما

تسلسل صرنا الى السجن الاخرى وان أسلمنا خلصنا منه ومن السجن الدينى (أما أحدكم) وهو الساقى (نيسى ربه خيرا) كجار آمن غير تأويل (وأما الآخر) فبعض رؤياه يحتاج الى التأويل فالسبب ما فى رأسه ولا تسلط الطيور عليه الا بهند القتل والمصلي فترك الطير بهاها ويؤول الباقي (فصل فى تأويل كل الطير من رأسه) ثم قال لم نرى شيئا ففصل (فصل فى الامر الذى فيه تسعة ثمان) بما جرى على لسان الانبياء وافق استفتاءكم الواقع ام لا ثم أشار الى أن هذه اوان كان سبب وصوله الى الملك لكتفها اعتبر مجرد السبب بدون النظر الى المسبب كان سبب غيره الحق عليه وهى وان لم تبطل السببية أخوت تأثيره (و) ذلك لانه (قال للذى ظن) أى علم بطريق تغيير الرؤيا الذى أصله ايجاب الظن (أنه ناج) من القتل والبعد من الملك (منهما) أى من صاحبي السجن وهو الساقى (اذ كرى عند ربك) أى سيدك بأنى محبوس ظلما وانى أعلم بتغيير الرؤيا واخبر عن الغيب بلا كهانة وتخييم وانى ادع الى التوحيد ومقيم للدين القيم التفت اليه والى اعاقته والى الملك وتخليصه من السجن (فأنساه الشيطان) وان لم يكن له عليه سلطان لكن جعل له دخل بما التفت اليه (ذكر ربه) ان يسهل به بذاته أو باعتبار ظهوره فى الاسباب فغار عليه ربه فأنسى الساقى ان يذكره عند ربه الا بعد مدة وأنسى العزيز ان يخبره من السجن بعدمضى زمن التهمة (فلتب فى السجن بضع سنين) ما بين الثلاث الى السبع أو التسع أو العشر والاكثر ان المراد السبع مع خمس مضت ولم ينص على عدد لان الابهام أشد فى ايهام الطول (و) لما تمت المدة ظهر أثر السبب بضميمة سبب آخر وهو رؤيا الملك حيث (قال الملك) الريان بن الوليد (انى أرى) فى المنام (سبع بقرات سحانيا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى ياسات) فجعل السحرة والكهنة وقال لهم (يا أيها الملاء) أى الاشراف (أقتونى) أى أجيئوني (فى) تغيير (رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى ان صدقت فى دعوى العلم بكيفية العبور من الصور التخيلية المعانى المكشوفة الى الصور الحسية لها (قالوا) امثال هذه الرؤيا (أضغان أحلام) أى منامات خاط فيها الخيال الصور فلا يدرك المعنى المكشوف منها (و) نحن وان كاعلماء التأويل (ما نحن بتأويل) جميع (الاحلام بعالمين) وانما لم تأويل الاحلام الصادقة وهذا العجز من الله لهم ليراجع يوسف فى كون سبب خلاصه وارتفاع حاله (و) ذلك انه (قال) الساقى (الذى) حارب تأويله واتفح به لانه الذى (لجأ منهما) أى من صاحبي السجن وكان حقه ان يسهى فى تخليصه يوم فجانه ولكن أنساه الله (واذكر بعد أمة) أى جماعة من السنين (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم بعالم تأويله وان لم يعلم هؤلاء تعبيره ولا من يعلمه وكذلك لا تعلمونه لو وصفتم لكم لثأته حاله من بقاءه فى السجن هذه المدة (فأرسلون) الى مكانه لاريكم اياه فجاء فقال يا (يوسف) نادى باسمه العلم ليزداد تمييزا ولما كانت حاله مع ذلك توجب نكادته قال (أيها الصديق) فخره بوصف الصديقية

واحد لان المحروم الذى قد حرم الرزق فلا يتأتى له والمخالف الذى قد طارقه الكسب أى انصرف عنه

لصدق أقواله وأفعاله سواء صدق سؤال السائل أم لا وبه ان فضله بالصدق بقية لا يضمحل  
 برئانه حاله حتى ينتسكو وراعى الرسول عبارة المرسلى فقال (أفتناني سبع بقرات سمعان  
 يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يا بسات لعلى) أوردنا فقط الترجي لاحتمال  
 الموت فى الوسط (أرجع الى الناس) بالرجوع الى الملك (لعلهم يعلمون) تأويل هذه  
 الرؤيا فيدبرون الامر بمقتضاها وان قدر لك فوق قدر الكهنة والمنجمين بفعل يوسف  
 عليه السلام البقرات السمان حيوانات سقى الخصب والجفاف حيوانات سقى الجذب  
 والسنابل زراعاتهما لذلك (قال تزرعون سبع سنين دأبا) على عادة مستقرة فى الخصب ثم  
 علمهم التدبير فى اثناء التعبير بقوله (فما حصدتم) مبقيين له (فذرهم) أى اتركهم (فى سنبله)  
 لئلا يقع فيه السوس (الاقليل اعماتا كلون) فأخر جوه من سنبله (ثم يأتى من بعد ذلك  
 سبع شداد) يشتم فيها القمح بحيث (يا كان) أى يأكل أهلها (ما قدمتم لهن)  
 حفظه فى السنابل (الاقليل اعماتا تحنون) أى تحزنونه للبذر فهذا تأويل رؤياه مع الإشارة  
 الى التدبير (ثم يأتى من بعد ذلك) أى بعد تمام سقى القمح (عام فيه يفسث الناس) بكثرة  
 الفسث تحصيل الطعام (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسمسم تحصيل اللادام  
 وقبل ذلك كان بحيث لو حصل الطعام لم يحصل اللادام (و) لما رجع الساقى الى الملك  
 بالتعبير (قال الملك اتنوني به) فارساوا اليه من يطلبه (فلما جاءه الرسول قال) لا ينبغي  
 ان يراى الملك قبل براءتى (ارجع الى ربك) الذى حقه ان يراى بعين الكمال ليرى  
 (فاسأله) هل عرف (مابال) أى ما وقع فى قلوب (النسوة اللاتي قطعن أيديهن) فدعاهن  
 مزبد شغفهن الى مزبد الكيد (ان ربي يكيدهن) الذى هو أشد من كيد الشيطان  
 (عليه السلام) فلما رجع الرسول الى الملك قرأ له ذلك فدعاهن وسألهن (قال ما خطبكن) أى  
 شأنكن فى معرفة حال يوسف (اذراودتن يوسف عن نفسه) هل مال الى سمته أو الى أحدكن  
 (فان حاش لله) أى الاستثناء لمن ان يكون لغير يوسف طهارته أو التنزيه لله عن ان  
 يعجز عن خلق مثل هذا الكامل فى الطهارة (ما علمنا عليه من سوء) أى خيانة بعد المبالغة  
 فى مراودته عن نفسه (قالت امرأت العزيز) على خلاف مقتضى عزتها (الآن) أى  
 حين شهادته عند الملك (حخص الحق) أى ظهر ظهروا تاما بحيث لا وجهه للانكار  
 معه (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) أى مستقر على الصدق فى قوله هى راودتنى  
 قال يوسف (لذلك) الهتك منى لها عند الملك (اليعلم) الملك (أنى لم أخنه) أى سبى فى أهل  
 (بالغيب) أى فى غيبته بل بقيت فى غيبته كما أكون فى شهادته (و) يعلم (أن الله لا يهدي  
 كيد الخائنين) ليقيمهم التجارة عن القضاء وان بالغوا فى دفعها بانواع الكيد فالتهمة  
 باقية عليهم بخلاف الامناء فانهم مرفوعة لامحالة (وما أبرئ نفسي) من خواطر  
 السوء وان لم أقصد امضاءها (ان النفس) ولومن نبى أوولى (لائمة بالسوء) فى كل

(قوله عز وجل السقف  
 المرفوع) يعنى السماء (قوله  
 تعالى ذكره سامدون)  
 لاهون والسامد على

وقت (الآ) وقت (مارحوم ربى) فانها تصير حينئذ مطمئنة لان الله يستمر عليها طبعها بما  
يرجىها من افاضة نور الطمأنينة عليها (ان ربى غفور رحيم وقال الملك) عند ما تحققت  
عنده برائة من السوء وفضلته في تعبير الرؤيا على من عنده (اتقوني به استخلصه لنفسى)  
أى اجعله خالصا لنفسى ليس فيه حق الغير وان كان قبله عبد الوزير وهو فى حكم عبد  
الامير فأتى به وكله الملك (فلما كلمه) الملك علم استحقاقه لأعلى المناصب وقدر علم أماته من  
قبل (قال انك اليوم) وان لم أعرفك قبله (لدينا) أى فى مكان القرب منا (مكين) أى متمكن  
لانك (أمرين) لا تخاف منك الخيانة فى الأهل والمال والجهل والتقصير وما علم اعتماد الملك  
عليه ورأى فى عماله الخيانة والجهل (قال اجعلنى على خزائن الأرض) أى جميع خزائن  
أرض مصر وكانت لخزائن كثيرة (أتى حفيظ) لها (عليم) بوجوه التصرف فيما اسلمها  
ليوسف وجعل أمره ناهذا فى جميع مملكته وعزل قطفير فهلك بعد ليال وزوجه امرأته  
فولدت له أفرايم وميشا (وكذلك) كما مكال يوسف فى خزائن الملك (مكا ليوسف فى  
الأرض) أى فى املاك سائر الناس حتى انه (يتبوأ منهم حيث يشاء) من غير كراهة لاهلها  
عليه لاتفاهمهم على محبته وابتادهم اياه على أنفسهم وذلك من رغبة الله (نصيب برحمته  
من نشاء) وذلك لاحسانه اليهم فهذه المحبة من أجر الاحسان (ولانضيق أجر المحسنين)  
وايس هذا اتمام الاجر بل هو أجر دينوى (ولا اجر الاخرة خير للذين آمنوا) فاحسنوا  
طلب الاجر (وكانوا يتقون) ان يطلبوا بعملهم أجر الدنيا والانبياء أولى بذلك (و) لغاية  
احسانه أحسن الى من أساء اليه فانه (جاء) فى سنى القحط لعموم قرى مصر والشام (اخوة  
يوسف) الذين أساءوا اليه (فدخلوا عليه) اذا حوجهم الله اليه فامكنه منهم (فعرفهم)  
فى الحال وان تغيرت الهيئة لقوة القراصة ولم يعرفهم انهم اخوته لئلا يخافوه (وهم) مع  
تكرردخولهم عليه ومكانتهم معه (لهمذكرون) أى مستمرون على عدم معرفته لتغير  
الهيئة وتزيمه برى الملوك فلم يخافوه وكيف وقد جرى معهم مجرى من أحسن اليه  
فأحسن نزلهم وأعطى كل واحد منهم حمل بعير من طعام (ولما جهزهم) أى سيرهم  
(بجهازهم) أى بعدة سفرهم من غير نقص فيهم وان قال لهم لعلكم جئتم تنظرون عورة  
بلدى قالوا ما نحن بجواسيس انما نحن بنو آب واحد شيخ كبير صديق يقال له يعقوب نبى  
من الانبياء قال كم أنتم قالوا كاثني عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فابن الآخر  
قالوا هو عندنا هذا لانه أخو من هلك يتسلى به عن أخيه الذى كان أحب اليه منا قال فن بعلم  
بذلك قالوا انايه الادغرية (قال اتقوني بأخ لكم) بالغى فى تسكيره إياهم الى انهم كلنا كرين  
لاخوته لكونه (من أيكم) فيسهل عليكم الاتيان به فان قرروا مثل ما قرروا صدقكم  
وأعطيتكم مرة أخرى أكثر من هذه المرة وأحسن بذلك أكثر منها (الأترون أئى أوفى  
الكيل) وان نقص الثمن (وأخيرا المنزلين) مع احتقال كونكم بجواسيس فكيف اذا

خسة أوجه السامد  
واللهي والسامد المقتنى  
والسامد الهائم والسامد  
الساكت والسامد



زال الاحقار فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي انصق كونكم جواسيس فلان لم  
افعل بكم ما يفعل بالجواسيس فلا أقل من منع الكيل (ولا تقر بون) اذا خاف من تقر بكم  
 الى فكيف أحسن نزلكم حينئذ (قالوا سترود) أي سضاع (عنه أباه) هو وان لم يخذع  
 بضاع (انالفاعلون) وجوهام من الخداع حتى يخذع (وقال) ترغيبهم ولا يبيهم في ارسال  
 الاخ (لقبائه) أي عماله (اجعلوا بضاعتهم) وكانت نعالا وأدما (في رحالهم) من غير ان  
 يشعروا بذلك حتى انهم لا يشعرون به في الطريق ليرجعوا من اثاثها كراهة الجمع بين  
 الثمن والمتمن بل (لعلهم يعرفونها) أي يعرفون وجه جعلها في رحالهم (اذا انقلبوا الى  
أهلهم) عند فتح الرحال لا قبل ذلك وان ثقلت وانتفعت على خرق العادة اثلا يكون  
داعيا لهم الى الرجوع من اثاث الطريق (لعلهم يرجعون) الى لرد هاول و يتهم مزيد  
 احسان اليهم فيكون لهم داعيا الى الايمان بأخيهم من أيهم اذا فائدة الرجوع الى بدون  
 ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف الى جميعهم ليرحم على  
 الكل فيسمع ما تنفقوا عليه فلهنا على خير رجل قأ كرما كرامة لا يكر مناهلها من كان  
 من أولاد يعقوب وأعطى كل نفس حل بعير واكن لما جهزنا أعلنا باتنا عيوننا ذلك (مع  
منا الكيل) في المستقبل ما لم نأته بأخيها ليقرر مشل تقريرنا فيعرف من ذلك صدقنا  
(فأرسل معنا أخانا نكتل) أي نأخذ الكيل له ولنا في كل مرة (واناله لحافظون) أي  
 مستقرون على حفظه في المرات كلها (قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من  
قبل) أي هل يكون عاقبة أمي اياكم على بنيامين الامثل عاقبة أمي اياكم على يوسف فلو  
 كنت آمن فيه أحدا فهو الله (قاله خير حافظا) لقد رتته على حفظه من جميع المكاره  
(و) لا مانع لمن الحفظ اذ (هو أرحم الراحمين) فتغلب رحمة غضبه (و) لم يسكتوا على  
 ذلك بل (لما فصحوا) رحالهم التي جعلوا فيها (متاعهم وجدوا بضاعتهم) التي جعلوها  
 عن متاعهم (رقت اليهم) اذ ردها يوسف عليهم مع متاعهم (قالوا يا أبانا) غلبت شفقتة  
 علينا على شفقتك (مانعي) أي أي شئ نطلب وراء هذا الاحسان (هذه بضاعتنا) حصلت  
 لنا مع الطعام اذ (رقت لنا ونعير) أي نحمل الطعام في كل مرة فنعطيه (أهلنا) من غير  
 الثمن (ونحفظ أمانا) لتحصيل الطعام في كل مرة ان لم نحفظه لآخر (وزداد) بسببه  
(كيل بعير) اذ جعل لكل نفس حل بعير فلو لم ترسله فالذي يعطينا (ذلك كيل بعير)  
 لا يكفينا لانفسنا فكيف يكفي معه (قال) انه وان ضاق الامر علينا وعليكم (ان أرسله معكم  
حتى تؤتون موثقا) أي عهدا وثيقا صادرا (من) القاب الناظر الى (الله لا تأتي به) في  
 كل وقت (الا) وقت (أن يحاط بكم) أي تصيروا مغلولين من كل وجه فواثقوه بذلك  
(فأما آتو موثقهم) لم يعقد عليهم بل (قال) أبوه (الله على) انعام (ما تقول وكيل و) مع  
 توكله على الله لم يرتعيل الاسباب وان لم تؤثر أصلا ولم تجر السنة الالهية بالفعل معها ولو  
 نادر ذلك (قال يا بني) مقتضى توثقي ان لاتر واتعطل الاسباب وان لم تؤثر أصلا ولم تجر

المؤمنين المشايخ (قوله عز وجل ما تمنع) أي ما تمنع والسباحة في هذه الامسة الصوم (قوله عز

السنة الالهية بالفعل معها غالبا (لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) ولو على نهج التعاقب  
 لانه حصل لكم شهرة فتمتضي اجتماع الناس لرؤيتكم فتزدادون لها تجملا فأخاف عليكم  
 العيين وأخاف عليكم التكبر والخيلاء فيم لك امدنيا كم أودبكم (وادخلوا من ابواب  
 متفرقة) وان كان موهم المتفرقة ينسكم فاعلموا خاف من التفرقة الدينية لا غير (وما اغنى  
 عنكم) اى لا دفع بذلك (من الله من شئ) من الالهلاك الدينى أو الدنيوى مما يتعلق  
 بهذه الاسباب أو بغيرها اذ لا حكم لى يعارض حكمه (ان الحكم الله) وغاية  
 ما يحتمل معه التوكل عليه لذلك (عليه توكلت) في دفع الهلاك الدينى والدنيوى عنكم  
 (وعليه فليستوكل المتوكلون) لاعلى الحيل والاسباب فلا يالهوا الهام من حيث ان لها أثرا اذ ليس  
 لها ذلك (و) الله تعالى وان جرت سنته بالفعل عندها لا بد ونهاى على مشيئته فله ان يفعل  
 بدونهم او على خلاف مقتضاها لذلك (لما دخلوا من حيث امرهم اوبهم) من الدخول من  
 الابواب المتفرقة (ما كان) امتثالهم امره (بغنى عنهم من الله من شئ) وان فروا عن  
 أسباب الالهلاك مع التوكل على الله بل لم يقدم شيئا (الاجابة في نفس يعقوب) اى  
 اعتقادهم ان الفرار من أسباب الهلاك واجب وكان تبليغ ذلك واجبا عليه فهو بأمره  
 لهم بها (قضاها) لان ذلك مقتضى علمه بوجوبها وعمله بفعل الله عندها ولو نارا سيما في حق  
 المتوكل عليه (وانه لذو علم) كامل لا دخل للكسب فيه فاعلم حصوله (لما علمناه) فهو  
 محترز عن أسباب الهلاك مع علمه بعدم تأثيرها الماعلم من فعل الله عندها ولو نادرا فالاحتراز  
 عن الهلاك النادر واجب كالغالب (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) فيتوهمون انه اعتبر  
 تأثير الاسباب وناقض بذلك قوله (و) هذا الامتثال وان كان لم يغنى عنهم من الله من شئ  
 افادهم رفعة المنزلة عند ابيهائه وخلفائه المستلزمة للرفعة عند الله لذلك (لما دخلوا على  
 يوسف آوى اليه اخاه) فارتفع وارتفعت اخوته بتبعيته اذ اجلسه على مائدته حين اجلس  
 كل اثنين على مائدة فبقى وحده يمسك على أخيه ثم أنزله بيته حين انزل كل اثنين بيتا وقال له أنتجب  
 ان أكون أخاك بدل أخيك قال ومن يجد أخا منك ولكن لم يملك يعقوب ولا راحيل (قال  
 انى انا خولك) فازداد ارتقاءهم ثم رفع مايتوهم معارضة رفعتهم من قصده السوء بهم  
 لاساءتهم به فقال انى عامل بمتضى الاخوة معك ومعهم (فلا تبئس) اى فلا تحزن من  
 خوف الخزي على مجازاتهم (بما كانوا يعملون) فان اعمالهم التي بلغتها هذه الرفعة فلا  
 يكون جزاؤهم سوى الرفع الى أعلى المراتب وهو وان آمنه واخوته من الخزي أو وقعوا واياهم  
 فيه بمشورته اذ قال ليوسف لا افارقك قال لا يأتى ذلك الا بعد ان أشهرك بأمر فطيس لا تحتمله  
 قال لا ابالي (فلما جهزهم بجهازهم) اى سيرهم بعدة سفرهم بحيث لم يبق من شئ يرجعون  
 اليه لاجله (جعل) لاسترجاعهم وامسك أخيه (السقاية) اى منربة الملك من ذهب  
 مرصع بالجواهر جعلت صاعا يكال به الطعام اعزازه (فدحبل أخيه) اى جعله متاعه  
 (ثم) بعد ما ساروا منزلا (اذن مؤذن) اى نادى منادى نكرو اذ اغرض في تعريقه وذكره لئلا

وجل سنجه على الخرطوم  
 اى من جعل له سمة أهل النار  
 اى يستودجهم وان كان  
 الخرطوم وهو الانف قد  
 خص بالسمة فانه في مذهب

يتوهم عوده الى يوسف (أيما العير) أي يرا كهي الابل والحمير التي تعبر أي تجي وتذهب  
 (انكم لسارقون) أي ان فيكم سارقا يسري خزيه جميع من في محبته واقاربته كانوا  
 سارقون وهو من المعارض لانهم سرقوا يوسف حين القوم في البر وباعوه (قالوا) لم  
 يكن قولهم حال ادبارهم على قصد ان يقر وابل قد (أقبلوا عليهم) أي على المؤذن واصحابه  
 وان كان هو واصحابه بحيث لا يقدروا ومنهم سائلين لهم (ماذا تفقدون) من الشيء العظيم  
 الذي نسب سرقته الى أمثالنا (قالوا نفقد صواع الملك) فانه وان كان هينا بكونه صواعا  
 عظيم نسبته الى الملك مع انه كان سقاينه من ذهب مرصع بالجواهر (و) لعظمته الجعل  
 (لن جاء به جل بعير) من الطعام في أيام الغلاء (و) هو وان كان على الملك يعسر مطايبته  
 (انابه زعيم) أي ضامن (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب (لقد علمت) عمالاح لكم  
 من دلائل صلاحنا واما تنذنا الموجبة تعظيكم ايانا (ما جئنا النفس في الارض) بوجه من  
 الوجهه (و) على الخصوص (ما كسارقين) في زمن من الازمنة (قالوا) أي المؤذن  
 واصحابه ان كان فيكم السارق (فما جزاؤه) بل فما جزاء كذبكم (ان كنتم كاذبين) في دعوى  
 البراءة (قالوا جزاؤه) أي جزاء السارق وهو (من وجد في رحله) وان زعم انه اعطاه غيره أو دسه  
 في رحله من غير شعور منه (فهو) أي استرقاقه سنة (جزاؤه) كانه صار جزاء نفسه وذلك لانه  
 لا يختص هذا بالسارق الحقيقي بل (كذلك تجزي الظالمين) فاحذ المؤذن في التفقيش  
 (فبدأ بأوعيتهم) أي بتفتيش أوعية غيره حتى فتشها جميعا (قبل) تفتيش (وعاء أخيه)  
 اذ لو بدأ به لقبل انه الذي أدرجها فيه (ثم استخرجها من وعاء أخيه) وان كان فيه خزيه  
 من اضافته اليه وليس هذا كيد اذ مذموم لانه (كذلك) أي مثل ما كاد يوسف لامسالك  
 أخيه كاد أخوة يوسف لتغيبه وان كان نافعا له بحيث يتسبب اليه نفاقا (كذلك كاد يوسف)  
 اذ القاه أخوته في الحب وباعوه وجعلته امرأه العزيز في السجن وانما ترك في حق أخيه قاعدة  
 الملك تضمين السارق مثلي ما سرق لانه (ما كان ليأخذ أخاه) بحيث لا يفارقه اصلا ولو عامله  
 بما (في دين الملك) كيف وفيه تسوية بينهم وبين سائر الناس فلا يفعله (الا ان يشاء الله)  
 التسوية بينهم لكن (نرفع درجات من نشاء) فميزه من سائر الناس ولو بالتشديد على نفسه  
 ومزيد الخزي في حقه باسترقاقه سنة وانما أرا درفع درجة أخيه بهذا التميز لما رفع الله درجته  
 بالعلم وقد علم ان الحر يستحق من الحد والتعزير فوق ما يستحقه العبد وهذا بحسب ظاهره  
 ما نسب اليه من السرقة وبحسب الباطن قصد امساكه لمزيد التا طيف به وهذا من مزيد علمه به  
 (وفوق كل ذي علم عليم) ما لم ينته الامر الى الله الذي لا يتسكع عليه (قالوا) لرفع الخزي عن  
 أنفسهم (ان يسرق) فيما بين اورد لفظ الشئ لاحتمال دسه في رحله من غير شعور منه كما فعل  
 ايضا عنهم فليست هذه السرقة مما أخذها ما حتى يلحقنا الخزي بل من أخيه الهالك (فقد  
 سرق أخه) نكروه تحقيرا له بكونه نكرا لا يعرف وسرقته خباؤه طعام المائدة للفقراء (من  
 قبل) فتعلمها منه (فأمرها) أي تلك الكلمة المراد بها (يوسف في نفسه) فانه هو

الوجه لان بعض الوجه  
 يؤدي عن بعض (قوله)  
 سبحانه) سبحانه  
 متصرفا فيها تريد يقول لك  
 في النهار ما تقضي حوائجك

(ولم يدها) أى لم يظهرها (لهم) لا قولاً ولا فعلاً وان (قال) لهم (أنتم شركمنا) أى  
 مرتبة في السرقة لانه قصد بها الخسر وانتم قصدتم بسرقة يوسف الشروان افضى الى الخسر  
 (والله اعلم بما تصفون) به انفسكم من البراءة هل حصلت به ذلك ام لا ثم لما أبسوا له  
 الخلاص من الخزي بقوله انتم شركمنا احتالوا القماعة ولم ينقلع من اصله حتى (قالوا يا أيها  
 العزيز) مقتضى عزتك ان يستوى عندك امساكه واطلاقه مع ان الاولى اطلاقه لما فيه  
 من رعاية أبيه الذى هو أولى بالرعاية من السياسة (ان له أباً) كانه يختص ابوته به لمزيد  
 شفقه عليه وكيف لا يكون أولى بالرعاية مع كونه (شيخاً كبيراً) في العلم والبطانة فان  
 راعت مع ذلك السياسة (لتخذ احداً) يده لتجعله (مكانه) وكأنه لما بسع المكان  
 الواحد اثنين كان يحل تبدلهم فاطاق على تبدلهم وليس اخذه ظملاً عليه لانه لما كان برضاه  
 وشفاعة الباقين لمزيد اعتناء أبيه كان به احساناً على الباقين وعلى ايهم (أفترأى) بهذا الفعل  
 (من المحسنين قال) كيف اكون محبة ما يترك حد الله على السارق ونقله الى البرى بل التزمت  
 (معاد الله) أى موضع الاستجارة منه من (ان تأخذ) في جزاء السرقة الذى هو حدها احداً  
 (الاسن وجدنا متاعنا عنده) فانه وان لم يكن دليلاً لقطعها على سرقة يجب العمل بها لافادته  
 الظن بحيث يكون تارك العمل به ظالماً (انا اذ الظالمون) ولم ينزلوا يطمعونه بجعل حتى أبسوا  
 كانهم طلبوا اليأس منه (فلما استبأسوا منه خلصوا) من توهم تخليصهم منه حال كون كل  
 واحد منهم (نجياً) أى مشيراً الى صاحبه في خلاص نفسه عن لوم أبيه (قال كبيرهم) في  
 العقل لاخلص من لوم الاب (لم تعملوا ان انا كم قد أخذ عليكم موثقاً) أى عهداً وثيقاً صادراً  
 (من) القاب الناظر الى (الله) لم تعملوا ما حدث منكم عليه فاللوم مستمر (من قتل) وهو  
 (ما فرطتم) أى قصرتم (في) اقبال (يوسف) الى ايكم بعدما استأنسكم (قلن أرح الارض)  
 أى ان أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبى) بمفارقة ما فترك الميثاق (أو يحكم الله لي) بتخليص  
 اخي (وهو خير الحاكمين) في التخليص من الحبس ولكن ملازمة الجميع بأرض مصر أشد على  
 أيكم (ارجعوا الى ايكم) تحقيق الامر عليه مع الاكتفاء بوفاء كبيركم بميثاقه (فقولوا  
 يا أبانا) لا تغضب علينا ان لم تنتظر اليذا بعين المحبة لم تنقض ميثاقك في اتيان ابنك بل لم يكننا  
 اتيانه لان العزيز أخذ (ان ابنك سرق) صواع الملك فامسكه العزيز وما لنا معه قوة ولا  
 حيلة (وما شهدنا) على ابنك بالسرقة (الاجماعنا) من روية اخراج الصواع من رحله  
 (و) نحن وان الزمان حفظه (ما كالأغيب) أى لما غاب عنا من سرقة (حافظين واستل  
 القرية) أى أهلها (اتى كافيها) بإرسال من يعتمد عليه اليها فانهم امشتمة فيها (و) ان لم  
 يمكنك الاوسال اليها اسأل (العير) أى ركبها (التي أقبلنا فيها) فانهم سمعوا أهل تلك  
 القرية (و) لو لم تسأل ظهرك أى صادقتنا (انا صادقون) لمازمة بعض الاخوة تلك  
 الارض وفاء لميثاقك (قال) ما أمسك بتلك السرقة (بل) باظهاركم حكم الامم في

وقرئت سبحان الخاء المجهمة  
 أى سعة يقال سجنى قطنك  
 أى وسعته ونقشبه  
 والتسبيح التخفيف ايضاً



دينا اذ (سوّات لكم أنفسكم أمرا) بأن لكم ديناً أكمل من دين الملك فأظهرتموه لمن لم  
يلتزمه ليضروكم فاذا وقع مثله (فصبر جميل) فكيف لا يحتمل مع ان الامر اذا بلغ غاية  
الشدة يرجي الفرج والصبر مفتاح الفرج (عسى الله ان يأتي بكم) أي يوسف وأخيه  
والابن الكبير (جميعاً) فيذهب احزانهم بمرّة واحدة (انه هو العليم) بحال وحالهم  
(الحكيم) في تشديد الامر لينظر مقدار الصبر فيفيض به قدره الاجر ومن الاجر المجل  
تجمل الفرج فعلم يوسف هذه الامور مع ما فيها في الظاهر من العقوق وقطع الرحم لكنه نظر  
الى العواقب الباطنة وقد قصد بآية قاع الحزن على اخوته تخفيف عتاب الله عنهم بعد عقوقه  
(و) لما اختار الصبر (تولى) أي أعرض (عنهم) لان مقاولتهم رجاء وقع في الشكوى  
اليهم (و) لكن ذهب بذلك تسليته حتى (قال يا سفي) وهو شدة الحزن والحسرة فاداه  
لكونه كالطالب لهذه تسليته (على يوسف) ولم يلتفت الى اخويه لعله بحاله ما دونه  
(و) قد بلغ أسفه الى حيث (ايضت عيناه) بذهاب سوادهما من خروج الماء الذي به السواد  
والبصر (من الحزن) السابق على التولى واللاحق وكان لا يصبر ست سنين من الحزن  
السابق فاذا انضم هذا الاسف الى ذلك الحزن (فهو كظيم) أي ممتلئ من الحزن بحيث ضاق  
عليه النفس (قالوا تالله) بعبادته والذو الصبر مع انك لا تفنق اي لا تزال (تذكر يوسف)  
باللسان والقلب فتزداد أسفا عليه (حتى تكون حرضا) أي تدف الجسم بحول العقل  
(او تكون) ميتا (من الهالكين) بالكلية (قال) هذا الحزن والذكر لا ينافي الصبر لانه ترك  
الشكوى الى الخلق وانا (انما أشكو بي) ما انتشر على اللسان من صعوبة الحزن الذي  
لا يمكن اخفاؤه (وحزني) الذي اخفيته (الى الله) ليزيل عني الشكوى ويرجني (واعلم  
من الله) لمن شكاليه من ازالة الشكوى ومزيد الرحمة (مالاتعلون) مما يوجب حسن  
الظن به وهو مع ظن عبده به فليس ذكرى ليوسف لأن أكون حرضا أو هالكا أو لما علم من شدة  
البلاء مع الصبر قرب الفرج قوي رجاءهم فقال لهم (يا بني اذهبوا) لطلب يوسف وأخيه  
(فحسبوا من يوسف وأخيه) أي اطلبوا بحس السمع قصتهما وحبس البصر مكانهما  
وبحسن الشمر وانحهما وفي الحاق الاخ يوسف اشارة الى تقوية رجائهم من كونهما عند  
الله سواء (ولا تيأسوا) بعبادتي يوسف والجهل بكانه (من روح الله) أي رجته المريحة  
من الشدة (انه لا يأس من روح الله) لم يقل منه ليشير الى ظهور حصوله لمن لم ييأس  
ولم يقل من روحه ليدل على انه مقتضى جميعته (الا القوم الكافرون) بقدرته على  
افاضة الروح بعدمضي مدة في الشدة وسنته في افاضة اليسر مع العسر سيما في حق من  
أحسن الظن به ثمان أباهم وان أرسلهم لانحسب من يوسف وأخيه لم يذهبوا ذلك بل انما  
ذهبوا لطلب الطعام (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) مقتضى عزتك اعزاز الواردين  
عليك سيما من ذل من اعزتهم ومن ذلنا انه قد (مسننا وأهلهنا الضر) أي الشدة والفقر  
والجوع (و) يدل عليه بضاعتنا اذ (جئنا بضاعة مزجة) يدفعها السوق لرداتها قبل

يقال اللهم سنج عنه الحى  
أي خفف (قوله عز وجل)  
سأرهقه صعودا أي  
بأعنيه مشقة من العذاب

كانت صوفاً واقطاً وقيل سويق المقل وقيل الادام النعال قيسل خلق الغرائر والحبائل  
وقيل حبة الخضر اذا تحققت ذلتها بقدر فامع عزتك وغناك (فاوف لنا الكيل) توقيت  
لاهل البضاعة المرغوبة (وتصدق علينا) باعطاء الطعام في مقابلة ما لا يعد عوضاً (ان الله  
يجزى المتصدقين) فيعطهم في الآخرة ما هو خير من العوض الدنيوي (قال) يوسف  
تريدون دفع الضرر العاجل بوعد الاجر الاجل ولا تدفعون عن أنفسكم الضرر الاجل  
كما نذكرونه (هل علمتم) ضرر (ما فعلتم يوسف) من القائه في الحب وبيعه بثمن  
بخس وغيرهما (وأخيه) من التفرق بينه وبين أخيه واذا ناله كذا (اذ أنتم  
جاهلون) بضر تلك الافعال في الدارين (قالوا) هذا لا يعلمه الا يوسف أو من مع منه  
لكن رؤياه تقتضى انه هو (أنتك لانت يوسف قال أنا يوسف) الذي فعلتم به ما فعلتم  
مع ما شاهدون من افعالي بكم (وهذا) الذي توهمتم اني أمسكته استرقاقاً (أخي)  
أمسكته محبة فحصل مقصود يعقوب من الامر بالتسبيس وان لم تقضدوه (قدمن الله  
علينا) على السلامة من غوائلكم وبالجمع بيني وبين أخي واعطاء العلم والمالك وعليتكم  
بتبديل قصصكم الشر الى الخير لا يمكن منته على أعظم من منته عليكم اذ وقاني من الزنا  
وصبرني على السجن بتركه حتى صرت محسناً مستحقاً لهذا الاجر الدنيوي مع أجر الآخرة  
(انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا) من افراط ففهم بحاله (تالله لقد  
آثرك الله) أي اختارك (علينا) اذ أعطاك التقوى والصبر والعلم والمالك حتى ندلنا لك  
بعد اذ دلنا ياك وكفي بذلك أجر دنيو يا والاعلى الاخرى (وان كنا) أي وانا كنا في اذ لنا  
اياك (خطائين) اذ أوصلناك الى غاية العزة وفي الاثم علينا وكفي به دليلاً على ايثارك علينا  
(قال لا تريب) أي لا تعير ولا توبخ ولا تقربع (عليكم اليوم) وان كنتم ملومين قبل  
ظهور منتهى فعلكم ولا اثم عليكم اذ (يغفر الله لكم) حتى لرضاي عنكم (و) حقه اذ (هو  
أرحم الراحمين) فكانه لا خطا منكم على ان ايثار الله اياي موجب لرحمته عليكم كما انه  
يرحم أبي بوصول قبضي اليه فيرد عليه بصره (أذهبوا) أمر الجميع بطريق فرض الكفاية  
الساقط بقول البعض (بقيصى) الذي يحمل راحتي ونوري (هذا) الذي جاء به جبريل  
من الجنة فيمر وجهاً ونورها الى ابراهيم حين آلت في النار ليقبض حرها وكان من خواصه  
انه اذا ألقى على مريض شفي (فالقوه على وجه أبي) ليتروح ويستبرج عافيه من روي  
ونوري مع روح الجنة ونورها (يأت) أي يأتي (بصيراً) يحصل له من النور المعنوي النور  
الحسي (و) لا تفرقوا بينه وبين سائر أهله لينة قص ذلك من بصره شيئاً بل (اتوني بأهلكم  
أجمعين ولما فصات الغير) أي ولما قطعت الركب عريش مصر (قال أبوه) لاستيقا  
الى لقاء أولاده سيما يوسف وانتظاره لروح الله (انني لا جدريج يوسف) حاملته ريح الصبا  
من مسيرة ثمانين يوماً أي يظهر لكم (ولأن تفتنون) أي تنسبون الى الخرف وضعف  
الرأى (قالوا تالله) لا يرجع هذا لكن لا فراط حبك يوسف فتضيل ريجه (انك لاني ضلالك)

والصعود العقبة الشاقة  
(قوله عز وجل سلحكم  
في سفر) أي أدخلكم في  
(قوله عز وجل ساسيلاً)  
أي ساسة لينة سائغة (قوله

أى تحريك (القديم) ولم يزل يشترط وحاية قوى به قوى رأسه الى حين وصول حامل القمص  
 (فلما) تم استرواحه (أن جاء البشير) أى الخبير بما يسره من أمر يوسف وهو هوذا المفرح  
 بدل ما أحزنه بجي مقبصه بدم كذب وأنه أكله الذئب (القاء على وجهه) المستروح به  
 ليصل اليه نوره بعدما وصل اليه ووجهه (فارتد بصيرا) بما ذكرنا (قال) للقائلين انك لقي  
 ضلالك القديم (ألم أقل لكم اني أعلم من الله) من قدرته على اصال الروح وحود البصر  
 المعلوم الدال على رد الغائب بطريق الاولى ورجته وروحه (مالا نعلمون) وقد وجدت  
 مقدمة ذلك فكذبة وفى ونسبوني الى الخرف وضعف الرأى (قالوا يا أبانا) انا أخطأنا  
 بنسبة الضلال القديم اليك وبما فعلنا في يوسف امكان علم انك تعفوننا ولكن لا يذهب بذلك  
 حق الله (استغفر) الله (لنا ذنوبنا) التي بيننا وبينه (انا كنا خاطئين) فيها وان أدت الى الخير  
 (قال سوف أستغفر لكم ربى) وقت السحر وقيل ليلة الجمعة وكان يستغفروهم كل ليلة  
 بجمعة سبعا وعشرين سنة وقيل ليلة الجمعة ليلة عاشوراء (انه هو الغفور) لمثل هذه  
 الكبائر (الرحيم) بأربابهم اوصرحوا بالذنوب دون الله لمزيد اهتمامهم بها كأنهم لا يرون  
 الله جامعا لصفات الرحمة وضدها اذ غلب عليهم النظر الى قهره وصرح بذكر الرب دون  
 الذنوب اذ لا مقدار لها بالنظر الى رحمة الله التي ربي بها الكل وهم وان غفر لهم ورحموا  
 لم يحصل لهم من القرب منه الموجب للقرب من الله ما حصل لابويه (فلما دخلوا على  
 يوسف) حين ساروا الى مصر فاستقبلهم الى برية مع الملك الوايد بن الريان (أوى) أى  
 ضم (اليه أبويه) يعنى أباه وخالته ليعانقهما بما تقتضى من يشوقه اليهما بعد عدهما  
 عنه ومن يذقر بهما من قلبه (و) لكن من أثر العقران والرحمة لم يعدمهم بالكلمة بل (قال)  
 لهم (ادخلوا مصر) ولما كرمهم في المرة الاولى مع تعظيمهم قال لهم الآن (ان شاء الله  
 آمين) من مكري وموآخذنى اياكم على ما فعلتم بعدما وقعتم بيدي ومن الالهانة (و) لكن  
 مع ذلك (رفع أبويه) حين دخلوا مصر وهذا عرشه (على العرش) ليعانقهما شاركا الاخوة  
 في نذللهم الاختيارى اذ (خروا له سجدا) على نهج التكمرة وكان جائزا ثم نسخ حين  
 انقضاء من دون الله أربابا وليس المراد الانحناء لان الخروا وتعظيم الجبابه وليس الله لقوله  
 له (وقال يا أبت) لست في مكان التذلل وكذا اخوتي ولكن (هذا تأويل رؤياي) مجود  
 احد عشر كوكبا والشمس والقمر وان كانت (من قبل) باثنين وعشرين أو خمس أو ست  
 وثلاثين أو أربعين أو سبعين أو ثمانين سنة (قد جعلها ربى) من حسن تربيته اياي بعدما كانت  
 سبب اتلافي في الظاهر (حقا) مطابقا للواقع في الحس (و) هو وان أهانني حين أخرجني من  
 الحب بالعبودية (قد أحسن بي اذا أخرجني من السجن) فجعل الملك مطيعا الى مؤنابي مقوضا  
 الى خزائن الارض وقد كان كله بسبب تلك العبودية بعد الالتحاق في الحب حتى انتهى به الى هذه  
 الحالة التي صدق فيها رؤياي (و) قد أحسن بي وبكم اذ (جاء بكم من البدو) اذ زال العداوة  
 التي كانت بيني وبينكم (من بعد ان نزع) أى افسد (الشيطان) فأوقع العداوة

تعالى ساهرة) يعنى وجهه  
 الارض وسبغت ساهرة لان  
 فيها سهرهم ونومهم واصلها  
 مسهورة ومسهور فيها

(يعني وبين اخوتي) فقصدوا اهلا كى يجعله الله سبب وصولي الى هذه المراتب (ان ربي  
 لطيف) أى خفي التدبير (لما يشاء) من الخير بأسباب الشر وبالعكس (انه هو العليم)  
 بخفايا الاسباب (الحكيم) في ترتيب الامور على الاسباب الظاهرة تارة والخفية أخرى  
 (رب) أى يا من رباني بلطف التربية (قد آتيتني) به (من الملك) الذى ظاهروا ان يكون من  
 اسباب الفساد مع صلاحية كونه من اسباب الكمال الحقيقي (و) قد جعلت لي ما تجعله  
 من اسباب الكمال الحقيقي اذ (علمتني من تأويل الاحاديث) فيسهل عليك ان تعلمني معاني  
 المحسوسات التي تظهر صورها في الاسخرة فان لم يكن في ذلك فلا يتعسر عليك لكونك (قاهر  
 السموات والارض) ولا يعد عليك الجمع بين الامرين في حق اذ (أنت ولي في الدنيا  
 والاخرة) وانما يخاف من الدنيا ان تصير حجابا ويرفعه الاسلام والصلاح (توفني مسلما  
 والحقني بالصالحين) وهو وان كان نبيا فلا يأمن من مكر الله سيما وقد حصل له الملك الذى  
 مكربه على الجهور (ذلك) النبا البعيد بدرجة كماله في جميع ما لا يتناهى من الحسن  
 والاسرار حتى صار مجزا (من أنباء الغيب) الذى غاب عنك وعن جالسهم وعن الكهنة  
 والمنجمين فهو بما (نوحيه) من مقام عظمته ناشيا بعد شي باعتبار عدم تنأهي ما فيه (الملك)  
 أيها الخير في نفسه الداعي الى الخيرات في عموم فبدل خوارقك على صدقك وكيف لا يكون  
 غيبا وما سمعته من احد (وما كنت لديهم) أى عند اصحاب هذا النبأ (اذا جمعوا) أى عزموا  
 (أمرهم) اخوة يوسف على القائه في الجب وزليخا على فعلها ويوسف على امسالك اخيه  
 (و) لو كنت لديهم ما طلعت على امرهم اذ (هم يكرهون) اخوة يوسف على اخراجه من ابيه  
 و فطخ قبضه وبكأهم وزليخا في مجننه ويوسف في تهمة اخيه بالسرقة وانما أوحى اليك هذا  
 المعجز ليؤمن بك الناس فيسعدوا على الابد (و) لكن (مأأ كثر الناس ولو حرصت) على  
 ايمانهم واسعادهم بتكثير الدلائل والمعجزات (بمؤمنين) وان علموا أن فيه سعادتهم الابدية  
 (و) لا ينقص من سعادتهم الدنيوية اما المال فلانك (ما تستلهم عليه من اجر) واما الجاه  
 فلان الايمان مانع من الرق والجزية في الدنيا والعذاب في الاخرة (ان هو الاذكر) أى  
 ما هو الاشرف (للعالمين) ولتحصيل الشرف والسعادة لهم كثر آياته في السموات والارض  
 (و) لكن لا ينظرون في ذلك اذ (كأن من آية) أى كم آية (في السموات والارض) مما  
 يدل على وجود الصانع وصفاته كماله واسمائه وافعاله (يمرون عليها) هم ورايتيسر النظر  
 معه (وهم عنهام مرضون) ان التقموا الى شئ منها فاقاموا لكن (ما يؤمن أ كثرهم بالله  
 الا وهم مشركون) به بعض آياته باعتقادهم ان له تأثيرا وانه يستحق العبادة لظهوره بالالهية  
 فيه (ا) لا يالون بهذا الشراك (فامنوا ان تأتيهم غاشية) أى تقمة تحيط بهم -م (من  
 عذاب الله) بدل سعادتهم بتوحيده (أو) آمنوا ايمانهم في الدنيا مع من آمن ان (تأتيهم  
 الساعة) فان زعموا انها مشروطة بسبق اشراطها فهل آمنوا ايمانها (بغثة) أو آمنوا  
 وقوعها بعد اشراطها (وهم لا يشعرون) بكونها اشراطها فان زعموا ان اخفاها يكون

فصرف من مفعوله الى  
 فاعله كما قبل عبثه راضية  
 أى مرضية ويقال  
 الساهرة أرض القمامة  
 (قوله عز وجل ساهرة) يعنى



لهم عذرا (قل) انما يكون عذرا لو لم يكن لكم سبيل الى معرفتها لكن (هذه) الدلائل (سبيل)  
 الى تعريفها (ادعو) الناس من دلائلها على توجيه قلوبهم وتخفيف عذابها (الى الله)  
 المشيب المعاقب فيها الا بالانتقال عما خلا عنه الى ما حاط به بل بالسكون (على بصيرة) فيه  
 بعد العمى عنه ولا يختص بي حتى لا يكون حجة اذا كون عليها (أنا ومن اتبعني) ورؤية  
 الكثير حجة على العمى (و) لمانع من اتباعي في ذلك اذا ادعى الالهية بنفسى بهذه  
 البصيرة فمن تجلبه لقلبي بل أقول (سبحان الله) من ان يظهر بالالهية في شيء والا كان المظهر  
 شريكه (وما أنا من المشركين) لا يشترط فيها التجلي المفضى الى دعوى الالهية فانه  
 (ما أرسلنا) لل دعوة البنا (من قبلك الا رجلا) لم يخرجوا من الانسانية الى دعوى  
 الالهية بل غاية كالهم انه (نوحى اليهم) ولم يشترط فيهم الاعتزال عن الناس بل  
 كانوا (من أهل القرى) ينكرون رسالتهم مع دلالة اهلانك منكروها لعدم رؤيتهم  
 قراهم (فلم يسروا في الارض) التي ارسلوا فيها فانكروا عليهم أهلها (فينظروا كيف  
 كان عاقبة الذين) أنكروا عليهم (من قبلهم) فهي دليل صدقهم ولا يطل هذه الدلالة  
 حصول مثلها البعض المتقين تكملا لثوابهم وتعريضا للغير عن الأدنى (ولدار الآخرة  
 خير للذين اتقوا) لا يعززون بين ما يترتب على التقوى عما يترتب على الكذب (فلا تعقلون)  
 كيف وانما أهل كواعد ما بالغوا في الإنكار (حتى اذا استبأس الرسل) أي طلبوا منهم  
 اليأس عن إيمانهم بشكثير الدلائل عليهم (و) لأقل من ان (ظنوا أنهم قد كذبوا) أي  
 مضى بحيث لا يرجع عودهم الى التصديق (جاءهم نصرنا) بالانتقام من أعدائهم فان  
 كان فيهم متقون (فحبى من نشاء) منهم ليدل على التمييز ولا يعم الانجاء لتلاية مضى الى  
 الانجاء (و) لكن لا يبطل به التمييز (لا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) حتى انه يصيب من  
 خرج عن مكانهم فانزعوا ان اقتصاص ليس من الدعوة في شيء قبل لهم (لقد كان  
 في قصصهم) ما يؤثر فيها اذ فيه (عبرة لاولى الابواب) أي الناظرين الى لها وانما ينافي  
 العبرة كذبها لكن (ما كان) المهجر (حديفا يفتري ولكن) يكون مع صدقه في نفسه  
 (تصديق الذي بين يديه) من الكتب التي لا يحجاز فيها (و) ان زاد عليها كان (تفصيل كل  
 شيء) اجل فيها (و) ان لم يكن فيها اصلا كان (هدى) يزيد قوة نظرية (ورجة) يزيد قوة  
 عمالية (لقوم يؤمنون) فيستفكرون فيه ويعملون بمقتضاه \* ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله  
 رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

\* (سورة الرعد) \*

سميت بها المساقية من قوله عز وجل ويسمى الرعد بحمده الدال على الصفات السلبية والثبوتية  
 مع الاخبار عن الامور المسكونية ومع كون الرعد جامعا للتخويف والترجئة وهذه من أعظم  
 مقاصد القرآن (بسم الله) التجلي بجمعيته في آيات كتابه حتى انصفت بالكمالات التي ذكرها  
 (الرحمن) يجعل كل كتاب بقدراسة مداد المنزل عليهم (الرحيم) بانزال هذا الكتاب الجامع

كمالات

الملائكة الذين يسفرون بين  
 الله وبين أنبيائه واحدهم  
 سافر يقال سفرت بين  
 القوم اذا مشيت بينهم  
 بالصلح فجعلت الملائكة

كلمات من تقدم عليه (المر) أي آيات لباب مجامع الرحمة أو أعلى لوازم آيات الرفعة أو أنوار  
لوامع المعارف الربانية أو أسرار لطائف مكان الرشد (تلك آيات الكتاب) أي آيات كل كتاب  
أنزل على نبي قافم الباب مجامع الرحمة على أمته أو أعلى لوازم آيات رفعتهم أو أنوار لوازم  
معارفهم وأسرار لطائف مكان رشدهم (و) الكتاب (لذي أنزل اليك) يا أكمل الرسل (من  
ربك) الذي هو أجمع الاسماء المنزلة لتلك الكتب هو الجامع لجميع ما فيه أحق أنه (هو الحق)  
أي الثابت الذي لا يفتل منه إلى ما هو أجمع فيجب أن يؤمن به كل من آمن بأحد تلك الكتب  
(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) ولا يبعد من الله اعطاء هذه الفضائل لبعض كتبه ثم تفضيل  
البعض الآخر عليه (اذ الله) هو (الذي رفع السموات) فجعلها في أعلى مراتب الرفعة وجعل  
رفعتهم (بغير عمد) لتشبه الرفعة الذاتية المضمنة لوازم المعارف الربانية ويمكن تحريكها  
لتحصيل مجامع الرحمة وجعل المنقبة هي التي (ترونها) ليدل على أنها عمدة معنوية فتشبه  
لطائف مكان الرشد (ثم ستوى على العرش) الذي هو أرفع من السموات والمعارف الالهية  
فيه أتم وهو مستوى اسمه الرحمن فهو أجمع لمجامع الرحمة وهو استوفى لطائف مكان  
الرشد (و) لا يبعد من الله تنزيل هذه الكتب بهذه الرفعة ولا التفاوت في مظاهرها أنوار لانه  
(مختر الشمس والقمر) والتخفيف اذ لا فقيه انزال مع ان معرفة نور في الشمس أتم واحدهما  
أرفع من الآخر وقد جعل لطائف مكان الرشد في سيرهما دلالة على كمال حكمته ولا يبعد  
أن يكون لكل كتاب أجل مسمى فانه كاجل طلوع الشمس والقمر (كل يجري لأجل مسمى)  
لانه مقتضى التدبير وهو بهذه الكتب (يدبر الامر) أي أمر الدين كما يدبر بالشمس والقمر  
أمر الفصول والقواكه وهو كافصل الأزمنة بالشمس والقمر (يفصل الآيات) بحسب  
لاستعدادات (العلمكم) تتلون لباب مجامع الرحمة وأعلى مراتب الرفعة ولوامع المعارف  
وأسرار الرشد اذ (يلقاكم بكم توقنون) يزيد التفصيل وهو بسبب هذه الفضائل (و) كيف  
لا توقنون بلقائه مع انه كثيرا نعماته عليكم اذ (هو الذي مد الأرض) لاخراج النعم الكثيرة منها  
(و) جعل فيها سبابها اذ (جعل فيها رواسي) يكثر فيها الغابات وتحتفظ المياه (و) بسط  
آثارها في جميع الأرض اذ جعل (أنهارا) منفجرة منها وذلك لتكثير النبات والشجار لتكثير  
الحبوب والثمار كيف (ومن كل الثمرات جعل فيها أزواجين) أي صنفين (اثنين) بسناني  
وجلي ليفيد كل صنف فائدة غير فائدة الآخر فكان كل صنف نعمة بعد الانعام باصول  
الاصناف وجعل لانعام الانعام بالاصناف المختلفة الطبايع لئلا يتجمع قنطار متنازلها فصولا  
مختلفة اذ (يقضى الليل النهار) فبطول الليل يحصل الشتاء ويطول النهار يحصل الصيف  
وبأحد الاعتمادين يحصل الخريف وبالآخر الربيع (اذ في ذلك لايات) على اقاء الله (اقوم  
يتذكرون) يعلمون ان تكثير النعم لباب محبة النعم بصرفها إلى ما خلقت من أجله والا كانت  
موجبة للنعم والمحبة موجبة للرجوع اليه والاتقيا بعد السؤال لا يكون بدونه وقبله يشبهه  
الظلم وان هذا التدبير الحيواني دون التدبير بانزال الكتب الناطقة وهو أولى بالرجوع وانه

اذ انزلت بوحى الله عز وجل  
وتأديه كاسفير الذي يصلح  
بين القوم وقال أبو عبدة  
سفرة كنية واحد منهم سافر  
قوله عز وجل والسماء

كما مد الارض مد العلوم وكما جعل فيه ارواسي جعل في العلوم علوما رئيسة هي علوم الشرعية  
 وكما جعل فيها أنهارا جعل في القلوب أنهارا لكشف وانه كما جعل في الثمرات زوجين اثنين جعل  
 في منازل القورأت أحوال ومقامات وانه كما يغشى الليل النهار يغشى ظلمة البشرية نور البصلي  
 وكل ذلك للعلم بالله فان أخل بذلك فلا بد من السؤال عنه بالرجوع اليه ثم أشار الى انه لا يحتاج  
 فيه الى هذه المقدمات بل يكفي فيه العلم بكمال القدرة والاختيار (و) قد ظهر ذلك (في الارض)  
 التي هي عنصر واحد (قطع) مختلفة لا بحسب اختلاف مطارح شعاعات الكواكب اذ  
 هي (متجارات و) في كل قطعة يختلف النبات اذ فيها (جنات من أعناب وزرع ونخيل) فان  
 استند ذلك الى اختلاف المواد فلا يتأتى في اختلاف النخيل لانه (صنوان) وهو ما تعدد منه  
 من أصل واحد (وغير صنوان) ولو كان لاختلاف المادة أثر اعراضه أثر ايجاد المادة وهو  
 الماء لكن لا يعارضه اذ (يبقى ماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل) مع ان مادة الماء  
 أكثر من مادة الاصل (ان في ذلك لآيات) على قدرة الله واختياره وحكمته (لقوم يعقلون)  
 فيه تعريض بالفلاسفة المدعين كمال العقل مع نفهم الاختيار (وان تعجب) أي المتعجب من  
 شيء (فحجب) عظيم (قوله) بعد ظهور القدرة والاختيار والحكمة في البعث (أنذا كثر ابا)  
 نبعث بعد العدم (أتنا اني خلق جديد) مع انه لم يأت به دور من أدوار ذلك (أولئك) انما  
 بعدوا عن الحق لانهم (الذين كفروا برهم) القادر المختار الحكيم (و) جعلوه مضطرا الى  
 استعمال الاسباب السماوية بحيث يكون بدونها مغلول القدرة وقد غفلوا افكارهم عن  
 النظر في هذه الامور لان ذلك كان (أولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك) لقولهم بتجنيث الله عن  
 احداث دور يكون فيه ذلك على تقدير التوقف على الاسباب وهو موجب لغضبه (أصحاب  
 النار) التي هي أثر غضبه ولا يجابهم تأثير الاسباب بحيث يوجبون افناء النار ما فهم ايجبت  
 لا يكون لله معارضته ابداً ولا بسبب (هم فيها خالدون) ليظهر فعله على خلاف مقتضى الاسباب  
 (و) قد بلغوا من اعتقاد بحجرات الله عن تعذيبهم الى حيث يستجلبونك بالسبب (أي العذاب على  
 الكافر) (قبل الحسنه) أي الثواب على الايمان اذ يريدون ان يؤمنوا بذلك العذاب فينالوا  
 الحسنه مع انها ليست لهم ومن من اضطرار وانما هي للاختار فيه أي ينكرون العقوبة على  
 الكافر (وقد خلت) أي مضت (من قبلهم المذلات) أي العقوبات التي يضرب بها المثل  
 في الشدة (و) انما لم يجعل عقوبة غيرهم ليستخرج المعاصي عليهم (ان ربك لذو مغفرة للناس)  
 أي الذين نسوا مآثلات الاولين ليصروا (على ظاههم) ليظهر عليهم ثم يزيدهم وسلطنته كيف  
 (وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا) انما يستجمل العذاب ليكون آية للجنة فان  
 لم ينزل (لولا أنزل عليه آية) أخرى للجنة ليعلم كونها بالضرورة (من ربه) فاجيبوا بأنه لا يبيح  
 التكليف مع الجنة ويكفي الآية المنذرة (انما أنت منذر) لاعمقاب قتال الآية للجنة  
 التي تكون نفس المعاقبة أو مستلزما لها كيف (و) آياتك انما تكون كآيات من تقدم

ذات الرجوع أي تبدئي  
 بالمطر ثم ترجع به في كل عام  
 وقال أبو عبيدة الرجوع  
 الماء وأنشد للمتفضل  
 بصف السيف





في الله (أي في توحيد وعظم علمه وقدرته وهو) لغاية عظمتهم بلا مانع (شديد الحال) أي المكايده  
 فوق الاصابة بالصواعق واعلم ان السحاب هو البخار المنعقد والبخار هو الصاعد من اجزاء  
 مائية وهو أثيرة فان قل واشتد الحزن انقلب المائبة هواء وان كثر أولئك في الهواء حرارة  
 فان وصل الى الطبقة الزهريرية تقاطرت الاجزاء المائية ان لم يشتد البرد وان اشتد فان كان  
 الجود قبل الاجتماع ومصيره حبات كبار فهو الثلج أو بعده فهو البرد وان لم يصل الى الزهريرية  
 فالكثير قد ينعد وهو السحاب وقد لا ينعد وهو الضباب القليل والذي لم يصل الى الزهريرية قد  
 يتكاثف ببرد الليل فينزل اجزاء اصغارا وهو اطل ان لم يجمد وان جمد فهو الصقيع أما لرد  
 والبرق فالدخان الصاعد من اجزاء أرضية ونارية الى الزهريرية تحاطة بالبخار يتكاثف  
 البخار وينعد سحابا وينحبس الدخان في جوفه فيخرقه اما في صعوده ابقائه على خوارنه  
 وهو طيه يتكاثفه بالبرد الشديد فيحدث من خرق الدخان وتجزية بقية للسحاب ومصاكنه اياه صوت  
 هو الرعد ويشعل الدخان بقوة التسخين لمافيه من مائية وأرضية عمل فيهما الحرارة والحركة  
 فاقترب من اجبه من الدهنية يشتعل بأدنى شيء واظيفه ينطفئ سر يعاوه والبرق وكيفية  
 لا ينطفئ سر يعاوه والصاعقة وهذا وان كان قول الفلاسفة فيجب أن يتطرق قولهم اذا  
 لم يخاف الكتاب والسنة واجاع الامه هل لهم فيه مستند سالم أم لا وكيف لا يشتد محاله على  
 من يجادل فيه وهم يتصدون بذلك ترك دعوتهم والاتقال الى دعوة غيره لكن (له دعوة الحق)  
 أي دعوة يقتضيه الرأي الحق اذ يتوقع منه الاجابة الى تحصيل المطموع والامن من الخوف  
 (والدين يدعون من دونه) لا يستحقون الدعوة اذ لا يستحيون لهم شيء من القول والفعل  
 استقلالاً أو شفاعاً فليس الباطل كفيه اليهم بالدعاء (الا بكاسط كفيه الى الماء) يدعوهم (ليبلغ  
 قامو) هولاء مع دعاهم وأجاب بالقول (ما هو بياغته) اذ لا قدرة له على البلوغ ولو كان له قدرة  
 ليجبه لانه كافر بربه (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع اذ ادعوا الله أو الاصنام  
 أو أحد الجادات وانما يجيبهم الشياطين قولاً أو فعلاً وكيف يستحق غيره الدعوة وهي نذال  
 (و) هم أذلة بالنظر الى الله تعالى لذلك (لله يسجد من في السموات والارض) من العقلاء الذين  
 هم أشرف خلقه فضلا عن دونهم (طوعاً) اذا انقادوا هم لعقلهم (وكرهاً) اذا لم يتقد  
 ولا بد من الانقياد لارادته وهو السجود الباطن ويظهر ذلك في الظلال (و) لذلك يسجد  
 ظلالهم) بالانسياط على الارض (بانغدون والاصال) الى خلاف جهة الشمس فلا تكون  
 ساجدة لها بل لربها فان زعموا ان في الاشياء ما لا يسجد ظاهراً ولا يظهر له سجد في الظل  
 كالسموات والارض (قل) كفي في سجودهما كونهما ربوبين فسألهم (من رب السموات  
 والارض) هل هو الذي لا يسجد من فيهما أم لا حتى يختص باختصاص الدعوة والسجود له فان  
 زعموا انه قديم (قل) ان صحت ذلك فهما لا مكان ما يقفقران الى رب قديم هو (الله) فان  
 زعموا انه ظهر بالالهية في بعض الاشياء (قل) انما تفتقدون ظهور الالهية في الدون (فأخذتم  
 من دونه اولياء) مع انهم في القصور بحيث (لا يملكون لانفسهم) فضلاً عن أن يملكو الغيرهم

بالوسط (قوله عز وجل  
 سعيكم شقي) أي علمكم  
 مختلف (قوله عز وجل  
 سنسيره) أي سنهيه  
 للعودة الى العمل الصالح

(نعم) يجرونه (ولا ضرا) يدفعونه بل هم دونكم في المظهرية لانهم عاة رأيتهم بصرا فان  
أصغر واعلى تفضيلهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) فضلا عن تفضيل الاعمى فان زعموا  
انهم أبصر في الباطن فهذا الباطن انما هو باعتبار ما تعلق بها من أرواح الشياطين فهي  
ظلمانية وأرواح الانسانية نورانية فهل يستويان (أم هل تستوى الظلمات والنور) فان  
جعلوا نورانية فلا شك ان الانبياء والملائكة أتم نورانية منهم أجملوهم شركاء لله مع اعتراضهم  
بالعبودية (أم جعلوا لله شركاء) أجل منهم اذ (خلقوا كخلقهم فتشابه الخلق) أي خلقتهما  
(عليهم) فلم يفرقوا بينهما في الالهية (قل) اذ صبح ذلك مع حدودهم فهل خلقوا أنفسهم  
أو خلقهم الله والاول باطل فتعين أن يقال (الله خالق كل شيء) لا يكون خالقاً له اذ (هو  
الواحد) الذي لا يجانبه غيره وكيف يكون المخلوق مثله وهو مظهر وخالق هو (الفهار)  
فان زعموا انه لو كان واحداً فهارا لم يستلغ فيه هذه النار أجيبوا بأنهم ظهوره  
بالصور في بعض الاشياء وبالأثر في البعض الآخر والكل بحسب الاستعدادات فان  
ظهوره في الاشياء كماء السماء (أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها) أي عقدار  
سعتها وعظمها ولا ياتي في ذلك غلبة الشياطين وحصول الباطل فان ذلك كل زيد (فاحتل السيل  
زبداً) وهو مع بطلانه انه في ذاته يظهر (راياً) أي مرتفعاً على الماء (و) كناية قسم الجواهر  
الى الحق والباطل كالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والشياطين والكفرة المضلين  
يتقسم الافعال اليها وان كانت مخلوقة لله فانه (مما تودون عليه) مجمولاً (في النار ابتغاء)  
أي طلب (حلية) من الذهب والفضة (أو متاع) كالأواني والآلات الحرب والحرف من الحديد  
والنحاس والصفير (زيد مثله) أي مثل زيد الماء ثم أشار الى المقصود بقوله (كذلك يضرب  
الله الحق والباطل فاما الزيد فيذهب جفاء) أي رجع الى الجوانب وهو مثل ذهاب آثار  
الشياطين والذات المحرمة (وأما ما يقع الناس) من الماء الصافي والاجسام المذابة (فيمكث)  
أي يبقى (في الارض) كذلك يبقى الاتقاء بالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والاعمال  
الصالحة وكما ضرب الله المثل بالزيد وما حصل منه للباطل والحق (كذلك يضرب الله الامثال)  
للعلم النافعة والضارة فالنافعة تكون نارية بالكشف كالماء النازل من السماء ونارة  
بالفكر الموجب للحرارة فيخمد منه ما يترين به الاعتقادات والاعمال ويحصل من كل منها ما  
شبهات كالزيد ففي العلوم الضارة ثم انه يبقى العلوم والاعتقادات والاعمال ويذهب الشبهات  
بالنظر الصحيح (للذين استجابوا لربهم) دعوتهم فآتت عوابع الهداية الذي انزلهم من سمع الله  
بطريق الكشف أو الفكر ونفوعه وعن أعمالهم زيد الشبهات والقبائح (الحسن) أي  
كل خصلة حميدة تصورها علمهم واعتقاداتهم وأعمالهم فيبقى بقاء الجواهر (والدين  
لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعاً) من الجواهر (ومثله معه لا قد وابه) من آثار  
اعتقاداتهم وأعمالهم فانها وان كانت مثل زيد فيبقى آثارها بقاء الجواهر ولا يمارضها  
جواهر أخرى (أو لئن لهم سوء الحساب) فيحاسبون بجميع قبائحهم التي لا يفي بها جواهر

ونسمل ذلك ويقال  
الدمري الجنة والعسري  
النار (قوله عز وجل  
والليل اذا سمع) اذا سكن

الدنيا (و) لكما الكونما كلاً بدتري من جوانب الصراط وأولئك (ما وأهم جهنم) مع  
 ذلك لا يحصل لها فناء الزبد ذلك يكون لهم (بئس المهاد) فان زعموا ان استجابة ذوى الخوارق  
 من رهابين الكفرة وشياطين الاصنام استجابة الله يقال لهم (أ) اسم تبصرون ما هو هداية  
 في نفسه وضلال (فن يعلم انما أنزل اليك) يا كمل الخلاق (من ربك) أ كمل الامعاء (الحق)  
 الذي ينتقل منه الى ما هو أعلى في باب الهداية (كن هو أعنى) لا يصبر ما يقتربان به في ذاتهما  
 وينظر الى الخوارق وحدها لكن هذا الكمال لا يظهر لعامة النظائر بل (انما يتذكر) فيحصل  
 بالتذكر (أولوا الالباب) الناظرون الى بواطن الاشياء وليس المراد في دقائق الامور  
 الدنيوية بل في دقائق الدين اذ هم (الذين يوفون بعهده الله) الذي عهده على لسان رساله  
 بمرعاة الدقائق (و) اذار وافيه ناصحاً ومنه ونا (لا ينقضون الميثاق) على الايمان بهما  
 لرؤيتهم اشغال كل منهما على أ كمل مصالح زمانه (و) أيضاً من أولى الالباب (الذين يصلون  
 ما أمر الله أن يوصل) من المساعي والاخلاق الباطنة (ويخشون ربهم) من أن يدعوا الكمال  
 لانفسهم أن يغار عليهم (ويح فون) من ترك الاعمال خوفاً من العجب والرياء (سوء الحساب)  
 أن يحاسب محاسبهم القبايح عليهم (و) أيضاً من أولى الالباب (الذين صبروا) في عبادة الله  
 عن طلب ما سواه وأهرب منه بل عبدوه (ابتغاء) أى طلب رؤية (وجه ربهم) في الآخرة  
 (وأقاموا الصلوة) لمشاهدته الدنيوية (وأنفقوا) لأفراحهم من حجاب المال (عمار زقناهم) من  
 أملاكهم لامن الغضب (سراً) مع ما فيه من دفع العجب (وعلائية) مع ما فيه من دفع الرياء  
 (و) اذا حجبوا بالمعاصي (يدرؤن) أى يدفعون (بالحسنة السيئة) أى بنور الحسنة حجاب ظلمة  
 السيئة (أولئك) اسكنهم أولى الالباب (لهم) وهم في الدنيا (عقبى الدار) أى معرفة عواقب  
 أمور الدنيا ثم كشف لهم كأنهم الآن حصل لهم (جنات عدن) أى اقامة لا فاتهم على  
 المعارف وان كانوا (يدخلونها) واحدة بعد أخرى (و) كيف لا يكون هؤلاء أولى الالباب  
 الحاصل لهم ذلك النور وقد حصل بتبعيتهم لمن يتعلق بهم من كامل وناقص وأتقص  
 ان يدخلها (من صلح) لدخولها (من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم) فكيف لا يطلعون على  
 البواطن (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المعارف يقولون لهم (سلام  
 عليكم) من أن يقع غلط في كشفكم (بما صبرتم) لتمييز ما هو هداية منه وما هو ضلال واذا كان  
 لهم هذا في دار الآبلاء (منع عقبى الدار) دار الجزاء والكشف التام لهم فهو لاهم البصراء  
 (و) اما العامة فيهم (الذين ينقضون عهد الله) في الايمان بالناسخ والمنسوخ والاخذ بالناسخ  
 لمشتغل على الدقائق الكثيرة (من بعد ميثاقه) بذكره في الكتب المنسوخة وبرعاية مصالح  
 لازمة وباشغالها على الفوائد الجلية له فهو لاهم في مقابلة الفرق الأولى من أولى الالباب  
 (و) في مقابلة الثانية منهم الذين (يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الاخلاق والمساعي  
 الباطنة (و) في مقابلة الثالثة منهم الذين (يفسدون في الارض) بالمعاصي وترك الطاعات  
 الظاهرة وحذف الذين يشير الى انهم به وابين الخصال التي بها مقابلة الطوائف لكمال عاها

واستوت ظلمته ومنه بحر  
 ما ج أى ساكن  
 (باب السنين المضمومة)  
 (قوله تعالى سفيهاً) أى

(أولئك) البعداء عن الله (لهم اللعنة) أي البعد عن معرفة العواقب بدل عقبي الدار  
 (ولهم) بدل الجنات (سوء الدار) كلهم إلا أن فيها ولا ينال ذلك بسط الرزق عليهم إذ  
 (الله يسط الرزق لمن يشاء) من متلذذه ومتألم (ويقدر) أي يقبض إن يشاء من متلذذه ومتألم  
 (و) لا عبرة بتلذذه به إذ غايته أنهم (فرحوا بالحياة الدنيا) أياما قلائل بدل نعم الآخرة  
 (و) لو علموا مقدار ما استبدلوه لا تقرب فرحهم غموا وأمالا أنه (ما الحياة الدنيا) لو امتدت إلى  
 آخر الدهر إذا نظر (في الآخرة الامتناع) يسير في مقابلة أمر جليل كمن أبدت ساطنته بطعام  
 يسير (ويقول الذين كفروا) بالآخرة كيف لا نفرح بالدنيا ولا نعرف الآخرة إلا عن قول  
 من لا آية له ملحمة (ولا أنزل عليه آية) ملحمة يعلم أنها (من ربه) لا تنفقاء الاحتمالات معاهدون  
 غير الملحمة (قل إن) الاحتمالات معلومة لا تنفقاء بحسب العادة المستقرة فلا يقدح في صدقها  
 لكن (الله يصل) بهم (من يشاء) مع إيقاف صدق الآية الغير الملحمة في قلبه (وبهم) أي اليه من  
 أناب) أي رجع إلى ما وقع في قلبه من صدقها وهم (الذين آمنوا) فصدقوا الله فيما أوتى  
 صدقه في قلوبهم (و) ذلك لعدم ترددهم فيما يوقع في قلوبهم لثباتها على الحق إذ (تطمئن قلوبهم  
 بذكر الله) فلا يقع فيها ما يوجب التردد والقلوب وإن كانت متقلبة في نفسها لكنها تترك هذه  
 الطبيعة بذكر الله (الابد كر الله تطمئن القلوب) الكاملة لتسكنونها إلى الله فلا تنقلب عنه  
 لغلبة الإيمان عليها كأنهم هم (الذين آمنوا) لادامة الطمأنينة (عملوا الصالحات)  
 المطيبة للنفوس المكدرة للقلوب لذلك يكون (طوبى لهم) أي لنفوسهم وقلوبهم وأرواحهم  
 وأبدانهم (و) عند هذا الطيب يكون لهم إلى الله تعالى (حسن ما ب) ولا يختص الإرسال  
 بالآيات المقيدة للطمأنينة إلى المؤمنين بل (كذلك) بالآيات المقيدة للطمأنينة (أرسلناك  
 في أمة) فنسكرت بالكفر لوتركت العناد نظر إلى ما جرى على معاندي الأمم الماضية بتكذيبهم  
 آيات وسلهم إذ (قد خلت من قبلها أمة) مع أن آيتك أعظم إذ أرسلناك (استلوا عليهم) الوحي  
 المجز (الذي أوحينا) من مقام عظمتنا (اليس) يأكل الرسل (و) لو لم يؤاخذوا  
 بتكذيبهم فلا شك أنهم يؤاخذون بكفرهم بالله إذ (هم يكفرون بالرحمن) فإن زعموا أنهم  
 يعرفون الله دون الرحمن الرحمن الإمامة وهو مسيلة الكذاب (قل هو ربي) وإن تعددت  
 أسماءه فسماء واحد (لا اله الا هو) فإن عاندتم (عليه تو كات) في دفع عنادكم (و) لا يعسر على  
 التوكل عليه إذ (اليه متاب) رجوعى الموجب الوحي والآيات لا إلى الشياطين (و) لا يتركون  
 العناد (لو أن قرأنا) معجزاتي نفسه حصلت فيه معجزات ملحمة إذ (سيرت به الجبال) فازيات  
 عن اما كننا (أو قطعت) أي صدعت (به الأرض) عن كنوزها (أو كلم به الموتى) لوجهل  
 جميع مقترحاتهم من خواص القرآن والله تعالى قادر عليه إذ (لله الأمر جميعا) لم يكونوا تاركى  
 عنادهم وهو وإن كان قادرا على ان يمنعهم العناد تركهم على اختيارهم (أ) يطمع المؤمنون  
 في إيمانهم بعدما سمعوا الله يقول فيهم هذا القول (فلم يئأس الذين آمنوا) عن إيمانهم لو أفتهم  
 الآيات المقترحة فيرغبون في تحصيلها إلا جلهم بل يجب عليهم أن يتظروا في (أن) أي أن

جهال والسفه الجهل  
 ثم يكون لكل شيء يقال  
 للكافر سفيه كقوله  
 سيقول السفهاء من الناس



الشان (لو يشاء الله) ان يترك الناس العناد (لهدى الناس جميعا) بالآيات الغير المخبئة  
 (و) لكن يجعلها شبه المخبئة اذ لا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا من عنادهم معها  
 (قارعة) أى داهية تفرعهم وتقلعهم (أو تحل) القارعة (قرية من دارهم) يتطاولهم  
 شررها (حتى يأتي) الآية المخبئة أو يأتي (وعداقه) بالعذاب الاخرى وهو وان كان  
 وعيدا فقد جعله وعدا لا انبياء بنصرهم على أعدائهم (ان الله لا يخلف الميعاد) كيف يخلف  
 ميعادك مع اصراهم على عنادك بعد نواتر القوارع ولم يخلف ميعاد من دونك مع ان  
 اصراهم لم تكن بعد نواتر القوارع فانه والله (لقد استمزي برسل من قبلك فأملت للذين  
 كفروا) فلم يتواتر عليهم القوارع (ثم أخذتهم) في الدنيا بعقاب (فكيف كان عقاب)  
 فيداس عليه عقاب الآخرة التي هي دار الجزاء على من زاد عليهم في العناد مع من زاد على  
 رسالهم بالفضيلة على انه لو لم يعد لم يترك معاقبتهم على مجرد الشرك والمعاصي بلا عناد (أ) يترك  
 المعاقبة على المعاصي (فن هو قائم) يطلع (على كل نفس) ليحيط (بما كسبت) من المعاصي  
 كغير المتقرب (و) لو لم يبال لمعاصيهم فكيف لا يبالى أشركهم - اذ (جعلوا لله) الذى هو ملك  
 الملوكة (شركاء) فضلا عن الواحد مع ان أدنى الملوكة لا يعقوب عن شركه واحدة فان زعموا ان له  
 شركا في الواقع فلا يظلم بالماخذ على القول المطابق للواقع (قل) لو كان له شركا في الواقع  
 لوضع واضع اللغة لهم ألقاظا تدل على شركهم (سموهم) يعلم انه هل في أسمائهم ما يدل على  
 شركهم أم تقولون ان الواضع لم يضعه (أم) تقولون خفي على الواضع وهو الله فانتم (تنبؤونه  
 بما لا يعلم) اكونه (في الارض) وهو انما يعلم ما في السما (أم) تظنلون عليهم - لم يظن الا لهة  
 من غير اعتبار معناه بل (بظاهر من القول) كما يسمى الزنبي كافر وامر غير به باض فيه  
 ولا راحة طيبة (بل) لم يكن شئ من ذلك وانما (زين للذين كفروا) أى تمويههم  
 على أنفسهم بمعنى الآلهة فيها (وصدوا) بذلك التقوية غيرهم (عيسى) الموصلى الى  
 المعارف (ومن يضل الله) بتوهم على نفسه وغيره (فما له من هاد) من الدلائل والرسول  
 والعلماء لكانهم يصيرون محجوبين لذلك (لهم عذاب في الحياة الدنيا) بالأسر والجزية والقتل  
 (والعذاب الآخرة أشق) كيف (ومالهم) هناك (من الله) بعد ظهو رمة نصيه (من واق)  
 أى حافظ عن شدة اذ لا وافي هناك سوى المتقوى فانه اتقى عن النار وعن قوات الجنة  
 وانقطاع الانهار والثمار والظل اذ (مثل الجنة) أى صفها الجميلة التي يعظم ألم فواتها  
 لاجلها (التي وعد المتقون) انما (تجري من تحت الانهار) لاجراء تقواهم أنهم اراد المعارف  
 واعبادات عليهم لذلك (أكلها) أى غيرها (دائم) اذا انقطع حصول مكابها آخر وقاية له  
 (و) ان لم يصل اليه أثر الشمس اذ (ظلمها) أيضا دائم لاستغلالهم بظل التقوى وكيف لا يشتد  
 بذلك ألم لكونهم ان (ثلاث) الامور العظام (عقبي) أعدائهم (الذين اتقوا) فلم يوافقهم  
 على اعتقادهم وأعمالهم (و) لم يتصرف في حق الكفار على فواتها وجعلها لأعدائهم بل

يعني اليهود والجان  
 منه كذوله تعالى فان  
 كان الذى عليه الحق سفيها  
 أوضعية اقال بجباله

جعل (عقبي الكافرين النار) التي لها غاية الشدة في نفسها انضم اليها شدة فوات تلك الامور  
وجعلها للاعداد او كيف لا يكون لامتقن تلك الما<sup>٢</sup> كل الغير المنة قطعة وقد تغذوا من معاني  
هذا الكتاب ما لا ينقطع وكيف لا يكون لهم ذلك الظل وقد استظلوا بظلال دلائل  
هذا الكتاب التي لا تنقطع بالشبهات (و) لذلك ترى (الذين آتيناهم الكتاب) أي كتب الاولين  
(يفرحون بما أنزل اليك) اذ يحصل لهم به من المعاني والدلائل وكشف الشبهات ما لم يحصل  
لهم من تلك الكتب (و) ليس هذا على العموم بل (من الاحزاب) أي احزاب أهل الكتاب  
(من ينكر بعضه) وهو مواضع النسخ (قل) انما ينكر في النسخ ما ياتي في عبادة الله أو يوجب  
الشرك أو يدعو الى غير الله أو يكون راجعا الى الغير من غير قصد ونسخ هذا الكتاب ليس  
كذلك (انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه ادعوا اليه ما يحب) فليس فيه نسخ  
هداية بضلال حتى يظل دالة مجزاة (و) كيف ينكر النسخ وغايته انه تبديل الحكم  
باعتبار المناسبة كتبديل اللسان فانه كما أنزلنا على الاولين ما يناسب حالهم بلسانهم (كذلك  
أنزلنا محكماتنا) أي مناسبا لحال العرب على لسانهم (و) المنسوخ وان كان هدى لاهله  
لم يبق بعد النسخ هدى بل صار هوى سيما في حق من بعد عن مناسبتهم لذلك والله (التي اتيت  
أهواءهم بعد ما جلبت من العلم) لانه لم يبق مناسبا لهم فضلا عن أن يناسك (مالك من الله من  
ولي) من الرسل يترك اليه وان كان مقربا به قبل النسخ (ولا واق) يحفظك من عذابه  
بكونه في الجنة فله حكم الله اذ صار هوى محضا (و) كما لا يقدح في رسالتك شبهة اليهود  
بالنسخ لا يقدح فيها شبهة النصارى بالازواج والاولاد فانه (انقد أرسلنا رسلا من  
قبلك) باتفاق بينك وبين النصارى (و) لم يقدح في رسالتهم الازواج والاولاد لانا  
(جعلناهم أزواجا وزرية) كذا شبهة مقترحة الآيات فانه (ما كان لرسول أن يأتي بآية  
الاباذن الله) ولا يبعد أن يختص كل رسول بحكم وآية اذ (لكل أجل) أي زمان  
ينتهي على مقدار مخصوص (كتاب) أي حكم وآية مكتوب فيه ينتهي بآياته ولا يبعد  
في هذا الاتهام ولا في اثبات الضد فانه (يحيوا الله ما يشاء) من الاحكام والآيات (وينبت)  
ما يشاء منهما (و) ليس ذلك بطريق البداء على الله بل (عنده أم الكتاب) وهو اللوح المحفوظ  
الذي قد رقبه الامور بحسب الازمنة والاشخاص بطريق التخصيص (و) بالجملة ليس ذلك  
منك كما انه ليس منك ما ترقب عليه من الجزاء بل ليس لك تكميل مائة قص ولا نقص ما كمل  
منه (اماتيتك) أي ان تحقق اراءتنا لك في حياتك (بعض الذي نعدهم) فليس لك استكمال  
(أو توفيتك) أي وان تحقق توفيتنا لك قبل اراءة شيء مما نعدهم لتكمله عليهم في الآخرة  
فليس لك نقصه فيها (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب أ) ينكرون محو احكامهم مع  
ظهور ارادتنا محو دينهم (ولم يروا أنا ناتي الارض) أي أرض سائر أهل الاديان (تقصها)  
عليهم باظهار دين الاسلام (من أطرافها) أي اطراف أعمالكم الحافظة لوسط (و) ليس ذلك  
بطريق الابتلاء بل (الله يحكم) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بحيث (لا معقب) أي لا مبدل

السفيه الجاهل والضعيف  
الاجمى ويقال للنساء  
والصبيان سفها لجهلهم  
كقوله تعالى ولا تقولوا  
السفهاء أموالكم يعني

(الحكمه) بقول ولا تفعل (و) ليس ذلك بتطويل المقدمات أو مضى المدة المديدة ليكون من بعدهم الاولين ان (هو) في اظهار هذا الدين (سريع الحساب) يظهره بمقدمات أولية قليلة في مدة يسيرة مقدار ثلاثين سنة تقريبا (و) لا يجمع سرعة حسابه مكر الكفار قولاً بالقاء الشبه ولا فعلاً فانه (قد مكر الذين من قبلهم) على أنبيائهم قد دفعه الله عنهم ولا يعد من الله أن يعذب عليهم مكرهم (فله المكر جميعاً) كيف وقد استحقوا أن يمكر الله عليهم ان (يعلم ما تكسب كل نفس و) من مكرهم اختفاء فوات الآخرة عليهم مدة حياتهم فانه (سيعلم الكفار) بعد موتهم (لن عقبي الدار ويقول الذين كفروا) انما يعفوننا ذلك لو كنت مرسلًا منك (لست مرسلًا قل) قد مكر الله بكم في اخفاء رسالتي عليكم مع اظهارها بالمعجزات فانه (كني بالله) باعطاء المعجزات (شهاداً) شهادة قاطعة للنزاع (يني وبينكم و) لو أنكرتم كون آياتي معجزات كني (من عنده علم الكتاب) كعبد الله بن سلام فانه علم من اطلاعه على كتب الاولين ان هذا الكتاب \* تم والله الموفق والملمم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

### \*(سورة ابراهيم)\*

سميت به لاشتمالها على دعوات لابراهيم عليه السلام تمت به هذه الملة كالخمس وجعل الكعبة قبلة الصلاة مع الدلالة على عظمتها بحيث صارت من المطالب المهمة لامتة تقع على غاية كمال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى نيوة تبييننا عليه أكمل التحيات وأفضل التسليمات مع غاية كماله وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكالات ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله في كتابه (الرحمن) بانزاله لخراج الناس من الظلمات الى النور (الرحيم) بهدائهم الى صراط العزيز الحميد (الر) أي أجل لوا مع الرشد أو أعلى لواء الرفعة وأتم لباب الرحمة أو أعز لطائف الربوبية (كتاب أنزلناه اليك) بأكمل الخلائق في الاتصاف بهذه الصفات لتكميلهم فيها (نخرج الناس) أي الذين نسوا ما في استعدادهم من الاستنارة بنور الله والاتصاف بصفاته والاتبان بأعمال تتببع الخلق به حتى يحصل لهم أعلى لواء الرفعة وأجل لوا مع الرشد وأتم لباب الرحمة وأعز لطائف الربوبية (من الظلمات) أي ظلمات وجودهم وصفاتهم (الى النور) أي نور الذات المستنير للاتصاف بصفاته لا بطريق الاكتساب بل (بإذن ربهم) أي بتيسيرهم هذه التفاضل لالي حد الافراط بدعوى الاهمية لانفسهم ولا الى حد التقريط بالاستغناء عن طاعته بل (اني) اعتدال (صراف العزيز) الذي من عزته لم يظهر بما هو كماله في شيء حتى يوصف بالاهمية (الحميد) يحفظ الحميد عند فنائه فيه وباقائه به عن تعطيل ظاهره عن اطاعات الطاهرة فغاية أمره أن يرى غلبة نور الحق وصفاته الحميدة على وجود العبد وصفاته ولا يختص بذلك نفسه بل يقول (الله) هو (الذي له ما في السموات وما في الارض) ولومن غير العقلاء مظاهر لا وجود شيء منها بدون ظهوره فيها (و) ليس ظهوره فيها التصير

النساء والصبيان قوله  
عز وجل سورة غير  
مهموزة منزلة من تقع الى  
منزلة أخرى كسورة البنا  
وسورة مهموزة قطعة

آلهة قدس توحيد بل الهيته بل لتسدل به على ذاته وصفاته وتوحيد ذلك (ويل  
 للكافرين) أي الساترين الهيته أو توحيد جعلها آلهة (من عذاب شديد) يشتد من شدة  
 غضبه عليهم يجعل ظهوره بغير ما هو له مع كثافة الحجاب عليهم وشدة اشتياقهم إليه لا فائدة  
 لهم الكلام وسبب ذلك الحجاب قلة نظرهم لاحتجابهم بالحياة الفانية اذهبهم (الذين يستحبون  
 الحياة الدنيا) في فضولها (على الآخرة) التي فيها كشف الحجاب فلا يمتقون لسبب كشفه في  
 الآخرة فيدوم عليهم الحجاب هناك (و) لو لم يستحبوا الحياة الدنيا (يصدون عن سبيل الله)  
 لدعوى الالهية لانفسهم (و) لو لم يدعوا (يغفون عوجا) بأدق التكاليف عنهم (أو وثك)  
 وإن زعموا أنهم أئمة الناس نظرا وهداية (في ضلال بعيد) بجحاحهم عن الحق مع غاية قربهم  
 فيستدل عليهم العذاب من فوات رؤيته تعالى معها (و) كيف لا يعد ضلالهم مع مخالفتهم  
 هدى من كفت هدايته الكل بحيث يخرج الكل من الظلمات الى النور وقد ضل من خالف  
 هدايته من لا تكتفي هدايته الا طائفة خاصة فانه (ما أرسلنا من رسول) الا بهداية تناسب حال  
 قومه لذلك ما أرسلناه (الابلسان قومه ليعينهم) ما هو هدايتهم الخاصة البيانية لا التوفيقية  
 (فيضل الله من يشاء) بالقاء الشهوات في بيانه الكامل مع مباغتته في رفعها وإقامة الحجج  
 (ويهدي) هداية التوفيق (من يشاء) فيكفيه بيانه لرفع تلك الشهوات به (و) ذلك لغلبة حكم  
 مشيئته على حكم بياضهم اذ (هو العزيز) ولكن لا تحكم عزته على سبيل التكميم اذهب  
 (الحكيم) فيفعل بكل واحد مقتضى حقيقته (و) ليكون هداية كل رسول سوى محمد صلى  
 الله عليه وسلم غير كافية للكل والله (أقد أرسلنا موسى) مع غاية عظمتهم لكونه مرسل  
 (بآياتنا) العظام الكثيرة ولم نقل له (أن أخرج) الناس بل (قومك) لكن لعظمتهما وكثرتهما  
 قتلتهما لآخر جهنم (من أنواع) الظلمات الى النور لكن لم يؤمر أن يسلك بهم طريق المحبة  
 اذ قبل له (وذكرهم بأيام الله) أي وقائعه التي عظمت أيامها (أن في ذلك) المذكور  
 (آيات) أي دلائل على فضائل محمد صلى الله عليه وسلم من جهة عموم هدايته واتساع طريقه  
 وفضل أمته (لكل صبار) على التأمل في تميز النصوص الواردة في حقه وحق سائر الانبياء  
 (شكور) بكونه من أمته (و) لعدم سلكهم طريق المحبة ذكرهم النعمة التي هي من  
 أسباب المحبة بطريق التخييف والقصور هم لم يقصروا على تخويفهم بوقائع من قبلهم بل  
 خوفهم أيضا بوقائع أنفسهم فاذا ذكر (أد قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ  
 أنجاكم من آل فرعون) اذ كانوا (يسومونكم) أي يقصدونكم (سوء العذاب) فلا يعد  
 من الله ان كثرتم نعمته أن يسومكم سوء عذابه (و) كانوا (يذبحون أبناءكم) فلا يعد من  
 الله أن يذبح نتائج عقولكم الداعية الى الآخرة (ويستحبون نساءكم) فلا يعد من الله أن  
 يستحي نتائج أوهامكم وخيالكم في أمر الآخرة كيف (و) لم يكن ذلك باستقلال منهم بل  
 (في ذلكم بلاغ لمن ربكم عظيم) فلا يعد من الله أن يتلىكم بذي نتائج العقول واستحياء نتائج

من القرآن على حدة من  
 قولهم أسارت من كذا  
 أي بقيت وأفضلت منه  
 فضلة (قوله عز وجل  
 سبحانه) تنزيه وتبدي الرب



الاوهام والخيالات (و) كيف تستبعدون ذلك بعدما صرح لكم به (اذن اذن) أى أعلم  
 اعلاما بل بغاية تضيئته اذ هو (وبكم ان شكرتم) نعمه بصرفها الى ما خلقت له كالعقل  
 الى تصحيح الاعية اذ فيه واستعمال سائر النعم بصفة ضاهرياً عن الوهم والخيال (لا تريدنكم)  
 في النعم كلها حتى ابلغ بالعقل درجة الكشف (ولئن كفرتم) سيما نعمة العقل بالاعتقاد  
 الفاسد فلا أقصر على سلبها بل اذيقكم العذاب على ابطال حكمته (ان عذابي لشديد وقال  
 موسى) كيف لا يشتد عذابه من لا يراعيه مع عدم احتياجه الى مراعاتهم وان كثروا غاية  
 الكثرة (ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله اغنى) عنهم وان كثروا هذه الكثرة  
 اذ لا يلحقه نقص بتعذيبهم ولا ذم بل يظهر به غاية عظمتهم وقهره لانه (جيد) وكيف يترددون  
 في تعذيب الكثير (الم ياتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح) مع غاية كثرتهم (وعاد) مع غاية  
 قوتهم (وعود) مع كثرة تحصنهم وصناعتهم (والذين من بعدهم) وهم من الكثرة بحيث  
 (لا يعلمهم الا الله) لم يواخذهم الله الا على الكفر لانه اخذهم اذ (جامعهم رسلهم بالبينات فردوا  
 ايديهم في اقواءهم) أى في اقواء أنفسهم أمر الانبياء باطباق القم او في اقواء الانبياء منعاً  
 لهم من التكلم (و) اذ لم يستجابوا بذلك (قالوا انا كفرنا عما أرسلتم به) من وجود الله  
 وتوحيده واسمائه وأفعاله وكيف نؤمن بآياتكم (وان اني شك) ناثي (عما دعوتنا اليه)  
 أى من ذات المدعو اليه لا قريب يعارضه شيء بل (مرريب) أى موقع في الريب بحيث لا يأتى  
 معه للبينات (قالت رسلهم) هل ينشأ شككم من ذات الله وارسله (أفى الله شك) مع انه لا بد  
 من (فاطر السموات والارض) فالعالم بكليته وثقاصه لا يجوز انه دلائل عليه فكيف يشك  
 في ارسله مع انه بذلك (يدعوكم) اليه لالقاء تده بل (ليغفر لكم من ذنوبكم) أى بعضها  
 الموجب خراب العالم (و) هو وان كان مرجعه الخراب يريد أن (يؤخركم) بابقاء نسلككم  
 (الى أجل مسمى) هو أجل القيامة (قالوا) لوصح ما ذكرتم في أمر الارسل فعندنا ما يتقيه وهو  
 انه (ان انتم الابشيز) وكلهم أمثال فانتم (مثلنا) فلما أرسل الملك اليكم وكلكم لاؤسل الينا  
 وكلنا على ان الارسل انما يكون للهداية وانتم (تريدون) اضلالنا وهو (أن تصدونا عما كان  
 يعبد آباؤنا) المشهورون بكمال الهداية والعقل فان زعمتم انهم أهل ضلال وانتم أهل هداية  
 (فأؤوباً بسلطان مبين) أى حجة ملحجة على ذلك (قالت لهم رسلهم) سلماً أنه (ان نحن الابشيز  
 مثلكم) يجوز أن يرسل اليكم الملك ويكلمكم كما أرسل الينا وكلنا (ولكن الله) لا يجب عليه  
 أن يفعل كل ما هو جائز بل هو (عمن على من يشاء) بأرسال الملك اليه أو مكالمته كما يمن على  
 البعض بمزيد المال والولد مع استواء الكل في كونهم (من عباده) ليست الآية الملحجة  
 بل جميع الآيات مما يدخل تحت قدرتنا لذلك (ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله)  
 كيف (و) لا يصدر من أحدثي الا باذنه لذلك (على الله فليمتوكل المؤمنون) باستقلاله  
 بالافعال اذا خوفوا من الغير (و) اذا وجب التوكل على المؤمنين فالانبياء أولى بذلك (مانسا)

عز وجل (قوله تعالى  
 محبت) كسب ما لا يصل  
 ويقال السحت الرشوة في  
 الحكم (قوله تعالى سلماً  
 في السماء) أى مصداقاً

(و) ان لم يدفع عنا اذياتكم ابلا من الله (وقد هدا ناسبا) في جلب المنافع ودفع المصاير بالله  
 (و) ان لم يدفع عنا اذياتكم ابلا من الله (لنصبرن على ما اذيقونا) لا يتسلب بسبب من  
 الاسباب في دفعها بل (على الله فليتوكل المتوكلون) لاعلى الاسباب اذ لا تأثير لها بدونه وهو  
 مستقل بدونها (وقال الذين كفروا) بقدره الله دون الاسباب بل رأوا الاسباب مؤثرة دون  
 قدرته تعالى (لرسلم) الذين شأنهم الهداية في أبواب المعارف التي من جملتها التوكل فهم أتم  
 فيها كيف يفيدكم التوكل في دفع اذياتنا (لنخرجكم من أرضنا ولنعودن في ملتنا) أى  
 الآن نصير وافي ملتنا نصير ورفقنا كان فيها نخرج عنها ضرورة ثم عاد اليها بكل رغبة  
 واشتياق (فأوحى اليهم ربهم) الذي رباهم بالتوكل (لنهلكن الظالمين) بايذاءكم على  
 اهدائكم اياهم فلا تمكثوا من اخراجكم ولا اعدتكم الى ملتكم كيف (ولنكنسكنكم  
 الأرض) التي أرادوا اخراجكم منها (من بعدهم) أى من بعد اخراجهم ولا يكون اخراجهم  
 مثل اخراج الرسل بل (ذلك) الاخراج لهم مع تسكين اعدائهم عبرة (لمن خاف مقامى) أى قياى  
 بكل الحكمة في الاشياء (وخاف وعيد) على السيئات (و) كيف لا يكون الامر كذلك اذ  
 (استفتحوا) أى طالب الرسل النصر عليهم فنصروا (وخاب) بهذا النصر (كل جبار) معقد  
 على قوته (عند) مع الله ورسوله ولا يقتصر على اهلا كهو النبوى بل (من ورائه جهنم  
 و) غاية ما يتلذذ به منها انما اذا غلب عليه حرارها ريسق من ماء مديد (لقبح مشرب اعتقاده  
 وأعماله ولاخذة بالشبهات المسكفة) (يجمعه) أى يتكلف جوعه (و) اتركه البراهين الساتعة  
 (لا يكاد يسيغه) أى لا يقرب من اساعته بل بغص به ليطول عذابه (و) اذا كانت هذه غاية  
 لذته فهو في باب الشدة (بأنه الموت من كل مكان) أى الشدة من جميع الجهات (وما هو  
 بعيت) فبخلص عنها بالموت (و) لا يقتصر عليه في حقه بل (من ورائه عذاب غليظ) يشتم  
 كل يوم بحسب ذنوبه اصل قبائحهم وعظمتها ولا يخففه أعمالهم اذ (مثل الذين كفروا) أى  
 صفتهم الجحيمية في عدم اتقاعهم بأعمالهم لكفرهم (ربهم) الذي رباهم اذ الكفر بالمربي  
 موجب لمزيد غضبه فهو محرق لأعمالهم لذلك (أعمالهم) من الصدقة وبر الوالدین وصلة  
 الرحم وعشق الرقاب واغائة الملهوف (كرما) ولا ينالون من ذلك المحرق أيضا لانه (اشتدت به  
 الريح) لاشتداد ريح القهر الالهى بهم (في يومها صف) وصف بوصف المظروف مبالغة وهو  
 مثال يوم القيامة لظهور الله فيه بغاية القهر والشدة قال أمكن أن يناله شئ من الرماد مع  
 عصف الريح فهو لا (لا يقدر أن يحسبوا على شئ) وان كان كالمقبوض لهم اذ (ذلك)  
 الكفر بالمربي (هو اضلال البعيد) الذي يعد به الشخص عن أقرب لاشياء اليه (المتر)  
 يامنكر كونه ضالا بعيدا (أن الله خلق السموات والأرض بالحق) أى بالحكمة الثابتة  
 ليعرف فيعبد وينعم فيشكر اذ فاعلم ما يناقض حكمته في خلق العالم بعد ضلالكم أوجب  
 غاية القهر عليكم مع غاية لطفه في ذاته لذلك (ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد) يراعون  
 حكمته فيلطف بهم (و) لا يعد عليه ذلك فانه (ما ذل على الله بعزير) فلا يعز عليه اذ هاب

(قوله سبحانه سبل السلام)  
 أى طرق السلامة (قوله)  
 سبحانه سقط في أيديهم)  
 يقال اسكل من تدم ويجز  
 عن شئ ونحو ذلك قد سقط

أعمالكم (و) انما يشاء ذلك لانه أراد أن يفضلكم بين الله والاتق حزيد فضيحة باعترافكم  
 بابطال حكمته فيكم وفي اتباعكم اذ (برزوا) أي خرجوا من قبورهم (لجميعا) أي لاهله  
 الارادى بعد محالقتهم أمره التكليف (فقال الضعفاء) وهم الاتباع (الذين استكبروا) على  
 الرسل خوفا ذهاب مشيوعيتهم (انا كالكلم تبعا) فكأنكم ألتقمونا الكفر (فهل أنتم  
 مغنون) أي دافعون (عنا من عذاب الله من شيء) أي بعض شيء (قالوا) لم نختر لكم شيئا  
 لم نرضه لانه سناقص الضربكم (لو هدا الله لهديناكم) ولا يأتى منا تخليصكم اذ (سواء  
 علينا) الجزع والصبر (أجرنا) لترحم (أم صبرنا) لاستعقاب التبرج بل أي حيلة تمسكها  
 (ما أنما من محيص) أي مخلص فكيف يأتى منا تخليصكم (وقال الشيطان) الذي هو متبوع  
 متبوعهم حين اجتمع الناس على لومه (لما قضى الامر) أي بعد حصول أهل الجنة في الجنة وأهل  
 النار في النار (ان الله وعدكم) على السن ورسله بالبعث والجزاء (وعدا الحق) الصدق بأقامة  
 البراهين مصدقة لقد رتبته على تصديقه (و وعدتكم) على لسان الوسواس بعدمهما وعد  
 الكذب مكررا (فاخلقنكم) مع عجزى من منع البعث والجزاء وقد كان لوعده الله دلائل تحكم  
 على البواطن حكم السلاطين على الظواهر (وما كان لى عليكم من سلطان) يحكمكم على  
 ظاهركم أو باطنكم (الآن دعوتكم) أي مجرد دعوة بالوسواس فان كان الوسواس دليلا  
 فهو المستغنى (فاستحيتم لى) مع معرفتكم بعدم ادواى لكم ومكرى عليكم وعجزى عن وفاء  
 وعدى وتر كتم استجابة الله وقد علمتم أنه وعدكم بغيرتكم ورفع درجاتكم (فلا تلومونى) فانه  
 لا يلام العدو بالمكر على عدوه (ولو موأفقتكم) بالاماعة العمدو والمأكر وترك اطاعة  
 الرب الرحيم ثم يقول قول سائر المتبوعين في عدم تحمله شيئا من العذاب (ما أنما بصرخكم)  
 أي بغيضتكم بفعل شيء من العذاب (وما أنتم بمصرخى) وان كنتم تحبوننى وأحبكم فقد  
 اقلعت تلك الهبة التى كانت بائرا ككم اياى (انى كفرت بما أشركتون من قبل) وان  
 كتب به راضيا فلا أرضى به اليوم لئلا أزداد به عذابا اذا لشر لظلم عظيم فلا أستر عليه (ان  
 الظالمين لهم عذاب أليم و) يزداد عذابهم شدة بازدياد أعتابهم راحة اذ (أدخل الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات جنات) وهو موجب راحة وقد نأ كدت بكونها (تجربى من تحت الانهار)  
 ثم أزدادت بكونهم (خالدين فيها) ثم نأ كدت بكون ذلك (بأذن ربهم) الذى هو محبوبهم وليس  
 بين أهلها ما يكون بين الكفار والفساق من العداوة فى النار بل (تحييتهم) أي تحية من فيها  
 من الاتباع والمتبوعين وغيرهم (فيها سلام) يزدادون به لذة لالام يفيض الى الاسلام وان  
 استبعدت هذه الذاآذ الكثيرة المريدة على الكلمة البسيرة والاسلام الغير المتناهية على  
 الكلمة البسيرة أيضا قبل لك (ألم تر) أيم المستبعد ذلك فى الغائبات ما يماثلها فى الشهادات  
 (كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) هى كلمة الاسلام فى انها من حيث ثباتها فى حضرة القرب  
 منه وثباتها بالدلائل القاطعة التى لا تتزلزل بشبهة وارتفاع درجاتها عنده واقادتها أنواع

فى يده وأسقط فى يده لغتان  
 (قوله عز وجل سوء  
 الحساب) هو أن يؤخذ  
 العبد بخطاياه كلها لا يغفر  
 لهم شيء (قوله تعالى سوء

الانعام والاكرام كل حسين (كشجرة طيبة) هي النخلة (اصلها ثابت) أي عروقه ماضية في  
 الارض (وفرعها) أي افنانها مرتفعة (في) جهة (السماء فوق أكفها) أي غمارها (كل  
 حين ياذن ربه) أي بإرادته التي لا يتوقف تأثيرها على سبب فلا يحتاج الى مثال (و) لكن  
 (يضرب الله الامثال للناس) أي الذين نسوا تأثير ارادته (لعلهم يتذكرون) تأثير ارادته  
 في الغائبات بوجدها من مثل ذلك التأثير في الشاهدات فلا يستبعدونهم ويتذكرون ان كلمة  
 الاسلام مفخرة للمعارف التي هي لا تتناهي باذن الله وان لم يقصدها القائل وللانعامات من  
 الاحوال والمقامات في الدنيا وأنواع الثواب في العقبى باذن الله من جوده من أجلها الجوده على  
 النخلة (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر في أنها تطلع الحبة من أصلها ولا يستقر صاحبها على  
 أمر ولا ترتفع له رجة وان عمل من المكارم ما عمل (كشجرة خبيثة) هي الخنظلة أو الكشوث  
 (اجتث) أي أخذت جذعها (من فوق الارض) بلا أصل لها راسخ فيها (ماها من قرار) أي  
 ثبات على منبتها فضلا عن الفرع لصاعد الى السماء وكيف يستبعد ذلك وغايته انه (يثبت  
 الله الذين آمنوا بالقول) أي بقول الاسلام (الثابت) بالخير (في الحياة الدنيا) فلا يغلبون  
 بحجة ويحفظون أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم (وفي الآخرة) فلا يتاعثون  
 اذا سئلوا عن معتقدهم في القبر ولا في الموقف ولا تدعهم أهوال القيامة (ويضل الله  
 الظالمين) اذا سئلوا عن حجتهم ولا يثبتون في مواقف الفتن وكيف يستبعد ذلك مع ظهور  
 أسبابه (ويفعل الله ما يشاء) من غير سبب فان أنكرت كونهم ظالمين قيل لان (ألم تر الى الذين  
 بدلوا نعمة الله) التي هي النطق الذي يمكن صرفه الى كلمة التوحيد (كفرا) أي كلمة كفر  
 (و) الدعوة اليها بحيث أهلوا أنفسهم وقومهم اذ (أحلوا قومهم) بعد أن أنفسهم (دار  
 البوار) أي الهلاك (لكونها) جهنم فانها تنكفي في الهلاك لولم يصروا بها الكفر (يصالونها)  
 ولا يقتصر عليه في حقهم بل يقررون بها (ويؤس القرار) كيف (و) لم يقتصر واعلى تبديل  
 النعمة بل بدلوا المنعم أيضا اذ (جعلوا الله أندادا) للاستزادة النعم بل (ليضلوا عن سبيله) وهي  
 اعتقاد أن جميع النعم من الله فان أصروا على القول باستزادتهم النعم بهم (قل) غايتها التمتع  
 الدنيوي المستعقب للانتقام الابدي (تمتعوا فان مصيركم الى النار) التي لا يفي آلامها التلذذ بهذه  
 النعم فان اغتربهم عبادي (قل لعبادي الذين آمنوا) تمتعوا بما هو الذي من نعمهم في الدنيا  
 والآخرة (يقموا الصلوة) ليمتعوا بمشاهدة الرب فيها (وينفقوا مما رزقناهم) ليمتعوا  
 بمقائق السخاء (سرا وعلاية) ليمتعوا بدعاء من ستر عليهم وبدعاء من عهم كرمهم وليس ذلك  
 بخسران بل يسع الغنى بالباقي وتحصيل رضوان الله فليحصلوا ذلك (من قبل أن يأتي يوم  
 لا يسع فيه) ولولا الامور الآخروية (ولا خلال) أي ولا محبة تحصل الرضوان وكيف يحتاج  
 في استكثار النعم الى الاندفاع منها ما سماوية وما أرضية وهما الله اذ (الله) هو (الذي  
 خلق السموات والارض) ليستا موجودتين النعم ولا لاسباب القرية اذ الله هو الذي (أنزل  
 من السماء ماء فخرج به من الثمرات) لتصير أسباب بقائكم اذ جعلها (رزقا لكم) ليست

(الاذن) النار اذ تسود اخلها  
 (قوله عز وجل سلطان)  
 أي ملكة وقدره وحجة أيضا  
 (وقوله سكرت أبصارنا) سدت  
 أبصارنا من قولهم سكرت



الانذار أسباب اتقاهم من مكان الى آخر لا يمكن قتلهم اليه بدوهم اذ (مضر لكم القلأ  
لتجربى) بتلك النعم (فى البحر) المانع من النقل (بأمره) لأبأمر الانذار (و) ليست أيضا  
أسباب تجديدها اذ (مضر لكم الانهار) تجديدها بعد مضى الامطار (و) ليس لها أيضا  
تعطيش الاشجار ليجتاح الى استقاء الماء ولا تنضج القمار اذ (مضر لكم الشمس) لتعطيشها  
(والقمر) لانضاج ثمارها (دائمين) لا يقبدا الانذار التمتع بالاحباب ولا الرجوع بالتجارة اذ  
(مضر لكم الليل والنهار) للتمتع بالاحباب والتجارة (و) لاسأر ما يحتاج اليه اذ (آناكم من  
كل ما سألتموه) بلسان الاستعداد (و) لو تصور من الانذار نعم لا يكونون بها أندادا لمن لا  
تحصى نعمه (ان تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان) يجعله الله أندادا (ظلوم) يجعل من  
قل نعمه على تقدير صحتة مثل من لا تحصى نعمه بل (كفار) يجعل بعض نعم الله للانذار  
(و) اذ كل من أنكر كون الانسان ظلوما أى وقت (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا)  
الذى فيه بيتك الحرام (آمنا) لا يخرب الظلمة يوت أهله الذين جاو روايتك الحرام ومن أظلم  
من يخاف منهم ذلك (و) ان أنكر كونه كفارا وقت قوله (اجنبني) وان كنت معصوما فلا  
أمن مكرك بان تظهر على العصمة مدة ثم تنقلنى الى الكفر (وبنى) المولودين فى حياتى (أن  
نعبدا الاصنام رب) اعتمادك مخافة ضلالى وضلالهم برؤية خوارق شياطينها الداعية الى  
الشرك (انهم أضلأ من الناس) فاذا جنبنا ذلك فلا احتاج الى سؤال عصمتهم  
عن المعاصى ولا شئ آخر (فن تبعنى) فى الاعمال الصالحة والاتقاء عن المعاصى (فانه منى)  
لحكمه حكيمى فى التجارة ورفع الدرجات (ومن عصاتى) فى القرعيات (فأنك غفور) لا تغلده  
فى النار بل (رحيم) بالانجاء منها (ربنا) لولم أخف أضلال خوارقها فاقنى أخافى من فقر أولادى  
أن يتخذوها الله كنز الهدايا اليهم بسببها (الى أسكنت من ذريتى) أى بعضها (بواد غير ذى  
زرع) فأخاف منهم هز يد الطمع فى الهدايا وان جعلتهم (عند بيتك المحرم) الذى يتوقع  
الاهداء اليه انكم قد لا يكتفون بها (ربنا) لم أجعلهم فى هذا الموضع المخطر لتحصيل تلك  
الهدايا التى لا يحصل الا بوضع الاصنام بل (ليقيموا الصلوة) فى ذلك الموضع الذى يضعف  
أجرها فادفع عنهم هذا الخطر (فاجعل أفئدة من الناس تهوى) أى تقبل (اليهم) ليكثر وا  
هداياهم بحيث تغنيهم عن وضع الاصنام (وارزقهم من الثمرات) يأتى بها التجارى بالهدم  
فترخص عليهم (اعلمهم يشكرون) نعمة اقامتهم عند بيتك المحرم بالصلوة فيسألى كمال  
الاخلاص والتوحيد مع فراغ القلب (ربنا لك تعلم ما نحقق) من اقامة الصلاة فى أفضل  
الاماكن من ذريتى والشكر منهم على طلب مبيل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم (وما  
نعلمن) من طالب مبيل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم فلا شرفى سر ما طابنا ولا فى اعلانه فهو  
أولى بالاجابة (و) لو لم ندعك حصنته انا لا اطلاعك على أحوالنا الظاهرة والباطنة فانه (ما يخفى  
على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء) كيف وقد حصلت لنا ما هو أعظم من ذلك (الحمد لله  
الذى وهب لى) من يقوم مقامى عند قرب ذهابى من الدنيا غالبا (على الكبر) المانع (استعجل)

النهر اذا سلكته ويقال  
هو من سكر الشراب كان  
العين يلحقها مثل ما يلحق  
الشارب اذا سكر (قوله  
عز وجل سرادقها)

عند تسع وتسعين سنة (واسحق) عندما تاتي اثنتي عشرة سنة واذا دعوت بهوى القلوب ورزق الثمرات مثل هؤلاء الخيام المستوحدين للعدو ولا ولادهم (ان ربي لجميع الدعاء رب) لما كنت داعيهم بذلك لا قامة الصلاة والشكر فلا تجعل ذلك شاغلا لهم عنها بل (اجعلني مقيم الصلوة) اجعل (من ذريتي) من يقبها ولا يشتغل بالجاه والمال اشتغالا مانعا عنها (ربنا) لوجهات ذلك مانعا لهم عن الصلاة لم تكن متقبلا لدعائي (و) لكن (تقبل دعاء) يجعل ذلك معييا لهم في قامة الصلاة والشكر (ربنا اعف عني) ذنوبي الممانعة من اقامتها أو القادحة فيها والحاصلة لا ولادى من طلب الجاه والمال لهم (ولو الذي) فلا تجعل ذنوبهم مساوية الى أولادهم يجعلهم مكسبين له لاجلهم أسرارها (وللمؤمنين) أى يسرى من بعضهم الى بعض فتجعلهم مكسبين لها بسبب محبتهم ولا تجعل ذنوب بعضهم محسوبا على البعض الآخر (يوم يقوم الحساب) بطريق السراية أو غيرها فان زعموا انه ان لم يعلم الله أعمال الظالمين كيف يقيم حسابهم حتى يكون له يوم يقوم فيه وان علم فلا وجه لتأخير مؤاخذتهم قبل له (ولا تحسبن الله) من تأخير مؤاخذة الظالمين (غافلا عما يعمل الظالمون) حتى لا يقيم حسابهم ولا نسلم انه لا وجه لتأخير مؤاخذتهم لولم يؤخرهم (انما يؤخرهم اليوم) مثل يوم المعصية بل اليوم من غاية عوله وشدة انه بحيث (تشخص) أى تصير (فيه الابصار) مع بقاء الاعين مقبوحة ومع تلك الحيرة لا يقفون بل يسرون الى الخشر (مهيطين) أى مسرعين ولا يكونون في هذا السير ناظرين الى مواضع اقدامهم بل (مقننى) أى رافعى (رؤسهم) الى السماء انتظار نزول البلاء (لا يتردد) أى لا يرجع (اليهم طرفهم) من شدة الخوف كيف (وافئدتهم) أى صدورهم (هواء) خالية عن القلوب لصيورتها الى الخارج (وأندر الناس) الذين نسوا ذلك اليوم بعد تذكيره هذه الدلائل (يوم الموت) اذ (يأتهم) فيه (العذاب) البرزخي (فيقول الذين ظلموا) بانكار ذلك حين ظهر ظلمهم ككشف الحجب عن عالم الغيب (ربنا أخرنا) أى أخر موتنا (الى أجل قريب) بمقدار اجابة الدعوة ومتابعة الرسل وقد أخرتنا الى هذه المدة لذلك لكن لم نفعل فيه اذ لم نأمرنا اليه الا ان (نحجب دعوتك) الى الاقرار بوجودك وتوجب ذلك وصفاتك (ونجمع الرسل) في الشرائع فيقال لهم (أ) تطلبون التأخير من رؤية زوال نعمكم وتبديلها بالعذاب (و) كأنهم (لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) عن نعيمكم ان كان هناك حياة لان الله تعالى لم ينزل منعه عليكم فلا ينزل كذلك أعظم ذلك (و) قد (سكنتم في مساكن) المتنعمين (الذين ظلموا أنفسهم) بصرف نعمهم الى غير ما خلقت له كعاد وعود (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من الانتقام بعد الانعام (و) لم يكن مخصوصا بهم اذ (ضربنا لكم الامثال) أى بينا انكم أمثالهم في الكفر والمعاصي (و) لا يدفعه مكرهم بالقاء الشبهات اذ (قدمكم وامكرهم) الذى بذلوا فيه جهدهم بتحرير الشبهات حذرا من لزوم الحجة (وعند الله) ما ينزل به (مكرهم) لتقرير الحجة عليهم (وان كان) أى ما (مكرهم لتزول منه الجبال) أى الدلائل الثابتة العالمة بثبوت الجبال

السرايق الحجب التي  
تكون حول القسطاط  
(قوله عز وجل سندس)  
رفيق الديساج والاستبرق  
صفيقه (قوله عز وجل)

وعلموها واذ رأيت أهلاك الله للامم المنسية بالعذاب الذي نوى منحها الوعد الرسل (فلا تحسبن  
 الله مخلف وعده رسله) به عذاب أعدائهم العذاب الآخر ونصرهم اذ لا يتركهم عنده  
 ولا رجة عليهم (ان الله عزيز ذو انتقام) من أعدائه نصرا لاوليائه ولا مانع لهم من انتقامه الذي  
 فيه تبدل أحوالهم (يوم تبدل الارض غير الارض) يجعلها جهنم أو بيضاء نقية لم يسكن  
 فيها آدم ولم يعمل عليها خطيئة (والسماوات) يجعلها جنانا كيف (و) هو أتم للقضية اذ  
 (برزوا) فيه بحيث لا يخفى على أحدا ما يجري على الأسخرو لا يتفهم اجتماعهم اذ يكون  
 برزهم (الله الواحد) أي المنزه بالكمالات (القهار) لكل ما سواه بالقصص (و) من خصوص  
 قهره بالمجرمين انك (تري) فيه (المجرمين يومئذ مقرنين) مع الشياطين (في الاصفاد) أي  
 الاغلال اذ قارنهم في الدنيا فغلوم فلم تقشوا في الايمان والعبادة (سرايلهم) أي قصاصهم  
 مما بطل بجلودهم (من قطران) دهن الابل والعصر كالزيت اسود منتن يشتعل منه النار  
 بسرعة فيجتمع عليهم لئذ القطران ووحشة لونه وتنزيمه مع اسراع النار اذ احاط بهم  
 القبايح من كل جهة (ونفسي وجوههم) التي لم يتوجهوا بها الى الله ولم يستعملوا  
 مشاعرها في أوامرها (النار) وليس على سيد العرش بل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت)  
 نفس الكافر بعذاب الكفر والفاجر بعذاب الفجور والمؤمن بفرح النجاة والانتقام من  
 أعدائهم ولا يطول تأخير عذابهم هناك بطول حسابهم (ان الله سريع الحساب) هذا  
 المذكور وان كان دليلا اقناعيا (بلاغ) أي كاف (للناس) أي لذي كبير من نسي كيف  
 (و) هو كاف (لينذروا به) عن القبايح التي أخذ عليها الاقوال كيف (و) أقل فوائد أخبار  
 مواخذة الأولين على الشرك أن يستعدوا (ليعلموا أنهم هالوا واحدا) لا يقتصر على هذه  
 الفائدة للكمال اذ يستعدون (ايذكروا لوالد الاباب) منهم فوائد لا تحصى ثم والله الموفق  
 والمهمل والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

\* (سورة الحجر) \*

سمعتهم الاشتغال على قوله واقد كذب أصحاب الحجر المرسلين الى قوله ما كانوا يكسبون  
 الدال على مواخذتهم لجحد تكذيب الرسل والاعراض عن آيات الله بأدنى وجوه المواخذة  
 مع غاية تخصصهم ففهم غاية تعظيم الرسل والآيات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله)  
 المتجلى بجمعينه في آيات كلامه (الرحمن) تفصيل ذلك التجلي في كتابه (الرحيم) بأجله بعد  
 التفصيل في قرآنه المبين (الر) أي آيات لطائف الرقي أو أسرار لزوم الربانية أو أنوار لباب  
 الرشد أو الطواف لحوق الرحمة (تلك آيات الكتاب) الذي فصل كلامه الاذلى فضمن لطائف  
 الرقي اليه أو لزوم الربانية بالتخلق باخلاقه أو لباب الرشد الى أسرار أو لحوق الرحمة بالاقامة في  
 هذه المقامات (وقرآن مبين) افادة الاجمال بعد التفصيل لجعل اللطائف آيات لمزيد الجمعية  
 وللزوم الربانية أسراراً ولباب الرشد أنواراً لافادة مزيد حضور في القلب بجعله كما يحفظها  
 له وللحقوق الرحمة الطافاً فالانقياد له هذا الكتاب لا بد وأن يفيد شيئا من مفصلاته أو بجملته

سؤالك أي انيتك  
 وطلبتك قوله عز وجل  
 سلافة من طين) يعني آدم  
 عليه السلام استل من طين  
 ويقال سل من كل تربة وقوله ثم

والكفر به اضداد الجبج لذلك (ربما) أى فى بعض الاحيان افاقتهم عن سكر هول ما هم فيه  
 (بوذ) الاسلام (الذين كفروا) ولا يسلونه بل غايةهم أنهم يتبنون (لو كانوا مسلمين) فلا  
 يكون لهم هذا التقى الا فى بعض الاحيان فضلا عن ثدارك المتقى ولكنهم لا يعلمون الا أن مع  
 ظهوره لا تستغلهم بما كلهم (نذرهم يا كاوا) لا يحصل لهم منها سوى تمتع قليل فذرهم  
 (يتمتعوا) يعلمون عدم بقائه لكنهم يتبنون أنهم لو حشر واحد حصل لهم مثله فذرهم (يلهمهم)  
 أى يشغلهم (الامل) بلا سند (فسوف يعلمون) منتهى أملهم وهو الهلاك الابدى (و) قد  
 استحقوه الا أن لكن (ما أهلككم قرية الا ولها كتاب) أى أجل مكتوب (معلوم) أى  
 مقدر ليتأمل فى أسباب الهلاك ليقتلص عنها وهو وان علم أنهم لا يتأملون فيها لا يجعل  
 اهلا كهم كما أنهم اذا تأملوا فيها عند انتهاء الاجل لا يؤخر عنهم (ما تسبق من أمة أجلها وما  
 يستأخرون) للزوم المحجة وارتفاع الاعتذار (و) لعدم تأملهم فى الآيات المعجزة (فالوايها  
 الذى نزل عليه الذكر) المعجز انما يحجز عن كلامك العقلاء لانه من كلام الجانين (انك لجنون)  
 وغاية ما فيه من الحسن انه كلام جفى تعلق بك وزعم انه ملك نازل عليك بالوحى من الله فان  
 صح (لوما) أى هلا (تأتينا باللائكة) لنعلم انهم ملائكة كما علمت ملائكة (ان كنت من  
 الصادقين) فى زعمك انه وحى وانه يأتيك الملك من الله فقال تعالى (ما نزل الملائكة الا بالحق)  
 أى الا بالحكمة والاحكامه فى جعل الكل أصحاب الوحى كيف ولا يكون حجة ذر رسول  
 ومرسل اليه على أن ظهورهم يكون كالمجيء الى الايمان فلا يفيد الايمان بعده (و) لذلك  
 (ما كانوا اذا منظرين) أى مؤخرين وكيف يكون هذا من تنزيل الشياطين مع غاية عظمتهم  
 بل (ان نحن نزلنا) من مقام عظمتنا (الذكر) المعجز للجن والانس (و) يدل عليه امتناع تبديله  
 (افاله لحافظون) اذ يظهر تبديله لكل ذك (و) لا يبعد اتفاقهم على نسبة الجنون اليك بما  
 آتيت من الكلام المعجز من غاية كماله فانه سنة الكفرة الماضين فانه (لقد أرسلنا من قبلك فى  
 شيع) أى فرق (الاولين) والرسول يجب ان يحيط بعقول المرسل اليهم (و) هم مع كونهم فرقا  
 مختلفة (ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) باتفاق منهم على نسبة الجنون أو غيرها اليه  
 ولا يبعد هذا الاتفاق منهم مع كونهم عقلاء اذ (كذلك) أى مثل هذا الخيال القاسد  
 (نسلوكه) بواسطة الشياطين (فى قلوب) من يناسبهم من (المجرمين) فهم وان عارض خيالهم  
 دلائل واضحة (لا يؤمنون به) لمضى سنتهم على الاصرار فى العناد وسنتنا على اهلا كهم فلا  
 يبعد أن يلهمهم هذه السنة كيف (وقد خلت سنة الاولين) عن المعارض لها فلا بد من  
 وقوعها (و) لا يترك الاستهزاء بالرسول وان آتتهم الآيات التى تشبه المجتة فانا (لوقفتنا  
 عليهم) أى على هؤلاء المستهزين (بابا من السماء فظلوا) أى فصاروا طول نهارهم (فيه)  
 (يعرجون) أى يصعدون مستوحشين لما يرونه (لقالوا انما سكرت) أى سحرت (أبصارنا)  
 ولا يختص السحر بأبصارنا ولا بوقت الصعود ولا بهذا النوع (بل نحن قوم مسحورون)

جعل نسله من سلافة معنى  
 السلافة فى اللغة مانسل  
 من الذى القليل وكذلك  
 القحالة فخصوا القحالة  
 والنخالة والنجاة والقحالة



بكلتينا في كل وقت بكل نوع (و) كيف يؤثر السحر في السماء وهي المؤثرة على الإطلاق فإنه  
 (لقد جعلنا في السماء برزخاً) تؤثر (و) لا تتأثر كيف تؤثر في الابصار مع اننا (نرى بها للناظرين  
 فلما أثرت في الابصار لمطبات زينتها عن نظرها (و) لو كان التأثير في تحصيل الصعود فقط فلا  
 يتصور الابدعود الشياطين بالابصار طول النهار مكن (حفظناهم من كل شيطان رجيم  
 الامن استرق) من الشياطين (السمع) من الملائكة السماوية فانه وان صعوده لا يمكنه الصعود  
 طول النهار فانه بمجرد ما صعد رجم (فأبعثه من هاب) أي شعله نار (مبين) أي ظاهر فيعترق  
 أو يرجع سر به على أن الصعود انما يحتمل على السهر ولو استحال في ذاته وامتناعه في عموم  
 الناس لا يدل علمهم كالأرض والخواص كالجبال (والارض مددناها) لتلازم السفل  
 (وأقيسنا فيها رواسي) لتلازم الارتفاع (و) ثم ارتفاع معنوي لبعض الاجزاء على بعض اذ  
 (أثبتناهم من كل شيء) من الجواهر (موزون) بوزن مخصوص بقيمة عظيمة (و) كيف  
 يحصل على السحر باستعمال النبوة مع اننا الى الوجوب أقرب اذ (جعلنا لكم فيها معاش)  
 يقع فيها النزاع ولا يرتفع الا بشرع أي به شارع من عند الله (و) لو اكتفينا في قطعه بالعدل  
 رجا يقصر عن مدارك الشرع اذ قد يعطى الشرع (من لستم له برازقين) كالنبت التي  
 منعقوها الارث وقد أعطاها الشرع نصف ما أعطى الابن (و) لا يدل عدم ادراككم لمقام  
 النبوة بالذوق على عدمها لانها أجل من أن تصلوا الى ذوقها والاشياء الحسية لا تحصل لمن  
 ليس من أهلها لا تصوره زمانا (ان من شيء الا عندنا خزائنه) اخذتمنا أنعموا (و) لكن  
 لعدم استعدادهم لانه (ما ننزله) أي المنزورون في أسمائنا الى عالم الشهادة (الابقدر) أي  
 الابقدر استعدادات حقائق المحل (معلوم) فكيف ننزل ذوقاً أجل الاشياء على أدناكم  
 (و) النبوة وان لم يحصل لكم ذوقها يحصل لكم آثارها اذ يحصل بسببها العلماء أنواع العلوم  
 فارسلناهم كما (أرسلنا الرياح لواقح) تلعق السحاب أي تجعلها حوامل بالماء وذلك ان  
 السحاب بخار يهبط بآصاف الهواء البارد حوامل للماء كيف وانزال العلوم عليهم سبب  
 حصولها لكم (ف) هو كما اننا (انزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه) ليست تلك العلوم مما يحصل  
 بالفكر أو يكشف الرهبان من الكفرة فهو كماء السماء (ما أنتم له بخازنين) كيف تحصل  
 هذه العلوم بطريق السكر أو بطريق الرهبانية الباطلة مع انهم الاحياء والامانة المعنويين  
 وهما في الاختصاص بالله كالخسيتين (انما نحن نحيي ونميت و) لكونه منابر جمع الينارجوع  
 الميراث اذ (نحن الوارثون و) ليس احياً وانما تها واما تنقل على سبيل التمسككم فانا (لقد علمنا  
 المستقدمين) أي الطالبين للتقدم بالفضل والقرب (منكم) فأحييناهم (ولقد علمنا  
 المتأخرين) فأمتناهم (و) هذه العلوم وان كانت سبب التقدم فلا تؤثر في المستقدمين  
 فضلا عن غيرهم بل (ان ربك هو يحكمهم) اليه فيفيدهم التقدم بفضلهم لا على سبيل التمسككم  
 بل لطبهم التقدم (انه حكيم) والكل وان كانوا الطالبين للتقدم الا أن فلا عبرة به ونعاشي  
 اطلب الحقائق العلمية باستعدادات انهم (عليم و) لا يبعد عليه ت قريب طالب البعد ولا ابعاد

واقورة وما أشبه ذلك  
 هذا قاسمه (قوله عز وجل  
 الود) أي جهنم والحسنى  
 الجنة (قوله عز وجل  
 سوق) جمع ساق (سعر) جمع

الطالب القرب فانا (لقد خلقنا الانسان) المستحق لاعلى مراتب القرب (من) أمره غاية  
 البعد (صلصال) هو الطين اليابس المصوت (من حاء) أى طين رطب (مسنون) أى منتن  
 فكان فى غاية البعد ثم قربناه نوع تقريب ثم لم نزل قربه (والجان) الذى فيه من استحق غاية  
 البعد (خلقنا من قبل) أى قبل الانسان فكان أكثر عبادة لله مع كونه من أعز المناصر  
 لكونه (من نار السموم) أى الحرا الشديدة (و) اذكر لى يشكك فى تقرب الانسان وابعاد  
 الحق (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم أعز خلقه قبل الانسان (انى خالز بشرا) لا يستحق  
 العز بذاته ككيف وهو من أخس الاشياء (من صلصال) هو من أخس منه لانه (من حاء  
 مسنون) ثم أشار الى تقريره الموجب لتفضيله عليهم فقال (فاذا سويته) أى عدلت عزاجه  
 فقرته من الوحدة المناسبة لوحدي (ونفخت فيه من روحي) القائن من جنابى لامن جناب  
 العقول والنفوس (فقعوا له ساجدين) اعترافا بفضلهم عليكم وكان أمر ايم الملائكة ومن  
 كان فى حكمهم كابليس (فسجدوا للملائكة كلهم) من غير استثناء (أجمعون) من غير أن  
 يتأخر سجود البعض عن البعض (الابليس) لم يقتصر على التأخر بل (أى أن يكون مع  
 الساجدين) وان كانوا أفضل منه لتذللهم بالسجود (قال) تعالى (يا ابليس ما عرض لك)  
 فالزمك (الآن يكون مع الساجدين) فانه لا ذلة لك فيما شاركت فيه الاعزة (قال لم أكن)  
 لشارك الاعزة فى تذللهم لادنى الاشياء فلم أكن (لا سجد لبشر) هو ذليل فى نفسه مع مزيد  
 ذلته بعبادته اذ (خلقته من صلصال من حاء مسنون) فتعظيم اياه بافاضة الروح منك  
 لا يعارض الخسة من هذه الوجوه (قال) تعالى اذ انظرت الى خسة مادته وظاهره بعد ما رفعت  
 وعظمته وأمرت اعزة عبادى بالتذلل له فلم تشاركهم (فاخرج منها) أى من طائفة الملائكة  
 حكما فلم يبق لك من عزتهم شئ (فانك رجيم) بالسب (و) ابس على غير الاستحقاق بل (ان عليك  
 اللعنة) أى الابعاد الكلى الموجب لغاية الذلة (الى يوم الدين) فلا يمكنك اكتساب العزة  
 فى دار الدنيا التى هى مزرعة الآخرة (قال رب) ان لعنتنى فلا تعاجلنى بالعقوبة (فاظفرنى الى  
 يوم يبعثون) اذ لا يتصور انظارا لعين بعده (قال) اذا طلبت منى الانتظار دون العقوبة ولرجوع  
 الى امرى (فانك من المنظرين) لا الى وقت البعث اذ لا بد من ردنى من دعوتك فغاية انتظارك  
 الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى التى ينفى عنهاها نوع الانسان (قال) ابليس (رب  
 بما أغويتنى) بالنظر الى المادة الجسمانية دون الروحانية فزنت لى باطل رأى وأترلتنى به عن  
 رتبة الملائكة (لا تزين لهم) أهويتهم الباطلة لاجعلهم راسخين (فى الارض) التى هى  
 مادتهم الخسيسة لارجعهم الى الخسة (و) لا اقتصر على التزين بل (لا تغوينهم أجمعين) فلا  
 يتم مقصودك من خلقهم اذ خلقهم لمعرفةك وعبادتك (الاعبادك منهم المخلصين) الذين  
 أخلصتهم من أهويتهم اذ لا أقدر على ابطال مرادك بالكلية (قال) الله (هذا) أى اغواء  
 البعض واهداء البعض لا يخل بحكمته اذ هو (صراط) أى دليل (على) لدلته على سلطنتى

سبح في قول أني عبيد  
 وقال غيره في ضلال وسعز  
 في ضلال وحنون يقال  
 ناقة مسعورة اذا كان بها  
 جنون (سور ياباب) يقال

وقهرى ولطفى بالمغفرة تارة والاهداء أخرى فهو (مستقيم) في الدلالة على جميع كماله  
 بخلاف مجرد الاهداء فإنه لا يدل على جميع كماله بل فيه ميل الى جانب ولا يظهر لثبوت  
 اغوائك سلطنة تعارضنى بها (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) فقهرهم على الاغواية  
 فلا يغوى (الامن اتبعك) لكونه (من الغاوين) أى المطبوعين على الغواية (وهم وان  
 طبعوا على الغواية) ان جهنم لو عدّهم اجمعين لان غوايتهم انما كانت بترك متابعة الدليل  
 مع متابعة الاهوية الباطلة لغلبيتها عليهم ولا اعتبار الغالب منها فى الاعتقادات (لها سبعة  
 أبواب) جهنم لعصاة المؤمنين ولطفى لليهود والحطمة للنصارى والسعيير للصابئين وسقى  
 للجوس والنجيم للمشركين والهاوية للمنافقين وهؤلاء وان كانوا فى كل منهم أهوية  
 مختلفة (لكل باب منهم) أى من مجموع الغواية (جزء) لانه (مقسوم) بقسمة الغواية باعتبار  
 الاصول اذ لا ضبط للفرع ثم أشار الى أن ابليس وان كان سبب تعذيب الغواية فهو سبب  
 رفع درجات المتقين (ان المتقين) أى الذين توقوا عما يدعوهم اليه (فى جنات) باجابتهم لله  
 بالعبادة التى تقيمهم عن المعاصى (وعيون) بالمعارف الحاصلة لهم عن التصفية الحاصلة عن  
 العبادة ولكال صفاتهم يقول لهم الملائكة (ادخلوها بسلام) لسلامتهم عن امراض  
 النفوس (آمنين) عن عقوباتها (و) اصفايتهم (نزهتاً ما فى صدورهم من غل) أى حقد كان  
 لبعضهم على بعض حتى صاروا (اخواناً) يتلذذ بعضهم بصدقة بعض كيف ولا تذلل فى  
 صداقتهم (و) (على سرر) ولا يفار بعضهم من بعض بما حصل لهم من المنزلة الرفيعة  
 لكونهم (متقابلين) يتلذذ بعضهم برؤية وجه بعض كيف والقل والغيرة نصب وهؤلاء  
 (لا يحسبهم فيها نصب) أى تعب كيف وهو اخراج لهم من الجنة معنى (وما هم منها بمخرجين)  
 لاحساسهم ولا معنى ولما ذكر ان جهنم موعد جميع الغواية وجعل الجنة للمتقين أبس المذنبون  
 من المؤمنين فزال بأسهم بقوله (نبي) أى أعلم (عبادى) المؤمنين اذ أبس الذنوبهم (أنى  
 أنا الغفور) لذنوب لا يغفرها ملك غيرى لانى أنا (الرحيم) اذا أخذهم الأمن من ذلك  
 نبهم (ان عذابى هو العذاب الاليم) بحيث لا يستحق أن يوصف عذاب غيره بالاليم وان بولغ  
 فيه غاية المبالغة (و) اذا أنكروا الرحمة من المعذب والعذاب من الرحيم (نبهم عن ضيف  
 ابراهيم) انهم جاؤا التبشير ولتعذيب قوم لوط مع ان فيه إشارة الى أنه ينبغي أن يخاف مما  
 ينوهم فيه الأمن ويرجى فيما ينوهم فيه الخوف فإنه خافهم ابراهيم فاذا هم مبشرون ثم  
 سألهم فاذا هم معذبون للقوم المجرمين وان من خاف الذنوب بشرو من ليخففها عذب (اذ  
 دخلوا عليه) تخافهم ابراهيم (فقالوا سلاماً) ليأمنهم أمان الخائف من الذنوب فلم يأمنهم بل  
 (قال انامنكم وجلون) كالأمان التائب من المعاقبة بعد التوبة (قالوا لا نوجل) فاما وان  
 كانوا يوجل منهم ما جئتكم بخوف (انا نبشركم بغلام علم) يقوم مقامك فلم يعتبر تبشيرهم  
 اذ كان بعد خروج الوقت كالتوبة حال النزاع (قال أبشرونى) بشارة عالية (على أن مسنى  
 الكبر) المانع منها وبشارة لكم ان كانت سبباً فإلا لب لا يؤثر مع المانع ومع ذلك (فبهم)

هو السور الذى يسمى  
 الاعراف (قوله عز وجل  
 مصفاً) أى بصدائه  
 مكان مصفى اذا كان بعيداً  
 (قوله تعالى سواع) ايم

تدشرون قالوا) ما جعلنا الإشارة سبباً بل (بشرناك بالحق) أى بفعل الحق الذى لا يمنع مانع  
فلا يتوقف في بشارته الافاظ (فلا تكن من القاطنين) فنوط المحتضر عن التوبة (قال ومن  
يقط من رحمة ربه) وان كانت على خرق العادة (الااضالون) عن قدرته على ما اسبب له  
أو الموانع فيه موجودة ثم لما علم انه يكفى للتبشير واحد وهو جماعة (قال فما خطبكم) أى  
شأنكم العظيم الموجب لاجتماعكم (أيها المرسلون) مع ان ارسال الواحد للبشارة كاف  
(قالوا انا أرسلنا الى) اهالك (قوم) لوط لكونهم (بجرمين) بأنواع الجرم فتعذبهم بأنواع  
العذاب (الا آل لوط) لانعذبهم بشئ من سائر النجوس (أجمعين) عن أنواعه (الا امرأته) فانها  
وان خرجت مع أهلها عن مكان العذاب (قدرنا) كونها في مكان المعذبين (انها لمن الغابرين)  
أى الباقين معهم في اعتقادهم فهذه أعمال كثيرة تحتاج الى كثرة العاملين منافى السنة  
الالهية وان كان كل مناصح التبشير والتعذيب لكن اذا توجهنا الى جهة فلا يتأتى  
خلافها في تلك الحالة تلك السنة ولما كانوا لانجاء قوم لوط لم يكن لهم يد من مجيئهم اليهم  
لعلهم سبب نجاتهم ولما كان الانجاء في الخوف لم يكن يد من منكر الحال (فلما جاء آل لوط  
المرسلون قال انكم قوم منكرون) يخاف منكم ناره وعليكم أخرى (قالوا) لسنا من يخاف  
منهم ولا عليهم (بل) ملائكة (جناتك بما) أى بعذاب (ككناؤا فيه يترون) أى يشكون  
(وأينك بالحق) أى الفصل بين أهل الحق والباطل لانجاء الاولين واهلاك الآخرين  
(و) ليست هذه الدعوى منا كاذبة لتسايتك وتخويف قومك بل (اننا صادقون) يظهر  
صدقنا باعمال قومك فلا بد من وقوع ما قلنا ولا يحصل الا بخر وجك من مكانهم (نأمر) أى  
فاذهب (يا هالك بقطع) أى في جرم (من الليل) ليكونوا على غفلة من ذهابكم فقتلهم (واتبع  
أدبارهم) أى كن على اثرهم لان خروجك منهم سبب تعذيبهم فلو قد دمت أخذ العذاب من  
خلفك وليكن خروجك بأهلك عنهم ظاهراً وباطناً (ولا يلتفت منكم أحد) الى ما يصيبهم  
فيصيبه مثل ما أصابهم لمحبته لهم (و) لا تفقوا في الطريق من حيرة ما أصابهم بل (امضوا) أى  
سيروا الى ان تصلوا (حيث تؤمرون) أى مكاناً تؤمرون بالوصول اليه وان بعد (و) أكدنا  
عليهم الامر بالامضاء اليه اذ (قضينا) أى حكمنا بمر ما فيها (أوجينا) اليه ذلك الامر) الفطبيع  
الذى يجب أن يتباعد عنه غاية التباعد وهو (أن دابر) أى آخر (هو لا مقطوع) لثلاثين  
منهم من يحمل أسرارهم (مصحين) أى داخلين في وقت الصبح وان كان وقت الرحمة انقلب  
عليهم عذاباً فقيه التخويف مما يتوهم منه الامن (و) ذلك لاستبشارهم بفعل المعاصي مع  
جعله الله سبب عذابهم فانه (جاء أهل المدينة) الذين حقهم تعذيبها بابقاء النسل (يستبشرون)  
بما فيه نراها فكان استبشارهم سبب هلاكهم كيف وقد قصدوا بذلك اهلاك عرض لوط  
الذى ينزل منزلة اهلاكم بالاساءة الى أضيافه لذلك (قال) لهم لوط (ان هو لا مضى بي فلا  
تفخضون) بالاساءة اليهم فان الاساءة اليهم فضيحة للمضيف (واقفوا الله ولا تخزون قالوا)

صم كان يعبد في زمن  
نوح عليه السلام (قوله  
عز وجل سدى) أى مهمل  
(قوله سبانا) أى راحة  
لا بد انكم (قوله سبجرت)



انك تفضح نفسك بجعلهم ضيفك (أ) تجعلهم ضيفك بعد ما تضيفك كأننا امرناك به (ولم ننمك  
 عن) ان تضيف أحدا من (العالمين قال) انما نضيف في ما يجب ان انما كم منه لما فيه من  
 خريب بلد كم مع أنه لا ينبغي على حسب الماء (هؤلاء) نساء القوم (بناتي) انكمهن اياكم (ان  
 كنتم فاعلين) صب ما نكم فصبوه عليهم ليحصل لكم من بذركم من يقوم مقامكم ويعمر بلدكم  
 فالت الملائكة (لعمرك) يا من تعظمهم بما فيه تعميم بلادهم وبقاؤهم انهم لا يسمعون  
 موعظتك (انهم افي سكرتهم) أي شدة غلبتهم التي أزال عقولهم (يعمهمون) أي يصيرون  
 فلا يفهمون ما تقول لهم فلما لم يسمعوا منه النصيحة المقيمة لهم أسمعههم الله الصيحة للمهلكة  
 لهم (فأخذتهم الصيحة) من جبريل (مشرقين) أي وقت اشراق الشمس ليوتوا وقت كمال  
 الحياة لتضييعهم حياة ما تمهم (جعلنا) من تلك الصيحة الحركة للأرض (عالمها سافلها) لجعلهم  
 الرجال العالمين كالنساء السافلات (وأطمرنا عليهم) لامطأوهم على الرجال مياههم ليعيق جادا  
 ويجمد بعد الرطوبة (حجارة من سجيل) أي طين كان رطبا فتجبر لرجهم على لواطهم  
 وايسر هذه القصة للتفكير بسماعها بل (ان في ذلك لآيات) من أمن الحائز وهلاك الآمن  
 وانقلاب المذمومين (للمؤمنين) أي ناظرين بطريق التفرص في الآيات (و) ثم ذهب  
 عن أهل العصر (انها) أي هذه الآيات (لبسبيل مقيم) أي لوجوده في بسبيل مستقيم للقوم  
 (ان في ذلك) أي في جعلها بسبيل مقيم (لاية) أي عبرة (للمؤمنين) بما يسمع ويرى بأن من  
 فعل مثل فعلهم استحق مثل نكالهم (و) كيف لا يعة ببرهم وقد جعل مناهم أصحاب الايكة  
 (ان) أي انه (كان أصحاب الايكة) قوم شعيب (لظالمين) بنقص حكمته الموازنة ظلم قوم لوط  
 بابطال حكمته المناكحة بل دون ذلك (فأتقننا منهم) بما اتقننا من قوم لوط من الصيحة  
 (و) فضحناهم مثل فضيحتهم (انما بالامام معين) أي طريق واضح (و) لا يتخصص بنقص حكمته  
 الموازنة والمناكحة بل يكفي فيه تكذيب الرسل فانه (لقد كذب أصحاب الحجر) وهم ثمود  
 (المرسلين) أي صالحا القائم مقام جماعتهم (و) يكتفي في تكذيبهم أنا آيتناهم آياتنا فكانوا عنها  
 معرضين (و) انما يالوا آياتنا التحصنهم اذ كانوا ينجحون من الجبال بيوتا ليعبروا (آمنين)  
 من نقب اللصوص وتخريب الاعداء والانه دام لكن لم يقدروا الامان عن الصيحة (فأخذتهم  
 الصيحة) مثل صيحة قوم لوط وشعيب اذ لم يسمعوا حكمة الله في الارسال واطهار الآيات  
 (مصبيين) وقت توقع الرحمة لبدوا النور وهو ان كان مما يصون من الآيات لم يصنهم  
 لعماهم كالم تصنهم يوتهم من آفة الصيحة (فأغنى) أي دفع العذاب (عنهم ما كانوا يكسبون)  
 من الابسية الوثيقة ولامن البر الى الخلق (و) لولم نؤاخذهم بهذه الآيات لاخذناهم بآيات  
 الآفاق فاما (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أي بالا بالحكمة الثابتة التي  
 لا تقبل التغير وهي الاستدلال بها على الصانع وصفاته وأسمائه وأفعاله ليعرفوه فيعبدوه  
 فاذا أخلاوا بذلك أخذناهم (و) لولم نؤاخذهم بما في الدنيا أخذناهم في الآخرة (ان الساعة

أي ملئت وتعد بعضها في  
 بعض فصار بجرا واحدا  
 نحو أو أضعفها  
 اسمه وإذا الجار فحرف أي  
 تجر بعضها الى بعض أي

لا تيسر) وإذا كانت المؤاخذة بعيشة الله في الوقت كالإيمان في الشخص (فاصفح الصفح  
الجميل) أي أعرض عن استبجالها وعن الزامهم بالإيمان لأن دعوتهم لأنك لست خالقاً  
للعذاب ولا للإيمان (إن ربك هو الخلاق) وهو وإن كان خلافاً بعيشته فلا يشاء خلاف ما عمله  
لأنه (العليم) كيف لا تصفح عن الزامهم بالإيمان وأنت غني عن إيمانهم لما أغنيك عنهم  
فأنا (لقد آتيناك سبعاً) أي سبع آيات (من المثاني) أي من سورة الفاتحة التي تكرر وزولها  
لاشتمالها على معان مختلفة أصلية وتكررت في الصلاة لما يتفرع منها من تلك الأصول  
معان أخرى (وآتيناك معها) (القرآن العظيم) اتقوا ما لعلناك عن الخلق كله وعند هذا الغنى  
(لا تمدن عينيك) الشاظرين إلى الآخرة وإلى الحقائق وإلى الله (إلى ما تمناه) من  
الأموال (أو أوجا) أي أشخاص أصوار وأهـا متبوعين متزاوجين (منهم) ليكثر اتباعك وتتفقهـا  
في سبيل الله فالذين يتبعونك بهذه الآيات والقرآن أكثر من ذلك ويحصل لهم من  
الغنائم أكثر من أموالهم (ولا تحزن عليهم) أي على تركهم الإيمان وإن كان إيمانهم  
مقبولاً بالدين من كثرة اتباعهم فإن الله يقويك بضعفاء المؤمنين أكثر من تقويتك  
بهم لأن أموالهم ربحاً تعوقهم عن الجهاد بخلاف الضعفاء (و) لاستكثار الاتباع  
(اخفض جناحك) أي اجعل يدك متواضعة (للمؤمنين) فإنه يجذب الخلق بطريق  
الحبة أكثر من جذب المال عند المستكبرين (وقل) لمن لا يجذب لحبك (إني أنا  
الذير المين) أن ينزل عليكم العذاب على تقسيمكم أو فانسكم على أهوية مختلفة (كما أنزلنا)  
من العذاب (على المقتسين) القرآن إلى شعورهم وكهانة واساطير الأولين (الذين جعلوا  
القرآن) أي الذي كل آية منه جامع لوجوه الهداية (عزير) أي أجزاء مختلفة من أهوية  
وضلال فإن تركها في الدنيا (فوريك) الذي أنزله لتربية الكل (لنسانهم أجمعين) وكفى بسوء  
الناشدة عليهم سيما إذا ساءلناهم عما عملوا فيه بل (عما كانوا يعملون) من الأهوية المختلفة  
التي جاء القرآن ببيان فسادها وإذا كان هذا السؤال يتوقف على البيان الكلي (فاصدع)  
أي فرق بين الأشياء لا براك بل (بما تومروا عرض عن المشركين) به رأيهم القاسد فاعتزوا  
عليه بل استهزؤا به ولا تهتم لدفعه (إنا كفيناك المستهزين) فضلاً عن استهزائهم أشار جبريل  
عليه السلام إلى ساق الوليد بن المغيرة فربما لم يعلق بشو بهم فلم ينعطف تعظماً لاخذته  
فأصاب عرقاً عقبه نقطعه فأتى إلى أخنوخ العاص بن وائل فدخلت فيه أشوكة فانتفخت  
رجله حتى صارت كالرحيق فأتى إلى أنف عدي بن قيس فامتنط قيصاً فأتى إلى الأسود بن  
عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل يقطع رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوكة حتى  
مات وإلى عبي الأسود بن المطلب فعمى وقد كانوا يحمل الاستهزاء لأنهم (الذين يجعلون مع  
الله) الذي له كل الكالات (الهاتر) مع ما فيه من النقائص فإن جهلوا إلا أن كونهم يحمل  
الاستهزاء (فسوف يعلمون) ولكنه يكاد يسرى جهلهم اليك فإنه (لقد علم أنك بضيق

فتح ويقال معنى صبرت أي  
يقذف بالكواكب فيها ثم  
تضرم فتصير نيراناً قوله  
عز وجل سعرت أي  
أوقدت (قوله تعالى سطعت

صدرك) فيظلم (بما يقولون) من كلمات الاستهزاء وحقه ان يتسبح بنو الله فلا يضيق بحظ  
آخر (فسبح) ليزداد تجردا فيزداد استنارة (بصمد ربك) لتخلق بكالاته فتزداد اتساعا (وكن)  
عند ذلك (من الساجدين) لامن المدعين الكالات لانفسهم كيف (و) كالاته في عبادته لذلك  
(اعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أي نور التجلي الكامل الموسع لقلبك \* ثم والله الموفق والملمهم  
والمدقق رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة النحل)

سميت بهذا الاسم لما على قوله وأوحى ربك الى النحل المشير الى انه لا يبعد ان يلهم الله عز وجل  
بعض خواص عباد الله ان يستخرجوا الفوائد الخالوة الشافية من هذا الكتاب بحمل كلماته على  
مواضع الشرف وعلى الممانى المثمرة وعلى التصرفات العالية مع تحصيل الاخلاق الفاضلة  
وسايل سبيل التصفية والتزكية وهذا اكمل ما يعرف به فضائل القرآن ويدرك به مقاصده  
(بسم الله) المتجلي بذاته وأسمائه باعتدال صورها وآثارها جعلا وقصصه لا فلا يتم في دار الدنيا  
لانصرافها بل انما يتم في دار البقاء (الرحمن) باقضية الكالات على الكل فلا يتم الفرق بين  
البر والفاجر في الدنيا على العموم ولا بد منه فهو في الآخرة (الرحيم) بانزال الروح الفارق على  
الخصوص في الدنيا لانهم بالمعنى في دار الآخرة (أفأمر الله) أي تحقق شأن ظهوره التام  
الذي لا يتصور الا في القامة تحقق الماضي لدلالة الدلائل العقلية والنقلية عليه (فلا تستجلبوه)  
لازالة الشك فيه أما الدلائل العقلية فلانه عز وجل تسبح (سبحانه) أي تنزه بذاته عن الشرك  
واذا كان من لا يتنزه بذاته عن الشرك من الملوكة يغضب على من أشرك به فاستقم منه فالمتنزه  
بذاته أولى كيف (و) قد تعالى أي علت رتبته (بما يشركون) أي عن مراتب كل شريك  
ومن أشرك بأحد من لا يساويه غضب عليه وان لم يكن ملكا وكان الشريك من يقاربه  
فكيف من هو أجل الملوكة وبعده رتبته عن مراتب الشركاء وأما الدلائل النقلية فلانه  
عز وجل (ينزل الملائكة) المعصومين (بالروح) أي بالكلام الذي هو كالروح لكلام غيره  
ويقيد الحياة الابدية من علوم المكاشفة والمعاملة وغيرها بحيث يعلم بالضرورة ان نزولهم  
به (من أمره) كما ان الروح من أمره بل أعلى منه لان فيضان الروح يكون على الكل وهذا  
انما يكون (على من يشاء من عباده) المنسوبين الى هويته لا لاضلال الخلق بدعوتهم الى  
انفسهم بل ليقولوا لهم (أن أنذروا) الناس من استغلا بالتأثير من حيث (أنه لا اله الا أنا)  
والموت وحدها الالهية متوحدا بالتأثير فلا أثر لاسباب وان كان مؤثرا عندها (فاتقون) أي خافوا  
تأثيرها بالذات ولا تخافوا الغير الا بواسطتي وكما لا يساويه غيره في ذاته لا يساويه في أفعاله لانه  
(خالق السموات والارض) كيف وانما خلقا (بالحق) أي بظهور وفور وجوده واذا لم يتصور  
من غيره خلقهما ولا ظهور والنور من وجوده فهما (تعالى عما يشركون) في الافعال تعالىه  
في الذات ثم انه كما لا شريك له يساويه لا شريك له أدنى لان الخلق وان كان ينقسم الى أعلى  
وأدنى فله ان يجعل الأدنى أعلى فانه (خلق الانسان من نطفة) هي أدنى فجعلها أعلى (فاذا هو)

أي بسطت (قوله تعالى  
سبحاها) أي شربها  
• (باب السين المكسورة)  
(قوله عز وجل السر) هو ضل  
العلانية وسر تكاح كقوله

خصم) أى مجادل في تمييز الحق من الباطل (مبين) لما يميزه بأقامة الدلائل ورفع الشبه على  
 ان الادنى الذي لا يصير أعلى انما خلق لحاجة الاعلى اليه فيجب ان يكون خالقه سائق الاعلى  
 ابقاء لعلوه عليه (و) لذلك وجب أن يقال (الانعام خلقها) ابقاها لعلوكم اذ (لكم فيها داء)  
 ما يشد به من اللباس والا كسبية المتخذة من أصوافها وأوبارها وأشعارها مما يدفع الحر والبرد  
 فيحفظ اعتدال المزاج الذي هو من أسباب العلق (ومنافع) تدفع الحوائج المذلة كالدر  
 والنسل يباعن فيها (و) مما يشد اليه الحاجة دفع الجوع والعطش وهو يحصل منها بنفسها اذ  
 (منها ما تكون) لحومها وتشربون ألبانها (و) منها ما يقيدكم من يذعلو عند الناس اذ  
 (لكم فيها جمال) أى زينة (حين تريحون) أى تردونها الى المراح بالعشى من المرمى (وحين  
 تسرحون) أى تخرجونها الى المرمى بالغداة فانه يجعل بذلك أهلها في أعين الناظرين اليها  
 ولكون الجمال في الاول أظهر لانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع قدمه ثم أشار الى  
 فائدة جامعة للحاجة والزينة فقال (وتحمل أثقالكم) فلا تنذلون بحملها فهو زينة لكم  
 على انه محتاج اليها لانها تحملها (الى بلدكم) كنوا بالغية) سماع تلك الانتقال (الابتق  
 الانفس) فربكم انما خلقها رافة بكم بدفع المشقة عنكم ورحمة عليكم بإفادته الزينة لكم  
 (ان ربكم رؤوف رحيم) فلو شكرتموه زادت رافته ورحمته بكم ولو كفرتموه بنسيتها الى غيره  
 زاد غضبه عليكم ثم أشار الى ما هو أتم في دفع المشقة وإفادته الزينة فقال (والخيل والبغال  
 والحمير) خلقها (لتركبوها) فتدفعوا بهامشقة السير بالارجل وان كانت دون مشقة جمال  
 الاثقال ففيه مزيد الرافة (وزينة) فوق زينة الانعام ففيه مزيد الرحمة (و) من مزيد رحمة  
 (يخلق) لكم (ما لا تعلمون) فالادنى ما خلق ابقاء لعلو العالى المنسوب الى الرب الاعلى  
 يجب ان ينسب اليه أيضا فلا تنزيك له مساو ولا أدنى (و) اذا كان خالقا للانعام المذكرة  
 لدفع مشقة السير في طريق التجارة أو الزيادة أو غيرها وما ولا فائدة الزينة فمشقة الآخرة أولى  
 بالدفع وزينتها أولى بالتصصيل كان كالواجب (على الله قصد السبيل) أى يسان سبيل يجب  
 ان يقصده دافع المشقة الاخرية ويحصل زينتها (و) كيف لا يبينه مع انها ليست مستوية  
 في الايصال الى ذلك اذ (متاجرا) أى مائل (و) لا يبغي بانه الى الهداية اذ (لوشاء)  
 البيان الملقى (لهذا كم أجمعين) فلم يكن ثمة طريق جائر أصلا فلم يمتحج الى البيان فضلا عن  
 الملقى بانه وان لم يكن ملجئا فلا يتقن عن قدر الكفاية في حق الكل لان سنته في الرزق  
 الحسى والمعنوى واحدة وقد يكتفى في الحسى اذ (هو الذى أنزل من السماء ماء) وكذلك أنزل  
 علما (لكم منه شراب) يسكن حرارة العطش وكذلك علمه يسكن حرارة الشوق الى المعرفة  
 (ومنه يخرج فيه تسبون) دوابكم في العلم ما تنتفع به النفس الحيوانية فلا يقتلها الهوى قتل  
 الجوع للحيوان وكما لا يقتصر في النبات على ما ينتفع به الحيوان دون الانسان اذ (ينبت  
 لكم به الزرع) الذى فيه قوت الانسان (والزيتون) الذى فيه ادامته (والخيل والبغال)  
 الذين فيها ما من ذلك مزيد التلذذ (ومن كل الثمرات) التى هي فواكه وأدوية فكذا في العلم

عز وجل ولا تكن  
 لا تواعدوهن مراءى كل  
 شئ خياره (قوله عز وجل  
 سنة ولا نوم) السنة ابتداء  
 النعاس في الرأس فاذا



ما يتفقه به الروح والقلب بطريق التفتوت كالعلوم العقلية وبطريق الادام كالتقدمات  
وبطريق التلذذ كعلوم المكاشفة وبطريق القواكه والادوية من علوم المعاملة (ان في ذلك)  
أى في ازال المطر لهذما القوائد النبوية (لاية) على ازالة العلم المضيد هذه القوائد (لقوم  
يتفكرون) في سنته انما لا تتخالف في الامور الظاهرة والباطنة (و) لا يكون بيانه ملجعا  
لجريان سنته في الامور الظاهرة التي جعلها في غاية التلهو واذ يكون لها نوع خفا مثل ذلك (سخر  
لكم الليل) للاخفاء (والنهار) للاظهار (و) ليس بيانه في حق الكل على غلط واحد كما ان  
الظاهرة لا الامور الظاهرة ليست على غلط واحد في جميع الاوقات لانه سخر (الشمس والقمر  
والنجوم) فكان بيانه في حق البعض كك الشمس وفي حق البعض كالقمر وفي حق البعض  
كالنجوم واتسب الكل الى الله كما كانت هذه الكواكب (مسخرات بامره) فاستوى الكل  
في نفس البيان استواء هذه الاشياء في نفس التسخير (ان في ذلك لايات) اشير الى بعضها  
بما ذكر (اقوم يعقلون) بالفعل فوق عقل المتفكر بالقوة (و) البيان المنزل وان كان واحدا  
فلا يعد ان يختلف باختلاف التوجيهات فانه تعالى سخر لكم (ما ذرا) أى خلق (لكم)  
بحسب مقاصدكم المختلفة اعتنى بها وان كانت ذنية فاختصاص كونها (في الارض مختلفا  
الوانه) فاختلاف الوجود في الامر الاعلى بحسب اختلاف أهله أولى (ان في ذلك لايات لقوم  
يذكرون) فيستحضرون المعقولات من المحسوسات بادنى ملازمة لتقرير أسرارها بأذهانهم  
(و) كيف يعد استخراج الامور المختلفة مما أنزل مع انه البحر المحيط وقد جرت سنته كذلك  
في البحر الحسى غاية ما في ذلك من الصعوبة مثل صعوبة البحر الحسى لكنه عز وجل سهل على  
أهله اذ (هو الذى سخر البحر) لتصديده وامنه السمك (لتأكلوا منه لما طريا) في غاية  
الطوبى ليقيد قوام السهولة الغذاء وهو مثال ما يقوى الدين بأدنى تعب (وتسخر جوامينه)  
لا تلى وجواهر تجعلها حلبة) وهو مثال تحريك الادلة التي يتزين بها الدين ويستتر به عيوب  
الشبهات ستر الحلبة عيوبكم اذ (تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه) أى شاقص من الخمر وهو  
مثال لتدقيق النظر واشباعه (واتبتغوا من فضله) أى التجارة وهو مثال تحصيل القوائد  
الزائدة على مفهوم الاصل (و) انما كان البحر دليلا ما ذكرناه لانه انما فعل ذلك لطلب الشكر  
(لعلكم تشكرون) والشكر انما يكون بصرف النعم الى ما خلقت له وذلك ببيان ما خلقت له  
وبيان المنعم وبيان فوائد الشكر (و) البيان وان لم يتم مع تعارض الادلة أو النقص  
أو المناقضة فقيه ما يستقر على ما هو سنته في المحسوسات فانه وان كان فيها ما يتحرك فقيهها  
ما يقيد السكون فانه (ألقى في الارض رومى) كراهة (أن تميد) أى تتحرك (بكم) فاذا فعل  
ذلك بكم في الامور الحسية ففى العقلية بطريق الاولى لان الضرر هناك أعظم وقد جرت سنته  
بذبح الضرر (و) قد جعل في البيان ما لا يعرض له مانع كما انه ألقى في الارض (أنهارا  
و) لو تعارض بعض البيانات أو وضع فيها نقض أو مناقضة فقد جعل فيها طرقا مختلفة موصلة  
الى المطالب كما انه جعل في الارض (سبلا لعلكم تهتدون) فاذا اعتنى بكم في طريق الارض فهو

خالط القلب صارت ما ومنه  
قول عدى بن الرطاع  
العاملى  
وسنان أقصد ما لتعاس  
فرقت  
في عينه سنة وليس ثام

أشد عناية في طريق الوصول اليه (و) من عناية بهم رايتمكم في الارض انه جعل لها (علامات  
 (و) حيث فقدت العلامات الارضية (بالنجم هم يتدرون) وكانه يستدل بالنجوم حيث فقدت  
 العلامات يستدل بعلامة عدم الخلق على عدم الالهية لمن فقد له دلائل عدمها في حق الشركاء  
 (أ) تطالبون دليل عدم الهية الشركاء مع انه لا خلق لهم (فمن يخلق تكن لا يخلق (أ) تصرون  
 على القول بالهية ابعده عنكم ان لا خلق لها (فلا تذكرون) فان زعمتم ان الالهية لا تتوقف  
 على الخلق بل على استحقاق العباد وهو موجود فيها قلنا انما يستحقها المنعم شكرا على النعم  
 فلو صرح لغيره نعمة فلا شك انها محصورة (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فقتضى ذلك  
 استيعاب الارواق في عبادته شكرا على تلك النعم بحيث لا يبقى وقت لعبادة غيره والحيكمة  
 وان اقتضت الاستيعاب لم يؤخذ كم الله بتركه (ان الله لغفور رحيم) ولكن لا يغفرو لوعبدتم  
 الغير ظاهرا وباطنا اذ (الله يعلم ما تسرون وما تعلنون) ثم الاله ان لم يعتبر فيه الخالقية فلا بد  
 ان يعتبر فيه عدم الخلقية (و) شركاءكم ليسوا كذلك اذ (الذين تدعون من دون الله لا يخلقون  
 شيئا وهم يخلقون) بل هم دون كثير من الخلق اذ هم (أموات) وهم وان تعلقتم بهم الشياطين  
 (غير أحياء) اذ الشياطين لا تدبر أبدانها (و) لو كانت أرواحها فلا تصلح للالهية بل هي لها بما  
 بهم من أعظم مرغوب الصالحين وحرهوب الطالحين لانهم (ما يشعرون اياهم يعثون) على  
 انه يجب ان يكون الاله متصفا بأعلى الكالات الذي لا يتصور فيه الشرك لذلك وجب ان يقال  
 (الهكم له واحد) لكن انما يظهر على كالاته في دار الجزاء فيؤمن به من يؤمن بجزائه (فالذين  
 لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) ان يكون له أعلى الكالات كيف (وهم مستكبرون)  
 يجوزون ان يكون لانفسهم مثل كماله وهم وان لم يظهر ذلك (لاجرم) يجازيهم الله به (ان الله  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون) من تجوز ينشئ كماله لشركائهم كيف ولولم يجازهم بذلك لكان  
 محسنا اليهم وهو انما يحسن الى من يحبه (انه لا يجب المستكبرين) مطلقا فكيف يجب  
 المستكبرين عليه ويقربهم اليه باستكبارهم (و) من استكبارهم على الله انهم فضلوا كلامهم  
 على كلامه فانه (اذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) لتريسة دينكم (قالوا أساطير لآولين) أي  
 الاكاذيب التي سطردها ولم يحصل لهم بذلك فضل على الله ولا على أمثالهم الا في زيادة الوزر  
 فكأنهم قالوه (لحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الذي يظهر فيه ثقلها (و) تزداد ثقلا  
 لانهم يحملون (من أوزار الذين يضلونهم) وان كان اضلالهم أو ضلالهم (بغير علم) بكونه  
 مجهز الان ايجازه لا يفتي على المتأمل فهم مقتصرون في ذلك فلا يعسذرون في الجهل (الأساء  
 ما يزرون) لانه انضم الى وزر استكبارهم وزر تقصيرهم ولوعرف المضلون ايجازه كان قولهم  
 أساطير الاولين مكرامتهم على من يضلونهم فهو أشد من اضلالهم الجهال (قد صكر الذين من  
 قبلهم) كفروا بن كنعان في سر حاله بعد الى السماء فيقاتل ربه تليسا على الجهال مثل  
 تليس هؤلاء بالعود الى معاء كلامه المجهز الذي لا يكون معوبة الوصول اليه أدنى من  
 معوبة الوصول الى السما ولا يكون في الاستيلاء دون استهالة مقاتلة الله (فأنى الله بانيهم من

(قوله سبحانه) أي علامتهم  
 والسماء والسماء العلامة  
 (سنون) جمع سنة والسنون  
 الجدوب كقوله ولقد أخذنا  
 آل فرعون بالسنين (قوله

(القواعد) أي فاق أي الله باهلاك بنيانهم من جهة دعائهم فضعفت (فخر) أي سقط عليهم  
 السقف من فوقهم) فكذلك يضعضع بنيان فصاحتهم وبلاغتهم إذا عارضوه ويسقط جواهرهم  
 كاجرب من أبي العلاء المعري وغيره) وأماهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي جهنم أمتهم  
 لأنهم اعتمدوا على قوة بنيانهم فكان سبب هلاكهم كذلك يعذب هؤلاء بظهور عجزهم  
 عند المعارضة (ثم) بعد ذلك العذاب (يوم القيامة) الذي يشق فيه الخزي (يخزيهم) بأن  
 يأمرهم بمعارضة كلامه مع ظهور إعجازه للكل فيه (ويقول أين شركائي) في كلامي البالغ  
 أقصى مراتب الإعجاز (الذين كنتم تشاقون فيهم) أي تصملون مشقة المجادلة في شأنهم يجعل  
 كلامهم معارضاً لكلام الله (قال الذين أوتوا العلم) بحقائق القرآن التي بها الإعجاز (أن  
 الخزي) التام في معارضة القرآن (اليوم) الذي اجتمع فيه العالمون بالإعجاز (والسوء) أي  
 سوء المعاقبة على تلك المعارضة (على الكافرين) أي المستقرين على كفرهم إلى وقت الموت  
 فيهم (الذين تتوفاهم الملائكة) الذين يظهرون سرار إعجازه بظهورهم فيظهر كونهم (ظالمين  
 أنفسهم) بدعوى مشاركة الله في كلامه المعجز (فألقوا السلم) أي الانقياد للقرآن وقالوا  
 (ما كنا نعمل من سوء) معارضة ولا إنكار فيقول الملائكة (بلى) كنتم تريدون معارضته  
 وتصورون على إنكاره ولا ينفعكم إنكار ذلك بعد علم الله به (إن الله) الذي أردتم معارضته  
 وتكذيبه (عليهم) كنتم تعملون في كتابه وأوامره ونواهيها (فادخلوا أبواب جهنم) بهذه  
 الجهات (خالدين فيها) استيفاء للعبادة الأخروية فيها استيفاء كم للعبادة الدنيوية في الكفر  
 بالأسس تكبار على الله بتجويز معارضة كلامه لكم أو لشركائكم (فلنأسى مثوى المتكبرين)  
 من بين مشاوي سائر الناس من جهنم (و) يدل على تكبرهم قول أهل الحق في مقابلتهم فإنه إذا  
 قيل للذين اتقوا القول بالباطل والمشكوك فيه والعناد والتكبر (ماذا أنزل ربكم) لتربية  
 دينكم (قالوا خيراً) من كلام جميع المخلوقين لا يتأتى لهم معارضته وفيه من فوائد الهداية  
 وتبرها ما ليس في غيره إذ فيه (للذين أحسنوا) النظر فيه والعمل بها فيه (في هذه الدنيا) التي  
 شأنها الحجاب عن الكالات الحقيقية (حسنة) من العلوم والكرامات (و) لا يتقطع عليهم بذلك  
 فوائدهم الأخروية بل (لدار الآخرة خبير) في تحصيلها مع أن دار الدنيا ليست لهم وإنما  
 لهم الآخرة لأنهم خيبر خلق الله (ولنم دار المتقين) الآخرة وأقل ما فيها من الخيرية أنها  
 (جنات عدن) أي أقامة وإن كانوا لا يزالون (يدخلونها) أي يدخلون درجات القرب والعلو  
 فيها إذ تجري من تحتها الأنهار من العلوم والكرامات والمقامات وكيف لا تزدادهم انتباههم مع  
 أنه لهم فيها ما يشاؤون من المراتب العالية وهي وإن كانت فوق قدر استحقاقهم لكن (كذلك  
 يحزى الله المتقين) أي الذين وقوا أنفسهم عن النقائص يقيهم الله نقائص الآخرة كيف  
 ولا تطيب أنفسهم بدون ذلك ولا بد من تطيبها في الحكمة لأنهم (الذين) طيبوا اعتقاداتهم  
 وأعمالهم إلى حين الموت (تتوفاهم الملائكة طيبين) لذلك طيب الله موتهم إذ (يقولون) لهم  
 عند قبض أرواحهم (سلام عليكم) لا يلحقكم مشقة بقص ولا غيره بل يستدل مشقاتكم

فسيروا في الأرض أي  
 سبروا في الأرض آمنين  
 حيث شئتم (قوله عز وجل  
 سيقيم) أي فعلهم السوء  
 (قوله تعالى تجيل) وتجيل

السابقة لذات (ادخلوا الجنة) التي لاسمقة فيها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الشاقة انقلبت عليكم لذات ولايزالون يزدادون لاذة فلا يجدون نقصا بولمهم الابد لهم الله لاذة بالترقي عنه واذالم يؤمنوا بهذا البيان الذي به اعجاز القرآن (هل ينظرون) أي ينتظرون للايمان (الآن تأتيم الملائكة) المكاشفون لهم عن ظلمهم أو طيهم (أو يأتي أمر ربك) بالجزاء عليهم ما ولا ينفعهم هذا الانتظار اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) فلم ينفعهم (و) لم يكن ذلك ظلما من الله مع كونه نافعا في نفسه فانه (ما ظلمهم الله) بابطال نفع ما هو نافع (ولكن كانوا انفسهم يظنون) باعتقاد النفع فيما هو ضار بنفسه فظهور ضرره لهم (فأصابهم سيئات ما عملوا) على اعتقاد أنها حسنات فلم تكن حسنات بل محبطة للحسنات كيف (و) قد استهزؤا بما هو أصل الحسنات لذلك (خاف بهم ما كانوا يستهزؤن) أي أحاط بهم جزاء استهزائهم (و) من استهزئهم بالدين انه (قال الذين أشركوا) لو كانت الافعال بارادتنا لكانت مشاركين لله في ايجاء الافعال ولو كانت بارادة الله (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) ولا أبوا (اذ لا ربوية لاحد منا ومنهم) (ولا حرمنا من دونه) أي من دون اودانه (من شيء) فلا وعظنا على عبادة الغير والتحرير لكان ظلما مع انكم تقولون لانظ من الله تعالى فهذا وجه استهزائهم فنقول مقتضى هذا ان لا يعذب الله أحدا على الشرك والتحرير لكنه منقوض بتعذيب الله الامم الماضية عليهم ما اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) من الشرك والتحرير متسكين بمثل هذه الشبهة فارسل الله عز وجل الرسل لجلها نارة بأن ارادته تابعة لعلمه وعلمه تابع لمقتضى استعدادات حقايقهم واسكنهم لم ينقادوا لجلها الا لمن كان قاهرا عليهم يخافون من المعاندة معه ولكن (فهمل) أي ما (على الرسل الا البلاغ المبين) أي تبليغ أمر الله مع حل الشبهات (و) استعدادات حقايقهم كما اقتضت صدور تلك الافعال منهم اقتضت الامر التكميلي وارسال الرسل به اليهم لذلك (ان بعد ثناني كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت) وهذا الامر قد وافق الفعل المستعمله فيكون هداية وقد يخالفه فيكون ضلالة فآله تعالى أراد كليهما (فهم من هدى الله) لاقتضاء استعداد عينه موافقة الامر التكميلي لفعله (ومنهم من حق) أي ثبتت مع اقتضاء الامر التكميلي رفع الضلالة (عليه الضلالة) ويدل على كونه ضلالة مع كون الفعل واقعا بارادة الله مؤاخذه عليهم وهو وان لم يكن ليكم محسوسا الآن فلا تعارضوا بمقولكم لنا قضاة الواقع (فسير وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) مع ان تكذيبهم كان مراد الله والامر وان كان من الله فليس مقتضاه مراده في حق أهل الضلال لذلك (ان تحرس) أي السكامل الذي يتوهم من غاية كماله صحة معارضته لمراد الله (على هداية) بعد ارادة الله ضلالهم (فان الله) لا يعارض في ارادته ولو بأمره حتى انه (لا يهدي من يضل) وان كانت الهداية من أمره المراد له فارادة الامر لا تستلزم ارادة مقتضاه (و) ليس هذا حجة لهم بل عليهم لان ارادته تابعة لمقتضى استعداداتهم مع ان من مقتضاها الامر التكميلي والتعذيب على مخالفته لذلك (مالهم من ناصرين) يدفع عنهم العذاب (و) غاية

الشديد الصلب من الحجارة  
والضرب عن أبي عبيدة  
وقال غيره السجيل حجارة  
من طين صلب شديد وقال





لا محالة (أ) لا يالى الملبسون أمرهم بما هم من مكر السيئات (فأمن الذين مكروا السيئات)  
 سيما في كتاب الله والأمور الدنيوية (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بقارون إذ  
 مكر بموسى فرسا بغية لترميه بالزنا معهما (أو) آمنوا أن (يأتهم العذاب) غير الخسف  
 (من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا يشعرون بها كما لا يشعرون المكمور بقصد الماكر  
 (أو يأخذهم في ثقلهم) أى سعيهم في آيات الله بأن يفضحهم على أيدي أولى العلم بظهور  
 عجزهم عن معارضتهم المعجزات لله عن تصديق رسوله ولا يبعد ذلك (فأهم عجزين) الله ويكنى  
 ذلك في ظهور عجزهم الموجب فضيحتهم عند العلماء الذين هم أعز خلق الله (أو يأخذهم)  
 بأن ينقص من فضائلهم شيئا بعد شيء ليصيروا (على تخوف) أن يسلبهم الكمالات كلها  
 وهذا أقرب لأشعاره برأفته بهم ورحمته عليهم فلا يبعد (فإن ربكم لرؤوف رحيم) يزعمون  
 أن رأفته ورحمته تنافي التعذيب مع ان غايته الإذلال (ولم يروا إلى) تذليل كل (ما خلق  
 الله من شيء) له لانه (تتقيوا) أى قيل (ظلاله عن العيون) هو وان كان لا يخلو عن شرف  
 فلا تقتصر على الميل إليه بل قيل إلى (السمائل) أيضا ولا تبقى مرتفعة بل تقع على الأرض  
 (سجد الله و) تذلل الظاهر دليل تذل الباطن فأعصاها (هم داسرون) أى متذلون وان  
 كان فيهم مستكبرون (و) قد ظهر من الكل مجود لا قياد لارادة الله ومجود الامتنال  
 من أعز خلق الله وهم الملائكة إذ (الله يسجد) جميع (ما في السموات وما في الأرض  
 من دابة) أى متحرك من الافلاك والكواكب والحيوانات (والملائكة وهم) وان  
 كانوا أعز من الانسان في جوهره (لا يستكبرون) فهم متقادون من كل وجه ظاهرا  
 وباطنا كيت وهم وان كانوا مجردين وأقوى (يخافون ربهم) الذى رباهم بتشريف  
 جواهرهم وتعظيم قوتهم ليكون قاهرا (من فوقهم) يمكنه تبديل أحوال جواهرهم من  
 الطيب إلى الخبيث (و) لولم يخافوا (يقعون) بقتضى طيب جواهرهم (ما يؤمرون)  
 وان أمرهم بالتعذيب الذى خالف طبعهم كاله ان يأمر بما لا يدركه العقل فلا يبعد على الله ان  
 يعذب من يشاء بما يشاء (و) الكل وان كان ساجدا لله باعتباره أمر الارادة أو باعتبار ان عباده  
 مظهر عبادة له فليس ذلك مانعا له من التعذيب على الشرك لئلا يقتنه نهى التكليف اذ (قال  
 الله لا تتخذوا الهين) متعددين بأقل الاعداد (اثنتين) والمشركون زادوا على النهى مالا  
 ينحصر ولا يتصور ان يأمر بالشرك وان حاز ان يأمر بما لا يدركه العقل اذ لا يأمر بامتقاة  
 ما ليس في الواقع واقعا (انما هو له واحد) وربما يوههم الامر بخلاف الواقع من الخوف  
 ولكنه لا يتصور من الله بالنسبة اليه واما بالنسبة الى العبد فله ان يقيد الامان منهم وقد فعل  
 اذ قال (فاياي فارهبون) أى خصوني بالخوف (و) كيف يخاف الغير مع اعطاء الله الامان  
 منه والخوف سواء لا يستقل بالتأثير اذ (له ما في السموات والأرض) كيف لا يعطى الامان  
 من الغير ولا يتم التدبير بدو الله بدون ذلك اذ (له الدين واصبا) أى لازما لزوم الدين له ينافى  
 خوف الغير (أ) تنكرون لزوم الدين له (فغير الله تتقون) عبادة الغير كالانكون لا تخوف

وإذا فتح صد كقوله الى  
 كلمة سواء بيننا وبينكم أى  
 عدل ونصف يقال دعاء  
 الى سواء فاقبل أى الى  
 النصفه وسواء كل شيء

وسطه (قوله تعالى مكانا  
سوى) وسوى أى وسطا  
بين الموضعين (قوله عز  
وجبل السجبل) الكتاب  
أى العقيقة فيها الكتاب

منه لا تكون لجر النفع منه إذ (ما بكم من نعمة) جهلتم منعمها (فإن الله) أى فاعلموا أنتم بمن  
الله ولا تدفع الضر من جهته لأن غايته أنكم تتوقعون منه دفع الضر (ثم إذا صدكم الضر  
فاليتمجأرون) أى تتضرعون (ثم إذا كشف) أى بذلك التضرع (الضر عنكم إذا  
فريق) أى جماعة (منكم بهم بشركون) اذ يزعمون أنه ارتفع بسبب الغير ولا فائدة في  
هذا الشرك سوى كفران النعمة (ليكفروا بما آتيناكم) فلا يلزمهم شكرها الموجب  
للعادة ليعترفوا بالاستغلال بالتمتع (فتمتعوا) بها كافرين بالنعم (فسوف تعلمون) ما قوتهم  
من النعم الغير المتناهية المرتبة على الشكر وحصلهم من الشدائد الغير المتناهية المرتبة  
على الكفران مع أن أدنى شدتهم لا تنفي عنهم الدنيا أجمع (و) مع كونهم لا يستفيدون  
منهم نعمة ولا يدفعون ضررا يقيدونهم نعمهم ويستنصرون بانصراجها لهم اذ (يجعلون  
لما لا يعلمون) حصول الفائدة منهم (نصيما محارزة قناهم) ليستفيدوا منهم تلك الفائدة بناء  
على أن وعدناهم تلك الفائدة في ذلك فإن لم نساأهم عن تضييع تلك النعمة بلا فائدة (تالله  
لنستلن عما كنتم نفرون) علينا في وعدنا الفائدة على ذلك (و) كما يجعلون للأصنام  
ما يصونه من الأموال (يجعلون لله) ما يكرهون من الأولاد (البنات) وقد تنزه (سبحانه) عن  
التولد فضلا عن المكره (و) مع ذلك يفضلون أنفسهم على الله اذ يجعلون (لهم ما يشتمون)  
من الذكور (و) ليس هذا التفضيل بما يلزمهم من غير شعور منهم بل مع ظهوره لهم فإنه  
اذا بشر أحدكم) أى أحد الذين يجعلون لله البنات (بالأنثى) ولدت له ولأحد من أولاده  
(ظل) أى صار (وجهه) من الكآبة والحياة (مسودا) أى كآته أسود (و) من شدة  
كرهته لها (هو كظيم) أى مملوء غيظا على امرأته لأنه حصل لها ما يوجب أشد الحياء حتى  
أنه (يتوارى) أى يستتر (من الغوم من سوء) أى حياء (ما بشر به) يحدث نفسه (أيمسكه)  
أى أيترك المشر به مع أنه أقره (على هون) أى ذلة عظيمة (أم يدسه) أى يحقيه فيجعله  
رفق التراب) حياء ومقتولا (ألا ساء ما يحكمون) بأن في البنات ذلا وفي الذكور عز والحكم  
بالدس في التراب وجعل خيرا للأموال للأصنام وشرا للأولاد لله وخيرا لأنفسهم ثم قال (للذين  
لا يؤمنون بالآخرة) فيجتروا على الله بآثبات الصفات السوءه (مثل السوء) أى صفات  
الذل (ولله المثل الأعلى) أى صفات الكمال كيف (وهو العزيز) أى المتفرد بكمال العزة  
المنافمة لذل الموت لذي يطلب له الولد وبكمال القوة والمنافسة لذل الضعف الذي يدفع بالذكور  
(الحكيم) في تخصيص الخلق بالنقائص لتلايد دعوا الاشتراك مع الله في كآلانه (و) عزه  
وار اقتضت التعذيب على القور فكم تمنع من ذلك لأضائه إلى تخريب العالم فإنه  
(لو يؤخذ) على القور (الله) الجامع للرحمة والقهر (الناس) الذين شأنهم نسبة إلى حكمته  
(بظلمهم) بخالفه حكمته (ماتركا عليها) أى على الأرض (من دابة) إنسان أو غيره أما  
الإنسان فإنه لا يخلو أحد منهم من ظلم أو ما غيره فإنه خلق من أجله (و) الحكمة وإن صنعت

المواخذة على القور ولا تبطلها بالكلية لافضائه الى ابطال مقتضى العزة بالكلية (لكن  
 يؤخرهم) لالى امد غير معين لانه يشبه الابطال الكلى بل (الى أجل مسمى) يستغفر  
 منهم من يستغفر فيغفر له ويصمر من يصرفيزاد عذابا (فاذا جاء أجلهم) أى غاية مدتهم  
 (لا يستأخرون ساعة) أى لا يمكنهم طلب التأخير عنه الى ساعة أخرى للاستغفار منه لذهاب  
 وقته المعين له (ولا يستقدمون) لاستقصاء العقاب (و) اسكن قبل مجيئه لا يتطرون الى  
 عزته اذ (يجعلون لله) مع كمال عزته (ما يكرهون) لانفسهم لما فيه من دأما (و) لالى  
 مقتضى عزته في حقهم اذ (تصف ألسنتهم) الوصف (الكذب) لاعمالهم بأنهم احسنه فيزعون  
 (أن لهم الحسنى) على خلاف مقتضى عزته لكن مقتضاها تعذيب من استبدلها بغاية  
 الذلة (لأجرهم) أى حقا (أن لهم النار) بمقتضى قهر عزته (وأنهم مفرطون) أى مقدمون  
 في التعذيب على غيرهم اذ أرادوا تقدمهم على الله بالفضل عليه اذ جعلوا له ما يكرهون  
 لانفسهم وانما قالوا ان لهم الحسنى مع انهم تفضلوا على الله من تزيين الشيطان لهم ولا يعد  
 مع بيانك لتزويراته فانه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) ليعينوا لهم ما يقربهم من الله  
 ويعددهم من النار وما يقربهم من النار ويعددهم من الله (فزين لهم الشيطان أعمالهم)  
 المقرية من النار المبعدة عن الله فأراها بالعكس وأنت وان كان ييا لك أتم فلا يزال موالاته  
 بالكلية لعدم كونه مطبعا (فهو وإيهم اليوم) يرجعون قوله على قولك لموافقة أهوائهم  
 (و) هي وان كانت لنيفة (لهم) منها (عذاب أليم) يؤلم ظاهرهم وباطنهم (و) كيف  
 لا يؤلمهم ولم يترك بيانك من تليسانه شيئا لانا (ما أنزلنا) من مقام علنا الكامل (عليك)  
 بأكمل الرسل (الكتاب) الذي هو أكمل الكتب (الالتيين لهم الذي اختلفوا فيه)  
 لوقوع الالتباس فيه (و) كيف لا يرفع الالتباس وهو (هدى) بأقامة الحجج ورفع الشبه  
 (ورجة) بأفادة الكشف التام لكنه انما يكون مقبدا (أقوم يومنون) بالله فيتماملون في  
 كلامه فيجدون فيه هذه المطالب الشريفة الدالة على انه من عنده لعجز من سواه عنه (و) لا  
 يعدم الله مع غاية عظمتها انزال الكتاب لأحياء الناس عن موت الجهل اذ (الله أنزل من  
 السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان في ذلك) أى انزال المطر لأحياء الارض (لاية)  
 على انزال الكتاب لأحياء الناس (أقوم يسمعون) الدلائل من كتابه المجز لا شق له على  
 ما لا يتناهى من القوائد المفيدة للهدى والرجة (و) لا يعد ان يكون في هذا الكتاب  
 هذه القوائد مع ما يرى في ظاهروهم من الاقتصار على الظواهر وكثرة التكرار وتبدل الالفاظ  
 (ان لكم في الانعام عبرة) لان الغذاء الواصل الى كرشها اذا انهمض انجذب الصافي الى  
 الكبد والكثيف الى الامعاء ثم ما في الكبد يصير دما ثم ينقسم الى الصفراء فتذهب الى  
 المرارة والسوداء فتذهب الى الطحال والمائية فتذهب الى الكلية ثم الى المثانة ويبقى بعضه  
 دما يدخل في الاوردة وينصب بعضه الى الضرع فيصير لبنا لذلك (نسقيكم مما في بطونه)  
 من الغذاء ذكر الضمير بناء على ان الانعام مفردة مقتضبة بمعنى الجمع كقولهم قوب الكباش

وقيل السجل كاتب كان  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وعام الكلام للكتب (قوله  
 عز وجل يخبرنا بكسر  
 السين من الهز وخضريا



واذا أتت فهو تكسير ثم أوانه في معنى الجمع (من بين فرث) وهو ما في الامعاء من الفضل  
 (ودم لبنا خالصا) لا يشوبه شيء منهم لذلك يكون (سائغا) يجري في الحلق بلا غصة (لشاربين)  
 اذ ليس فيه خشونة الثقل ولا دسوسة الدم فكما انقسم الغذاء الى فرث ودم ولين فكذا  
 القرآن تنقسم معانيه الى قسم محض كالثقل واب محض كالدم وفوائده عجيبة كاللبن لذلك  
 يسوغ لاهل الحقيقة والشريعة جميعا اذ لا تناقض فيه احدهما الاخرى ثم أشار الى أن  
 الثقل بالفرث والدم ليس بقصد الذم اذ كله مدح كثمرات الخيل والاعناب (و) لكن  
 يتخذ منه علوم مختلفة كما انكم (من ثمرات الخيل والاعناب) تتخذون منه سكرا أى  
 خرا وهو مثال علوم الحقيقة لموجبة اسكر المحبة وقد عرض للغمم زدم السكر لكنه لازم  
 يلحق المشبه بها (ورزقا حنا) كالتمر والزبيب والدبس والتحل وهو مثال العلوم النافعة  
 التي ينظم بها أمر المعاش والمعاد (ان في ذلك) الاتخاذ (لاية لقوم يعقلون) أى يستعملون  
 العقل فيخذلون من القرآن هذه العلوم النافعة لهم في معاشهم ومعادهم والعلوم الموجبة  
 اسكر المحبة فيجمعون بين هذه العلوم بلامنافضة بقوة العقل (و) لا يبعد من الله ان يلهم  
 بعض عباده استخراج علوم حاوطة شافية من القرآن من غير استعمال عقل ببناء كلماته  
 بوضوح الشرف وتتميم معانيه والتصرفات العاليسة فيم اع تصبيل الاخلاق الفاضلة  
 وسلول سبيل الكشف من التزكية والتصفية مع كمال التذلل فيه فقد فعل مثله بآدنى  
 الحيوانات اذ (أوحى) أى الهم الهام يشبه وحى الانبياء (ربك) الذي يراك بهذه الفضائل  
 (الى التحل) وهو الزبور رتبة لها (ان اتخذى من الجبال يوتا) من ادهان الانوار ودسوماتها  
 وهو الغالب (ومن الشجر) وهو المتوسط (ومما يرشون) أى من السقف وهو النادر  
 (ثم) بعد بناء البيوت التي تشبه الاعمال الشرعية (كلى من كل الثمرات) الحلو والمرة  
 والحامضة وهو يشبه تصبيل الاخلاق الفاضلة (فاسلكى سبل ربك) أى فاجعل على ما كنت  
 في مسالك ربك التي تخيلها عسلا وهو مثال التزكية والتصفية حال كون تلك السبل (دلال)  
 أى متدلة لذلك وهو اشارة الى تذلل العبد لله عند حصول التزكية والتصفية لا يظهر عند ذلك  
 بدعوى الالهية لنفسه ولا بدعوى الكمال لها (يخرج من) أفواهاها العباب نشأ من ما كواها  
 في (بطونها) وهو (شراب) أى صالح للشراب وهو مثال شرب العلوم اللدنية (مختلف  
 ألوانه) أبيض وأسود وأحمر وهو مثال اختلاف انواع تلك العلوم (فيه شفاء للناس) اما  
 بنفسه كافي الامراض الباغمية أو مع غيره اذ لما يحلوم مجنون عنه وليس المراد العموم لانه  
 نكرة في سياق الاثبات لكن تنكيره يفيد تعظيمه (ان في ذلك) الوحي (لاية) على الهام الله  
 بعض عباده استخراج العلوم من القرآن (لقوم يتفكرون) في حال القرآن فسروته قابلا  
 وفي حال الرجال فيرونهم مستعدين له (و) لا يبعد ان يكثر علوم القرآن مع ان كل عالم انما  
 يتخذ منه مقدارا خاصا كافي العمر يكون لكل حى مقدار خاص اذ (الله خلقكم) باعتبار  
 جميته نلصكم نصيب في الحياة وتوابعها (ثم يتوفاكم) عن قريب او بعد مدة فيقطع نصيبه

بالضم من السخيرة وهو  
 ان يصطهد ويكلف عملا  
 بلا أجرة وقوله يتخذ  
 بعضهم بعضا مخرى أى  
 ليستخدم بعضهم بعضا

قوله التي تخيلها الح عبارة  
 الكتاب التي يجيل فيها  
 بقدرته النور المرعلا  
 من أجوافك ومنافذ  
 ما كان اه وهى ظاهرة

من العمر (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) فيه ظم نصيبه ولكنه يستقصر لانه انما يرد اليه  
 (لكيلا يعلم بعد علم شيا) فكذا كل عالم يتخذ نصيبا من القرآن الذي هو الروح المعنوي ثم  
 منهم من يقطع نصيبه ومنهم من يكثر ومن المكثرين من يبلغ مبلغا يرى نفسه جاهله بأسراره  
 بل بظاهره ولا يبعد من الله ذلك الكمال علمه وقدرته (ان الله عليم قدير) فيعلم كيف يدرج  
 العلوم الكثيرة في الالفاظ اليسيرة وقد رعى اطلاع كل عالم على مقدار خاص منه (و) لا يبعد  
 من الله اي قاع التفاوت في فهم العلوم من القرآن من غير تفاوت في العمر لانه رزق معنوي  
 فهو كالخس اذ (الله فضل بعضكم على بعض في الرزق) كيف وما يحصل بالتعلم لا يبلغ مبلغ  
 علم الماهل كما ان الغنى لا يعطى عبده ما فضل عن حاجته ولا ما يجبه له مساويا له (فما الذين فضلوا  
 برأى رزقهم) الفاضل عن حوائجهم (على ما ملكت أيمانهم) ولا مقدارا يساوونهم به  
 (فهم فيه سواء) بل هذا التفاضل من الله فلا يبعد منه ان يفضل بعض علماء القرآن على بعض  
 (أ) تنكرون فضل بعض علماء القرآن على بعض في فهمه (فبنعمة الله) التي هي تكثير  
 فوائدها لقرآن بحيث يبلغ بها احد الانجاز (ب) يجهلون (فيقولون انه مما يستوي فيه الكل  
 مما يفهم من ظاهره الذي لا يعرف به اعجازه (و) لا يبعد من الله ان يفيد من ألفاظ يسيرة  
 ظاهرة بل من لفظ واحد معاني كثيرة اذله نظير في المحسوسات اذ (الله جعل لكم من انفسكم  
 أزواجا) فانه كما خلق حواما من آدم خلق ذرات النسوة من ذرات الرجال فان لم يكن فلا شك  
 انهم خلقن من نطف آبائهن (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) فلا يبعد ان يفيد  
 من كل لفظ من الفاظ القرآن معاني كثيرة ومن ازدواج الفاظه معاني أخرى من تلك المعاني  
 الاول معاني ثواني وثالث وهلم جرا (و) يكون ذلك بطريق الملازمة والاستدلال تارة  
 وبطريق الذوق أخرى كانه (وزقكم من الطيبات) فالخاص بطريق الذوق أطيب من غيره  
 اذ لا كانه فيه (أ) يغترون بقول الجهال (فبالباطل) من أقوالهم (يؤمنون) أي يصدقون  
 بلا شبهة فضلا عن حجة (وبنعمت الله) وهو كلامه الجامع لأنواع الدلائل والادواق (هم  
 يكفرون) فيعملونه دون كلام الجهال بل أساطير الاولين (و) كيف لا يكون تصديقكم  
 لأقوالهم إيمانا بالباطل وهم (يعبدون من دون الله) وعبادة الدون باطل ومطلوبهم أيضا  
 باطل لانهم يطلبون منهم الرزق مع انهم عباد (ملائكته) (م رزقا) معنويا (من السموات  
 و) حسان (الارض شيا) من الملك الخفيق والمجازي (ولا يستطيعون) على تحصيله  
 لانفسهم أو لعبادهم بطريق الشفاعة أو غيرها ولا على دفع الضرر فهي لكونها من الله لا غائل  
 الله بوجه من الوجوه (فلا تضربوا) أي فلا يجعلوا بانحازهم شركاء (الله الامثال) في استحقاق  
 الله العبادة وكيف تصدقون أقوالهم انهم امثال ولا تصدقون قول الله انهم عاجزة مع ان  
 الواجب العكس اذ لا يعقل تقليد الجهال مع وجود العالم (ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وان  
 قالوا كيف نهلم ان قول الانبياء قول الله دون قول من يسمعونهم الجهال يقال لهم (ضرب الله)  
 لبيان ذلك (مثلا) للجهال (عبدا) اذ لا يناسبون سيدهم بوجه من الوجوه (عالمو كا) اذ

(قوله جل وعز صدره مخضود)  
 السدر شجر النبق مخضود  
 لاشوك فيه كانه خضد  
 شوكه أي قطع (مجهولين)  
 حسان فصيل من السحرة

ملكهم اهويتهم (لا يقدر على شيء) من التصرف والاتفاق لانهم وان أعطوا من العقول فليس لهم ان يتصرفوا بها ما يبلغون به المقاصد الدينية ويهدوا الخلائق (و) للانبياء الذين ناسبوا الحق وملكوا اهويتهم وأعطوا من العلم ما وصلوا به الى المقاصد الدينية كلها ظاهرها وباطنها بحيث يتمكنون من اتفاقها على الوجه المستحسن للاسراع على أهلها والظواهر على أهلها (من رزقناهم) من الاحرار (منار زقا حسنا) لا خبث فيه من جهة الحرمة كذا علومهم ليس فيها خبث الضلال والفساد (فهو يتفق منه سرا) لاهل السر (وجهرًا) لاهل الجهر (هل يستون) حتى يعمل كلام الكل كلام الله أو كلام من دونه لا يستون بل يفضل أحدهما الآخر فضلا عظيمًا يوجب الشكر عليه وعلى من يتفق عليه (الجلد لله) وهؤلاء لا يشكرون (بل) أكثرهم لا يعلمون ان الله أعطاهم وان رأوا اتفاقهم (و) ان لم يظهر لهم من هذا المثال فضل الانبياء على جهالهم (ضرب الله مثلا) أي أظهر منه اذ العبد المملوك ربما يقدر بالاعتقاد أو باعطاء التصرف فمثل جهالهم ومثل الانبياء مثل (رجلين أحدهما أبكم لا يقدر) على النطق الذي به استقادة العلم وإفادته بل (على شيء) من الاعمال لكونه مجنونًا فكيف يفهم عليه علمًا أو مالا للاتفاق فيكافئه مثل ذلك (وهو كل) أي ثقل (على مولاه) أي الذي ولي أمره ومثله لو لم يكن كلالا يقوض اليه شيء لانه (أيما وجهه) من الاعمال (لا يأت بخير) أي ينتج فكيف يقوض اليه الاموال والعلم (هل يستوى هو ومن يأمر) من الانبياء لكونه منطيقًا ذارشد (بالعدل) الشامل للفضائل (و) قد اشتغل علما في نفسه اذ (هو على صراط مستقيم) لا يتوجه الى طلب الا يبلغه باقرب سعي فكيف لا يقوض الله اليه العلوم لاتفاقها على الخلق سرا وجهرا (و) ان زعموا انه انما يحسن الامر بالعدل والكون على الصراط المستقيم عند الاطلاع على الحقائق لكنها غيب ولو اطلعوا على الغيب لعلموا وقت الساعة يقال لهم (لنغيب السموات والارض) فله ان يطاع منها على ما يشاء من يشاء ويمنع منها ما يشاء فيخص به ذاته (و) لا يضرهم عدم الاطلاع على أمر الساعة اذ يكتمهم ان يطلعوا على قريبه افاته (ما أمر الساعة) في القرب من قدرة الله (الكلح البصر) أي كقرب رجع الطرف من أعلى الخدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) بان يكون في زمان أقل أو ان بعث جميع الخلائق هو وان كان أمر أعظمًا لا يعظم على الله (ان الله على كل شيء قدير) لا يبعد من الله ان يخرج بعض أفراد الانسان من ظلمة الجهل الى نور العلم والولاية والنبوة فان له نظير في المحسوسات اذ (الله أخرجكم) الى النور الحسي (من بطون امهاتكم) وهي مظلمة (لا تعلمون شيئا) الى النور المعنوي اذ (جعل لكم السمع والابصار) لادراك المحسوسات الغائبة والحاضرة (والافتدة) لادراك المعقولات لتتوسلوا بذلك الى معرفته وعبادته (لعلكم تشكرون) بمعرفته وعبادته ولا يلزم من ذلك تساوي الكل فيها كما لا يتساوى الحيوانات في الاماكن (١) تشكرون تفاوت المسكنات وقد وقع في الاماكن فكأنهم (لم يروا الى الطير مسخرات) يمكن (في جوار السماء) كذلك يرتفع بعض الانسان بمكانة العلم على بعض

ويقال فحين مضرة تحت  
الارض السابعة يعني ان  
أعمالهم لا تصعد الى  
السماء وان كتاب الابرار  
ان في عليين أي في السماء

لأبائهم على بنو نوعه بل بأعلاء الله إياه كأعلائه الطير (أذ ما يحسكن) في ذلك المكان مع ثقلها  
 (الآله) وإن توهموا أنه اجنسته (أن في ذلك لآيات) أشير إلى بعض أرائه ورفع الطير (أقوم  
 ومنون) بأقائه فيعلون بآياته ويستزيدون بها معارفه حتى ترتفع أحوالهم ومقاماتهم ولا يلزم  
 من ذلك الارتقاع الانتقال من مكان الشهوية والغضبية بالكلية فذلك سبب البقاء فلا بد من  
 السكون فيه (و) لا يلزم الخروج منه كما لا يلزم السالك الخروج من بينه الظاهر (أفقه  
 جعل لكم من بيوتكم كنوا) لكن هذا السكون لا ينبغي أن يكون بحيث يمنع من التحرك إلى  
 الله ولا من الاتجار بالاعمال والأحوال والمقامات بل غاية الأمر أن يتقل البيوت كما أنه  
 في المحسوسات (جعل لكم من جلود الأنعام) خصم بالذكر لأنها أقوى من بيوت الأشعار  
 والتماب (بيوتا) يمكن نفلها (أذ تستخفونها يوم ظعنكم) أي ارتحالكم (ويوم أقامتكم)  
 فكذلك يستخف هذه القوى المحركة إلى الله حال سلاوكم وحال استقراره بمقام قربه وانما  
 يتيسر ذلك بلباس التقوى واتجار الأعمال والأحوال والمقامات بل تكون كأنهم حاصلة  
 من هذه القوى كيف (و) قد جعل الله لاعتبار ذلك (من أصوافها وأوبارها وأشعارها)  
 أي أصواف جلود الضأن وأوبار جلود الأبل وأشعار جلود المعز (آياتنا) من الملبس والمفرش  
 للإشارة إلى التلبس بلباس التقوى بجميع أنواعها واستقراش بساط الشرع الظاهر  
 والباطن من كل وجه (ومتنا) بتجربتها (التي حين) للإشارة إلى الاتجار بالأعمال والأحوال  
 والمقامات إلى حين الموت (و) استصحاب هذه القوى وإن كانت لا تخلو عن أذية فغايتهما  
 أنهما تكرارة الشمس (الله) جعل لكم عنما ظلالا من الأخلاق والأعمال والأحوال  
 والمقامات كما أنه (جعل لكم ما خلق) من بعض الأجسام (ظلالا) وهذا الإشارة إلى ظلال  
 الأخلاق والأعمال وإشارته إلى ظلال الأحوال والمقامات بقوله (جعل لكم من الجبال كظا  
 و) أن خففتم من حرارة أذية النفس إذا تقوت بتلك القوى جعل لكم لباس التقوى حافظا عنه  
 كما أنه (جعل لكم سراويل تقيكم الحر) أن خففتم من محاربة الشيطان به باجعه بل لكم  
 حافظا من الدلائل ورفع الشبه كما أنه جعل لكم (سراويل) من الدروع والجلوشن والسراويل  
 (تقيكم بأسكم) فكما أن نعمته في هذه المواضع (كذلك يتم نعمته عليكم) في كل موضع  
 فجعل لكم ظلالا من أعمامه الجمالية عن قهر أعمامه الجلالية حال السلوك وجعل في القضاء في  
 الله أكل وجود العبد بكن وجود الحق وفي البقاء ما يناسب صفات الحق للبقاء من حرارة  
 شهوات النفس ودروع عن محاربتها بعد الرد بصفاتها (أعلمكم تسلون) وجودكم لله عند الرد  
 (فان تولوا) عن هذا البيان الدال على كمال علمك فلا يضرك عدم الجاهة إلى الهداية (فأعسا  
 عليكم البلاغ المبين) وقد بينت لهم هذا البيان نعمة الله ففهم بحيث (يعرفون نعمت الله)  
 بالباطن بحيث صار ملجئا للباطن (ثم يشكرونها) باللسان أذ لم يصبر ملجئا لهم (و) ليس هذا  
 الإنكار لبقا خفا عليهم بل (أكثرهم الكافرون) أي سارتون لهذا البيان الذي يكاد  
 يلحق الملجئ (و) لا ينقطع سترهم بعتهم بل يستقرونه (يوم تبعث من كل أمة شهيدا) فيشهد

السابعة

(باب الشين المفتوحة)  
 قوله عز وجل شكور  
 أي شيب تقول شكرت  
 الرجل إذا جازيته على

قوله والسراويل هكذا في  
 الأصلين بأيدينا وعبارة  
 الكشاف والسراويل عام  
 يقع على كل ما كان من  
 جديد وغيره هـ



عليهم عايطل سترهم (ثم لا يؤذن للذين كفروا) بردها دهم ليعودوا الى سترهم (ولا هم يستعقبون) أي ولا يطلب منهم الاعتذار لخروج وقتهم وهو ما قبل رؤية العذاب (و) ما بعد رويته فلا يفيده تخفيفا فضلا عن ازالته بالكلية فإنه (اذا رأى الذين ظلموا) يستالحق الواضح الى ان يشهد عليهم الشهود (العذاب) فاعتذروا (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) لا اعتذار وان كانوا منظرين لأقامة الشهود عليهم (و) كيف يحقق عنهم أو ينظرون وأثر الظلم فيهم باق الى هذه الحالة فإنه (اذا رأى الذين أشركوا شركهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) اجعلهم شفعاءنا اذهبهم (الذين كانوا من دونك) ليكونوا شفعاءنا عندك (قالوا) أي رد الشركاء (اليهم القول انكم لكاذبون) في جعلكم ايانا شركاء لله فكيف تتوقعون الشفاعة من هذا القول الكاذب (و) لو كان صدقا كان مانعا من الشفاعة لاشهاد به بالعداوة مع الله تعالى لذلك (ألقوا الى الله يومتد) وان ادعى بعضهم الشرك قبله (السلام) أي الصلح بترك الشرك (و) هم وان صالحوا مع الله لم يصيروا شفعاء عنده بل (ضل عنهم) ما كانوا يفترون من كونهم شفعاء عنده قبل الصلح او بعده بل (الذين كفروا) من هؤلاء الذين القوا الى الله يومتد السلم بدعوى الشرك لانتصهم (وصدوا) بدعوى الشفاعة عند الله الناس (عن سبيل الله) فانه وان صالحوا الله يوم القيامة (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي للمستشفين بهم لايصلهم بل بما كانوا يفسدون دين أنفسهم ودين الملائق فأني يتصور منهم الشفاعة (و) لا يختص زيادة العذاب عليهم بدخول جهنم حتى رجعتهم شفاعتهم قبل رؤية دخولهم النار بل يزداد عذابهم أيضا (يوم تبعث في كل أمة شهيدا عليهم) ليفضحهم لالعداوة معهم بل مع كونه (من أنفسهم و) اذا أنكر وراجع ذلك شهادتهم (جئنا بك شهيدا على هؤلاء) الشهداء والمشهد عليهم اتركي الشهود وتزيد الشهود عليهم فضيحة بل قبائحهم مما نقلت اليك بالتواتر (و) لا يمكنهم ان يقولوا ان الذي نقل اليك أحاديث كاذبة لانا (نزلنا عليك الكتاب) المصدق لهما مع كونه (تبيانا لكل شيء) من المعارف والاحكام واخبار الماضين (وهدي) مشة على الدلائل ورفع الشبهة (ورجعة وبشرى المسلمين) بأنهم يبلغون به الى حد القراسة بحيث لو لم تبين لهم أحوال الماضين لاطلعوا عليها بقراستهم فاذا كان هذا للمسلمين عامة فكيف نبينهم صلى الله عليه وسلم وانما بلغوا هذا الحد من قيامهم بهذا الكتاب لانهم يصيرون به أصحاب التحلية والتجلية والتخمية كالأوتكميلا كما قال (ان الله يأمر) فيه (بالعدل) أي الاعتدال وهو التحلية بالاوساط الجديدة في باب الاعتقادات كالتوحيد بين التعطيل والشرك والقول بكسب العبد بين التفويض والخير وفي باب الاعمال كأداء الواجبات والسنن بين البطالة والترهيب وفي باب الاخلاق كالحكمة بين الالهة والدهاء والعفة بين العنة والشره والجلود بين البخل والتبذير والشجاعة بين التهور والحبس (والاحسان) وهو ان تعبد الله كأنك تراه وهو التجلية ذكره لعدم دخوله في العدل لانه ميل الى الحق فهذا هو الكمال وأشار الى التكميل

احسانه اما بقبل واما  
بنينا والله عز وجل شكور  
أي منيب عباده على

بقوله (وابتأذى القربي) أي من له قرابة نسبية أو دينية من العلم والمال ثم أشار إلى  
 التخلية بقوله (وينهى) في مقابلة العدل (عن القسامة) وهو ما تجاوزه العبد إلى افراط  
 أو تفريط وصرح بالنهي إذا لم يرد لا يوجب والتوسط يوجب الخروج المرفوع عن الدين  
 فيتوهم أن الأمر للذهب (و) ينهى في مقابلة الاحسان عن (المنكر) وهو الميل إلى الخلق  
 بالادبار عن الحق (و) ينهى في مقابلة ابتأذى القربي عن (البقي) عليهم يمنع حقوهم من  
 المال والعلم وأخذ أموالهم واضلألهم وانما كان هذا مفيداً للتخلية لأنه (يعظكم) بهذه  
 الاشياء (اعلمكم تذكرون) ما فيه من الضرر فتعلمون عنها وإذا تخليت عنها تذكروا  
 ما سبق فتعلمون بها والتخلي بها يسوق إلى التخلية وهو موجب لصديق القياس وهو مبلغ  
 لرتبة الشهادة عند الله يوم القيامة وانما ذكر التخلية بعد التخلية إشارة إلى أنه كثيراً ما يحصل  
 بعدها الرد إلى النفس فيخاف من ضررها ولا يدفع إلا بالتخلية (و) ما لم يرد فيه أمر ولا ينهى  
 بخصوصه (أو فوا بهداً لله) أي بذره فانه وان لم يجب المنذور بذاته يجب (إذا عاهدتم  
 و) أولى بالوجوب منه ما حلفتم على فعله (لا تنقضوا الأيمان) وكيف تنقضونها (بعد  
 توكيدها) بذكر اسم الله فيها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) أي رقيباً هل يتألون به أم لا  
 فلو نقضتم علم أنكم لا تتألون به (إن الله يعلم ما تفعلون) فيما لا يراقبكم فكيف فيما يراقبكم  
 (ولا تكونوا) بنقض اليمين التي هي رقيقة ما بينكم وبين الله مجانين (كأنني نقضت غزاهما)  
 ربطة بنت عمرو بن سعيد كانت تغزل هي وجواربها إلى نصف يوم ثم تنقض الجميع لضعف  
 الغزل بل (من بعد قوة) لانهائفة في ذلك بل كان (أنكأنا) أي نقض المجرد عن الغرض  
 فكذلك نقض اليمين كان بعد تقوى بالله ثم ابطال ذلك التقوى بلا غرض سوى الإبطال  
 وغاية ما تقصدونه من الأغراض فيه أنكم (تخذون أيمانكم دخلاً) أي خديعة مفسدة  
 (بينكم) بعد افساد ما بينكم وبين ربكم وأعظم ما يفيدكم أن تنقضوا بينكم مع قوم  
 لتفقدوا مع آخرين من أجل (أن تكون أمة) تحلفون لهم الآن (هي أربي) أي أزيد (من  
 أمة) حلفتهم أولاً فهذا وإن كان مفيداً للعزيم في الدنيا فهو ذلكم عند الله لأنه (انما  
 يلوكم الله) أي يختبركم (به) أي بازديادهم هل تجبرون على نقض اليمين من أجلهم أم لا  
 ليقتضحكم يوم القيامة بعدم مبا لانكم بالله لتعز زيه ولأه (وليدين لكم يوم القيامة ما كنتم  
 فيه) من عداوة قوم ومحبة آخرين لا لغرض الدين (تخلفون) يجعل الاحباب اعداء  
 والاعداء أجباً بيفضحكم ببيان هذه الخصلة الذميمة منكم وكيف لا يكون هذا ابتلاء  
 لهذا المعنى (ولو شاء الله) أن لا يتأليكم (بل جعلكم أمة) منقذة لا تزال (واحدة) لاعداء وفيما  
 بينها (ولكن) أوقع العداوة بينهم لأنه (يضل من يشاء) فيجعل ظالم الله أو محباً له (ويهدى  
 من يشاء) فيجعل مظلوماً أو محباً له (و) كيف لا يبين لكم هذا الأمر القاطع يوم القيامة  
 مع أنكم (لتستلن) يوم القيامة الموضوع للسؤال (عما كنتم تعملون) من كل قليل وكثير  
 (و) لولم يكن في نقض اليمين هذا الابتلاء والسؤال يوم القيامة لوجب رعايتها بحافضة على

أعمالهم (قوله سبحانه  
 شروا به أنفسكم) أي باعوا  
 به أنفسهم ومنه قوله  
 شروا بيمين بخس أي باعوه  
 (قوله تعالى شطط السجدة)

المصالح الدنيوية (لاتخذوا أيمانكم دخلا) أى خديعة مفسدة (ينكم) فانه وان أفاد يومنا  
 يطل اعتماد الناس عليكم (فتزل قدم) أى قدم كل واحد عن مقصوده (بعد ثبوتها) فيه  
 (وتذوقوا السوء) أى سوء معاملة الناس معكم انيخذعوا عنكم كما خدعتموهم (بما صدقتم  
 عن سبيل الله) يتهوون الأيمان الكاذبة عليهم (و) مع هذا الذوق للسوء (الكم  
 عذاب عظيم) على نقض الأيمان والمكر على الاخوان وصدهم عن سبيل الله هذا فى الآخرة  
 والحقبة عن مكرهم فى الدنيا (و) غاية ما ترون فى نقض اليمين من الفائدة انكم تحصلون  
 به مالا أو جاها (لاتشتروا) أى لاتستبدلوا (بعهد الله ثمنا قليلا) فانه بالحقيقة تضيع الاعلى  
 بالادنى (انما عند الله) على وفاء العهد (هو خير لكم) من الثمن القليل المأخوذ على نقضه  
 (ان كنتم تعملون) ان لكم عند الله شيئا ولولم يكن خيرا فلا شك ان فيه استبدال القانى بالباقي  
 (ما عندكم كم ينقد وما عند الله باق) انما يسر ترك القانى للباقي لاحتياجه الى الصبر لكنه  
 انما يسر الصبر من الادنى الى الاعلى اذا كان منكم كوافيه ولا شك ههنا (الذين من الذين  
 صبروا أجرهم) الذى هو بغير حساب فان حوسب جوزى كل عمل منه (بأحسن ما كانوا  
 يعملون) بعوض أدنى أعماله أعلى وكيف لا يكون للصبر هذا الاجر وهو أجر كل عمل  
 للمؤمن مع زيادة طيب الحياة المقفودة فى الصبر فان (من عمل) إلا أدنى أو أعلى (صالحا  
 من ذكر أو أنثى) أى كامل أو ناقص (وهو مؤمن) فان عمل الكافر اذا جوزى فى الدنيا  
 لا يجازى بالاعلى وكذا اذا جوزى به بعد الايمان فى الآخرة لا يجعل أعلى (فلتحببته حيوته  
 طيبة) يتلذذ بعمله فى الدنيا فوق تلذذ صاحب المال والجاه ولا يبطل تلذذه أعساره اذا  
 يرضيه الله بقسمته فيقنعه ويقل اهتمامه بحفظ المال وتخمته والكافر لا يمتنع من عيشه بالمال  
 والجاه اذ ينزاد حرصا وخوف فوات (ولنجزيهم أجرهم) مع طيب حياتهم الدنيوية  
 (بأحسن ما كانوا يعملون) فلا يقال لهم أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا بل يكمل  
 جرائع أعمالهم الادنى بحيث يلحق بالاعلى فاذا كان هذا فى حق من تطيب نفسه فى حق من  
 نحمل فيه مشقة الصبر أو لى وكيف لا تطيب حياة المؤمن بأعماله ومن أعماله قراءة القرآن  
 فانها ألد الطيبات اذا لم يعرض فيها الوسواس لذلك (فاذا قرأت القرآن) المقيم مزيد التقرب  
 من الله والاطلاع على اسرار معارفه وعباداته (فاستمعوا لله) الذى هو وصيته (من  
 الشيطان الرجيم) ليرجعه عنك كما رجعه عنه تعالى وأذن وجوه الرجيم انه يمنع تسلط  
 وسواسه على المستمعين لان استعداده تتضمن الايمان بالله والتوكل عليه (انه ليس له سلطان) أى  
 تسلط بالوسوسة المؤثرة (على الذين آمنوا) لان ايمانهم يقيدهم التوراة والكاشف عن مكره  
 (وعلى ربهم يتوكلون) اذ التوكل على الله يقيدهم التقوية بالله فيمنع من معاندة الشيطان  
 وقوة تأثيره (انما سلطانه) أى تسلط وسواسه بالتأثير (على الذين يتولونه) أى بالولونه  
 فيعتمدون عليه لا على الله فيه وتوكلون عليه (والذين هم به مشركون) فلا يكون لهم ايمان  
 بالله مفيد للتور بل يزدادون ظلمة فيزداد فيهم تأثير ذلك يظهر فيهم أنواع الخوارق الداعية

الحرام) أى قصده ونحوه  
 وشطر الشئ نصفه أيضا  
 (قوله عز وجل وشاورهم  
 فى الامر) أى استخرج  
 آراءهم وعلم ما عندهم

لهم الى مزبد الخبث (و) أعظم مواقع الوسواس فيه مواقع النسخ فانا (اذا بدلنا آية  
 مكان آية) مع ظهور الكمال فيها بالبلوغ الى حد الاجهاز (و) ليس ذلك بطريق البداء بل  
 (الله أعلم بما ينزل) ماذا يتضمن من المصالح بحسب الازمنة المختلفة (قالوا) لا دخل للتبديل  
 في كلام الله لانه ابطال ولا يتصور في كلامه الا زلي الابطال وهذا دال عليه فيكون مثله  
 فتعين انه (انما أنت مفتر) فقال تعالى هذا ليس بابطال (بل) بيان لانتهاه حكمه السابق  
 وابتداء حكمه اللاحق والكن (أكثرهم لا يعلمون) هذه الحقيقة فيضاهم الاقلون المطلعون  
 عليها العنادهم (قل) انما يكون افتراء لو كان فيه اتقال من خير الى شر أو من شر الى شر  
 لكنه انما هو اتقال من خير الى مثله فعلم انه (نزله روح القدس) الطاهر عن الشرور لانها  
 نقائص وهو في غاية الكمال فلا يتصور منه الافتراء فانما نزله (من ربك) اقربية أهل كل عصر  
 بما يصلحهم لتأبسه (بالحق) أي بالاسم الالهى الذى له سلطنة ذلك العصر (ليثبت) على  
 ما هو كالذلك العصر يعقضى ذلك الاسم (الذين آمنوا) بان الله ظهورا في كل عصر بكامل محقق  
 به لتجليه باسم خاص فيه (وهدى) الى معرفة كالات الازمنة (وبشرى) بمحصل تلك  
 الكمالات (للمسلمين) أي المتقادين لما ينزله روح القدس حتى يبلغوا درجة المؤمنين في  
 الثبات عليه (ولقد نعلم أنهم) لا يدعون انه نزل به روح القدس بل (يقولون انما نبعثه)  
 أي القرآن (بشر) جبري غلام روى لعامر بن الحضرمي أو بسارو وكان يصنعان السيف بمكة  
 ويقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم انما يسمع ما يقرآن  
 أو عائش غلام حبيب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب أو سلمان الفارسي فقال  
 عز وجل في الرد عليهم (لسان الذي يحدون) أي يقولون عن الاستقامة بنسبة القرآن  
 (اليه) لسان (أعجمي) ربما لا يفهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان فهم لم يكن معنى  
 معجزا فان كان ليقا فلفظا معجزا فان تلاف لم يكن عربيا (وهذا لسان عربي) معجز  
 لانه (مبين) لما لا يتناهى من العلوم بعبارة ليست من جنس اشعارهم ولا تنورهم لكن انما  
 يفهم منه هذه العلوم من يمدى الله بها (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يملهم الله) لفهم  
 هذه العلوم الغير المتناهية كيف (و) ربما يجزون عن تطبيقه على وجه مستحسن  
 الابكفة (لهم) فيها (عذاب أليم) لا يحصل لهم منه ذوق صحيح وكيف يكون معجزا مع  
 كونه مفترى والاعجاز كرامة لا يستحقها الا المؤمن والقرية تنافي الايمان (انما يفترى)  
 الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله في الآفاق الدالة على رعاية الحكمة في خلق الاشياء  
 المقتضية تعذيب المفترى على الله (و) من زعم ان المفترى ينال فضيلة الاجهاز (أو انكهم  
 الكاذبون) لان الاعجاز صدق والله تعالى لا يصدق الكاذب لانه كذب يجب تنزيه الله عنه  
 لانه نقص في صفته التي هي كلامه وكيف يعطى الله فضيلة الاجهاز من كفر بالله بالافتراء  
 عليه بآيات الله تتضمن الايمان به فيكون كفره بعد الايمان وكيف يطعن مثله على اسرار  
 الاعجاز التي هي أعز الاطاف الالهية مع كونه محل غضبه الموجب عظم العذاب فان

مأخوذ من شرت الدابة  
 وشورتها اذا استخرجت  
 جربها وعلت خبرها (قوله  
 شجرتهم) أي اختلط بينهم  
 (قوله شأن قوم) محركة



التسبون أى بغضاء قوم  
وشنان مسكنة النون أى  
بغض قوم هذا مذهب  
البصريين وقال الكوفيون  
شنان وشنان مصدران

(من كفر بالله من بعد إيمانه) فعليه سب غضب من الله (الامن أكره) على الكفر فتطرق به  
(و) لم يكن لسانه ترجان قلبه بل قلبه (مطامنين) أى ثابت الاتصاف (بالإيمان) فلا غضب  
عليه لأنه حفظ حق الله بقلبه وحق نفسه الراعية حق الله فيما بعد بإسائه (ولكن من شرح  
بالكفر مصدر) فلم يتردد فيه نظرا إلى دلائل الإيمان بل كان مطامنا بالكفر قائم لم يكن  
كفرهم بعد الإيمان (فعليه غضب من الله) والمفتري على الله منشراح الصدر بالكفر  
فكفره يستحق فضيلة الإجاز كيف وهي بالاطلاع على المعارف الكاشفة للجب (ولهم  
عذاب عظيم) فوق عذاب المحجرب بالاستمرار على الكفر من ابتداء الأمر وكيف تنشرح  
صدورهم لهذه المعارف مع ان (ذلك) الانشراح بالكفر منافق لتلك المعارف لأنها كاشفة  
عن كدورات الدنيا وقل لم تنشرح صدورهم الا (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) التي تبين  
هذه المعارف كدوراتها (على الآخرة) التي تبين هذه المعارف صفاء نعيمها فلا يكون  
لهم نظرفى هذه المعارف ولا فى مقدماتها بل يقيمون الشبهات (و) لا يمتقون بحلها اذ هذا  
الاهتمام من هداية الله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) كيف وهذه الهداية من نور  
الله لكن (أولئك) بعدوا عن ذلك النور لانهم (الذين طبع الله على قلوبهم) فلا يدخلها نور  
يدعوهم إلى حلها فاضلوا عن نور تجليهم لهم (وهم معهم) فلا يستمعون حلها من أحد  
(وأبصارهم) فلا ينظرون فى الكتب الالهية المشتملة على حلها (و) ذلك لانهم لا يبالون  
بما اذ (أولئك هم الغافلون) عن ضررها لان ضررها موعود فى الآخرة ولا يرونها شيئا  
فيتزودوا لها (لأجرهم انهم فى الآخرة هم الخاسرون) لانهم ضيعوا مزرعتهم من الدنيا  
(ثم) بعد عدم غضب الله الموجب للخلود على المكروه بالكفر (ان ربك للذين هاجروا) ولو  
(من بعد ما فتنوا) بعد الهجرة (جاهدوا) وان لم يجاهدوا قبل الهجرة حفظا لانفس (وصبروا)  
على مشاق الهجرة والجهاد فلم يرجعوا إلى ما كنهم اعتمادا على طمأنينة قلوبهم بالإيمان  
(ان ربك من بعدها) أى بعد اجتماع هذه الامور (لغفور) له بالكلية بل (رحيم)  
بإعطاء الاجور الزائدة والا فلا يخشون لوم أو تعذيب كل ذلك فى يوم عظيم كونه  
(يوم تأتي كل نفس تجادل) لدفع العذاب واللوم (عن نفسها) لكن لا ينفعها مجادلها اذ  
(توفى كل نفس ما عملت) فلو قصرت بالبقاء فى دار الكفر بعد الاكراه أو فى الجهاد أو فى الصبر  
فلا يبعد ان توفى عذاب ذلك (وهم لا يظلمون) بالتعذيب الزائد بان يجعلوا كقارار مع  
اطمئنان قلوبهم بالإيمان (وضرب الله مثلا) لمن انشراح بالكفر صدرا بعد انعام الله  
عليه بآيات تفيد الامان عن الغلط والطمأنينة بعدم ضرر الشبهات لسكونها تشبهه الاولى  
وان ورد على واحد شبهة فتم دلائل كثيرة قاتبيهم من مناهج كثيرة لاشبهه على أكثرها  
فعاندها وعانقوا الشبهات الواهية على بعضها فوقعوا فى خوف انقلاب ما تدل عليه هذه  
الدلائل الكثيرة ولم يشبهوا من كثرتها (قرية كانت آمنة) من الخوف فى نفسها (مطمئنة)  
أى مستقرة على الامن لا يخاف من خارج به كبر يقصدهم ولا يخاف من خطر السفر

اذ كان (يا تيم اوز قهار غدا من كل مكان) يسافر اليه لطلبه فاعتقدوا ان ذلك ليس من  
 الله بل من خواص قريتهم (فكفرت بانعم الله) فنزعها منهم (فاذا قها الله) بدل لذة الامن  
 والرزق لاذوقا محتضا ببعض بل عامما مجوم اللباس فكأنه ألبسهم (لباس الجوع والخوف)  
 لاعلى طريق الاتفاق حتى لا يعتبر به بل (عما كانوا يصنعون) من الكفران بنعمة الامن  
 والرزق وليس باعظم من الكفران بما يقبده هذه الآيات من الامن عن الغلط والاشباع  
 بالغلوم بل عذابه أشد (و) لقد وقع فيهم أيضا فانهم (لقد جاءهم رسول) عرفوا صدقه  
 لكونه (منهم فكذبوه) مع معسرفتهم صدقه بكونه منهم وبدلالة المعجزة التي له  
 (فاخذهم العذاب وهم ظانون) بالكذب ظلما أدنى من ظلم هؤلاء بهذه الآيات فهم اولى  
 بالمؤاخذة الاخرى فوقعوا ذوقا لباس الجوع والخوف واذا كان كفران نعمة الله موجبا  
 لاذقة لباس الجوع والخوف وتحريم حلاله اولا بالنسبة من التحريم تكذيبا موجبا للعذاب  
 لم يكن بد من الشكر وهو بقدر الانتفاع بالنعمة ولا يتم الا بالاكل (فكلموا) لا بماريق  
 الاستيعاب المفضى الى الاسراف المانع عن كمال العبادة التي بها كمال الشكر بل (عمار زككم  
 الله) انعاما عليكم اذ جعله (حلالا طيبا) اى طاهرا من الشبهات (و) ايس المقصود  
 من انعامها نفس الاكل بل الشكر (اشكروا نعمة الله) بصرفها الى ما خلقت لهن  
 التقوى على العبادة ومعرفة المنعم واعتنايه بعبادته (ان كنتم اياه تعبدون) فلو لم تشكروه  
 كنتم عابدين للنعمة دون المنعم ولو حرمتم ما أحل لكم كنتم عابدين من حرم من دونه فان لم  
 تأكلوا فلا تحرموا سوى ما حرم ولا تحلوا ما حرمه وان عكس الغير (انما حرم عليكم) من  
 جهل ما يحله الغير (الميتة) اذ لم تستقدم من الذكاة الشرعية حياة معنوية تطيبها (والدم)  
 لان المقصود من الذكاة اراقته فلا يستفيد منها فائدة يعتد بها مثل التطيب (ولحم الخنزير)  
 لان خبث اخلاقه ذاتية له فلا تزول بعارض الذكاة (وما أهمل لغير الله به) فان ذكاته لم تفده  
 حياة اذ زادته خبثا لكن لا يبالى بخبث هذه الاشياء حال الاضطراب والحاصل بغير معصية (فمن  
 اضطر) الى أكل هذه الاشياء (غير باغ) بالخروج على الامام (ولا عاد) بسفر المعصية كقطع  
 الطريق والاباق (فان الله غفور) اى ساتر لخبثتها ولا يثربها فان لم يستوف الاقل من منع  
 تأثيره لانه (رحيم) بالاضطر فلا يمكنه ان يؤثر فيه (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) اى للشيء  
 الذى تصفه ألسنتكم بالحل والحرم الوصف (الكذب) لمخالفته نص الشرع (هذا حلال  
 وهذا حرام) بعد ظهور كذبه لكم فلا تستقر واعلميه (لتفتروا) بنسبة التحليل والتحريم  
 الى الله (على الله الكذب) فانه مثل الشرك بالاستحلال والتحريم (ان الذين يفترون على  
 الله الكذب لا يفلحون) كما لا يفلح المشركون وان فازوا بكثرة الاموال والاولاد اذ هو (متاع  
 قليل) ومع قلته هو سبب العذاب اذ (لهم عذاب أليم) من الاقتربات قول اليهود ان ما حرم  
 عليهم لم يزل محررا على الكل ولا يزال اذا حرم الا بدى ما يكون في ذاته خبث ولا خبث فيما حرم  
 عليهم اذ (على الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) في سورة الانعام مما لا خبث فيه

قوله عز وجل شعائر الله  
 ما جعله الله علما لطاعته  
 واحداها شعيرة مثل الحرم  
 يقول لا تتحلوه فتصطادوا  
 فيه ولا الشهر الحرام فتقتاتوا

(وما ظنناهم) بحريم ما لا خبث فيه عليهم (ولكن كانوا أنفسهم يظنون) باعمال انقلبوا  
 فنجح منهم بعض الطيبات جوارحهم على خبيثهم (ثم) انهم اوان حوت عليهم نجبتهم لم تدم  
 حرماتهم بعد الاسلام لكونه توبة عن ذنوب آباءهم التي جهلوا بها الاسلام بمبالغة في  
 الاصلاح فوق المبالغة التي في اليهودية اذا كانت ثابتة (ان ربك للذين عملوا السوء ميحاة) <sup>ب</sup>  
 بة قد ارساء ته حقيقة واحكام (ثم تابوا من بعد ذلك) العمل بالجهل (واصلحوا) العمل المسمى  
 فقلبه وحسنه (ان ربك) لو لم يغفر بمجرد التوبة فلا شك انه (من بعدها) اي بعد التوبة  
 المستعقبه لاصلاح ما تاب عنه (لغفور رحيم) فكذلك يغفر لمن اسلم منهم عن حرماتهم ورحم  
 عليه بالانعام بها ولو كان تحريم ما حرم على اليهود نجبت في ذاته لكان ابراهيم اولى بالتحريم  
 (ان ابراهيم كان) جامعاً لقضائل جماعته من الانبياء عليهم السلام كانه كان (أمة) لانه كان  
 (قائماً) أي مطيعاً طاعة جماعة (لله خنيفاً) مائلاً عن المعاصي (وليك من المشركين)  
 شرك اليهود بعزير والتصارى ببعض ولا غيرهم وكيف يكون مشركاً وكان (شاكراً لانعمه)  
 والمشرک ان شكره قائم بالشكر ما ينسب اليه من النعم دون غيره ولشكره (اجتباءه) بلغ  
 من اجتباؤه انه (هداه الى صراط مستقيم) فاعتدل في الاعتقادات والاخلاق والاعمال  
 (و) لاستقامة صراطه (آتيناه في الدنيا حسنة) هي محبة الكل وتعظيمهم له (وانه في الآخرة  
 لمن الصالحين) ارباب الولاية النبوية التي هي افضل من يتوهم وان كانت افضل من ولاية  
 الاولياء (ثم) من فضائله الجليلة انا (أوحينا اليك) يا كل الرسل (ان اتبع صلة ابراهيم)  
 في اعتدالاته لانه كان (خنيفاً) أي مائلاً عن طرفي الافراط والتفريط (و) لكن لم  
 يجعل العبادة متوسطة بين الحق والخلق لانه (ما كان من المشركين) ولا يلزم من متابعتك  
 اياه تعظيمك للسبت لانه (انما جعل السبت على) اليهود لانهم (الذين اختلفوا فيه) على  
 نبيهم اذ امرهم موسى ان يتفرغوا عن الاشتغال للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا ان الله قد  
 فرغ في السبت عن خلق السموات والارض فنوافقه في الفراغ فالزمهم الله السبت وشدد  
 عليهم موافقته فيه ثم جاء عيسى عليه السلام يوم الجمعة فقال النصراني لا يزيد ان يكون  
 عيد اليهود بعد يوم عيدنا فافتحوا الاحد فاعطى الله يوم الجمعة لهذه الامة وبارك لهم فيه اذ  
 كان فيه خلق آدم فيجب فيه الشكر على الانسانية التي بها كمال الخلقة (وان ربك) وان  
 الزمهم يومهم في الدنيا (ليحكم بينهم يوم القيامة فيها كانوا فيه يمتثلون) على انبيائهم واذا  
 امرت باقبا صلة ابراهيم فادع الى الله بمثل دعوته (ادع الى سبيل ربك) كل فرقة بحسب  
 ما يليق بها (بالحكمة) اراد البراهين القاطعة لاهل السكال كاستدلال ابراهيم عليه السلام  
 باقول السكوا كب على نقصها المنافي لالهيتها (والموعظة الحسنة) بالكلمات الخطابية  
 المقنعة للمتوسطين كقوله لم تعبدوا الا سمع ولا يبصر ولا يفهم عنك شيئاً (وجادلهم) ان كانوا  
 مشاغبين (بالتي هي احسن) وهي طريقة الانصاف كقوله فان الله يأتي بالشهس من المشرق  
 فات به من المغرب فان فعلت هذا سقط عنك تكليف البلاغ وان لم يمتد بعضهم (ان ربك)

فيه ولا الهدي وهو  
 ما هدى الى البيت يقول  
 لا تستجلبوا حتى يبلغ محله أي  
 منبره واسعار الهدى ان  
 يقلد بسعل أو غير ذلك

هو اعلم عن ضل عن سبيله) فلا يمكن ارشاده باحد هذه الالوجه (وهو اعلم بالمهتدين) بوجه  
 من هذه الالوجه (وان عاقبتهم) بالطعن عليهم اذ الميم تدوايش من هذه الالوجه فطعنوا عليها  
 (فعاقبوا على ما عوقبتهم به) لا يزيد بالمبالغة في الطعن (ولئن صبرتم) على طعنهم فلم تطفنوه  
 (لهو خير للصابرين) فوق خير السكوت عنهم اذ فيه قلة مبالاة بطعنهم (و) الصبر وان  
 كان جائزاً في حق غيرك لكنه واجب عليك (اصبر) وكيف لا يكون صبرك خيراً (وما صبرك  
 الا بالله) واذا كان الصبر بالنفس خيراً فبالله بطريق الاولى (و) ان عسر عليك الصبر لم تترى  
 من بقاء المطاعين عليك (لا تحزن عليهم) ببقاء مطاعينهم بل تظهر مطاعينهم (و) ان بالغوا في  
 التلذذ بها على العامة (لانك في ضيق مما يحكرون) فان الله تعالى يكشفها لك فكيف  
 لا يكشف لك مع تقواك واحسانك (ان الله مع الذين اتقوا) فزكوا انفسهم (والذين هم  
 محسنون) بتصفية قلوبهم لظهور الحق فيه ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

### \*(سورة بني اسرائيل)

سميت بهم لتضمنها ان هدى بني اسرائيل مما تضمنه اسراء محمد صلى الله عليه وسلم قبل الخروج  
 الى السموات وهذا من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتحلى بتزييه في عباده المنسوب  
 الى ذاته الغالب فيها نظر التنزيه وان كانت متصفة بالصفات النبوية (الرحمن) باسرائه  
 اليه ليصير لكل رسله فتكون رحمة اشمل للخلق كيف وقد اسرى الى موضع اجتماع  
 البركات قبل وصوله الى السموات (الرحيم) بارادة آياته له ليريها لخواص خلقه فيجعلهم  
 كاملين مكملين (سبحان الذي) أي سبح الله تسبيحه ذاته باعتبار اجرامها العلم اختصاصها  
 باسم خاص عما يتوهم في قصة الاسراء من التشبيه كالقن وغيره (أسرى) أي سير بالليل  
 ليشير الى انه سيراً ولا من الظاهر الى الباطن لتغلب عليه الروحانية لكمالها المقترضة لاضافتها  
 الى غيب الهوية في قوله (بعده ليلاً) وصرح بقوله ليلاً ليشير الى أن ابتداء سيره واتسمائه  
 لم يكنوا بالظاهر فهو مع تسيير ظاهره كأنه سير من باطن الى باطن اتهمته في البطون (من  
 المسجد الحرام) اذ نشأ من مجوده الخاص الذي حرّم فيه الغير وحرم فيه رؤية الغير (الى  
 المسجد الأقصى) ليشير الى احاطته باقصى مراتب غيره قبل وصوله الى السموات لاتصافه  
 بانوار نبوتهم وولايتهم التي ظهرت هناك على أقصى الالوجه اذ هو (الذي باركنا حوله) باشاعة  
 انوارهما اشاعة كاملة تنسب الى مقام العظمة الالهية (لنريه) من مقام عظمته افعما  
 فوق ذلك حينما غمنا (من آياتنا) الظاهرة في المظاهر السكاملة للانباء عليهم السلام  
 ومقاماتهم من السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى بل فوق ذلك بحيث يصير سماع الحق  
 وبصره (انه هو السميع البصير) من أعظم ما باركنا حوله باشاعة نور النبوة والولاية  
 انا (آيها موسى السكاب) الجامع لاسرارهما (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) هداية  
 خاصة الى توحيد الافعال (الاتخذوا من دوني وكيلاً) من بعدد عليه ليقصر نظرهم على

ويجلى ويطعن في شق  
 سنامه الايمن بجديلة ليعلم  
 انه هدى ولا القلائد كان  
 الرجل يقلد بغير من لحاء



فعل اقتهى كل شيء وهي وان حصلت لهم من التوراة فليست موروثه من موسى ولا من سائر  
الانبياء لان ولاية النبوة لا تحصل لغير الانبياء وانما ورثوها من الاولياء وان بعد زمانهم حتى انهم  
ورثوها من اولياء قوم نوح لكونهم (ذرية من جئنا مع نوح) فكان نجاتهم كرامة لهم  
وان كانت معجزة لنوح فكمارات الاولياء معجزات لانبيائهم ولا يبعد ان يحصل لما مؤمنى قومسه  
هذه الولاية والكرامة (انه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لله فلا ينسب شيئا من المكالات  
الى نفسه تحقيقا لعبوديته والشكر يقتضى المزيد فاعطى مع النبوة ولاية النبوة الولاية  
العامة لامته حتى سزت بركتها الى اولادهم البعده (و) مع ذلك هي ولاية قاصرة لا تفيد  
العصمة لذلك (قضيئا) أى حكمنا حكما جازما فيما أوحينا (الى بنى اسرائيل) لا خفي بل  
جليا (فى الكتاب لتفسد فى الارض) أى ارض بيت المقدس التى بارك الله حولها فيكون  
الافساد فيها افسادا فى جميع الارض لامة بل (مرتين) مرة بقتل شعيا ومرة بقتل زكريا  
ويحيى (ولتعلن علوا كبيرا) على الانبياء بحيث لا تبالون ببيوتهم بل بالنظر الى ولايتهم  
كانكم ترونها افضل من بيوتهم كولاية الانبياء فكان ذلك كفرا ستوجبا للوعيد الدينى  
(فاذا جاء وعد) المواخذة على (اولاهما) اى اولى المفسدين (بعثنا) فاهرين (عليكم  
عبادا) بختصر او سجاد يرب لم يصفهم الى نفسه لكفرهم ولكن لهم نوع اختصاص  
بنا اذ كانوا متقين (لنا) وان لم يقصدوا ذلك لكن هذا الاختصاص افادهم من يد قوة  
فكانوا (اولى بأس شديد) حتى على الانبياء والمؤمنين ولم تقتصر قوتهم على الظالمين عن  
بيوتهم بل عمت من تحصن بيوتهم (بالجاسوا) أى طلبوكم (خلال الديار) أى اوساطها  
(و) هو وان كان وعدا فى الظاهر بحيث يجوز التجاوز عنه (كان وعدا) بنصر من قتل  
من الانبياء فكان (مفعولا) بالجزم (ثم) أى بعد هذه المواخذة الشديدة (وردنا) عند  
نوبتكم (لكم الذكوة) أى الغلبة التى كانت لكم فى الاصل (عليهم) جعلنا لكم مع  
القوة الباطنة قوة ظاهرة اذ (آمدناكم بأموال وبنين) لم تقتصر على تكثير البنين بل  
(جعلناكم أكثر فقيرا) بجانب فصرتم بحيث تغلبونهم من كل وجه فعلنا ذلك لتعلموا انكم  
(ان أحسنتم) نوبتكم وأعمالكم (أحسنتم لانفسكم) بابقاء الغلبة لها والامداد بالاموال  
والبنين وتكثير النفي وتيسير الامور الاخرية (وان أسأتم فلها) أى فاسأتمكم ضارة لها بغلبة  
الاعداء وسلب الاموال والبنين والنفي فاخترتم الاساءة حتى جاء وعد المواخذة (فاذا جاء وعد)  
مواخذة المرة (الآخرة) بعثنا عليكم عبادنا طوس الروى (ليسوا ووجوهكم)  
بالاذلال والاسر بالسلاسل والاعلال (وايدخلوا المسجد) لتفريسه واحراق التوراة  
(كما دخلوه أول مرة وليتبروا) أى وليهلكوا (ما علوا) أى ما علوت به على الانبياء من دعوى  
الولاية (تتبرا) عظيما اذ لم يدعوا لكم عليهم شيئا وانما فعل ذلك لخصاوتكم وبتكم وأعمالكم  
(عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم) بعد هذه التوبة الى العلو (عدنا) الى تسليط الاعداء  
وسلب الاموال والاولاد فى الدنيا (وجعلنا) يوم القيامة (جهنم للكافرين حصيرا) أى سجننا

تعتبر المحرم فإما من يترك  
حيث سلك (قوة عز وجل  
شوقه) أى حذو صلاح

حاجز الهم لا يخرج عنهم العائد الى الكفر بعد التوبة ولا غير العائد وتعذيب من أنكر القرآن أولى من تعذيب من أنكر التوراة لانها وان كانت هدى لبني اسرائيل هداية خاصة فهداية القرآن أكمل (ان هذا القرآن يهدي للتي اى للملة أو الشريعة أو الحكمة التى هى أقوم) لكمال هدايته (ييسر المؤمنين) به (الذين يعملون الصالحات) كلها (أن لهم أجرا كبيرا) فوق أجرجن آمن بالتوراة وعمل بصالحاتها وان بلغ هدايتهم الخاصة (و) ييسرهم (أن الذين لا يؤمنون) به فانهم وان آمنوا بالتوراة فهم لا يؤمنون (بالآخرة) فلا يؤمنون بدوام ربوبية الله عليهم (أعتدنا لهم) قبل وصولهم الى مكان انكار ربوبية عليهم فيه (عذابا أليما) أشد من عذاب من أنكر التوراة (و) كيف لا يعتدله العذاب الاليم مع استجباله اذ (يدع الإنسان) استجبالا (بالشر) كالعذاب (دعاهم بالخير) كالثواب فكان الشر عنده خيرا لا يقتضى عقله كاستسهاله الدواء المر (و) لكن يقتضى ترك النظر اذ (كان الإنسان عجولا) بترك النظر مع يسره (و) لا يبعد من الإنسان ترك النظر مع كونه حاذقا كعمل العقل اذ (جعلنا الليل والنهار آيتين) على وقوع الإنسان فى ظلمة الجهل نارة ونور العلم أخرى (فحسب آية الليل) يجعلها مظلمة ليعلم الإنسان أن ظلمة الجهل وان افادته السكون الى الذات الجسمانية فهى مائعة من اكساب الذات العقلية التى هى الفضائل (وجعلنا آية النهار مبصرة) لتمييز الاشياء المحسوسة ليعلم الإنسان ان نور العلم يقيد تميز المعقولات (اتبعتوا فضلا من ربكم) من اصلاح المعاش والمعاد (و) آية الليل وان كانت مائعة من طلب الفضل لكننا اذا ضمت الى آية النهار كانت مفيدة فى معرفة مقدار الحياة المشتملة على النعم اذ كانت (لنعلموا عدد السنين) لتحسبوا النعم الواقعة فيها التشكر واربعها مقدارها كيف (و) قد كانت لتعلموا (الحساب) لتعلموا ان الجزاء على مقدار ذلك الحساب كيف (و) لم تتركه جملا بل (كل شئ فصلناه تفصيلا) شافيا (و) لا يبعد كون الجزاء بمقدار العمل اذ (كل انسان أرى مناه طائره) أى عمله الذى يطير به الى مقام السعادة أو الشقاوة بان نجعله هيئة لروحه أو قلبه أو نفسه فهو كالتعويض المكتوب (فى عنقه) لكنه الا أن أمر معنوى (وتخرج له) بتصوره بصورة المكتوب (يوم القيامة) الذى تتصور فيه المعانى بالمحسوسات (كأب) وهو وان كان اليوم كالجسم (ياقاه مفشورا) لاجال فيه وهو وان كان غير مقرر وقبل تصور صورة الكتاب لكنه اذا تصور يقال له (اقرأ كتابك) أى أعمالك لا تحتاج الى شاهد ولا الى حسيب بل (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) واذا كان عمل كل انسان يتصور بصورة جميلة أو قبيحة مع انها هيئة نفسه أو قلبه أو روحه (من اهتدى فانما يهتدى) مفيدا (لنفسه) الصورة الجميلة (ومن ضل فانما يضل) بتقويت تلك الصور واستبدالها بالصورة القبيحة (عليها) لا يتغير ذلك بتحمل الغير منه فانه (لا تزر وازرة وزر أخرى) فلا يتصور بالصورة القبيحة لتلك الاعمال وانما يتصور الغير بصورة زعم الحال لها (و) لا يبعد ان تصير الاعمال هيئة روحانية أو قلبية أو نفسية عن اعلام الرسل فانه يقيد تصورهابصورة العلم بكونها طاعة أو معصية ثم انقلابها بصورة الثواب والعقاب فانه

(قوله عز وجل شاقوا الله)  
أى حاربوا الله وجانبوا  
دينه وطاعته ويقال  
شاقوا الله أى صاروا فى  
شقي غير شقي المؤمنين (قوله

(ما كأمعذبين حتى تبعث رسولا) يعلمهم ما يقيدهم صور الطاعة بصور العمل أو المعصية  
وقبل ذلك انما يتصور بصورة العمل لا من حيث الطاعة أو المعصية اذ يكون من قبيل تكليف  
الغافل وليس المراد غفلة من لا يبالى فانه سبب الاهلاك (و) لذلك (اذا أردنا أن نهلك قرية  
أمرنا متوفيا) أي متنعما بالطاعة ففعلوا عن أمرنا (ففسقوا بها) فتصوروا رواحهم  
أو قلوبهم أو نفوسهم بالصورة القبيحة عن مخالفة الامر (حق عليها القول) أي قول  
العذاب بتصورهم بصورة تقصيه فعملنا بقتضاها (فدمرناها) أي أهلكناها (تدميرا)  
كليا بحيث لا يبقى لهم زرع ولا نسل (و) ليس هذا مما يقع نادرا فانه (كم) أي كثيرا  
(أهلكنا من القرون) فضلا عن القرى لافي الاعصار البعيدة جدا حتى يمكن ان يقال بتغير  
السمات بل (من بعد نوح) لم تكن مؤاخذتهم اتفاقية بل على المعاصي لاعلى بعضها  
بحيث يرجى التعفيف بل على كلها ولا يبعد اد (كنى ربك بذنوب عباده خبيرا) يواطئها  
(بصبرا) بظواهرها وكيف يترك الله سبحانه مقتضى هيئات الاعمال ولم يترك مقتضى مباديها  
بالكلية اذ (من كان يريد الحياة) (العاجلة) أي الدنيوية (جعلنا له في ما يشاء) لاكل ما يشاءه  
اثلا يدعى الالهية (لمن يريد) لالكل مر بدلتا ينسب هذا الاثر الى ارادته (ثم) اذا تصور روحه  
أو قلبه أو نفسه بما عمل (جعلنا له جهنم) فذلك الصور وان كانت باطنة (بصلاحها) ظاهرا كما  
بصلاحها باطنا اذ يصير (مذموما) لا كذم سائر الاشياء اذ يصير (مذمورا) أي مطرودا (ومن  
أراد الآخرة) فهذه الارادة (و) ان لم تستقل بالتأثير تؤثر اذ (سعى لها سعيها) الذي أمر الله به  
كيف (وهو) يقيد صورة طاعة حين هو (مؤمن) اذ لا تتصور طاعة بدون المطاع (فأولئك)  
وان لم يستقل سعيهم بافادة الصور الجميلة (كان سعيهم مشكورا) أي مستحسنا بالايان  
مع ارادة الآخرة فصار بحيث يقيد قضاء الصورة الجميلة على صاحبه وليس تأثير تلك  
الصور يوم القيامة كتأثيرها اليوم بل (كلا) أي كل صورة (مخدولة) أي هيأت الاعمال  
الصالحة بما يجعل الحسنه عشر أمثالها (وهؤلاء) هيئات الاعمال الصالحة بما يجعل المماثلة  
الباطنة التي كانت لها وليس ذلك المذموم أنفسهم حتى يجب ازدياد تأثيرها كل يوم في الدنيا  
بل (من عطا ربك) لها (و) هو وان لم يحصل لها في الدنيا كان جازا للحصول لها لانه (ما كان  
عطا ربك محظورا) أي ممنوعا وان كان متقاوا بما يجب استعداده لعل فان زعمت انه اذ لم يكن  
من أنفسهم يجب ان لا يتفاوت (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) ان زعمت ان التفاضل  
لو كان بحسب المحل لم يتفاوت المحل الواحد باعتبار الدنيا والآخرة يقال (لآخرة أكبر  
دراجات) من الدنيا فلا بد من وقوع أصل التفاوت (و) اذا جاز أصل التفاوت جاز التفضيل  
فهو (أ) كبر تفضيلا واذا رأيت هذا التفاوت بين الاشياء بل بين الشيء الواحد بحسب وقتين  
(لا تجعل) عند رؤية التفضيل وان بلغ ما بلغ (مع الله) في كماله (الها آخر) اذ لا يساويه  
في الكالات فاذا سويت بينهما (فتعد مذموما) ينقد التمييز ولا يقتصر عليه بل (مخدولا) أي  
مطرودا عن الانسانية (و) كيف تجعل بمجرد التفضيل الها مع انه لم يفضلها ايشراك في استحقاق

عز وجل شرذبتهم من  
خلقهم أي طردتهم من  
ورا هم أي افعل بهم فعلا  
من القتل يشرق من  
ورا هم من أعدائك

العباد بالانعام اذ (قضى ربك ان لاتعبدوا الاياه) لاختصاصه بنعمة اليجاد لتتم والنعم  
 (و) لو كانت مستحق آخر بالانعام لكان الاولى بذلك الابوين لاختصاصهم ما بسببية اليجاد  
 الذي هو أصل النعم لكنه انما قضى فيهما بان تحسنوا (بالوالدين احسانا) اتهم من الاحسان  
 الى سائر المذمة من لانه بحيث (ما يلحق عنسلك الكبر أحدهما أو كلاهما) أي ان تحقق  
 بلوغ أحدهما أو كليهما الذي هو زمان الضعف وخفاة العقل والاستقدار فاذا ظهر منهما  
 ما تستغذره (فلاتقل لهما أف) وهو صوت يدل على التضجر (و) ان تكلموا أو فعلا ما لترضاه  
 (لاتنهرهما) أي لاتزجرهما (و) لو احتجت الى نهيهما (قل لهما اقولا كريما) أي جيلا (و) لا  
 تنكبر في خدمتهما بل (اخفض لهما جناح الذل) أي يدك المنسوبة الى الذل بتعاطي الافعال  
 الذليلة على نهي المسارعة لمن ذلك في نفسك بل (من الرحمة) أي رحمتك عليهما (و) لاتسكت  
 برسك الغائبة بل اطلب لهما الرحمة الباقية ولا تعد زرعدهما عندك بل (قل رب ارحهما)  
 رحمة باقية كاملة (كما) أي كرحمتهم اياي للبقا محين (ويأتي) تربية شاققة عن افراط الرحمة  
 اذ كنت (صغيرا) ولا يكفي خفض الجناح في الظاهر ولا ترك التضجر بالاحسان بل يجب موافقة  
 الباطن اذ (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من الضجر والاستكبار على خلاف ما في الظاهر لكنه  
 يعفوه عنه (ان تكونوا صالحين) أي تائبين عما في الباطن مرة بعد أخرى (فانه كان لاوايين)  
 أي الرجاعين الى الله بتوبة ظاهرة وباطنة (عفورا) كيف لا يحسن الى الوالدين مع انهما  
 أقرب الاقارب وقد قيل لك (أت ذا القربى) لم يقل القريب لان المطلق ينصرف الى الكامل  
 والاضافة لما كانت لادنى الملازمة صدق ذوالقربى على كل من له قرابة ما (حقه) فيه اشارة الى  
 ان له حقا معينة بخلاف المسكين وابن السبيل (و) كيف لا توفى ذالقرى وقد أمرت ان توفى  
 (المسكين) من الاعداد في الاقارب مع الصدقة صلة الرحم والفقير يفهم بطريق الاولى لانه  
 أسوأ حال منه (و) كيف لا توفى المسكين مع انه من أهل بلدك فقيه نوع جوار وقد أمرت ان  
 توفى (ابن السبيل) مع كونه أبعد من جوارك وبالجملة أمر بالاحسان الى من ليس عنكم فكيف  
 تترك الاحسان الى النعم (و) لكن ليس منه التبذير (لاتبذروا) بوجه من الوجوه بالاتفاق  
 في محرم أو مكروه وعلى من لا يستحق قصصه احسانا الى نفسك أو غيرك (ان المبذرين كانوا  
 اخوان الشياطين) في كفران نعمة المال بصرفه في المحرم والمكروه الى غير المستحق (و) كيف  
 لا يكونون اخوان الشياطين ونجاة أمر الشيطان انه (كان الشيطان لربه كفورا) بتغيير حكمته  
 (واما تعرض عنهم) أي وان تحقق اعراضك عن تريد الاحسان اليهم (ابتغاء) أي طلب (رحمة  
 من ربك) في المنع عنهم لئلا يعوا في التبذير بصرف المعطى الى شرب الخمر والزنا لامتوهم بل  
 مظنونة بحيث (ترجوها) لهم لما عرفت من عادتهم (فقل لهم) في الدفع (قولا ميسورا) أي  
 هم لاعلمهم احسانا اليهم يدل العطاء لهم فلان قل لهم منعتكم لما أخاف عليكم شرب الخمر والزنا ثم  
 نهى عن الاعراض للخل مع الامر بالاعراض مخافة البسط المقرط فقال (ولا تجعل يدك مغلولة)  
 أي مقبوضة كأنها مغلولة (الى عنقك ولا تبسطها) ولو بالتبذير (كل البسط فنقعده) أي تنبت

ويقال شرديهم أي جمع  
 بهم بلغة قريش (قوله  
 عز وجل شفا جرف) وشفا  
 جرف وشفا البئر والوادي  
 والقبر وما أشبهها ونقيده



(ملوما) بالفقر (محسورا) أي مكشوفة ليس لك ما يستتر عن السؤال والبسط وإن كان من  
 الاخلاق الالهية فاقبض من أخلاقه أيضا (إن ربك يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وإن لم  
 توجه اليه لوم ولا خسر (أنه كان بعباده خيرا) يواطئهم (بصيرا) يظواهرهم (و) لا وجه  
 ابتأذى القربى والمساكين وابن السبيل لحفظ أرواحهم فالأولاد يحفظ الأرواح أولى  
 (لا تقتلوا أولادكم) سيما إذا كان منشؤه (خشية أملاق) أي فقر في المستقبل بالانفاق عليهم  
 إذا كبروا (نحن نرزقهم) أي نحن المخصصون بأعطائهم رزقهم في الصغر والكبر (ويا كم) الاتن  
 باغنائكم (إن قتلهم) للاملاق الحاضر والخشية في المستقبل (كان خطأ كبيرا) لافضائه  
 إلى تخريب العالم وأي خطأ أكبر من ذلك ولما نهى عن قتل الأولاد نهى عن قطع النسل فقال  
 (ولا تقربوا) مكانا يمكن فيه (الزنا) فضلا عن فعله (أنه كان) عند جميع الملائق  
 معصية (قاحشة) مجاوزة الحد في القبح توجب النفرة عن صاحبها والتفرقة بين الناس (وساء  
 سبيلا) اقضاء الشهوة التي خلقت لطلب النسل بتضييعه ثم ذكر ما هو أعظم في التنفير والتفرقة  
 فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها وهي نفس الإنسان فإن الله حرم قتلها (الأبالحق)  
 أي بالحكم الشرعي كاقصاص والارتداد وزنا المحرم وقطع الطريق بالقتل والحرب والبنى  
 (ومن قتل مظلوما) بغير حق يؤخذ حقه في الآخرة وفي الدنيا (فقد جعلنا لولييه) مع عدم  
 كونه مظلوما (سلطانا) بطلب القصاص أو الدية على القاتل لا على متعلقه فلو قتل كان مظلوما  
 (فلا يسرف) ولي المقتول (في القتل) بقتل غير القاتل (أنه) أي المقتول اسرافا (كان  
 منصورا) بتسليط وليه على قاتله لكونه مظلوما ثم نهى عن قتل النفس بالتجوير سيما نفس  
 اليتيم العاجز عن الكسب فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن كله بجهة من الجهات  
 (الاباقى هي أحسن) هي حفظ ماله وتربيته فأقربوه بملك الجهة (حتى يبلغ أشده) أي زمان  
 قوته على حفظ المال وتربيته وهو زمان البلوغ بالسن والاحتلام أو الحيض أو الحمل ثم ذكر  
 حفظ العهد الذي به انتظام أمور البالغين فقال (وأوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) بأن  
 يتصور به ضرورة حتى فيستل من حفظك قصظه ومن ضيعك فنضيعه ثم ذكر إيفاء الكيل  
 والوزن لأنهما في معنى عهد أن لا ينقص من حق الإخوان شيء فقال (وأوفوا الكيل) لا عند  
 الاختلافه يكون استدرابا إلى أخذ الزيادة مع ان التسامح فيه أولى لكن (إذا كنتم) لغيركم  
 (وزنوا بالقسط المستقيم) الذي لا يميل إلى جانب (ذلك خير) من نقص حق الغير في إفادة  
 البركة في الدنيا (وأحسن تأويلا) أي عاقبة إذ ليس معه مظلمة يطالب بها يوم القيامة ثم أمر  
 برعاية القسط المعنوي (ولا تقف) أي ولا تتبع (ماليك) أي لا تفعل تسنده  
 إلى ميمع أو بصراً أو عقل (إن السمع) قدمه لأن أكثر ما يندب الناس أقوالهم اليه (والبصر)  
 لم يدكر سائر الحواس إذ لا يخالفها قول أو فعل (والقواد) أخره لأنه منتهى الحواس (كل  
 أولئك) أي كل واحد من هذه الأعضاء (كان عنه) أي عما نسب اليه (مسئولا) ليشهد على  
 صاحبه (و) إذا تبع العلم وهو يدعو إلى التكبر (لا تقش) مع كونك (في الأرض) التي هي

أيضا أي حاقصة (قوله)  
 عز وجل شغفها حب) أي  
 أصاب حبها شغاف قلبها كما  
 تقول كبده إذا أصاب  
 كبده ورأسه إذا أصاب

غاية السفلى (مرحاً) أى تكبراً أو اختيالاً لا يقيدك قوة ولا علواً (انك ان تخرى الارض)  
 اشده وطئك ودوسك (وان تبلغ) بهذه المشية المتطاولة (الجبال) من الجادات (طولا) تعلموه  
 على الخلائق علوها (كل ذلك) المذكور من المنهيات صريحاً وفي ضمن الامر باضدادها  
 (كان سيئة) في نفسه ولا يفيد رضا الله اذ كان (عند ربك مكروهاً) اما الشرك فلا خلاصه  
 بالكل المطلق الذي لا يتصور مع الشرك اذ معه يصير كالابلاضافة الى بعض الاشياء دون  
 جميعها واما عبادة الغير فلما فيها من تعظيمه المخصوص بذي الكمال المطلق فهو في معنى الشرك  
 وأما العقوق فلانه كفران نعمه الابوين في سببية اليجاد ومنع الحقوق بالجنس تقرير  
 والتبذير والبسط افراط وهما مذمومان والذم مكرره والقتل يرفع الحكمة عن بلوغها الى  
 كمالها والزنا وتلاف مال اليتيم في معناه ونقض العهد يخل بنظام العالم وكذا اقتفاء ما لا يعلم  
 والتكبر من خواص الحق وعادة الملوك كراهة ان يأخذوا حشياً من خواصه (ذلك) أى  
 جميع ما ذكرنا كل ما يعتق به ويعمل به لانه (هما أوحى اليك) يا اكمل الرسل (ربك) الذي  
 هو اكمل الاسماء الالهية (من الحكمة) أى العلم المحكم الذي لا يتغير بشبهة (ولا تجعل)  
 بقبول ما يخالفها (مع الله الهى آخر) بتسوية علمها فانه شرك فان لم يكن فلا أقل من ان  
 يوجب الالقاء في النار (فتلقى في جهنم ما لوما) بالجهل العظيم بتسوية علم الله مع علم الغير  
 (مدهورا) أى مبهداً عن رحمة بعد المشركين وكيف تسون علم آباءكم القائلين بأن  
 الملائكة بنات الله يعلم الله بل تفضلون عليهم على علمه وخواصهم على خواصه (أ) تزعمون ان  
 الله فضلكم على نفسه (فاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة) بنات لنفسه مع نقصها  
 بكونها (اناثاً) في رعيكم (انكم تقولون) في تفضيل علمكم وخواصكم على علم الله وخواصه  
 (قولوا عظماء) انما قلنا ان اخيارهم لعلم آباءهم لتفضيلهم آباء على علم الله لانه لم يكن لظفاه  
 علمه وظهور علمهم عندهم فانه (لقد صرفنا) أى وجهنا البيان بوجوه كثيرة (في هذا القرآن)  
 المشتمل على جوامع الكلم (ليذكر) أى لذكر كل واحد بوجه ما (وما يزيدهم) أى  
 التصريف (الاتقوا) أى تباعدوا من المطلوب الذي يقربه وجوه البيان (قل) للقائلين ان  
 الملائكة بنات الله هذا مستلزم للشرك وهو باطل اذ (لو كان معه آلهة كما يلزم مما تقولون)  
 انهم يتانه (إذا) وان كانوا تحت يده ونصرفه (لا تبعوا) أى لطلبوا (الى) مغالبة (ذى العرش)  
 للاستيلاء على عرش ملكه (سبيلاً) اذ لو هجزوا لم يشبهوا آباءهم فيلزم ان يعجز معهم لكنه  
 (سبحانه) من ان يعجز (وتعالى عما يقولون) من المشاركة والولادة المخصوصة بالحيوانات  
 (علوا كبراً تسبح له) أى تدل على تنزيهه (السموات السبع) كل سماواتها من كمال  
 الحكمة (والارض) بما فيها من عجائب السكوتين (ومن فيهن) من الملائكة والانس والجن  
 المشقة على أنواع الكمالات فهذا هو التسبيح بلسان الحال ولبعضها بلسان المقال أيضاً (وان  
 من شئ الا يسبح) بلسان الملائكة (بجمعه) مما ظهر فيه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم)  
 لاقتصار نظركم على عالم الملك (انه كان) في ذمكم آياه بلسان المقال بآيات الشركاءه والاولاد

رأسه والشفاف خلاف  
 القلب ويقال هرجبة  
 القلب وهي علقه سوداء في  
 صميمه وشعقها حجاب أى  
 ارتفع حبه الى أعلى موضع

(حليما) يترك الاستحجال لكونه (غفورا) أي سائر اعنيكم تلك الحمد (و) كيف يفقه من  
لا يؤمن بالملكوت ما في فيها لم يخرج الى الملك مع تلك أيها الملكوتي الخارج الى الملك (إذا  
قرأ القرآن) الذي هو ما كوفي خارج الى الملك (جعلنا) عند غلبة الملكوتية عليك (ينك  
وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) الملكوتية (جاءوا مستورا) عن أعينهم فلا يرونك ولا الخطاب  
الذي ينك وبينهم عن سعيد بن جبيل انزلت تنبئ أي لهب جاءت أمرا أنه يحجر لترسخ رأس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أبي بكر فسأله أين صاحبك لقد بلغني أنه هجاني  
فقال والله ما ينطق بالشعر فقال ما رأيتك يا رسول الله فقال لم ير ملك يني وبيننا (و) لكون  
القرآن ملكوتيا وهو يقتضي الخجاب على من لا يؤمن بالملكوتية (جعلنا على قلوبهم أكنة)  
أي حجابا كراهة (أن يفقهوه) لأن فقهه كشف الخجاب (وقى آذانهم وقرأ) أي نقلنا عنهم من  
سماع ألقاظه الداعية الى فهم معانيه كيف (و) هم يتنفرون عن معانيه فانه (إذا ذكرت ربك  
في القرآن) الجامع دلائل توحيد فبعثته الهاء (وحده ولوا) أي صرفوا وجوههم عنه لولها  
(على أدبارهم نقورا) أي لاجل النبا عنه فان لم يولوا أدبارهم (نحن أعلم بما يستمعون به) من  
كونه ألقاظا متفرقة في الظاهر (أذ يستمعون اليك) أيها المظهرات نظامها على وجه معجز  
(وأذهم نبوي) أي وحين يشير بعضهم الى بعض طلبا للانصاف فيصرون على الظلم (أذيه ول  
الظالمون) لاهل العدل (أن تتبعون الأرجلا مسجورا) مصر فتن فاختلط كلامه (انظر  
كيف ضربوا لك) يأكل الخلاق عقلا وكشفا وبلاغة (الأمثال) بالمسحور والجنون والاختلط  
كلامه (فأولوا) عن إعجاز القرآن ضلالا بعيدا (فلا يستطيعون سبيلا) الى مباديه فضلا عن  
أقاصيه (و) لم يقتصروا على ضرب الأمثال لك بل ضربوا الأمثال العاجزين (أذ قالوا إذا  
أي انبعث إذا) (كنا) بعدم صبر لحنا تراياو (عظاما و) ربما لا يبقى عظامنا بل صارت (رقانا  
انتم المبعوثون) أي ان تحقق حينئذ كونه مبعوثين فان تحقق كذا (خلقنا جديدا) لامعادا (قل)  
لو صرتم ما هو أبعث في قبول الحياة من العظام والرفات فالبعث متحقق (كونوا حجارة أو حديد  
أو خلقا مما يكبر) أي يعظم تعجبا حصول الحياة فاعلموا يكبر ذلك (في صدوركم) لافي صدورهم  
عرف الله بكمال القدرة والعلم والحكمة فاذا سمعوا ذلك (فسيقولون) بعد لزوم الحجة عليهم  
(من بعدنا) ولا قدرة لاحد على الاعادة (قل الذي فطركم) أي أوجدكم (أول مرة) من العدم  
الذي هو أبعث من قبول الصفات الوجودية فاذا سمعوا ذلك (فسيقولون) أي يحركون  
ناظرين (اليك) أيها المقيم للدلائل الكاشفة للشبه (وهم يقولون) استهزاء (متى هو) مع  
أنه لم يتحقق في الادوار الماضية (قل عسى) أي قريب رجا (أن يكون قريبا) وكيف يعلم مع  
أنه انما يتوقف على دعوته ولا يقبض منه حتى يستبعد فيكون (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده)  
على كمال قدرته وحكمته وعلمه (و) ليس هذا تقريرا عقليا فقط بل (تظنون) أي تعتقدون  
(أن انتم في الدنيا والبرزخ) (الأقليا) أطول ذلك اليوم عليكم (وقل لعبادي) الذين يريدون  
تقريب أصحابهم الى الصواب كما رتب البعث (يقولوا) في النصيحة الكلمة (التي هي أحسن)

من قلبه مشتق من شعاف  
الجبال أي رؤس الجبال  
وقولهم فلان مشعوف  
بفساد أي ذهب به الحب  
أنقى المذاهب (قوله)

وان كان غيرهما فليدعوا ان يقولوا لا فعل المكافين من الجزاء وهو متوقف على البعث  
 لان يقولوا لا بالكفرة والنجرة من الاحراق بالنار ابد اومتة فانهم مضطربة لهم وهو ادع الى  
 التقابل والتضارب والشيطان مدين فيه (ان الشيطان يزغ) أي يتردد لا يقاع العداوة  
 بينهم) ايصير بعضهم عدوا لبعض كما انه عدوهم (ان الشيطان كان للانسان عدوا أميناً)  
 فيعادي الناصح والمنصوح له ولا حاجة الى احتمال هذه الازية منه في التصيحة بالايان  
 والاعمال الصالحة باظهار الشدة فيهما اذ (ربكم أعلم بكم) أي باستعداد انكم لا بطريق الايجاب  
 بل (ان يشايرحكم) من غير اظهار شدة من الناصح (أو ان يشا) مع التشديد (يعذبكم) في الدنيا  
 بالقتل وفي الآخرة بالنار (و) لو لم يكن فيه أذية من الشيطان فلا حاجة اليه في تبليغ الرسالة لانا  
 (ما أرسلناك عليهم وكيلاً) يصلح شأنهم البتة وعجز كونك ناصحاً لهم وان كان يغضبهم ويقضي  
 الى القتال لما فيه من تفضيل عليهم مع رؤيتهم انك دونهم حتى قالوا لم يخذ الله لهذا الشأن  
 الاقيم أي طالب والعراة والجوع لعصبة فانه لا عبرة به اذ لا بد من ناصح (و) التفضيل من  
 أجله ليس بأيديهم لجهلهم بل يبد الله اذ (ربك أعلم بمن في السموات والارض) وقد علم انه  
 لا ناصح انصح فيهما العباد من محمد صلى الله عليه وسلم (و) لا يعد من تفضيله عليهم فانه (لقد  
 فضلنا بعض النبيين على بعض) وهم أكبر الناس (و) ليس عبيد ع فانه فضل داود على كثير  
 تقدمه اذ (آتيناه داود زبوراً) يشتمل على الحكمة وفصل الخطاب (قل) ان كان لكم الفضل  
 فاصله بالعقل الجالب للمنافع الدافع للمضار وهو أهم (ادعوا) لكشف الضر أو تحويله  
 (الذين زعمتم) انهم آلهتكم يجرون اليكم المنافع ويدفعون عنكم المضار وان كانوا (من دونه  
 فلا يكون كشف الضر) باعدامه (عنكم ولا تحويلاً) له منكم الى غيركم فان ملكوا  
 ذلك وبلغوا فيه من الكمال ما بلغوا (أو ائلك الذين يدعون) ليعتد رجعتهم في ذلك برغمهم في ذل  
 العباد اذ (يتبعون الى ربهم الوسيلة) بالعبادة اذ يجرون في ان (أنهم أقرب) اليه  
 (و) لا يقتضرون على طلب التقرب بل هم أدنى اذ (يرجون رحمته) ليكملوا (ويخافون عذابه)  
 لثلاث لحقة هم النقص (ان عذاب ربك) وان عت ترينه للكل (كان محذورا) للكل حتى  
 المقربين اذ لا يخلو عن عموم بطريق الابتلاء (و) لذلك (أن) أي ما (من قربة) صالحة أو طالحة  
 (الآن من هلكوها) بامانة أهلها أو استتصاهاهم لا لافناء العالم الديني بل (قبل يوم القيامة  
 أو معذبوا عذاباً شديداً) بالقتل والامر والقطع والاسراق والاغراق وغير ذلك اذ (كان  
 ذلك في الكتاب مسطوراً) ليعلم ان المخلوق لا يخلو من قهر (و) لو قيل ان كان لهم صلى الله عليه  
 وسلم هذا الفضل لارسل الله كل آية تقترح عليه قبل لهم ليس المنافع من ارساله اعدم فضله بل  
 وقوع العذاب المحذور قبل يوم القيامة فانه (ما صنعنا أن نرسل) محمد صلى الله عليه وسلم  
 (بالآيات) المقترحة (الا) لاجل (أن كذبهم الأولون) الذين يتبعهم هؤلاء بعد ما عذبوا  
 لحقهم ان يتبعوهم في عذابهم (و) لم يمنعهم من التكذيب كون الآيات مقترحة فاننا (آتيناه  
 نود الناقة) المقترحة آية (مبصرة) لاجمال توهم السحر فيها (فقلوا بها) أي بنجها الذي

الشجرة الملعونة في القرآن  
 هي شجرة الزقوم (قوله  
 عز وجل شاكنه) أي  
 ناحته وطريقته ويدل  
 على هذا قوله فربكم أعلم



هو أسلم من التكذيب فعذبوا في الدنيا لذلك وكيف لا يعذب مكذب بالآيات المقترحة في الدنيا  
 (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الأنخوية) من العذاب الديني فلا بد من وقوعه ليضاف  
 ويعذب عذاب الآخرة (و) لوجوب وقوع الوعيد الديني اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط  
 بالناس) أي يقرب من إيقعهم وينصرهم عليهم فانه وقع ذلك على خرق العادة تصديقاً للوعد  
 (و) كيف لا يقع ذلك اذا كان في البقطة وقد وقع منه ما كان في المنام وانما وجب وقوع ما في المنام  
 من الوعيد لانا (ما جعلنا الرؤيا التي أريناك) بأن هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان  
 (الافتنة) أي اختبارا (لناس) هل يؤمنون بها فيخافون أم لا (و) كما وقع الوعيد الديني  
 يقع الآخرى لما فيه من الاختبار فانا ما جعلنا (الشجرة الملعونة) أي المذمومة ذماً بل يغا  
 لكونه مذكورا (في القرآن) المشتمل على جوامع الكلام الافتنة للناس قال أبو جهل ابن أبي  
 كبشة يخوفنا بنار تحرق الحجارة ثم يزعم انه تنبت فيها الشجرة وقال عبد الله بن الزبيري يخوفنا  
 بالزقوم ولا نعرفه الا الزبد والتمر (وتخوفهم) أيضا بوجوه ليس فيها ما بعد اختبارا (ها  
 يزبدون) يخوفهم من التخويقات (الاطغيانا كبيرا) فلو أرسلنا إليهم الآيات المقترحة لقالوا  
 انه أجل من أحاط بأبواب السحر فلا فائدة في إرسالها سوى تعجيل العذاب الديني لكنه  
 ينافي ظاهر دينه على الدين كله ثم أشار إلى أنه لو لم يظهر ذلك من القضاة لما ظهر لهم لوجب  
 عليهم ان يتقادوا الأمر الله الذي تضمنه الآيات المخوفة لهم من مخالفتك فقال (واذ قلنا  
 للملائكة) الذين ظهر من فضل جوهرهم ما لم يظهر لآدم (اسجدوا لآدم فسجدوا) ترجيحاً  
 لآدم ربه على ما ظهر من فضل جوهرهم (الا بليس) ربح ما ظهر من فضل جوهره على امر  
 ربه (قال) اسجد ان خلقت طيناً واعترض على ربه بتفضيل آدم عليه السلام اعتراضكم عليه  
 بتفضيل بقيم أبي طالب عليكم حيث (قال أريتكم) أي أخبرني كرمتم على (هذا الذي كرمتم  
 علي) ثم أظهر عداوته له ولذريته عداوةكم لمحمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث قال  
 (لئن أنكرت) أي أنكرت بقاء بلا تعذيب (اليوم اقيامة لاحتنكن) أي لا تأصلن (ذريته  
 الا قليلا) فكان ذلك سبب زيادة ابعاد الحق اياه ومن تبعه حيث (قال اذهب في تبعك منهم)  
 اتبعناه اياك في عذابك من غير نقص (فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) فيضاف ان يكون  
 عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين سبب مزيد ابعاد الحق اياكم ثم ان قتالكم مع محمد  
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كقتال ابليس مع آدم وذريته حيث قال تعالى له (واستقرز) أي  
 استخف (من استطعت منهم بصوتك) أي بوسواسك بلا شبهة (وأجلب عليهم بخصالكم ورجلكم)  
 أي الشبهات القوية والضعيفة ثم أشار إلى ان مشاركتهم في الاموال بانفاقها على من يعادي  
 محمد صلى الله عليه وسلم وفي الاولاد بعنا حكمتهم به كشراكة ابليس مع من تبعه من ذرية آدم  
 فيها ما اذ قال له تعالى (وشاركهم في الاموال) كالمكاسب المحرمة والانفاق في الفسق ومنع  
 الزكاة والجيرة والسائبة (والاولاد) بالتوصل اليه بالسبب المحرم ودعوى النسب بلا سبب  
 والتسمية بعبد الحر وعبد العزى ثم أشار إلى ان دعوى وعد بعضهم لبعض بالخيرات على

بن هو أهدى سبيلا أي  
 طريقا ويقال على شاكلته  
 أي خلقته وطبيعته وهو  
 من الشكلى يقال لست على  
 شكلى وشاكلى

عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كعدا بليس اذ قال تعالى (وعدهم) بشقاعة الاكله  
وتقريبها الى الله تعالى والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسوية التوبة والاكتمال  
على الرحمة وشقاعة الرسول في الكافر (و) بعض هذا وان كان حقا فليس بعام الوقوع  
فحينئذ (ما بعدهم الشيطان الاغروا) وهو تزيين الباطل بزينه الحق ثم اشارة الى ان  
المؤمنين لا يفترون به لقال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) لا يضررون بعداوة  
اذ (كفى بربك وكيفا) أي حفيظ الهسم كيف وقد توكل حفظكم في الجراذ (وبكم) هو  
(الذي يزجي) أي يجري (لكم الفلك في البحر) ولا يبعد ان يحفظ من خطر ما وقع فيه  
لافاضة الريح اذ جعلكم على البحر (لتبغوا من فضله) الذي لا يبعد ان يفي بالبلد فكذلك أركبكم  
بحر الوسواس الشيطانية على سفن الافكار لريح الوسواس اذا سلمت عن الاخطار بقوة  
الاخلاص (انه كان بكم) في حملكم على الاخطار (رحيما) فيبعد الرحمة الخاصة (و) من  
الرحمة الخاصة في خطر البحر لافادة الاخلاص بعد الشكر فانه (اذا مسكم الضر في البحر  
ضل من تدعون الاياه) كذا من مسه ضر المعصية من بحر وسواس الشيطان فتألم به التجا الى  
التوبة والاستغفار وترك الاهوية الفاسدة فيبعد التجاة عنها ثم التجاة عن خطر البحر موقع  
في خطر الاعراض فان الدعاء بالاخلاص أفاد التجاة (فلما نجاكم) عن خطر البحر وأرسلكم  
(الى البر أعرضتم) كذلك الناجي عن خطر الوسواس واقع في خطر الغفلة عن الله (و) كان  
لواجب في شكر الاشياء الزيادة في أعمال الخير اذ حصل لكم الامن من مس الضر في البر لكن  
(كان الانسان كفورا) بالاعراض فضلا عن زيادة الاعمال (أ) أعرضتم فأنتم أن يخفف  
بكم جانب البر) كذلك النجاة من الشيطان موجب لخطر خسف النفس باهوية (أو) أن  
(يرسل عليكم حاصبا) أي حجارة من السماء من غضب الله على الاعراض عنه كذا يخاف  
على المحجب به عند عدم المعصية وليس هذا الخسف واراد الالحاصب على رجي بعده التجاة  
بل (ثم لا تجدوا الكم وكيفا) يحفظكم أمنتكم من جانب البر من كل وجه (أم أمنتكم أن يعبدكم  
فيه) أي في البحر بأن يحوكم الى ركوبه (تارة أخرى فيرسل عليكم حاصبا) أي كسر السفينة  
(من الريح) ويكون الكسر في وسط البحر (فيفرقكم) غرقا لا تزجون معه التجاة (بما  
كفرتم) عند التجاة عن مثله في المرة الاولى (ثم لا تجدوا الكم علينا به تبعا) من يطالب لكم علينا  
مثل من يطالب على مفرق سوانا كذلك يخاف من التجاة عن وسواس الشيطان الوقوع في بحر  
معارضة الوهم والخيال من ربح التشابه في كسر سفينة الدلائل فيفرق في بحر الضلال بحيث  
لا يجدون جهة أصلا (و) كيف لا يكون الانسان كفورا مع ان اعراضه عن لم يزل مكرماله  
منعما عليه فانه (لقد ذكرنا بني آدم) بتعليم العلوم تكرم آدم بتعليم الاسماء (و) أنعمنا عليهم  
بتسخير الحيوانات والجمادات مثل السفينة والريح والبحراذ (حملناهم) على الحيوانات (في)  
سفر (البر) على السفن في سفر (البحر) لم يكن ذلك انعمنا بهم محضاً (و) رزقناهم في السفرين  
(من الطيبات) ما ليس في أوطانهم وأعطيناهم من الطيبات ما لم نعط سائر الحيوانات (و) لم تقتصر

(قوله شططا) أي جورا  
وعلقوا في القول وغيره  
(قوله شقي) أي مختلف  
(وقوله عزاهم من بيان  
شقي) يقال مختلف الألوان  
في الطعوم (قوله شجرة

في اكرامهم وانعامهم على ذلك بل (فضلتناهم على كثير من خلقنا) من الملائكة (عيسى عليه السلام)  
 حتى فضل عوام المسلمين من بني آدم على عوام الملائكة وخواصهم على خواصهم وانما تظهر  
 هذه القضية ويكمل هذا الاكرام والانعام ويحصل جزاء كفران من كفر بذلك (يوم ندعوا  
 كل اناس بامامهم) أي بالاضافة الى امامهم الذي افادهم هذه الفضائل او اذاهم الى  
 الكفران بها اليشاركونه في فضائله او رذائله مع ما يحصل لهم مما كتب عليهم (قن اوفى كتابه  
 يمينه) لكونه قويا غلب عقله على هواه فتظهر قوته في قراءة كتابه (فاولئك يقرؤن كتابهم) مرة  
 بعد أخرى باسنى قصيدة واعين مفتوحة (وانما امرنا بقراءته ليعلموا انهم لا ينظرون شيئا)  
 أي مقدار خيط (ومن) اوفى كتابه بشعاله اضعفه عن مقاومة هواه لالان اقل لم يعطه قوة تلك  
 المقاومة بل لانه (كان في هذه) الدنيا الداعية الى متابعة الهوى (اعشى) عن ضررها  
 فانه لا ينطق لسانه ولو انطلق لا يفتح له عيناه (فهو في الآخرة اعشى) وان كان حديد البصر  
 (و) لو ابصر لم يجد الى التقصص بما لالانه (اضل سيدا) كيف لا يفيد اتباع الهوى العمى  
 وقد كاد حجب ايمانهم بهوى بصيرة الوحي منك (ان كادوا ليفتنونك) أي انهم قاربوا فتنتك  
 باجماعك (عن الذي اوحينا اليك) بالتخفيف فيه لا ليحصل لهم الهداية من ذلك الغير ل (لتفتري  
 علينا غيرة) يجعل الوعد في مكان الوعيد (واذا) أي افترت علينا غيرة (لا تغذوك خبيلا)  
 فآمنوا بك مع علمهم بانه مقتضى من عندك وهو موجب للكفر والبغض (ولو لان ثبنتك) على  
 الايمان والبصيرة باعلام ان في ذلك كفرتك وكفرهم (لقد كدت تركن) أي تقبل (اليهم شيئا قليلا)  
 من المسيل من عمالك بعبك ايمانهم ولم يكن يفيدك ذلك شيئا بل كان يضرك في الدارين  
 (اذا الاذنت له ضعف) عذاب (الحياة) الذي حصل لمن مضى من الكفار (ضعف) عذاب  
 الكفرة اربعة (المجات) لان بصيرتك اكل من بصيرتهم فيتضاعف عذابك بمقدار ما يفوتك من  
 فوائد بصيرتك (ثم لا تجدك علينا نصيرا) مما يشبه العمى الطمع في اموالهم وايمانهم (ان  
 كادوا يستفزونك) أي ليصروك (من الارض) التي نساكنهم (ايضرحولك منها) اذا قامت  
 اليهود يا ابا القاسم ان الانبياء انما تبعوا الى الشام وهو مهاجر ابراهيم فلو خرجت اليها  
 لا منابك ولم يقصدوا بذلك اوشاده بل ابقى لهم الرياسة بمكانهم (وادا يلبثون خلافا) أي  
 لا يقرون بعد اخراجك فضلا عن بقاء رياستهم (الا) زمنا (قليلا) وليس ذلك محتسبا بك حتى  
 يستبعد بل كان (سنة) اقوام (من قداما رسلنا قبلنا من رسلنا) كاهم لما اخرجوهم من بلادهم  
 لم يبقوا بعدهم (و) هي وان لم تكن موجبة لكن (لا تجدنا منتان خويلا) ولو اردت الهجرة الى  
 مكان الانبياء فاعمل اعمالا تبلغك اعلى من مكانهم (اقم الصلاة) للاستئذان بنور ربك (الدولك) أي  
 رؤية زوال (الشمس) والمراد صلاة الظهر والعصر والمغرب لتبقى في الارتفاع الذي يكمل  
 فيه الاستئذان بنور الرب منتهيا (الى غسق) أي ظلمة (الليل) فتصلي فيها العشاء بعد غروب  
 الشفق لتلا تعود الى ظلمة البشرية (وقرآن) أي صلاة (الفجر) التي يطال فيها القراءة وانما  
 اطلبت فيها لان الفجر وقت صعود ملائكة الليل بالاعمال وتزول ملائكة النهار بالبركات

الملك اعشى من كل من  
 لا يموت (قوله شاطئ الوادي)  
 وسطه الوادي سواء (قوله)  
 تعالى شامخة بشار الذين  
 كفروا) أي مرتفعة  
 الاجتنان لا سلكا نظرف

(ان قرآن) أى قراءة صلاة (الشجر كان مشهودا) اطاعتنى الملازمة فيصعدون بها مع هذه  
البركات ليمتلك الاستمارة فى ابتداء ظهور النور ثم لا يزال يزداد (و) استكمل القرائن  
بنوافل الليل (من الليل) أى بعضه (فتجبد) أى أتى التوهم (به) لتصلى فيه (نافله) أى زائده  
على القرائن مفيدة (لأن) نوراً عظيماً فوق ما يفيد غيرك (عسى) أى قريب رجا (أن يثبتك  
ربك) الذى هو مجمع أنوار سائر الاسماء (مقاماً) هو مقام الشفاعة (عموداً) بعمده الكل  
لاختصاصه بفيضان النور على أهل القصور إذا كانوا قائلين للكمال فإذا كان ذلك تحصل  
هذا المقام الذى يستفيض منه النور من الله بلا واسطة وتفيض على من سواك فأى حاجة لك  
فى الهجرة الى مقام الانبياء لتستفيد منهم أنوارهم (و) هذه العبادات لا توصلك الى المقام المحمود  
الا اذا صدق دخولك فيها وخر ورجك عنها ولا يتم الا بامداد الله بعد استعدادك منه (قل رب  
أدخلنى) فى هذه العبادات (مدخل صدق) بمشاهدتك فى هذه العبادات ورؤية كونها من  
فعلاً وان كانت صفة العبادة منها معنى وتخليق عن الرباء والحب وتصفى باخلاص العمل  
واخلاص طلب الاجر ورؤية المنة لله ورؤية التفسير فيها (وأخرجنى) عنها (مخرج صدق)  
فلا تستعملنى ما يحبطها على ولا تردنى على نفسى (و) اذا غلبنى الشيطان أو النفس أو الخلق  
أو وردت على شبهة (اجعل لى من لدنك) لامن عند عقل وفكرى (سلطاناً) أى جهة (نصيراً)  
ينصرنى على ما ذكر ليبنى على عبادتى فيوصلنى الى المقام المحمود (و) اذا تجلبى لك الحق فى هذه  
العبادات لا تدع لنفسك الالهية بل (قل جاء الحق) أى تجلبسه على القلب (وزهى) أى ذهب  
الوجود (الباطل) فى نفسه وهو وان اعتقد ثبوته قبل ذلك لم يكن ثابتاً بل (ان الباطل كان  
زهواً) لكن لم يظهر زهوه الا بعد حضور التجلبى للشمودى الحق (و) لا يعد ان يكون  
التجلبى الشافى عن مرض الاعتقاد الباطل من ثبوت الوجود المساوى الله مقتضياً فى حق  
البعض الى دعوى الالهية فانا (تنزل من القرآن ما هو شفاء) عن الشبهات (وراحة) بيان  
الحقائق واقامة البراهين (للمؤمنين) مع ذلك (لا يزيد الظالمين) يجعل الشبهات دلائل  
قاطعة وجعل الدلائل القاطعة شبهات (الاخساراً) اذ يخسر مع خسارة الاعتقاد الدلائل  
أيضاً (و) لا يعد ان يكون سبب الشفاء والرحمة سبباً للخسارة فانا (اذا أنعمنا على الانسان)  
ليتم قرب بشكره اليانا ويستزيد انعامنا عليه (أعرض) ليكون سبباً للبعد عنا كيف (و) قد  
(ناى) أى بعد من أخذه (بجهنمه) فرجه على جانبنا (و) لا يقبل بعلمه علاجاً لان الشئ انما  
يعالج بضده وهو (اذا اسمه الشر كان يؤسا) وهو أيضاً سبب البعد كذلك يعرض الانسان عن  
شفاء القرآن وبأخذ برأيه واذا وقعت له شبهة يئس من حلها فان زعموا ان الانعام بالقرآن  
على مثل هؤلاء يكون عيباً (قل) لا عيب فيه اذ يظهر استعداد المنعم عليه للشواب والعقاب  
اذ (كل) بمن أنعم عليه بالقرآن (يعمل على شاكلته) أى هيئة روحه الحاصلة له من استعداد  
حقيقته وليس طاب هذا المظهر والحصيل علم الحق (فربكم أعلم بما هم فى سبيل) ومن هو  
أضل بل لا لزوم الحجة (و) اذا سمعوا استعدادات الحقائق وهيات الارواح (يستأنفونكم عن

من هولاءهم فيه قوله عز  
وجلب شوا من جهنم أى  
خطا من جهنم قوله بل  
وعز شكاه أى منه  
وضربه قوله تعالى شرع  
لكم من الدين أى فتح لكم



(الروح) ليتبين الحقيقة وهيئة واستعدادها (قل) الحقائق واستعداداتها متشابهة  
 عديمة لتميزها العلم الالهي فكانت ثابتة فيه لاني الواقع اذ (الروح) وهيئته امر وجودي  
 حصل (من امر ربي) بلا واسطة مادة فلم يكن لها شكل ولا مقدار ولا دخول في البدن  
 ولا خروج عنه ولا اتصال به ولا انفصال عنه وهذا انما يفهمه من تبصر في علم الحقائق (و) لكن  
 (ما اوتيتهم) شيئا (من العلم الا قليلا) يقتضى قوله علمكم (لئن شئنا لذهبن بالذي اوحينا اليك)  
 من المشغل على الحقائق الغائصة لئلا يكون لذهبن فاذك وكل اعمالك عليها (ثم لا تجد ذلك به)  
 علينا وكيفا) يطالبنا به اذ لا طريق الى علم الحقائق سوى الوحي الالهي (الارحة من ربك)  
 فانما كالو كليل للولم ينزل عليك القرآن لكن لا بطريق الايجاب بل بطريق التفضل (ان  
 فضله كان عليك كبيرا) فلو قطع عنك القرآن لتفضل عليك بطريق آخر فان قالوا فلم يمتفضل  
 عليك بطريق آخر بل عين القرآن (قل) ان فضله بانزال القرآن ليس كفضله بطريق آخر لان  
 القرآن جامع لما لا يتناهي من الحقائق وغيره ليس كذلك لذللك (لئن اجتمعت الانس والجن)  
 المتفكرون زمانا ومكانا مع اختصاصهم بالعلوم الجلية الدقيقة (على ان يأتوا بمثل هذا القرآن)  
 المتنازلة بالاشارة القرينة لقرب ما خد حقائقه ودلائله ورفع شبهاته (لا يأتون بمثله) لان  
 غايتهم افادة امور متناهية والقرآن مشغل على ما لا يتناهي فلا يتصور حصولها منهم  
 (ولو كان بعضهم لبعض ظهير) معينا سيما بعبارة اليق من النظم والتشخيص لاسلوبها  
 (و) لا يخلل بايجاز تكرار الاخبار فيه مع اختلاف العبارات فاننا (لقد صرفنا) أي أو رناده  
 على انحاء مختلفة (للناس) الغافلين عن بعض القوائد من عبارة ليتذكروا من أخرى ولا بد  
 من جميع القوائد (فهذا القرآن) الجامع لها سيما في الامور الجلية (من كل مثل) أي  
 امر عجيب يضرب به المثل لكن المبالغة في جميع القوائد افضى بالعاملة لقصور نظرهم على  
 ظاهر التكرار الى انكار الاجاز (فأي) أي امتنع (أكثر الناس) ان يستفيدوا شيئا من تلك  
 القوائد (الا كفورا) حين كفروا بايجاز القرآن الذي لا مجال لتوهم السهر فيه وقد توهموه  
 في سائر المعجزات الفعلية (فالوالن تؤمنون) أي لا ياتونك (حتى) تأتي بما يشبه الثواب  
 الاخرى مثل ان (تفجر) أي تفتح (لنا) أي لزراعتنا وغرسنا على العموم (من الارض)  
 أي ارض مكة (يفجروا) أي كثير الماء (أو تكونون) على الخصوص (جنة من نخيل وعنب)  
 لا تتكلف في سقيها فتفجر الانهار خلاها) أي في اوساطها اتصل الرطوبة الى السك (فتفجروا) لم  
 يعهد مثله في كثرة الماء والسقي من غير عمل (أو) تأتي بما يشبه العقاب الاخرى مثل ان (تنسقط  
 السماء كما زعمت) ان نشأ نفثهم الارض أو تنسقط عليهم كسفان السماء (علينا)  
 كقها) أي قطعها (أو تأتي بالله) الذي هو خالق الثواب والعقاب (والملائكة) الذين هم أسبابهما  
 (قبلا) أي ضامنا بصدق قولك فيصيروا ضامين بالثواب والعقاب فكانت جنت بعينهما  
 فلا حاجة الى الايمان بما يشبههما (أو يكونون) اذ لم تأت بما يشبه الثواب والعقاب

وعرفكم طريقه (قوله ليل)  
 وعرفتم من الامر أي  
 سنة وطريقته (قوله)  
 سبحانه شطاه فراخه  
 وصغاره يقال اشط الزرع  
 اذا فرخ وهذا مثل ضربيه

ولا بما يقوم مقام عينه مما يظهره فضلك علينا المتاع للحن الكذب اما في الارض بان  
 يكون لك (يت من زخرف) أي من جنس ما يزين به كالأذهب والقضة والجواهر  
 (أو في السماء بان ترفي في السماء) فتكلم بها ويكلمك فيسلك اليها (ولن تؤمن رقيبك)  
 لاحتمال انك سمعت اعيننا بذلك (حتى تنزل علينا كتابا) لا يذهب مرة بل لا تزال (فقرؤه قل)  
 هذه الاشياء انما اقترح على من يدعي كمال القدرة لكن (سبحان ربي) من ان يشارك في قدرته  
 فان قدر على مثلها غيره فلا يقدر البشر اني (هل كنت الا بشرا) لا يتخلون بهزوان كنت  
 (رسولا) ولما اعتذر عن عدم اثباته بالآيات المقترحة بكونه بشرا جعلوه المانع من الايمان  
 فقال تعالى (وما منع الناس ان يؤمنوا) بالرسول مع تحقق سببه (اذ جاءهم الهدى الا) ما يصلح  
 للمنع وهو (ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) مع انه لا بد من مناسبة الرسول للمرسل (قل)  
 اعتبارا لمناسبة بين الرسول والمرسل اليهم أولى من اعتبار هاتين الرسالتين والمرسل فعلى هذا  
 (لو كان في الارض ملائكة يشكون) ولا يطعمون الى السماء (مطمئنين) لا يخافون من الله  
 ولا يطلبون مزيدا اقرب منه مع قابليتهم لذلك (لنزّلنا عليهم من السماء) لاتصافه بقاية الكمال  
 الممكن لهم (ملكك رسولا) يكلمهم ويخوفهم فان زعموا انه لا بد من بعثة الملائكة ليكون شاهدة  
 للرسول على صدقه (قل كفى بالله شهادا) وقد شهد بانظار المعجزات شهادة قاطعة للتزاع (يق  
 وينكم) ولا كذب في شهادته لانه نقص فلا يتصور في الشهادة الناشئة من صفات الكمال  
 كالخبرة والبصر (انه كان بعينه خبير بصيرا) شهادة المعجزة وان كانت يخلق علما  
 ضروريا عقيها فلا يهدي بها الكل كما لا يهدي بما يعرف كونه هدى في نفسه بل (من  
 يهد الله فهو المهتد) سواء هدايا سباب أو يدونها (ومن يضلل) الله (قلن تجد لهم أوليا)  
 من الاسباب اذا لتأثيرها (من دونه) أي من دون عنايته لا يمكن لاعتنايه لها بل الضلال وان  
 خلقهم مرفوعا الوجه ناطقين بصرا سمعوا بل لما لم يشكروا هذه النعم اذ صرفوها الى  
 غير ما خلقت له عكس عليهم الامر (و) لذلك (نحشرهم يوم القيامة) الذي يتصور فيه المعاني  
 الحاصلة من التصرفات الانسانية منكسين (على وجوههم) لتكذيبهم الآيات العالمة  
 (عجا) لا يصرون ما فيه عجائهم اذ لم يصروا حقائق الآيات (وبكيا) لا ينطقون بما فيه  
 نجاتهم اذ لم ينطقوا في الدنيا بما تضي الآيات (وصعبا) عما فيه راحتهم اذ لم يسمعوا الآيات  
 ولو سمعوا الايزدادون عندنا ذلك (ما واهم جهنم كلما خبت) أي طفت في حقهم عند  
 احتراق جلودهم ولحومهم (زدناهم) بتجديد اللعوم والجلود (سعيوا لان جرائهم) لاعلى  
 الاضلال بل على اختيار الضلال المستعقب للاضلال من الله (بانهم كفروا با) باننا) فجعلوها  
 من قبيل السحرة النازل (و) لم يستعملوا فيها ابصارهم ولا سمعهم ولا لسانهم بل (قالوا اننا كنا  
 عظاما ورفاقا) أي أنبعث اذا تلف لجناوبة مينا عظاما بل رقت عظامنا فصار رفاقا (اننا  
 لبعوثون) أي لم يتحقق كوتاميعوثين فان تحقق لم يمكن معادين بل (خلقنا جديدا) وكما عطلوا

الله عز وجل النبي صلى الله  
 عليه وسلم اذا خرج وحده  
 ثم قوالا لله عز وجل باعدا به  
 (قوله عز وجل شليل  
 القوى) يعني جبريل عليه  
 السلام وأصل القوى من

المتظر الى الآيات المتتالية على زعمهم انهم اسعروا على سائر الآيات (آياتهم في الآيات)  
 الافاق التي لا مجال للسعر فيها (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم)  
 مرة بعد أخرى بطريق الاعادة فالقدرة التي هي سبب الوجود محقة (و) لا تحقق للمانع اذ  
 لا يصلح عدم جريان السنة الالهية مانعا وغيره ليس بمانع اتفاقا اذ (جعل لهم آجالا لا يرب فيه)  
 أى في كونه حكمه اذ لو سرت العادة بذلك لم يبق للتكليف وجه ولو ترك صار ظلم الكتم لظلمهم  
 لا يعتبرون الحكمة ويحوزون الظلم (فأبى الظالمون الا كفورا) بالقدرة الالهية فان  
 زعموا انهم لا يشكرون القدرة الالهية وانما يخشعون لعدم جريان السنة الالهية بذلك (قل)  
 يدل على انكاركم القدرة توهمكم بحز الله ان يؤتيكم الرزق مع تكرار اعطائه اياكم لذلك  
 تفرطون في الجمل بحيث (لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) الذى هو أوسع الاسماء الالهية مع  
 انه لا يتصور نقاد خزينة من خزائنه الجزئية (اذا) أى حال ملككم لها (لامسكنكم) أى بخلتم  
 (خشية الاتفاق) أى نقاد تلك الخزانة بلا عوض لعدم اعتمادكم على قدرة الله (و) لو اعتدتم  
 ما تركتم بخلكم أيضا اذ (كان الانسان قتورا) بالطبع والامور الطبيعية لا تفارق باللائل  
 العقلية (و) يدل على عدم وجدان الضال أوليا من دون الله وعلى أباء الظالمين الا الكفور  
 وعلى قتورية الانسان بالاتفاق فوق قتورية بالمال أنا لقد آتينا موسى تسع آيات غاية عدد  
 الافراد (بينات) ظاهرة الدلالة على القدرة الالهية وهى حل العقدة من اللسان والعصا  
 والبد البضاء والسنون والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فان شككت في الغيبها  
 عنك (فاستل بنى اسرائيل اذ جاءهم) تلك الآيات فتشاهدوا قدامهم وسمع بالتواتر  
 متأخروهم (فقال لفرعون) الضال الظالم الآتى القتور بالاتفاق الذى لم يزد آيات موسى  
 سوى الكفور (انى لاظنك يا موسى مسحورا) أى مجنون ناجون المسحور لا دعاك الرسالة  
 المستحيلة وان لم تكن مسحورا كنت ساحرا فى ايمان الآيات (قال) موسى (لقد علمت) من علمك  
 بقاية ما يلفسه السحر اغلبته فى زمانك ومكانك (ما أنزل هؤلاء) الآيات من السموات الى  
 الارض (الارب السموات والارض) لالتباس لكونها (بصائر) تبصركم وقومك صدق  
 (وانى لاظنك) فى عنادك من سلطنتك (يا فرعون مشبورا) أى ملعونا تبعد عن ملك الدارين  
 فلما ظهرت حجته خاف ايمان قومه به (فأراد أن يستقرهم) أى يرهقهم بالقهر (من الارض)  
 أى أرض ملكته فهر بوا منه فوقع البحر فى البين فشقه بضر بعصاه فعبده وفتبعهم  
 فرعون وقومه (فأغرقناه ومن معه جميعا) لئلا يبقى منهم من ينازع بنى اسرائيل (وقلنا من  
 بعده) أى بعد اهلاكهم (لبنى اسرائيل) الذين أراد ان يستقرهم من الارض (اسكنوا)  
 الارض) أخذنا بمحكم عليهم ولا نستوفون المظالم بذلك بل يبقى بعضهم الى الآخرة (فإذا)  
 جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقبحا) أى مختلطين يتعلق المظالم بالظالم (و) لا بد من مجي هذا  
 الوعد لانه (بالحق) أى الدليل القطعى من نصوص الكتب الالهية (أنزلناه وبالحق) الذى هو  
 ثبات نظام العالم على اكل الوجود (نزل) وكيف يكذب هذا الوعد (وما أرسلناك) أيها

قوى الجبل وهى طاقاته  
 واحدهم باقوة (قوله عز  
 وجل شوى) جمع شوات وهى  
 جلدة الرأس (قوله عز  
 وجل شامخات) أى عاليات

الكامل الذي لا يتصور منه الكذب لولا المعجزات وقد يتأيد به صدقك (الأمير) به لاهل  
 الصلاح (وقد يرا) لاهل الفساد (و) الآثار ثا (قرأنا) هو ترجمة كلامنا الازلي الذي لا يخال  
 لنقيصة الكذب فيه ولا يجهل بذلك تفريقه اذ (فرقناه) لتقرأه على الناس على مكث (أي على  
 مهل لينتقر في قلوبهم) (و) هو وان كان ترجمة كلام واحد لا يقبل التفرقة صار قابلاً له اذ  
 (ترنائه) مرتبة بعد مرتبة (تنزيلاً) واصلاً الى عالم التفصيل فان زعموا ان الكلام الازلي غير  
 قابل لهذا التنزيل (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فانه يستوي إيمانكم وعدمه بجهلكم  
 بالحقائق (ان الذين أووا العلم) فعلوا قابليته لهذا التنزيل لاحاطتهم بالحقائق (من قبله اذا  
 يتلى عليهم) فعلوا اشتغالهم على تلك الحقائق (يخرون) أي يسقطون ملصقين (للاذقان) أي  
 الوجود بالارض (سجداً) أي خاضعين (ويقولون) في مطابقتها ما وعدني كتبه (سبحان ربنا) من  
 أن يكذب شيء من مواعيده (ان) أي انه (كان وعد ربنا المقولوا) بعد الانقياد لحقيقته  
 (يخرون للاذقان) في العمل به (سيكون) خوف العقاب وفوات الثواب (ويزيدهم) كل قطر  
 فيه وسبح وعمل به (خشوعاً) فان زعموا انه لو كان نازلاً من الله لكان داعياً الى الله فلم يكن  
 فيه شائبة شرك لكنه يأمر تارة بدعوة الله وتارة بدعوة الرحمن (قل) ليس هذا بشرك بل غاية  
 بيان دعوته بالوجود الكثيرة بحسب اختلاف المطالب (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن)  
 ولا يختص دعوته بهذين الاسمين لكثرة الاغراض الجزئية بل (أياماً) أي أي اسم من أسمائه  
 (تدعوا) أو صلاتك الى مطلوب من غير شرك في ذاته (فله الاسماء الحسنى) أي الكمال الموصلة  
 الى المقاصد (و) يعينك في الاصل الى المطالب الصلاة ذات الخشوع سيما اذا اجتمع عليها  
 القلوب اذ ذلك (لا يجهل بصوتك) ثلاثاً لي بالخشوع (ولا تخافت بها) أي ولا تتأخر في الاستغناء  
 بحيث لا يسمعها من خلفك فيفوتك فائدة الاجتماع بهم (و) بالجملة الاخلاص لاوساط يقيد  
 تركية النفس عن الاطراف التي هي الرذائل لذلك (استغ بين ذلك سبيلاً) ليكون داعياً لك  
 الى التوسط في الاخلاق ليقيدك التركيبية والتصفية المقربة للمشاهدة الكاشفة عن  
 الحقائق التي بها الانجاز من حيث لاتناهيا (و) هذه العبادة انما تنفيلك هذه المشاهدة لو خلت  
 عن العجب والرياء لذلك (قل الحمد لله) على انه من على بهذه العبادة بلا شرك فيها اذ بالغ  
 في نفيه لانه (الذي لم يتخذ ولداً) وكيف يتخذ وهو اما للشرك أو الاستعانة (ولم يكن له شرك  
 في الملك ولم يكن له ولي) يعينه (من الدل) ليعزز (و) لا يجهل العبادة مفيدة له عزه بل (كبره)  
 من ان يستفيد من أحد شياً (تكبيراً) بانه وان استجنى المحامد من الكل فلم يستفد تلك  
 المحامد من شيء بل له تلك المحامد من ذاته فافهم والله الموفق والمهم ثم والحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

### \*(سورة الكهف)\*

سميت بهذا الاسم لاهلها على قصة أصحابها الجامعة فوائداً للإيمان بالله من الامن الكلي عن  
 الاعداء والافتناء الكلي عن الاشياء وما والكرامات العجيبة وهذا من أعظم مقاصد القرآن

ومنه شمع بانقعه (قوله تعالى  
 شفق) الشفق الحرة بعد  
 مغيب الشمس (قوله عز  
 وجل شاهد ومنهون) قبل  
 الشاهد يوم الجمعة



(بسم الله) التجلي بجميعه في كتابه حتى ظهر استحقاقه للعبادة كلها على انزاله (الرحمن) بانزاله  
 على عبده الجامع الذي ارسله رحمة لكل (الرحيم) يجعله منذرا عن البأس الشديد ليغيب  
 خواص عباده بشاره الاجر الحسن الدائم (الحمد لله) أي الحمد الجامع للعبادة مستحق لله لأنه  
 (الذي انزل على عبده) الذي تجلي فيه التجلي الجامع الغيبي (الكتاب) الجامع لتجلياته  
 السمودية (و) هذا التجلي وان كان قد يؤدي الى تعوج بدعوى الالهية (لم يجعل له عوجا) بل  
 جعله من بلا عوج اذ جعله (قيما) مصطفا لا بطريق القهر بل (ليثدرا بأسا شديدا) وهو وان  
 لم ير الغير كان يرى هذا البأس (من لدنه) باعتبار تجليه الجلال (و) لا خصاصه بأهل الاعوجاج  
 ونقصه من بلاه كان شأنه أن (يشتر المؤمنين) المزيلين عوج اعتقادهم (الذين يعملون  
 الصالحات) ليزيلوا عوج أفعالهم الظاهرة والباطنة (أن لهم أجرا حسنا) من التجلي الجلال  
 وهو وان كان قابلا للتبديل الى الجلال كقابليته التبديل الى الجلال لا يتبدل ما وقع منه  
 بطريق الجزاء فيكونون (ما كثر فيه أيدوا) لاقم هذه البشارة لكل من يدعى الايمان  
 والاعمال الصالحة فظهر عليه الجلال مع بطون الاعوجاج الذي هو دليل بقاء الجلال في نفسه بل  
 كان شأنه أن (ينذر الذين) بقى اعوجاجهم وجلالهم في الباطن مثل أهل الكتاب اذ (قالوا)  
 اخذنا الله ولدا) وكيف لا يكونون من أهل الجلال وهم في هذا القول من أهل الخجاب فانهم وان  
 كانوا علماء وآباءهم علماء (ما لهم به من علم ولا آباء لهم) الذين تعلموا منهم بل لا شبهة لهم سوى  
 متشابهات ألفاظ كتبهم مع ان العقل الصريح اذ ادل على امتناع مقهوره يجب تأويله بما  
 يناسب جناب الحق فهذه الكلمة وان نطق بها كتبهم (كبرت كلمة) من حيث (تخرج من  
 أفواههم) على اعتقاد انهم استعملوه في المعنى الحقيقي مع ظهور كذبه فهم وان وافقوا ظاهر  
 الكتاب (ان يقولون الا كذبا) فان انكروا كونه كذبا لكونه ظاهرا كتابهم (قلنا لا) اهدم  
 قبولهم قولك من افراط عوجهم (بأنهم) أي قاتل (نفسك) غضبا (على آثامهم) أي آثام  
 علمهم بالكتاب من جملة على الامر المستحيل الخفاف الكتاب آخر منه سيما (ان لم يؤمنوا به) هذا  
 الحديث (القريب من مقتضى صريح العقل فانه يوجب (أسفا) أي افراط الحزن المقتضى  
 الى افراط الغضب عليهم فان زعموا انهم كيف يكونون محل الغضب وهم زينة الخلاق  
 لاتصافهم بعلم الكتاب والزينة توجب الميل اليها لا الغضب عليها اقبل لهم غاية أمرهم انهم زينة  
 دينوية كزينة ما على الارض (ما جعلنا ما على الارض) من الحيوانات والنباتات والاحجار  
 الشريفة (زينة لها) لا للميل اليها بل (لنبلوهم) لنعتبرهم فيظهر (أيهم أحسن عملا) بالشكر  
 عليها فكذلك أهل الكتاب زينة رابعا وثوامن علمه لنبلوهم أيهم أحسن عملا بمقتضاه فيبقى له  
 زينة أخروية (و) الا فالزينة الدينوية غير باقية (انما جعلنا ما على ارضنا صعيدا) أي ترابا  
 (برزا) أي خاليا عن الزينة كذا يجعل الله أهل الكتاب صعيدا لا يبقى زينة لهم اذ لم يقرنوا  
 بالعمل به فلا يبقى اليهم الميل المانع من الغضب عليهم بل يصيرون جملة حال اخلاصهم بالعمل  
 المطلوب منهم وقد تركوا التزين بهذا الكتاب الذي هو أجب الكتب السماوية واقضوا

ومنهم وديوم عزة وقيل  
 شاهد محمد صلى الله عليه  
 وسلم كما قال تعالى وجئنا  
 بك على هؤلاء شهيدا  
 ومنهم وديوم القباة

بأنهم كان منهم أصحاب الكهف والرقيم فيقال للمنفص منهم أحبت أن هذا الكتاب  
المستوجب للمعاهد كلها من أعجب آيات الله (أم حبيت أن أصحاب الكهف) وهو القار  
الواسع في الجبل قيل كانوا بالروم عديسة تسمى الآن طرسوس وقيل افسوس والجبل  
ينجلوس والكهف جبرم وقيل بالشام وقيل في لوسنة في جهة غرناطة من بلاد الاندلس والملوك  
الذي هربوا منه دقيانوس أو دقيوس (والرقيم) لوح من ذهب أو برصاص أو حجر رقم فيه  
حديثهم وأسماءهم نقرأ أو جبل رقم فيه أو بناء كانه قصر محلق وأسماءهم مكسلينا وتغليخا  
ومرطونوس ودينوس وذونواس وكفيسيطونس وهو الراعي أو تغليخا ومكسلينا ومثليينا  
هؤلاء أصحاب عين الملك وديرونش وشاذنوش أصحاب يساره والابيع هو الراعي  
وقيل مكسلينا ومثليينا وتغليخا ومرطونوس وكسوطونوس ويرونش ودقيونوس  
وبطيونوس واسم كلهم قطمير أو ريان أو سراونورا أو صها أي أحبت أن جماعة ذهبوا  
إلى محل خلوتهم وإلى مارقم فيه حديثهم وأسماءهم (كانوا من آياتنا) المنسوبة إلى عظمتنا  
(بهم) يتزين بهم بحيث يترك لأجله التزين بهذا الكتاب وغاية ما يتعجب منهم تغليهم بجانب  
الله على جانب أهويتهم حال شبابهم (أذاوى الفتية) من خوف أيداء الملوك على ترك عبادة  
الوثان والذي يوجب لها (إلى الكهف) الذي لا طعام فيه ولا شراب (تقالوا ربنا) أي من ربنا  
بنعمة أيتار جانبهم على جانب أنفسهم (آتنامن لذلك رجة) تغنيان عن الطعام والشراب (وهي)  
لنا) بالآمن من عدونا (من أمرنا) اختيار الكهف (رشدنا) هو توحيد الله وعبادته فأغناهم  
(فضر بنا) الخجاب بينهم وبين الأصوات (على آذانهم) لئلا يقطع نومهم فيحتاجون إلى طعام  
وشراب أو ييقوا في خوف العدو فتركاهم على ذلك (في الكهف) بحيث لا يراهم العدو  
(سنتين) متعددة (عددا) أقاما للرجة عليهم (ثم) أي بعد حصول الأمن الكلي من العدو  
وذريته (بعثناهم) أي أيقظناهم إياها طيبه بعث الموق (نعلم) واقعاما علما أنه سبق وهو  
(أي الحزين) المختلفين في مدة لبسهم (أحصى) أي أشد احاطة (لما لبسوا أمدا) أي  
لغاية مدة لبسهم فيعملوا قدر ما حفظهم الله بلا طعام ولا شراب وامتنع من العدو فبقيهم  
رشداهم في شكره وتكون لهم آية تبعثهم على عبادته فان زعموا أنهم انما نالوا هذه الرتبة  
العزيزة والكرامات الحبيبة لتدينهم بديننا قيل لهم هذا لا يصلح معارضا لما حكاه الله  
لاكمل رسالته وموافقا لما حكاه في سائر كتبه اذ (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) المطابق  
للواقع والمواقع في كتبهم (أنهم فتية) أو قوة العقل والفهم والمصبر والمتوكل حتى  
(أمنوا برهم) مع اتفاق أقوامهم على الشرك به (وزدناهم هدى) بترجيح جانب الله على  
جانب أنفسهم (وربطنا) محبتنا بقلوبهم فجعلناها غالبة (على قلوبهم) بحيث لا يبالون لما  
يتجهلون في سبيلنا (اذ قاموا) بين يدي ملكهم حين رفع اليه أمرهم فقبل للملك يجمع الناس  
على عبادة آلهتك والذي يوجب لها وهو هؤلاء الفتية من أهل بيتك يستمرون بك (وقالوا) انما  
نعبد الرب وندينحله وهذه ليست آربا بالتبادل (ربنا) أي رب كل واحد منا ومنك (رب

وأسماءهم مكسلينا الخ  
كذا أصبح الأصلين بأيدينا  
وفي الأصل الآخر نوع  
مغايرة وحراس اسماءهم من  
القاموس وغيره اه معصح

كما قال تعالى وذلك يوم  
مشهود (قوله تعالى  
الشفع والوتر) الشفع في اللغة  
اشنان والوتر واحد وقيل  
الشفع يوم الاضحى

السموات والارض) بحيث يدخل تحت ربوبيته كل معبود سواه فان اكرهتنا على عبادة  
الغير (لن ندعو) فضلا عن أن نعبده (من دونه) أى من دون رتبته عن رتبة رب السموات  
والارض (الها) نبوءه في رتبته (لقد قلنا اذا) أى اذ جعلنا اللادنى رتبة الاعلى (شططا) أى  
ظلمنا على الله فيجب لدفعه تحمل ظلمك علينا ولا يندفع هذا الظلم بكونه متفقا عليه بين جماعة  
من عقلاء الدنيا اذ (هؤلاء) المشار اليهم بالاشارة القرينة لدناءتهم في امور الاخرة لا تتبعهم  
مع انهم (قومنا) بمن كثرت شفقتهم علينا لانهم ضلوا حيث (اتخذوا من دونه آلهة) فان  
زعموا انهم أهل الصواب (ولايأتون) على ما يقال (عليهم بسلطان) يتسلط على عقل من  
يقول عليهم (بين) لا يمكنه دفعه فان لم يأتوا به فهم ظالمون في حق الله لا فتراتهم عليه بان في رتبته  
العليا شر كما يساونه فيم ايجعلهم اياهم كذلك افتراء عليه (نحن أظلم من افترى على الله كذبا)  
فهم أعداؤه ولا عبرة بقراءة من عادى سلطانا كبيرا (واذا عترفوهم) بترك متابعتهم من  
افراط ظلمهم وهو موجب غضبهم (و) قد ازدادوا غضبا علىكم من ترككم عبادة  
(ما يعبدون الا الله) فانهم كانوا يعبدونه صريحا وفي ضمن عبادتهم له (فأو الى الكهف)  
الذى لا يطلعون عليه فيكم فيه فلا يؤذونكم ولا تخافون من الكون فيه فوات الطعام  
والشراب فانكم اذا التجأتم الى الله بعد ما دعوتوه بنشر الرحمة وتميئة الرشد (ينشر لكم  
ربكم من رحمته) ما يغني عن الطعام والشراب (ويهيئ لكم من أمركم) اختيارا بجانبه على  
جانبكم (مرقفا) يرفق بنفسوسكم فيعطيهما من لذات عبادته ما ينسبها سائر اللذات على أن لذاتها  
لم تخل عن أذية وهذه خالصة عن الآذيات كلها (و) من رفق الله بهم في ضمن رفقها بانابتهم انك  
ترى الشمس) جميع السنة (اذا طلعت) أى صعدت (تراو) أى تميل (عن) باب (كهفهم)  
الجهة (ذات اليمين) أى بين الكهف اثلا يصيبهم شئ من حرها في وقت شدته فيوقظهم ويغير  
ألوانهم (واذا غربت) أى هبطت (تقرضهم) أى تقطعهم قطعة من نورها لا يعمونوا بالبرد  
مائلة (ذات الشمال) وليس ذلك لضيق باب الكهف أو ميله الى جهة لا يصل اليها ذلك بل (هم  
في فجوة) أى سعة (منه) أى من الكهف يصل اليهم الهواء من كل جانب دون أذى الشمس  
ولا اشغالة في ذلك وان كان على خرق العادة ذ(ذلك من آيات الله) أى كراماته في حقهم وان لم  
يبالغو في عبادته لكنهم احصلت لهم من مزيد هدايتهم وليست الهداية منسوبة بمزيد العباداة  
بل (من يمد الله فهو المهتد) وان لم يكن له مزيد عبادة (ومن يضلل قلن تجدله) عبادة  
مرشدة بل لن تجدله (ولما) يلى أمره فيحفظه من الضلال فضلا عن أن يكون (مرشدا) الله  
تعالى وان منعهم حر الشمس لم ينعهم فائدة من تقوية الحياة لذلك (تخسبهم أيقاظا) لفتح  
أعينهم وعدم استرخاء أعضائهم (وهم رقاد) مستغرقين في النوم بحيث لا يصل اليهم الصوت  
(و) قد كان بحيث لا يمكنهم الانقلاب بأنفسهم لثقلتهن فماتوا قوعا بانما من مزيد الرق (تظلمهم  
ذات اليمين وذات الشمال) لالتفاف الارض أجسادهم (و) كما حفظهم بالقلب عن اهلاك

والوتر يوم عرفة وقيل  
الوتر الله عز وجل والشفع  
الحق خلقوا أزواج  
وقيل الوتر آدم عليه  
السلام شفيع بزوجه

الارض حفظهم عن الاعداء بكباب اذ كلهم باسط ذراعيه بالوصيد) يقضاه الكهف والباب  
أو العتبة ليهابهم الاعداء مع هيبة ذاتية لهم بحيث (لو اطلعت عليهم) مع غاية قوتك في مكافحة  
الحروب (وليت منهم فرادوا) لا يندفع الخوف بالقرار بل (لملت منهم رعبا) كما يهجمنا  
على الناس احوالهم في النوم (كذلك) أي مناعليهم احوالهم في اليقظة حين (بعثناهم)  
ليهابوا الله فيخافوا مكره اذ منعههم العلم بما في أنفسهم مع اعطائهم هذه الكرامات  
لا لاسامة الظن بأربابهم بل بأنفسهم حتى يتبدل لامثالها بالسؤال (ليتساءلوا بينهم) لذلك  
(قال قائل منهم كم لبثتم) اعترافا بجهل نفسه أو طلبا للعلم من غيره وان لم يظهر ركونه  
على اليقين (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) فن نظر الى أنهم دخلوا غفوة واتبوا عشيبة  
ظن أنهم لبثوا يوما ومن نظر الى أنه قد بقيت من النار بقية ظن أنهم لبثوا بعض  
يوم فهم مع ما أعطوا من الكرامات يتكلمون بالظن فالولي يجوز أن يتكلم بالظن فيبليس  
من الاصول ويجوز أن يخطئ ثم لما نظر والى شعورهم وأظفارهم علموا أنهم لبثوا أكثر من  
ذلك لكن يجوز أن تعين مقداره فأحاله على ربهم حتى (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) أي بمقدار  
ما لبثتم فيه ولكن هذه الاحالة لا تنفع من طاب العلم به ولو في ضمن أمر آخر فاطلبوه في ضمن حاجة  
عرضت لئلا (قابضوا) أحدكم بورقكم هذه) المأخوذة للتزود لئلا تنجوح الى السؤال سيما في مكان  
يمنع من الاجابة الى المسؤول به فيمضي الى الهلاك فلا ينافي التوكل (الى المدينة) التي فردتم  
عنها فانه لا يمنع الرجوع اليها الحاجة فيمضي اهما الى الهلاك لكن لا يأخذ منها أي طعام  
وبسده كحال المضطرا اذا اضطرار مع امكان تحصيل الحلال (فليت نظر أيها) أي أهلها (أزكى  
طعاما) أي اطهر عن الحرمة فلا يكون مغصوبا من مسلم ولا ذبيحة كافرون الشبهة (فليتأتمكم  
برزق منته) فانه وان كان على الله بكل مكان فلا بأس بالطلب الخفيف ولذلك قال (وليتلطب)  
فلا يبالغ في السعي له كي لا يطل التوكل (ولا يشعروا بكم أحدا) لانه اهلاك أشد من الاهلاك  
بالجوع (أنهم ان يظهر واعليكم) أي يطاعوا على مكانكم (يرجواكم) أي يقتلواكم بالجحارة  
وهو أشد من الموت بالجوع (أو يعيدوكم في ملتهم) وهو أشد من الرجح بالجحارة اذ يحصل  
بعده الفلاح (وان قتلوا اذا) أي اذا صرتم الى ما نتم (أبدا) ولو باللسان مع طمأنينة القلب  
بالايمان اذ ربما يقتدى بظاهركم اولادكم وغيرهم (و) كما أعزناهم على مقدار لبثهم من لسان  
أهل المدينة حين دخلها من بعثوه للطعام فأخرج الورق وكان بضرب دقيانوس فاتهموه بأنه  
وجد كنز من ضرب من سبق بثلاثمائة وتسع سنين (كذلك أعزنا عليهم) أهل المدينة حين  
ملكها مؤمن وهو يندوسيس واختلف قومه في أن البعث روحاني محض أو جسماني فسأل  
المالك ربه أن يبين لهم الحق فلما ذهبوا به الى الملك فقص عليهم ستر وانطلق مع قومه اليهم (ليعلموا)  
من حالهم الشبيه بالبعث الجسماني (ان وعد الله) بالبعث (حق) ان لم يقع له تطير في  
الازمنة الماضية لما علموا (أن الساعة) الموعود فيها البعث (لا ريب فيها) اذ لا بد من الجزاء  
بمقتضى الحكمة ثم قالوا الملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس فيبغها هو قائم

وقد سئل الشافعي والوتر  
الصلوات منها شفع ومنها وتر  
(شأنك مفضل)  
(باب الدين المضمومة)  
(قوله عز وجل شرعا) أي



اذرجعوا الى مضاجعهم فقبض الله ارواحهم ~~لكن~~ لم يعلمه الكل (اذ يتنازعون بينهم  
 امرهم) فيقول المسلمون انهم مسلمون نبي عليهم مسجد او قال الكفار انهم اولاد الكفار  
 ولم يثبت اسلامهم (فقالوا ابو اعليم بنينا) صومعة او كنيسة لكن قطع الله ذلك النزاع  
 أيضا بتغليب المؤمنين اذ (رجمهم أعلم بهم) فغلب بالحنة والقدرة من علم اطلاعه على حقيقة  
 امرهم حتى (قال الذين غلبوا على امرهم) بالحنة والقدرة (لتخذن) على رغم المشركين (عليهم  
 مسجدا) نصلي فيه وتترك بهم والله تعالى وان كان قاطعا للنزاع فلا يزال الناس يحتجرون  
 نزاعا وان قلت فأنته لذلك (سيقولون) أي بعض الناس هم (ثلاثة رابعهم كلهم) أي ثلاثة  
 موصوفة بأن رابعهم كلهم الخافه بمن تبعهم (ويقولون) أي البعض الآخر (خمس  
 سادسهم كلهم) فالقولان باطلان لكونهما (رجما) أي تلفة ظارا بالغيب) الذي لا اطلاع لهم  
 عليه (ويقولون) أي الفريق الثالث (سبعة وثامنهم كلهم) بطريق عطف الجمله احترازا  
 عما في الصفة المذكورة من الاستهانة بالوصف فان زعم الأقولان أن هذا القول أيضا  
 رجم بالغيب فلم يكذبهم الله كما كذبنا (قل) انما لم يكذبهم لانهم وافقوا وعدتهم في الواقع  
 وانما كذب من كذب لاسكونه غيبا بل لكونه غير مطابق للواقع ولكن ذكر جهة الغيب  
 لوما عليهم (ربي أعلم بعدهم) ولاننا لم أن الفريق الثالث قائل بالغيب بل غاية الامر أنه  
 (ما يعلمهم الا قليل) واذا كانت عادتهم الرجم بالغيب وادعاء عموم العلم فيما لا يعلمه الا قليل  
 ولا انكار على أولئك القليل (فلا تمارقهم) أي أصحاب الكهف (الامر اعطاهم) بحجة  
 لا يمكنهم الرجم بالغيب على خلافها ولا دعوى العلم بخلافها ولا الانكار عليك لقلة من يعلمه  
 (ولانتفت) أي لا تسأل (فيهم) أي في شيء من أحوال أصحاب الكهف (منهم أحدا) لانهم  
 لا يصدقونك ويقولون تعلمه من أهل الكتاب فنسبته الى الوحي (ولا تقوان لشيء) استفتوا  
 فيه (انني فاعل ذلك) أي الجواب عنه (غدا إلا أن يشاء الله) أي الامقر ونابعيته الله فلا يلزمك  
 الكذب ولا يلزمك التحكم على الله فيبطي عليك الوحي كما في سؤالهم عن الروح وعن  
 أصحاب الكهف وعن ذي القرنين (واذ كر ربك ادانيت) الاستفتاء في وعد الجواب  
 المتوقف على الوحي فان ذكرك اياه موجب لذكره اياك فيرجي لك تقرير الوحي (وقل) ان  
 منعت الوحي في مطلوب خاص (عسى ان يدين ربي لأقرب) أي لبدل من المطلوب أقرب  
 (من هذا) المطلوب (رشدنا) كتعليم الاستفتاء وذكر الرب عند نسبانه ليدركه بالتفضل  
 عليه (و) لا يمد على أهل عناية الله الغفلة عن بعض الامور وقد غفل أصحاب الكهف  
 المربوط على قلوبهم بحبة الله عن الله مدة مديدة اذ (لبثوا) نائمين (في كهفهم) الذي التجوا اليه  
 لينقروا لذكر الله وعبادته (ثلثمائة) لو كانت أياما لكانت غفلتهم مدة مديدة فكيف  
 اذا كانت (سنين) سيما اذا كانت شمسية (و) لو حسبت قرية (ازدادوا تسعا) اذا التقاوت  
 بينهم في كل مائة سنة ثلاث سنين فان أنكروا الزائد (قل الله أعلم) منكم (بالبشوا) أي  
 بمقدار بلهم لاحاطة علمه بالمعقولات والحسوسات أما المعقولات فلا تله (له غيب السموات

ظاهرة واحدا شارح  
 قوله عز وجل الشقة  
 أي السفر البعيد قوله عز  
 وجل شوري بينهم أي  
 يتشاورون فيه قوله

والارض) والمعقولات دون الغيب وأما المحسوسات فلا تله لا يحجب بصره وسمعه شي فيتعجب  
من بصره وسمعه حتى يقال (أبصره وأسمع) وكيف لا يكون كذلك مع أنه الذي أعطى العلم  
بالمعقولات والبصر والسمع لكل من أعطاه لانه (مالهم من دونه من ولى) يعطيهم شيأ فضلا  
عن العلم والبصر والسمع (و) كيف يكون لهم ولى في ذلك مع أن الدون لا يستقل بنفسه  
(لا يشرك في حكمه) الذي هو اليجاد واعطاء العلم والبصر والسمع وغير ذلك (أحدا) وفيه  
إشارة إلى أن علمهم بهم إمام من قبيل الغيب فهو مختص بالله أو من قبيل المسموع فهو أجمع أو  
من قبيل البصر فهو أبصر (و) أن زعموا أنه إذا لم يشرك في حكمه أحدا فكيف يشرك في علمه  
فالجواب أن الوحي ليس بأشراك بل إفاضة علم وغايته جعل من يوحى اليه واسطة لإفاذته الكل  
(أقول) لينفذ الكل (ما أوحى اليك) أي فذلك علما مطابقا لعلمه لكونه (من كتاب ربك)  
والدليل على أنه منه أنه (لا مبدل لكلماته) ولم يكن من الله لا يمكن تبديلها ولو كان مفتريا يمتنع  
تبديل كلماته لاقتضت الحكمة اسراع اهلاك المفتري لئلا يصير سببا لاضلال الخلائق اضلالا  
لا يمكنهم التقصص عنه ولا يمكنك دفعه لانه (إن تجد من دونه ملجأ) أي ملجأ (و) إذا لم تجد من  
دونه ملجأ فلا تلجأ إلى اشراق الناس وإن أعانوك في إظهار الوحي بل (اصبر) أي احبس  
(نفسك مع) أهل الله فالاتباء إليهم بمنزلة الاتباع إلى الله لأنهم (الذين يدعون ربهم بالغداة  
والعشي) باعتبار ظهوره وبطونه ولا يريدون عبادة المظاهر بل (يريدون وجهه) أي ذاته فلا  
تقم عن مجلسهم لرؤية اشراق الناس (ولا تعد) أي ولا تجاوز (عينك) بالأعراض (عنهم)  
إلى الاشراق لو لم تقم عنهم لأن النظر إلى الاشراق والقيام إليهم انما يكون لإرادة زينة الدنيا  
وقد بعثت للزهد والرغبة في الآخرة فكيف (تريد زينة الحياة الدنيا) لتبعلك أمتك في هذه  
الإرادة (ولا تطع) هؤلاء الاشراق لو لم تصرف نظرك عنهم بالإسراع إليهم لانهم اطاعة (من)  
أغفلنا قلبه عن ذكرنا) فتؤديك إلى الغفلة عنه (و) هي أيضا اطاعة من (اتبع هواه) وقد بعثت  
لمنع متابعتها (و) هي وإن كانت جالبة للمنافع فالأفراط فيها مهلك وهذا (كان أمره فرطا) فلم يكن  
هواه من جواب الدفع (وقل) إن طلب التكامل إليه لا خصاصه بشرف الدنيا حقل أن تلجأ  
إلى ما أنزل الله أذهو (الحق) لكونه (من ربكم) فالالتكامل إليه التكاليف إلى الرب إذا نزل اليكم  
(ليجتنبكم هل تؤمنون به أم لا) (نحن شافعيون من) التكامل إليه إبقاء لشرفه واستزادة فيه (ومن)  
شأنه كافر) اعترازا بشرفه فيصير ظاهرا مستحقا للسياسة التي لا يبقى معها شرف (أنا أعدنا  
للظالمين نارا) سيما من أحاط بهم ظلمهم لتعلقه بهم الذي أحاط بهم انعاما لذلك (أحاط بهم  
مراقدها) أي جدرانها كل جدار مسيرة أربعين سنة (و) كيف تلجأ إليهم مع أنهم يصيرون  
بحيث (إن يستغيثوا) لدفع الحرارة والمكاره بما يرد طيب (بغاثواب) حيث (كاملهم)  
أي الصديد الحار بحيث (يشوى الوجوه) التي لم تشوها النار إذا قرب إلى وجهه سقطت  
فروجه لينعكس عليه مطلوبه كما عكس مطلوب الحق في الدنيا ولا يبقى لهم مع هذا شرف  
إذ (يئس الشراب) شرابهم (وساعت) الإغاثة (مرتقا) غائتهم من الشدة فهم أحوج

عز وجل شعوباً وقبائل  
الشعوب أعظم من القبائل  
واحدة شعب قد فتح الدين  
ثم القبائل وأحد قبيلة  
ثم العنصر واحد عامرة

للتحاد الى ما أنزل الله ليخلصوا عنه (ان الذين آمنوا) الاتحاد الى الله تعالى (وعملوا  
 الصالحات) الاتحاد الى ما أنزل الله فلا يتصور في حقهم ازالة الشرف بل لا بد من تشريف من  
 لا شرف لهم منهم لاستحقاقهم الاجر من جهات كثيرة (انا لنضيق اجر من أحسن عملا) واحدا  
 فكيف نضيق اجر الاعمال الكثيرة وأجر الايمان الذي هو الاصل واذا لم نضيق الاجر  
 فكيف نضيق الشرف الحاصل قبل ذلك بل (اولئك) تبه درجتهم في الشرف اذ (لهم جنات  
 عدن) اقامة لهم في مقام القرب (تجري) من فيضان أعمالهم (من تحمهم) لاستبلاهم عليها  
 فلا يمتحنون الى الاستغناء (الانهار) من أنواع الاشربة الطيبة بدل ما يغاث به أهل النار  
 من ماء كالمهل ويعطون من شرف كبراء الدنيا أنهم (يحملون فيها من أساور من ذهب) بدل  
 سلاسل أهل النار (ويلبسون) من الخلع الخاصة لهم بدل ثياب القطران لأهل النار (ثيابا  
 خضرا) لانها أطيب للمسرة وأكمل للترزين (من سندس) مارق من الديباج على الاعمال  
 اللطيفة (واستبرق) ما غلظ منه على الاعمال الكثيفة ثم ذكر من الشرف ما يختص بالمولود  
 أو العروس فقال (متكئين فيها على الارائك) وهي السرر في المجال (ثم الثواب) ثوابهم  
 بدل نفس الشراب للكفار (وحسنت مرتقا) بدل ساعات مرتقا والبذل أعمن من فقيض  
 المبدل (و) ان زعموا أنه لا نظير فيما سبق لجعل الشريف دينيا بالكفر والدين مشربة بالايمان  
 فهو خلاف السنة الالهية (اضرب لهم مثلا رجلين) أخوين من بني اسرائيل كافر اسمه  
 قطروس ومؤمن اسمه يهوذا ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشترى الكافر أرضا  
 ودارا وخدم مائة ووزوج امرأته وصدق المؤمن ليحصل بذلك أرضا في الجنة ودارا فيها  
 وحرارا وولدا ثم اخذ من أومن بني مخزوم كافر الاسود بن عبد الاسد ومؤمن أبو سلمة عبد الله  
 ابن عبد الاسد (جعلنا لأحدهما) وهو الكافر ما يقيد شرفا (جنين) هما منشا المال والجاه  
 لكونهما (من أعناب) يحصل بهما من الاموال ما لا يحصل من غيرها ولها عروش مرتفعة  
 يحصل بهما مع تلك الاموال الجاه (وحققناهما بنخل) هي أعز ما يؤثره الدهاقي في تآزير  
 كرمهم بالاشجار (وجعلنا بينهما) أي بين الجنيتين أو بين التخييل والاعناب (زروعا) فحصل  
 منهما الفواكه والاقوات فاجتمع فيهما المال كل الحيوانية وقد كملت اذ (كلتا الجنيتين آتت  
 أكلها) أي غرها كاملة (ولم تظلم) أي لم تنقص في ثمنه من السنين (منه شيئا) لم تنقص شيئا  
 من حاصله بأجرة السقي اذ (فجرنا خلاهما) أي فيما بينهما (نهر) يسقي الاشجار والزرع يملأه  
 (و) لم يتلف بزيادة الماء شيء من الثمر بل (كان له ثمر) فلم يزل ينبي المال والجاه حتى تكبر بهما  
 على أخيه (فقال لصاحبه) أي أخيه الذي انقطعت اخوته باختلاف الدين (وهو يحاوره)  
 أي يراجه الكلام الذي يعير به لفقره ويغتر علمه (أنا أكثر منك مالا) جاهالاني (أعز  
 نقر) أي حشما ينصرفون معي (و) لم يقتصر على لوم أخيه والتكبر عليه بل ضم اليه الكفران  
 والكفر اذ (دخل جنته) التي كانت جنين فاقصاها (وهو) بالكفران والكفر حين يتوقع  
 منه كمال الشكر والايمان (طالم لنفسه) بما يوجب سلب النعمة وينعه المزيد لا المنعم الذي

ثم المطون واحدها بطن  
 ثم الانخاذ واحدها الخد ثم  
 القصائل واحدها قصيلة  
 ثم الشائر واحدها عشيرة  
 وليس بعبد العشيرة حي

لا يحتاج الى الشكر ولا الى غيره (قال ما أظن) أى ما أعتقد اعتقاد اراجح اضلا عن الجازم  
(أن تبديد) أى تملاك (هذه الجنة) (أبدا) اذ لا تخلو عن عامر من أولادى مادامت الدنيا (و) لا  
أرى لها انقطاعا لاني (ما أظن الساعة قاعة) فكفر بالقول بقدم العالم ونفى حشر الاجساد  
(و) اعتقد عكس الجزاء اذ قال (لئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها من قبلى) أى موضع  
تقلب لان ما وجدته من الدنيا كان لشرى وهو باقى والقول بقدم العالم ينفي اختيار الصانع  
وارادته وبانك وحشر الاجساد ينفي قدرته على الاعادة وبعكس الجزاء ينفي الحكمة  
الالهية (قال له صاحبه) الذى عيره بقدره تعبير الله على كفره (وهو يحاوره) أى يراجعه كلام  
التعبير على الكفر ومحاورته كلام التعبير على الفقر فى ضمن الشكر عليه (أ كفرت) بهذه  
الاقوال سيما بنى القدرة على الاعادة (بالذى خلقك من تراب) فأنكرت عليه قدرته على  
اعادتك من التراب (ثم من نقطة) يجعل التراب نباتا ثم جعله غذا يتولد منه النطفة فأنكرت  
عليه قدرته على انزال المطر الغليظ قبل البعث (ثم سواك) بتعديل من اجلك المقتضى فيضان  
الروح عليك لتصير (رجلا) فأنكرت عليه تسوية من اجأهل القبور وواقاضة الارواح  
عليهم وقد كفرت ايضا بانكار دوام ربوبيته بعد الموت (لكا) أى لكن انا لا أنكر دوام  
ربوبيته اذ (هو) الذى خلقنى من تراب ثم من نقطة ثم سواى رجلا (الله) الجامع للصفات  
التي لا تنقطع فهو (ربى) الذى لا تنقطع ربوبيته عن المعدم وقد أنكرت بالقول بقدم  
العالم (و) أنا (لا أشرك بربى أحدا) أشركت بالقول بأن لا تبديد جنتك ما دام لها عامر  
نجعت عمارة العامر معارضة لمشيئة الله دافعة لتأثيرها فلم تقصد المعارضة (ولاً) أى هلا (أذ  
دخلت جنتك قلت) لا تبديد (ما شاء الله) أى مادامت مشيئته بأن لا تبديد اذ لا معارضة لمشيئته  
بل (لاقوة الا) قائمة (بالله) وتعميرك اياى بالفقر لا يعد أن ينعكس فيه الامر (ان ترن أنا أقل  
منك مالا ولدا فاعسى ربى) لا يمانى به ورضى بفعاله (أن يؤتين) فى الدنيا أيضا (خيرامن  
جنتك ويرسل علينا) أى على جنتك لكفر بك به واؤدراكك بخواص عبادته (حسبنا) أى  
صواعق (من السماء) تحرقها (فتصبح صعيدا) أى ترابا (زلفا) أملس لا تثبت فيه اقدم فلا  
تسلك ما عليه يكون فيه نبات (أو) يهلكها من جهة الارض يمنع السقى بأن (يصبح ماؤها غورا)  
أى سافلا الى حيث لا يمكن حفره (فلن تستطيع له طلبا) بالحفر أو بغيره فأعطى المؤمن خيرا  
من جنته (و) أرسل على جنة الكافر حسبا نامن السماء بحيث (أحبط بثمره) بالاهلاك فلم  
يبق له منها ثمرة فينتقع به فى الحال فغير نفسه أكثر من تعبيره أخاه وتعبير أخيه اياه (فاصبح  
يقلب كفيه) ظهر البطن تحسرا (على ما أتفق فيها) لبرج منها غرق فى المآل اذ (هى خاوية)  
أى ساقطة (على عروشها) الساقطة على الارض بحيث قاربت أن تصير صعيدا زلفا (و) لا  
يقصر على هذا التحسر بعد الموت الذى وقع له عقبه عن قريب بل يزداد تحسرا بعده  
لا عليها بل (يقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا) يتحسر أيضا على تكبره بالحشم اذ (لم تكن له  
فته) أى جماعة (ينصرونه) بالانقاد من الله لكونهم (من دون الله وما كان مقتصرا) بنفسه

وصف قوله تعالى شواط  
من نار) الدار المحيطة  
بغير دنان قوله عز وجل  
شهب) جمع شهاب وهو



الشريعة وماله وكيف يجب عليك خير منقلب مع انه لا ولاية له ولا لاحد من شرفاته اذ (هنالك  
الولاية لله) الظاهر بصفة (الحق) الصرف فلا يحصل منها الا الفعل الحق فلا جرم (هو خير  
ثواب) لا ينقص المؤمن درجة لدناؤه في الدنيا (وخير عقبا) لا يترك لكافر عقوبة لشرفه بل  
يعاقبه بذنبه وذنب من استتبعه فحق يعكس الامر هنالك وان كان يعكس ههنا لعدم ظهوره  
بالحق الصرف وان كان ماله الى الحق بحسب ما يترتب عليه من الجزاء لئلا يلجئ الى الايمان  
(و) ان زعموا ان شرف الدنيا لا يتخلو عن أثر عند **الكبير** وان زال سببه (اضرب لهم مثل  
الحياة الدنيا) التي اهاشرف لزلوها من السماء فهي (كما انزلنا من السماء) ثم انما يختلط  
بها اجزاء الحياة وان كما ان الماء ينزل (فاختلط به نبات الارض) فيحصل للانسان شرف الحياة  
كما يحصل للنبات شرف النمو ثم يموت الانسان موت النبات (فأصبح هشما) أي جافا مكسورا  
لا يبقى له شرف اذ (تذروه) أي تفرقه وتفسقه (الرياح و) كيف ينكسر على الله قلب الشريف  
دينا مع انه (كان الله على كل شيء مقتدرا) فان زعموا أن الله تعالى وان كان مقتدرا فلا  
يقول شيئا لا بسبب وقد جعل الاموال والاولاد أسباب الشرف فلا يكون شرف الاخرة  
الا بهما قيل لهم (المال والبنون زينة) أي شرف (الحياة الدنيا) لاعتماها فيها (و) ليسا من  
أسباب الشرف الاخرى اذ لا يحتاج فيها اليهما بل (الباقيات) من الاعتقادات والاخلاق  
وهيات الأعمال التي تبقى بقاء الروح لاتصافها بها (الصالحات) فهي أسباب الشرف في  
الاخرة اذ هي (خير عند ربك) لمناسبتهم له دون المال والبنين (ثوابا) أي جزاء خير (وخيرا مالا)  
لتحصيل منازل القرب عنده والمال والبنون ان أفادوا ثوابا وأملا فن حيث صرف المال في  
سبيل الله وارشاد الاولاد ودعوتهم للو الدين (و) خير أيضا في دفع الاهوال من المال والبنين  
في الدنيا لاسيما (يوم نسير الجبال) في الجوبة بعد قلعها من الارض هباء منبها والمال والبنون  
لا يتنعق في هذه الاهوال (و) يحصل لاربابها هنالك جاه عظيم عند جميع الخلائق لانك ترى  
الارض بعد قلع ما فيها من الجبال والابنية والاشجار (بارزة) أي ظاهرة لا يخفى ما يجري  
عليها على من كان على ظهرها (و) يكون على ظهرها جميع الخلائق اذ (حشروناهم فلم تغادر)  
أي لم تترك (منهم أحدا) وان كان فيهم من أكله انسان آخرفانه يحشر كل بأجرانه الاصلية  
والمحشورون يكونون على تلك الارض فيظهر لكل منهم شرف أهل الباقيات الصالحات فوق  
شرف أهل الاموال والبنين (و) لا يكون لهم هذا الشرف فيما بين الخلائق فقط بل عند الله  
أيضام الخلائق كلهم اذ (عرضوا على ربك صفا) واحدا لا يخفى ما يكون لو احد عنده  
على أحد من الحاضرين عنده وأقله أن لا يقتضح اقتضاح من يقال لهم من أرباب الاموال  
والبنين (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) بالمال والبنين ولا بانه حميد منهما أو من غيرهما  
(بل زعمتم أن نجعل لكم موعدا) أي وقتا لا شجارا وعدناكم من البعث والنشور والحساب  
والجزاء فلم يعد مالا ولا ذللا أصلا بل عملوا بهما ما يزدادون به اقتضا (و) لتكميل اقتضا حهم  
(وضع الكتاب) بين يدي الله بمحضرة الخلائق (فترى المجرمين) قبل قراءته (مشفقين) أي

كل شيء متوقفا مضي  
قوله عز وجل ملئت  
حراشيدا وشجها يعني  
كواكب

خائفين أن يقتضوا (بما فيه و) لا يفتقهم هذا الخلق هنالك بل يقرأ عليهم حتى أنهم  
 (يقولون) عند قرائته (يا ويلتنا) من اقتضاحنا الذي هو أشد من التعذيب عليها (ما أي)  
 شأن حصل (لهذا الكتاب) في جمع الفضايح بحيث (لا يغادر) فضيحة (صغيرة ولا كبيرة)  
 لانه لا يذ كرم عصية صغيرة ولا كبيرة (الا احصاها) أي عدم مقاديرها وأوصافها فلم يتساع  
 في شيء من ذلك (و) مع ذلك (وجدوا ما علوا حائرا) بصورة مخصوصة (ولا ينظم ربك أحدا)  
 فيكتب عليه أو يصوره ما لم يعلمه أو يزيد في مقاديرها وأوصافه (و) كيف لا يفتضحكم هذه  
 الفضيحة مع انكم خرجتم عن أمر من أكرمكم غاية الاكرام لامر من أهانكم وخرج لاجله  
 عن أمر ربه (اذ قلنا للملائكة) الكرام عندنا (امجدوا لآدم) اكرامه (فمجدوا) وان  
 كان فيه نذال ينافي كرامتهم (الا ابليس) فانه وان لم يكن له مثل كرامتهم اذ (كان من  
 الجن) قصد اهانتكم (ففسق عن أمر ربه) الذي أعطاه كرامة الحقوق بالملائكة حتى دخل  
 في أمرهم (آ) تتبعونه في فسقه النازع كرامته (فتخذونه وذريته أولياء) مع كونهم (من  
 دوني) وربما يتخذ الادنى وليا لمز بد شفته ورجته (وهم لكم عدو) يقصدون نزع  
 كرامتكم لما نزع كرامتهم بسببكم فقد ظلمتم بوضع الأدنى موضع الاعلى والعدو موضع  
 الراحم ونزع الكرامة موضع معطيها (بئس للظالمين بدلا) على أن البدل يجب أن يكون  
 صالحا للقيام مقام المبدل وهو لاه لا يصلحون لان ذلك بالمشاركة في الابداد وهو لاه (ما أنتم بهم  
 خلق السموات والارض) لاني خلقتهما قبل خلقهم فاني تصورهم ايجادهما (ولا خلق  
 أنفسهم) وان كان بعد خلقهما (و) اذ لا مشاركة في الابداد فلا أقل من الاستعانة لكني  
 (ما كنت مقفدا المضلين) للخلق عني (عفسدا) أي معاونا لانهم أعدائي ولا يستعين أحد من  
 عدو مع العلم بعداوته (و) كما أنهم ليسوا معاويني كذلك ليسوا معاويني من اتخذوهم أولياء  
 من دوني (يوم يقول) الله (نادوا شركائي) لاني الواقع بل في زعمكم لانهم (الذين زعمتم) أنهم  
 شركائي (قدعوهم) ابقاء اعتقاد شركهم بعد قوله الذين زعمتم (فلم يستجيبوا لهم) ليجزهم  
 عن الجواب فضلا عن الاعانة وكيف يستجيبونهم وهو فرع التواصل (و) قد (جعلنا)  
 التواصل (بينهم موبقا) أي سبب هلاك كانه مكانه الذي أحاط به (و) لكون مواصلتهم  
 سبب الهلاك الكلي (رأى المجرمون) عند دعوتهم المشهورة بقاء المواصلة (النار) المحيطة  
 بوجوه الهلاك (فظنوا) بعد اعتقادهم اعانتهم في دفعها (أنهم) لمواصلتهم اياهم (مواقعوها)  
 أي مخالطوها (ولم يجدوا عنها مصرفا) آخر لانهم وان تركوا مواصلتهم إلا تبقى عليهم أثر  
 ما مضى منها كالصبغ (و) كيف يجدون عنها المصرف إلا بعد ما تركوا أسباب الصرف عنها  
 في الدنيا (لقد صمرفنا) أي وجهنا توجيهات مختلفة (في هذا القرآن) الجامع للمهمات (للناس)  
 الذين نسوا ضرر هذه المواصلة لوبقيت أيام الحياة (من كل مثل) أي دليلا جار مجرى المثل  
 (و) انما وجهنا التوجيهات المختلفة اذ (كان الانسان أكثر شئ جدلا) فلهذا اذا أمكنه الجدال

• (باب الشين الكسورة) •

(قوله عز وجل لاشية فيها)  
 أصلها وشي فلفظها من  
 النقص ما لحن زفقوعة  
 (قوله عز وجل لاشية فيها)  
 أي لالون

في توجيهه لا يمكنه في توجيه آخر (و) امكان الجدال في بعض التصريفات وان توهموه  
 مانع من الايمان فليس يمانع بالحقيقة فانه (مامنع الناس) أي الذين نسوا وجهه التفصي عن  
 الشبهة في بعض التصريفات (أن يؤمنوا) بطالب القرآن (أدبهم الهدى) أي الدليل  
 القطعي من بعض الوجوه مع امكان التفصي عن الشبهة في البعض الآخر (ويستغفروا)  
 عن المعاصي الحاجة عن طلب التفصي (ربهم) الذي رباهم بهذه التوجيهات فيرجى منه  
 ان يريهم يكشف الشبهات عن بعضها (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاولين) من المواخذات  
 المخصوصة (أو يأتيهم العذاب قبلا) أي متنوعا أنواعا لثلاث توهم من اختصاصه بنوع  
 انه من البليات التي نعم الصالحين والطالحين (و) ليس المراد بسنة الاولين سنة الرسل من  
 الاتيان بالآيات المجلية حتى يتوقف تحقق الرسالة عليهم فانه (ما ترسل المرسلين الا مبشرين  
 ومنذرين) أي جامعين بينهما وهذه السنة تنافي الجمع بينهما سيما اذا قدم التبشير لسبق  
 الرحمة الالهية (و) انما أطلقهم السنة لانه (يجادل الذين كفروا بالباطل) اذ لا يصحون  
 اظهار الصواب بل (ليدحضوا) أي يزبوا (به الحق) الثابت عن مقره فهذه المجادلة بسبب  
 الغضب (و) قد ازدادوا من أسباب انهم (اتخذوا آياتي) المنسوبة الى ذاتي لقوتها (وما  
 أتدروا) من مدلولاتها من القهر الالهي (هزوا) أي موضع استنزاه ومخزية (و) كيف  
 لا يكونون محل الغضب مع ان محل الظلم ويحصل غاية الظلم بما دون المجادلة فضلا عن  
 الاستنزاه فانه (من أظلم عن ذكر آيات ربه) الذي رباها بالنعمة فأراه آياته ثم ذكرها بشكر  
 المنعم (فأعرض عنها) لعدم مبالاة بها وبربها (ونسى) مع نذ كبرها (ما قدمت يداه)  
 من صرف نعمه الى غير ما أعطاهما من أجله وانما قدمت يداه ما قدمت في النعم لانها ما بعدتان  
 للقلوب وهي محبوبة عن فهم ما خلقت النعم له (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجابا  
 مانعة (أن يفقهوه) أي ما خلقت النعم من أجله (و) هذه الاكنة وان كانت ترتفع غالبا  
 بطريق السماع لكن جعلنا (في آذانهم وقرا) أي نقلا (و) لوسمعو العائدوا لانهم (ان  
 تدعهم الى الهدى) فهم وان كانوا يهدون به لوسمعو من آباءهم (فلن يهتدوا اذا) أي  
 اذا جئت به لمعاندتهم معك (أبدوا) هذه الامور وان اقتضت تعجيل العذاب لكنه يتأخر  
 اذ (ربك الغفور) فكأنه ينظر توهمه ليغفر لهم لانه (ذو الرحمة) وبطل رحمة لوعمل  
 بمقتضى هذه الامور لانه (لو يؤاخذهم بما كسبوا) لاجل حاله (لجعل لهم العذاب) المنافي  
 للرحمة لكنه ليس بتارك العذاب حتى يطل الفرق بين المسيء والمحسن (بل لهم موعد)  
 يحكمهم التوبة قبله اكنهم اذا بلغوه بلا توبة وجب عليهم العذاب بحيث (ان يجدوا من  
 دونه) أي من دون الله (موثلا) أي ملجأ بحيث لو أمكنه المغفرة لم يكن ليغفر له بعد ما لم يغفر له  
 أرحم الراحمين (و) يدل على تعذيبه مع افراط رحته ان (تلك القرى أهلكتهم) لا بطريق  
 الابتلاء لان اهلاكم كان (لما ظلموا) فالظاهر نسبتة الى سببه (و) لكنه لما لم يكن  
 سببا تاما تأخر عنه اذ (جعلنا لهم موعدا) هو من اجراء السبب اذ يتحقق فيه عدم

فما سوى لون جنيح جادها  
 (قوله جل احمد شقائي) أي  
 عداوة ومباينة وقوله  
 لا يجبر منكم شقائي أي  
 عداوتي (قوله عز وجل

التوبة الموجبة للمغفرة والرحمة المانعة من التعذيب (و) اذكر الذين انشدتهم الى الهدي فانهم قد ابدوا ابد التكميرهم عليك انكم لستم بأعلم من موسى ولا أرشد منه ولست أقل من الخضر في الهداية لانهم ساءوا في الظاهر والباطن وهداية الخضر انما هي في الباطن ولا يحتاجون في تصحيحه الى تحمل المشاق واحتاج اليه موسى (اذ قال موسى لفته) أي ناداه يوشع بن نون اختاره لقوته على تحمل المشاق (لا أبرح) أي لا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أي بحري فارس والروم أو طنجة أو افرقية أو العذب والمالح فأجده فيه الخضر (أو) حتى (أمضي) أي أسير (حقبا) والحقب ثمانون سنة والمراد زمانا طويلا ان لم يبلغه وذلك انه قام خطيبا في بني اسرائيل فقالوا أي الناس أعلم فقال أنا فاعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى اليه بل أعلم منك عبدي بجميع البحرين وهو الخضر قال يارب كيف لي به قال خذ حوتنا في مكمل فحبت فقدته فهناك فقال لفته اذا فقدت الحوت فاخبرني فاسارا (فلما بلغا مجمع بينهما) وكان بالليل أويا الى الصخرة فوضع موسى رأسه عليها فنام وأصاب الحوت روح الماء وبرد وقيل فوضا يوشع فانتزع الماء على الحوت فعاش فوقع في الماء فكره يوشع ان يوقظه ثم لما استيقظ نسي ان يخبره ونسي موسى ان يسأله فهو وان كان مجمع ما بينهما وبين الخضر لم يجتمعا به لانهما (نسياحوتهما) الذي جعلت حياته في مكان بعد كونه مشويا أو عملوا علامة كون الخضر فيه لكنهما رجعا اليه لانه وقع في الماء (فالتخذسبيله) مع كونه (في البحر سريا) أي طاقا وهو وان لم يكن ليوشع مذكرا أو لاذكره بعد المجاوزة (فلما جاوزا) المجمع الذي فيه الخضر (قال لفته) بعد مسارا الى الظاهر من الغد وجاعا ولم يجدا شيئا من ذلك قبله (آتنا غدا لنا) وهو الخبز والحوت اللذين جعلهما يوشع في المكمل وهو وان جعل علامة لم يتعين لها فطلبه في وقت الضرورة (لقد اقمنا من سفرنا هذا) الذي هو بعد مجاوزة الصخرة (نصبا) تعبوا ولا بد لاختصاصه بهذا الوقت من سبب (قال أرايت) أي اخبرني هل سبب نصبك تجاوز موضع المطلوب فسيبان وقوع الحوت في الماء (اذأرينا الى الصخرة فاني) بعدما أمرتني ان أخبرك بأمر الحوت (نسبت الحوت) بعد ادما بقاءك وكرهت ابقائك (وما أنسانيه) مع اهتمامي بأمرك (الا الشيطان) فانه كره (أن أذكره) لك فيحصل لك الاجتماع بالخضر بلا تعب ولا عصبان متى في مخالفة أمرك (و) لكن لا يقوت على مكانه لانه (التخذسبيله في البحر عجا) أمرا غريبا اذ صار الماء عليه طاقا وسريا (قال) موسى (ذلك) المكان الذي اتخذ فيه سبيله سريا هو (ما) أي مكان (كاتبخ) أي نطلب فيه الخضر ولذلك حصل التعب بمجاوزته فان من جاوزا المطلوب تعب امكنه لا يفوتنا بالرجوع الى ذلك المكان (فارتدا) أي رجعا ماشين (على آثارهما) أي آثار اقدامهما يتبعانهما (قصا) أي اتبعنا لا يقوتهما الموضع ثانيا فوصل اليه فدخل البحر (فوجد عبدا) لا يكتنه غايه كماله لكونه (من عبادنا) مظاهر عظمتنا اذ (آمناء رجة من عندنا) وهو الجلي الشهودي من غير فناء

شريعة ومنهاج  
وشريعة واحدة أي سنة  
وطريقة ومنهاج طريق  
واضح ويقال الشريعة  
ابتداء الطريق والمنهاج



(و) لذلك (علمناه) بلا واسطة بشر وملك (من لدنا علما) جليلا لا يعطى كثيرا من الانبياء  
 (قال لموسى) الذى هو متبوع يوشع وسائر بني اسرائيل (هل أتبعك) فى علومك هر تقيبا  
 من علوى (على أن تعلن) وان كنت لا تعلم من بشر بل من الله أو ملائكة (مما علمت)  
 من لدن ربك (رشدنا) فوق هداية أهل الظاهر كمعرفة أسرار الحق فى بعض الافعال التى  
 يظهر قبحها (قال) ان هذا العلم ليس مما يظهر حسنه بادنى النظر بل منه ما يظهر فى  
 الصور القبيصة التى يادها أهل الظاهر الى الانكار عليها وهو مانع عن الاطلاع على محاسنها  
 وترك الانكار عليها يحتاج الى صبر عظيم قال (انك ان تستطيع) وان كنت (معى) متأثرا  
 عني (صبرا) بوجه من الوجوه (وكيف تصبر على ما) يظهر قبحه مع انك (لم تقط به شيئا)  
 تعرف به محاسنه الماحية قبحه (قال) موسى انى وان كنت من أهل الظاهر الذين لا صبر  
 لهم الى تتبع البواطن (ستجدنى ان شاء الله صابرا) بالتغلب على طبعى من اقتدأ بك  
 وتأثرى عنك كيف وفى ترك عصيانك (و) اذا أتبعتك (لأعصى لك أمرا) وان وأيت  
 فيه طاعة الله فى الظاهر لك منه معصية بالحقيقة لان اعتقاد القبح فيه زكاه الله طعن على  
 الله ولما كان هذا الكلام كارد عليه فى قوله انك ان تستطيع معى صبر لم يجد الصبر وان  
 راعى الاستثناء (قال فان أتبعته) فى علوى (فلا تستلنى عن شئ) فضلا عن الانكار عليه فهذا  
 العلم ليس بطريق السؤال والجواب بل بطريق القبض فلا بد من انتظاره ولا بد من الصبر  
 (حتى أحدث لك) فى قلبك ولو بطريق القبض ولو مع اللسان (منه ذكرنا) يذكر به ما كن فيه  
 فاتبعه موسى على ان لا يسهل شيا حتى يقاتحه وأرسل يوشع الى القوم لاقامة الشرايع  
 (فانطلقا) أى سارا على ساحل البحر حتى مرت بهما سفينة فكلما أهلها ان يحملوها فعرفوا  
 الخضر فملوهم ما يغربول (حتى اذا ركبا فى السفينة خرقها) أخذ القدوم فقلع لوحا من أسفلها  
 (قال أخرقتها انغرق أهلها) الذين جلولك بغربول (لقد جئت شيئا لأمرا) أى عظيمامن  
 اتلاف السفينة وقتل الجماعة لكثرة بغير ذنب وكفران نعمة الجمل بغربول (قال)  
 لو صبرت عرفت انه مثل النابوت الذى حملتك أمك فيه لا يدخله ما ولم يغرق (ألم أقل) لك  
 (انك ان تستطيع معى صبرا) وان قصدته (قال) انما قلت ما قلت لنسباني أن امثال هذا من  
 مسائل ذلك العلم بل هو من فوطاتك (لا تؤاخذنى بما نسيت) فان المؤاخذة تبه تفضى الى  
 العسر (ولا تهقنى) أى لا تنفثنى (من أمرى) فى تحصيل العلم منك (عسرا) لئلا يطعننى  
 الى تركه فنزل من السفينة (فانطلقا) أى مشيا فى الساحل (حتى اذا اقبيا غلاما) أمسك فى  
 الحال (فقتله) بقلع رأسه من غير تأخير بخلاف قلع اللوح من السفينة (قال أقتلت نفسا  
 زكية) أى طاهرة من موجبات القتل من الردة والزنا والقتل لكون قتلها (بغير نفس  
 لقد جئت شيئا نكرا) أى منكرا لا يمكن اصلاحه بحال بخلاف مائة دم فانه وان كان عظيما  
 يمكن اصلاحه بوجه ما (قال) لو صبرت لعلمت انه كقتلك القبطى (ألم أقل لك) أى لاجل  
 ما رأيت من الجحالة فى طبعك فيما يخالف ظاهره الشرع (انك ان تستطيع معى صبرا) وان

الطريق المستقيم (قوله)  
 عز وجل (تبعنا) أى غرقنا  
 وقوله فى شيع الاولين أى  
 فى أمم الاولين (قوله عز  
 وجل شهاب مبین) أى

لم تنس عهد الله ولا عهتي (قال) موسى ان كان الاول نسبانا ولي فيه عذرة هذا ليس  
 بنسبان ولا عذرتي فيه (ان سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة وان لم أنكر عليك  
 (فلا تصاحبني) لاني أنضر رجعا فتنك فوق ما اتفق بصحبتك ولا يلزمك حقوق العصبة  
 والتعلم لانيك (قد بلغت من لدني) أي من جهتي (عذرا) اذ خالفك ثلاث مرات يقتضي  
 طبع الاستجمال (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الابله أو الجزيرة  
 الخضر اموهي من الاندلس أو برقة أو باجر أو ارمينية أو ناصرة من ارض الروم (استطعما  
 أهلها) أعاده لانها صفة للقرية انطاكية وللأهل معنى فلا بد من ذكره لاستقيم ولو جعل صفة  
 لأهل لم يتوجه الاعتراض على اصلاح بعض ما في القرية لكن ذنب الأهل سبب ذم القرية  
 ومنع اصلاحها ولو جعل جواب الشرط لفهم منه ان أتيا أهل القرية انما كان للاستطعام  
 (فأبوا) أي فامتنعوا من (أن يضيفوهما) أي يطعموهما الطعام الذي هو حق ضيفائهما  
 عليهم (فوجدافها جدارا) مائلا كانه (يريد أن ينقض) أي ينهدم وكان ارتفاع عمارة  
 ذراع (فأقامه) بإيمانه أو بسعها أو بعمود عده وقيل نقضه وبناه (قال) موسى  
 للخصم الاحسان الى المسمى وان كان من شأن أهل الكمال لكأن المضطرين الذين لهم  
 أخذ طعام الغير (لوشئت لا تتخذت عليه أجرا قال) الخضر (هذا) وان لم يكن انكارا منك  
 ولا سؤالا في الظاهر فهو راجع اليهما وقد نشأ من استجمال طبعك مع انك لو صبرت لعلمت  
 انه مثل سقيك بلا أجر مع الاضطراب فهو (فراق بيني وبينك) المأمور به في ضمن نهي  
 المصاحبة وأمر الرسول واجب لكن لا أفارقك على الفور (سأبشك) باللسان من غير  
 طريق الافاضة الباطنة (بتأويل) أي بما أشك (مالم تستطع عليه) أي على ظاهره (صبرا)  
 لتذهب بفائدة العصبة وتسد بذات ضرر المخالفة (أما المسنية) التي خرقتها (فكانت  
 لساكنين يعملون) بها صيدا (في البحر) فهي سبب بقائهم لو بقيت لهم لكنها انما تبقى لهم  
 لو كانت معيبة (فأردت أن أعيبها) أسند العيب الى نفسه (و) انما تبقى المعيبة لهم لانه  
 (كان وراهم) في طريق رجوعهم (ملك) غسان الجلندي الازدي أو همد بن بدد (ياخذ  
 كل سفينة) سليمة (غصبا) ويترك المعيبة (وأما الغلام مكان) قتله حفظا ليمان أبويه  
 اذ كان (أبوا المؤمنين) وقد طبع كافر طاعنا فاطع طريق مشير شحات في الدين داعيا  
 الى الكفر والطغيان (فخشيئا) لو تركناه (أن يرهقهما) أي يغشيهما (طغيانا وكفرا)  
 (فأردنا) بقتله (أن يبدلها ربهما) أسند الى نفسه لما فيه من القتل الشر والى ربه لما فيه  
 من البديل الخير واد (خير امنه) لتضمنه (زكوة) أي طهارة عن الكفر والطغيان (وأقرب  
 رجاء) أي درجة بأبويه وبر الميكون كالديعة عن المقتول وجبر اللامعة بالاحسان قبل ابدلها  
 جارية فتزوجهما في فولدت له نبيا فهدي الله على يديه أمة (وأما الجدار فكان) اصلاحه  
 وحفظ ما تحته واجبا على لانه كان (لغلامين) وحفظ مال الغلام أولى من الجارية  
 لاستغنائهما بشفقة زوجهما (يتبين) وحفظ مال اليتيم واجب سيما اذا كان (في المدينة) اذ

كوكب مضي وكذلك  
 شهاب ناطق وقوله بنسب  
 قس أي شعله نار في رأس  
 غودوشها بارصدا يعني  
 نجما أرصده للرجم قوله

قوله الجلندي الازدي عبارة  
 السخاوي واسمه جلندي  
 ابن كركو قبل متوارين  
 جلندي الازدي اه مع صح

لو كان في البرية زجرا يحفظ بعدم اطلاع أحد عليه (وكان تحته كنز) من ذهب وفضة (لهما) والجدار حافظ له فلا تترك ينقض لصاع ولا أجر عند سؤدهما سوى ذلك ~~الكنز~~ الذي لو أخرج اضاع لعدم استتقالهما وكيف لا يهتم بحفظ كنزهما (وكان أبوهما) الثامن (صالحا فأودرك) ببركة صلاحه (ان) يحفظ كنزهما حتى (يلغا أشدهما) أي قوتهما في الحفظ بالبلوغ والعقل (ويستخرجا كنزهما) حال تمكنهما من التصرف وهو وان كان لطفالم يكن واجبا على الله بل (رحمة من ربك) تفضل بها (وما فعلته) أي المذكور بمقتضى على (عن أمرى) أي من أمر نفسي بل كان معه أمر الله أيضا (ذلك) الذي بعد عليك لعدم صبرك لانه (تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) فلو صبرت لوصلت اليه بنفسك من غير احتياج الى البيان بل غاية الاحتياج الى الافاضة الباطنة مني (ويستأولك) أي اليهود وأقربى لتعير (عن ذي القرنين) بالغيب أخبار الخضر الذي كان على مقدمة جيشه قبل هو وهرزبان ابن مرزبة اليوناني أو أفريدون أو الاسكندر بن فامقوس الرومي وهو المشهور كان ولما أوتيا وهو الاسكندر الكبير وأما الصغير فكان على مذهب استاذ ارسطو سعي به لانه طاف قرنى الدنيا أي المشرق والمغرب وقيل لانه أمر قومه بالتقوى فضرب على قرنه الامين ثقتا فأحياء الله ثم أمرهم فضرب على قرنه الابسر فان أحياء الله (قل) أخبركم عن خضر مما أخبر به الخضر (سأتلوا عليكم منه ذكرا) معجزا أنزله الله على دون الخضر (انا مكأله) التصرف (في الارض) بما أعطيناه العلم والحكمة وسخرنا له النور بمسديه من امامه والطلبة تحفظه من خلفه (وآتيناه من) خواص (كل شئ سببا) أي طريقا لتحصيل أمور عظام (فأتبع سببا) اطلق الارض وتيسير الحروب ودفع ما يستعين به العدو ونفسار (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أي الظلمات التي لا طلوع للشمس فيها (وجدناها تغرب) دائما عند استقراره (في عين) من البحر المحيط (حمة) أي ذات سما وهو الطين الاسود (ووجد عندها) أي بقربها (قوما) قيل هم ناسك (قلنا) بالوحي اليه ان كان نبيا أو الى نبى زمانه أو بالالهام (يا ذا القرنين) اذا أسرته هؤلاء فانت خير بين أمرين (اما ان تعذب) بالقتل والاسترقاق (واما ان تغد فيهم حسنا) بالموت والفداء (قال اما من ظلم) أي أصر على الكفر بعد عرض الاسلام عليه والارشاد على أدلته (فسوف نعذبه) بهذا المبالغة في الارشاد (ثم يرد) في الآخرة (الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) لا يعرفه أهل الدنيا (و) قال (أما من آمن وعمل صالحا فله) عند ربه (جزاء) أعماله (الحسن) وسنقول له من أمرنا يسرا) وهو ان والفداء (ثم) أي بعد ما فعل بأهل المغرب ما ذكر (أتبع سببا) اطلق الارض من المشرق ولها ربة أهله ودفع حيلهم فلم يزل يحصل ذلك (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أي الارض التي يدوم فيها الطلوع (وجدناها تطلع) دائما بالليل (على قوم) قيل هم منسك (لم يجعل لهم من دونها سيرا) من الارض والجبال فهم أعلم بالحيل وأشد في الحروب ومع ذلك فعل بهم (كذلك) أي مثل ما فعل بأهل المغرب (وقد أحطنا بما لديه) من أسباب محاربة هؤلاء

نعمالى بشق الانفس) أي  
بمنفعة الانفس (قوله  
شرذمة) أي طائفة قليلة  
(قوله شرب) أي نصيب من  
الماء (شيعته) أي أعوانه

ودفع حبلهم التي لانسبة لكثرة واشدت الى حبل أهل المغرب (خبراً) أحسن عند  
الساكنين (ثم) أي بعد الفراغ من أهل المشرق (أتبع سبياً) لطي الأرض بمابين المشرق  
والمغرب ولما قبله أهلهم ودفع حبلهم (حتى إذا بلغ بين السدين) أي جبلي ارمينية واذر بيجان  
بينهما سدي القرنين (وجد من دونهما) أي أدنى من القريصين (قوما لا يكادون  
يققهون قولاً) فضلاً عن الحبل الدقيقة في الحرب فلم يحاربوه بل استعانوا به اذ (قالوا إذا  
القرنين) نادوه باسمه من قلة فقههم (ان يا جوج) قوم من الترك (وما جوج) قوم من  
الديلم أو من الترك (مفسدون في الأرض) يخرجون أيام الربيع فلا يرون أخضر الا كلوه  
ولا يابس الا جلوه ويسترسون الانسان والدواب وياكلون الحيات والعقارب (فهل نجعل  
لنا خراجاً) أي جعلاً (على أن نجعل بيننا وبينهم سداً) أي حاجزاً (قال) ذو القرنين (مامكني)  
بالتصرف (فيه) من الاموال (ربي خير) أي أجل من خرجكم فلا استعين به (فأعينوني)  
في دفع افسادهم (بقوة) عمله وصناع (أجعل بينكم وبينهم ردماً) أي حاجزاً حصيناً موثقاً  
(آتوني) أي ناولوني لعمله (زبر) أي قطع (الحديد) اجعلها مع الحطب والجرف فوق الاساس  
الذي من النحاس والصخر الى مبلغ الماء فرفع البناء (حتى اذا سوي بين السدين) أي  
طرفي الجبلين المتقابلين (قال اتفقوا) بالنافخ ففعلوا (حتى اذا جعله) أي النخع البناء  
في غاية الحرارة كأنه صار (ناراً) والناخفون عليه لا يضرهم النار بسبب استعماله (قال  
آتوني) قطراً (أنرغ) أي أصب (عليه قطراً) هو النحاس المذاب أو الصخر فجعلت النار  
تأكل الحطب تصير النحاس مكانه حتى لزم الحديد النحاس فصارت ناراً رقيقة أماس صلباً تخينا  
(فما استطاعوا أن يظهروه) أي يعلموا لاسه وارتفاعه (وما استطاعوا له نقباً) لصلابته  
ونخاسته قبل بعد ما بين السدين مائة فرسخ وطوله في السماء تناذرا وعرضه قبل خمسون  
فرسخاً وقيل ذراعاً (قال) ذو القرنين (هذا) البناء (رحمة من ربي) على بالتوفيق وعلى  
هؤلاء وأولادهم بالسلمة والنجاة الى وقت قريب من القيامة (فاذا جاء وعد ربي) أي قرب  
وقت آتيانه بالقيامة (جعله) أي هذا البناء (دكاً) أي مسوياً بالأرض (و) هو وان كان  
مستبعداً لكثرة (كان وعد ربي حقاً) فلا تبع دحية ما هو من علاماته (و) انما كان  
دكاً من علامات الساعة لانه سبب خراب العالم اذ (تركابعضهم) أي بعض يا جوج  
وما جوج (يومئذ) أي يوم اذ دك (يجوج) أي يختلط (في بعض) عماراء الروم فهو معبد  
لافسادهم بل هو أشد منه فهو سبب خراب العالم وهو مستدع لاتصاف المظلمين من  
الظالمين (و) لاستدعائه اجتماع المصوم (تخفي في الصور) عقيب ذلك (بجمعناهم) فيه  
(جمعاً) روحانياً (و) للاتصاف الروحاني هناك (هرضنا جهنم يومئذ) أي يوم اذ تجتمع  
أرواحهم في الصور على كل ظالم سيما (للكافرين عرماً) غير عرضها في القسرة بطريق  
التخييل ولا في القيامة بطريق الاحساس بل بطريق عقلي محض لان كشاف الحجاب  
الجسماني بالكلية عنهم اذ هم (الذين كانت أعينهم في غطاء) من الجسم الحقيقي أو الخيالي

ماخوذ من الشياخ وهو  
الحطب الصفار الذي تشعل  
بها النار ويعين الحطب  
الكثير على انتقاد النار  
ويقال النبعة الاتباع



عن جميع أموري حتى (عن ذكرى) اذروا انه لا بد له من تصور المظالم ولا يظلم  
 المنزه (و) أعين غيرهم وان كانت في غطاء كان لهم سماع وهو لا (كانوا لا يستطيعون  
 سماعا) لذكر المنزه حتى يتلقوه فاضطروا الى عبادة المظاهر (أ) يعتقدون انهم لم يظلموا  
 أنفسهم بعبادة المظاهر (غيب الذين كفروا) أي سترتوا كمال الحق باعتقاد ظهور كماله  
 في هذه المظاهر بفوزوا (أن يخذوا عبادي) الذين لا يكون لهم ظهور فيهم الا بحسب  
 استعداداتهم ولا يستعدون لظهور كمالهم (من دون أولياء) أي احبابا يحبي  
 ليكونهم مظاهر كمال وهو موجب لاعتقاد النقص في كماله موجب لغضبي (انا اعتدنا  
 جهنم للكافرين) باعتقاد النقص في (نزلا) أعد لهم ليعرض عليهم أول ما يرجعون اليه  
 وان زعموا انه رجوعهم الى محبوبهم فان زعموا انا انما عبدنا المظاهر لتضيقنا بعبادة الله  
 والله تعالى يحزننا على هذا القصد وان أخطأنا فيه (قل هل تبشركم بالآخرين أمهالا)  
 هم (الذين ضل سعيهم) باعتقاد النقص في الله اعتقاد الاعداد الى الكمال لوقوعه (في الخسوة  
 الدنيا) الموضوعه لتقصير الاعتقادات والاعمال الضالمة فاذنات فيها لا يمكن تداركها أبدا  
 (و) لا تداركون ذلك في الدنيا اذ (هم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اذ هم يعتقدون انهم  
 يعبدون رباً يتصورونه بهذه المظاهر (أولئك) وان لم يكفروا بهذه العبادة ولم يخسروا  
 بها فلا شك انهم (الذين كفروا بآيات ربهم) التي جاءهم ارسلمهم ليعلموهم عن عبادة هذه  
 المظاهر وعن اعتقاد تقديده بصورته ولو قبلت عبادة المظاهر فانه تعالى يسد من اعتقاد الرجوع  
 إليه وهو هؤلاء كفروا بالرجوع اليه (ولقائه) فان كان لهم عمل صحيح باعتبار عبادة المظاهر  
 فهذا الانكار مبطل له (خبطت أعمالهم) على تقدير صحتها وهي وان كانت عظيمة عندهم  
 مفيدة لكشوف الاحوال (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) لانها انما اعتبرت في عالم  
 اللبس لا في عالم الكشف التام بل (ذلك) العمل وان توهموا تقربهم به الى الله لما أقادهم  
 من الكشف عن بعض الامور فهو سبب بعدهم عنه لان كشفهم كان بحجاب الله عن الله  
 لذلك (جزاؤهم جهنم) يجعلهم في غاية البعد لا بأنهم عملوا للتقرب اليه بل (بما كفروا)  
 باعتقاد النقص في الله (و) لم يكفروا بذلك فلا شك انهم كفروا حيث (اتخذوا آياتي)  
 المانعة عن عبادة المظاهر الداعية الى عبادة المنزه (ورسلي) القائلين بها (هزوا) والاستزاء  
 بآيات الله ورسله استهزاء بالله موجب لمقتله وشدة (ان الذين آمنوا) بانه له أقصى الكمالات  
 (و) فحصلوا لانفسهم ما أمكن منها بأن (عملوا الصالحات) فهم وان لم يتصوروا من عملها  
 وان لم يحصل لهم في الدنيا كشف (كانت لهم جنات الفردوس) التي هي أقرب الجنات  
 من عرش الرحمن لقربهم من الله بحسب ما أمكنهم من الكمالات الموجبة مناسبتهم له  
 المقترضة بحبته فاذا رجعوا اليه أكرمهم بها (نزلا) وهو وان جرت العادة بقطعه عند  
 الإقامة فهو لكونه عطاء الله لاجابه غير منقطع فيكونون (خالدين فيها) وهو واد  
 في بعض الاحيان أدنى فهو لكونه من غاية الكمالات لمن ناسبه في كماله يكون في غاية

من قولهم شاهد كذا أي  
 أتبعك ومنه شاعركم  
 السلام (قوله مزوجيل  
 الشعري) كوكب معروف  
 كان ناس من الجاهلية

فهم وان كانوا الايزلون يرتقون في مراتب الكمال (لا يغيثون عنها حولا) لاشتمالها على  
 ما لا يتناهى من مراتب الكرامات فان طلبوا هذا العطاء المشغل على ما لا يتناهى من  
 الفضائل مثالا (قل) مثاله القرآن المشغل على ما لا يتناهى من العلوم فانه (لو كان البحر  
 مدادا للكلمات ربي) أى لكتابة ما يفهم منها (لنفد البحر) لكونه متناها (قبل أن تنفذ  
 كلمات ربي) أى مفهوماتها لكونها غير متناهية فلا تنفذ بقاد المتناهي (ولو) ضم اليه  
 متناه آخر بان (جنتنا جنة) أى بحر آخر مثله (مددا) لهذا البحر فان ضم المتناهي الى متناه  
 آخر لا يجعله غير متناهى بل يوازي به غير المتناهي فان زعموا ان هذا القرآن كلام مثل كلامنا فلو  
 كانت مفهوماته غير متناهية لكانت مفهومات كلامنا كذلك (قل) يجوز ان يختص أحد  
 المثليين بفضائل لا توجد في الآخر (انما أنا بشر مثلكم) وقد تميزت عنكم بقضية الوحي  
 (يوحى الى) ما هو جامع للكمالات والكمالات يجوز ان تجتمع في واحد فان من جملة ما يوحى  
 الى (انما الحكم الواحد) فكيف لا تجتمع في هذه الكثرة سيما فيمن ناسبه ومناسبة كلامه  
 أقرب من مناسبة البشر والبشر تناسبه بالاخلاق الحاصلة من الاعمال الصالحة فيكشف  
 بكمالاته (فمن كان يرجو لقاء ربه) بمكاشفة كماله ولو في ضمن كلماته (فليعمل عملا صالحا)  
 فيمده نصيبه القلب وتركية النفس (ولا يشرب ليلع عبادة ربه) في باب  
 الاعمال والعلوم والاخلاق (أحدا) من المدح وبحصيل المال  
 والجاه فانهم والله الموفق والملمهم ثم والحمد لله رب  
 العالمين والصلاة والسلام على سيد  
 المرسلين محمد وآله الكرام  
 البررة أجمعين  
 آمين  
 م  
 (تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى اوله سورة مريم)

بعدونهم (قوله عز وجل  
 شيئا) جمع أشيب وهو  
 الأبيض الرأس



44510
12-2-51
212

6282  
/S/A

